

کتاب فیہ تصفیہ کبار عالی حیدر آباد دکن

۲۱۶۰۸

الف ۱۸

(*)

نمبر داخل

۲۳۲۷۸

تاریخ داخل

نام کتاب

تعلیق البصیر مشکاة المصابیح

نمبر کتاب

۱۲۹۵

نمبر کتاب در فن مذکور

الجزء الثالث

من

التعليق على

على

مشكاة المصابيح

لأفقر عباد الله إلى رحمة مولاه

محمد ادریس الكاندهلوی

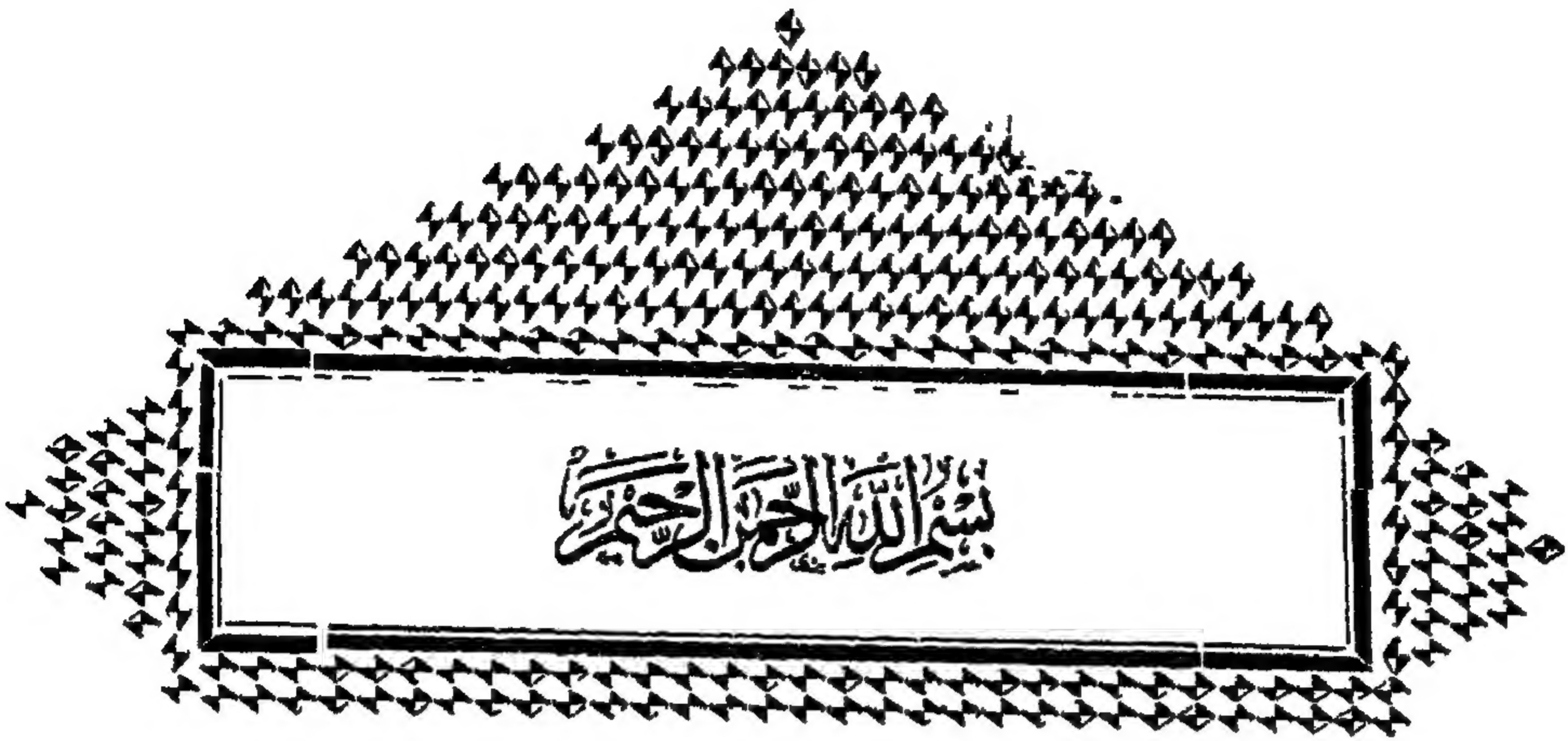
كان الله له وكان هو الله

آمين

الطبعة الاولى

بنفقة المجلس العلمي الاسلامي الشهير بمجلس اشاعة العلوم
الكائن بحيدر آباد دكن ، حرسها الله تعالى عن الشرور والفتن آمين

طبع بمطبعة الاعتدال - بمدينة يقال لها دمشق من خير مدائن الشام



﴿ كتاب فضائل القرآن ﴾

الفصل الاول * عن * عثمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ كتاب فضائل القرآن ﴾

قال الله عز وجل (قل انما امرت ان اعبد رب هذه البلدة الذي حرما وله كل شيء وامرت ان اكون من المسلمين وان اتلو القرآن) وقال تعالى (ان الذين ينلون كتاب الله واقاموا الصلاة وانفقوا مما رزقناهم سرا وعلاية يرجون تجارة لن تبور ليوفيهم اجورهم ويزيدهم من فضله انه غفور شكور) وقال تعالى (الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته اولئك يؤمنون به) وقال تعالى (ليسوا سواء من اهل الكتاب امة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون (اي يصاون) يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات واولئك من الصالحين وقال تعالى (قد انزل الله اليكم ذكرا رسولا يتلوه عليكم آيات الله مبينات ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور) وقال تعالى (واذا قرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة) وقال تعالى (انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا) وقال تعالى (اولئك الذين انعم الله عليهم من النبيين) الى قوله (اذا تلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا) قال السيوطي في الاتقان اختلاف الناس هل في القرآن شيء افضل من شيء فذهب الامام ابو الحسن الاشعري والقاضي ابو بكر الباقلاني وابن حبان الى المنع لان الجميع كلام الله ولشلا يوم التفضيل نقص المفضل عليه وروى هذا القول عن مالك وذهب آخرون وهم الجمهور الى التفضيل لظواهر الاحاديث قال القرطبي انه الحق وقال ابن الحصار العجب ممن يذكر الاختلاف في ذلك مع النصوص الواردة في التفضيل وقال الغزالي في جواهر القرآن لعلاك ان تقول قد اشرت الى تفضيل بعض آيات القرآن على بعض والكلام كلام الله فكيف يكون بعضها اشرف من بعض فاعلم ان نور البصيرة ان كان لا يرشدك الى الفرق بين آية الكرسي وآية المداينة وبين سورة الاخلاص وسورة تبت وترتاع على اعتقاد الفرق نفسك الخوارة المستغرقة

خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ فِي الصَّفَةِ فَقَالَ أَيُّكُمْ يُحِبُّ أَنْ يَغْدُو كُلَّ يَوْمٍ إِلَى بَطْحَانَ أَوِ الْعَقِيقِ فَيَأْتِي بِنَاقَتَيْنِ كَوْمَاوَيْنِ فِي غَيْرِ إِثْمٍ وَلَا قَطْعٍ رَحِمَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كُلُّنَا نُحِبُّ ذَلِكَ قَالَ أَفَلَا يَغْدُو أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَيُعَلِّمُ أَوْ يَقْرَأُ آيَتَيْنِ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ نَاقَتَيْنِ وَثَلَاثِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ثَلَاثٍ وَأَرْبَعٍ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَرْبَعٍ وَمِنْ أَعْدَادِهِنَّ مِنَ الْأَبْلِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ أَنْ يَجِدَ فِيهِ ثَلَاثَ خَلِفَاتٍ عِظَامٍ سِمَانٍ قُلْنَا نَعَمْ قَالَ فَثَلَاثُ آيَاتٍ يَقْرَأُ يَهْنُ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ثَلَاثِ خَلِفَاتٍ عِظَامٍ سِمَانٍ رَوَاهُ

بالتقليد فقد صاحب الرسالة صلى الله عليه وسلم فهو الذي انزل عليه القرآن وقال يس قلب القرآن وفاتحة الكتاب افضل سور القرآن وآية الكرسي سيدة آي القرآن وقل هو الله احد تعدل ثلث القرآن وغير ذلك مما لا يحصى اه كلامه ثم قيل الفضل راجع الى عظم الاجر ومضاعفة الثواب بحسب انفعالات النفس وخشيتها وتدبرها وتفكرها عند ورود اوصاف العلى وقيل بل يرجع الى ذات اللفظ وان ما تضمنه قوله تعالى (والهمكم الله الواحد) الآية وآية الكرسي وآخر سورة الحشر وسورة الاخلاص من الدلالات على وحدانيته وصفاته ليس موجوداً مثلاً في (ثبت بدا ابي لهب) وما كان مثلها فالتفضيل انما هو بالمعاني العجيبة وكثرتها والله اعلم (ق) قوله خيركم من تعلم القرآن قال الطبي اى خير الناس باعتبار التعلم والتعليم وقال المظهر يعنى اذا كان خير الكلام كلام الله فكذلك خير الناس بعد النبيين من يتعلم ويعلم كلام الله تعالى آء ومثل هذا الشخص يعد كاملاً لنفسه مكملًا لغيره فهو افضل المؤمنين مطلقاً قوله بطحان اسم واد بالمدينة واليه ينسب البطحانيون والعقيق اراد به العقيق الاصغر وهو على ثلاثة اميال او ميلين من المدينة وفيه بئر رومة وهناك عقيق اكبر وانما خصها بالذكر لانها كانا من اقرب الاودية التي كانوا يقيمون بها اسواق الابل والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوربشقى رحمه الله تعالى قوله بناتين كوماوين الكوماء الناقة العظيمة السنام وانما ضرب المثل بها لانها كانت من احب الاموال اليهم وانفس المتاجر لديهم وفيه ومن اعدادهن من الابل اى وعلى هذا القياس يوجد الآيات التي يتعلمها او يقرأها خير من اعدادهن فثلث خير من ثلاث واربع خير من اربع (فان قيل) كيف يقرن بين الآية والناقة الكوماء في باب الخايرة وعلى ماذا يقدر المعنى فيه وقد علم بالاصل الذي لا اختلاف فيه من امر الدين ان الآية الواحدة خير من الدنيا وما فيها (قلنا) ان قولنا تعلم آية من كتاب الله او قراءتها خير من ناقة كوماء لا ينفي كونها خير من الدنيا وما فيها لانها لم تقصر القول في الخيرية عليها وانما صدر هذا القول منه صلى الله عليه وسلم في وفق ما كان الخطاب يندم فيه ويتقيه ويعجبه حيازته من المال لانه صلى الله عليه وسلم اراد ان يبين لهم ان الله اعلم بامر الدين خير لهم مما يكسحون فيه من طلب الرزق ولم يرد حقيقة بيان المفدار الواقع في الخايرة بين الشبهتين ويحتمل انه اراد بذلك انه خير لهم في اسر المعاس التي ينوخونه من ناقة كوماء وامافي

مُسْلِمٌ * وعن * عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة والذي يقرأ القرآن ويتتعتع فيه وهو عليه شاق له أجران متفق عليه * وعن * ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حسد إلا على اثنين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار ورجل آتاه الله مالا فهو ينفق منه آناء الليل وآناء النهار متفق عليه * وعن * أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأترجة ريحها طيب وطعمها طيب ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن مثل التمرة لا ريح لها وطعمها حلو ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحنظلة ليس لها ريح وطعمها مر ومثل امر المعاد فانها خير من الدنيا وما فيها وفي معنى هذا الحديث حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه الذي يتلو هذا الحديث وهو عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي حديثه ثلاث خلفات الخلفة بكسر اللام المخاض وهي الحوامل من النوق واحدها خلفه (شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله الماهر بالقرآن قال التوربشتي رحمه الله تعالى المعنى الجامع بين الماهر بالقرآن وبين الملائكة المكرمين ان الماهر بالقرآن تعدل التنزيل واستظهره حتى صار من خزنة الوحي وامناء الكتاب وحفظة السفر الكريم ليسفر عن الامة بما استبهم عليهم من ذلك ويبين لهم حقائقه كما ان السفارة يؤدونه الى انبياء الله المرسلين ويكشفون به الغطاء عما التبس عليهم من الامور المكنونة حقائقها (شرح المصاييح) قوله الذي يقرأ القرآن ويتتعتع فيه اي يتردد ويتلبد عليه لسانه ويقف في قراءته لعدم مهارته التتعة في الكلام التردد فيه من حصر او عي يقال تتعتع لسانه اذا توقف في الكلام ولم يطعه لسانه وهو اي القرآن اي حصوله او ترده فيه عليه اي طي ذلك القاري شاق اي شديد يصيبه مشقة جمة حالية له اجران اي اجر لقراءة واجر لتحمل مشقته وهذا تحريض على تحصيل القراءة وليس معناه ان الذي يتتعتع فيه له من الاجر اكثر من الماهر بل الماهر افضل واكثر اجرا مع السفارة وله اجور كثيرة حيث اندرج في سلك الملائكة المقربين او الانبياء والمرسلين او الصحابة المقربين (ق) قوله مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن الى آخره يعني الاترجة طعمها طيب وريحها طيب فالؤمن الذي يقرأ القرآن هكذا من حيث ان الايمان في قلبه ثابت طيب الباطن ومن حيث انه يقرأ القرآن ويستريح الناس بصوته يجدون الثواب بالاستماع اليه ويتعلمون القرآن منه مثل رائحة الأترج يستريح الناس برائحتها والمؤمن الذي لا يقرأ القرآن طيب باطنه وذاته بالايمان لكن لا يستريح الناس بقراءته القرآن وهو كالتمر طعمه حلو وليس له رائحة يستريح الناس بها من البعد ومثل المنافق الذي يحصل منه رائحة الى الناس باستماعهم القرآن منه كمثل رائحة الريحان ولكن باطنه خبيث بكنائنه الكفر كطعم الريحان (كذا في شرح المصاييح للمظهر وقال التوربشتي رحمه الله تعالى هذا الحديث وان كان بين المعنى لا يكاد يخفي المراد منه على النكد البليد فضلا عن الفطن اللبيب فاني لم آه في عثرة من يستحوذ الشيطان ويستهو به فيخيل اليه قصورا ما في ضرب مثل المؤمن من القاري بالاترجة مع ما ينقص هو به من معارج

الْمُنَافِقِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مِثْلُ الرِّيحَانَةِ رِيحَهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ
الْمُؤْمِنُ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَعْمَلُ بِهِ كَالْأُتْرَاجَةِ وَالْمُؤْمِنُ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَعْمَلُ

الفضل ومراتب الكمال ويوسوس اليه ان البليغ اذا نسج على هذا المنوال يمكنه ان يأتي من الامثال بما هو في
الشاهد الله واطيب واتم واكمل من الاترجة وان في ذلك نزولا عن الاعلى الى الادنى والتغافا من الامثال الى
الارذل ويأتي الله ان يأتي آت في اللفظ والمعنى باعذب واوجز واتم وابلع بما يأتي رسوله صلى الله عليه وسلم
ومعاذ الاله من التورط في هذه الهوة ومن هذا الباب دخلت الفتنة على اناس اعمى الله عيني قلبهم حين منعوا
الله يذكروا الله باب والعنكبوت في كتابه ويضرب للمشركين به المثل فضحكوا وقالوا ما يشبه هذا كلام الله
فرد الله عليهم بقوله سبحانه وتعالى ان الله لا يستحي ان يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها فرأينا امامة الاذي من
الطريق فنقول وبالله التوفيق قد ذكرنا فيما مضى ان المثل عبارة عن المشابهة بغيره في معنى من المعاني لادناء
المتنوع عن المشاهد وكان النبي صلى الله عليه وسلم يخاطب بذلك العرب ويحاورهم ولم يكن ليأتي في الامثال بمثل
تشاهده فيجعل ما اوردته للتبيان مزيداً للإيهام بل يأتيهم بما شاهدوه وعرفوه ليلبغ ما اتجاء من كشف الغطاء
ورفع الحجاب ولم يوجد فيما اخرجته الارض من بركات السماء لا سيما من الثمار الشجرية التي آتتها العرب في
بلادهم ابلغ في هذا المعنى من الاترجة بل هي افضل ما يوجد من الثمار في سائر البلدان الاخرى واجدى لاسباب
كثيرة جامعة للصفات المطلوبة منها والخواص الموجودة فيها فمن ذلك الكبر بحيث لم يعرف في الثمار الشجرية
اكبر منها ومنها انها حسن المنظر طيب الطعم لين الملمس ذكي الارج تملأ الاكف بكبر حجمها ويكسيها لينا
وتفعم الحياشيم طيباً ويأخذ بالابصار صبغة ولونا فاقع لونها تسر الناظرين تتوق اليها النفس قبل تناول تفيد
آكلها بعد الالتذاذ بذواقها طيب نكهته ودباغ معدة وقوة هضم اشتركت الخواص الاربع دون الاحتفاظ بها
البصر والذوق والشم واللمس وهذه الغاية القصوى في انتهاء الثمرات اليها فمنها ما ينقص منها وليس فيها ما يزيد
عليها ثم انها في اجزاءها تنقسم على طبائع قل ما ينقسم عليها غيرها فقشرها حار يابس ولحمها حار رطب وقيل
بل هو بارد رطب وحماتها بارد يابس وبزرها حار مجفف وتدخل هذه الاجزاء الاربع في الادوية الصالحة
للادواء المزمنة والاوراج المقلدة والاستقام الحبيثة والامراض المردية كالقالج واللقوة والبرص واليرقان واسترخاء
العصب والبواسير والشربة من بزره تقاوم السموم كلها وقشره مسخن وعصاره قشره تنفع من نهش الافاعي
شرباً وجرمه ضارداً ورائحته تصلح فساد الهواء والوباء فاية ثمرة تبلغ هذا المبلغ في كمال الحلقة وتتمول المنفعة
وكثرة الخواص ووفور الطبايع (فان قيل) قد ذكرت ان الامثال انما تضرب لكشف الغطاء وادناء المتنوع عن
المشاهد وهذه الفوائد التي ذكرتها في الاترجة غير معدودة في الشواهد بل هي بما يتعنى به حذاق الاطباء ويتوصل
اليه بالحدث والتجربة ويخفي علم ذلك على كثير من الاطباء فضلا عن الاغمار والسفهاء ثم انك لو رأيت العبرة
بها في التمثيل للزمك القول بما احتوت عليه الحنظلة من جنس تلك العوائد فانها تدخل في جملة الادوية (قلنا)
نحن قد بنينا الكلام في هذا الباب على الاصول التي يستوي في معرفتها الذكي والغبي وهي لين المس ونصوع اللون
وسطوع الرائحة ولذادة الطعم ثم الحقنا بها تلك الفوائد مزيداً للبيان فيما يخص ادراكه باولي العلم وذوي الفهم
ولا مشاكلة في تلك الاصول بين الاترجة والحنظلة في شيء من ذلك كيف وهي من السموم القسالة مع كونها
من المرارة في الغاية والنهاية ثم انا نقول ان الشارع صلى الله عليه وسلم اشار في ضرب هذا المثل الى معان

بِهِ كَالْتَمَرَةِ * وَعَنْ * عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ بِهَذَا الْكِتَابِ أَقْوَامًا وَيَضَعُ بِهِ آخَرِينَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ أَسِيدَ بْنَ حُضَيْرٍ قَالَ بَيْنَمَا هُوَ يَقْرَأُ مِنَ اللَّيْلِ سُورَةَ الْبَقَرَةِ وَفَرَسُهُ مَرْبُوطَةٌ عِنْدَهُ إِذْ جَاءَتْ الْفَرَسُ فَسَكَتَ فَسَكَتَ فَقَرَأَ فَجَاءَتْ فَسَكَتَ فَسَكَتَ ثُمَّ قَرَأَ فَجَاءَتْ الْفَرَسُ فَأَنْصَرَفَ وَكَانَ ابْنُهُ يَحْنِي قَرِيبًا مِنْهَا فَأَشْفَقَ أَنْ تُصِيبَهُ وَلَمَّا أَخْرَهُ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَإِذَا مِثْلُ الظِّلَّةِ فِيهَا أَمْثَالُ الْمَصَابِيحِ فَلَمَّا أَصْبَحَ حَدَّثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اقْرَأْ يَا ابْنَ حُضَيْرٍ اقْرَأْ يَا ابْنَ حُضَيْرٍ قَالَ فَأَشْفَقْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ تَطَأَ يَحْنِي وَكَانَ مِنْهَا قَرِيبًا فَأَنْصَرَفْتُ إِلَيْهِ وَرَفَعْتُ رَأْسِي إِلَى السَّمَاءِ فَإِذَا مِثْلُ الظِّلَّةِ فِيهَا أَمْثَالُ الْمَصَابِيحِ فَخَرَجْتُ حَتَّى لَا أَرَاهَا قَالَ وَتَدْرِي مَا ذَاكَ قَالَ لَا قَالَ تِلْكَ الْمَلَائِكَةُ دَنَتْ

لَا يَهْدِي إِلَيْهَا إِلَّا مَنْ أَيْدٍ بِالتَّوْفِيقِ (فمنها) انه ضرب المثل بما ينبت الارض ويخرجه الشجر للمشابهة التي بينها وبين الاعمال فانها من ثمرات النفوس والمثل وان ضرب للمؤمن نفسه فان العبرة فيه بالعمل الذي يصدر منه لان الاعمال هي الكاشفة عن حقيقة الحال (ومنها) انه ضرب مثل المؤمن بالاترجة والتمرة وهما لما يخرجه الشجر وضرب مثل المنافق مما تنبت الارض تنبئها على علو شأن المؤمن وارتفاع عمله ودوام ذلك وبقائه ما لم يبس الشجرة وتوقيفا على ضعة شأن المنافق واجباط عمله وقلة جدواه وسقوط منزلته (ومنها) ان الاشجار المثمرة لا تخلو عمن يغرسها فيسقيها ويصلح اودها ويربيها وكذلك المؤمن يقيض له من يؤدبه ويعلمه ويهذبه ويلم تغته ويسويه ولا كذلك الحنظلة المهملة المتروكة بالعراء اذل من تقع الفلذ والمناق الذي وكل الى شيطانه وطبعه وهواه والله اعلم (كذا في شرح المنصايح للتوربشتي) وقيل لا يدخل الجن يتأفه اترج ومنه يظهر زيادة حكمة تشبيه قاريء القرآن به وقال ابن الرومي:

كل الخلال التي فيكم عامنكم * نشأتم فيكم الاخلاق والخلق

كانكم شجر الاترج طاب معا * حملا ونورا وطاب العود والورق (ق)

قوله ان الله يرفع بهذا الكتاب اي من قرأه وعمل بمقتضاه مخلصه الله كقوله تعالى (اليه يصعد الكام والعمل الصالح يرفعه) ومن قرأه مرايا غير عامل به وضعه الله اسفل السافلين كقوله تعالى (والذين يمكرون السيئات لهم عذاب شديد ومكر اولئك هو يور) والله اعلم (طيبي اطاب الله ثراه) قوله جالت الفرس اي دارت وتحركت كما اضطرب المزعج من خوف نزل به — قيل تحرك الفرس كان لنزول الملائكة لاستماع القرآن خوفا منهم وسكونها لعروجهم الى السماء او تحرك الفرس لوجدان الذوق بالقراءة وسكونه الذهاب لذلك الذوق بترك القراءة (ق) قوله اقرا يا ابن حضير اي كان ينبغي لك ان تستمر على قراءتك وتغنم ما حصل لك من نزول السكينة وليس امرا له بالفراة في حال التحديث وكأنه استحضر صورة الحال فصار كأنه حاضر عنده لما رأى ما رأى فكانه يقول استمر على قراءتك لتستمر لك البركة بنزول الملائكة واستماعها لقراءتك وفهم

لِصَوْنِكَ وَلَوْ قَرَأْتَ لَا صَبَحَتْ يَنْظُرُ النَّاسُ إِلَيْهَا لَا تَوَارَى مِنْهُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَاللَّفْظُ لِلْبُخَارِيِّ
وَفِي مُسْلِمٍ عَرَجَتْ فِي الْجَوِّ بَدَلٌ فَخَرَجَتْ عَلَى صَيْغَةِ الْمُتَكَلِّمِ * وَعَنْ * الْبَرَاءِ قَالَ
كَانَ رَجُلٌ يَقْرَأُ سُورَةَ الْكَهْفِ وَإِلَى جَانِبِهِ حِصَانٌ مَرْبُوطٌ بِشَاطِئَيْنِ فَتَغَشَّتُهُ سَحَابَةٌ فَجَعَلَتْ
تَدْنُو وَتَذْنُو وَجَعَلَ فَرَسُهُ يَنْفِرُ فَلَمَّا أَصْبَحَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ
فَقَالَ تِلْكَ السَّكِينَةُ نَزَلَتْ بِالْقُرْآنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ بْنِ الْمُعَلَّى قَالَ
كَنتُ أَصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ فَدَعَانِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ أُجِبْهُ ثُمَّ أَتَيْتُهُ فَقُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنتُ أَصَلِّي قَالَ أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ ثُمَّ قَالَ
أَلَا أَعْلَمُكَ أَعْظَمَ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ فَأَخَذَ بِيَدِي فَلَمَّا أَرَدْنَا

أَسِيدَ ذَلِكَ فَاجَابَ بَعْدَهُ فِي قَطْعِ الْقِرَاءَةِ وَهُوَ قَوْلُهُ خَفْتُ أَنْ تَطْأِيحِي — أَيِ خَشِيتُ أَنْ أَسْتَمِرَّتْ عَلَى الْقِرَاءَةِ
أَنْ يَطْأَ الْفَرَسُ وَلَدِي وَدَلَّ سِيَاقُ الْحَدِيثِ عَلَى عَاقِلَةِ أَسِيدَ عَلَى خَشْوَعِهِ لِأَنَّهُ كَانَ يُمْكِنُهُ أَوَّلُ مَا جَالَتْ الْفَرَسُ
أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ وَكَأَنَّهُ كَانَ بَلْفُهُ حَدِيثَ النَّبِيِّ عَنْ رَفْعِ الْمَصْلِيِّ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَلَمْ يَرْفَعْهَا حَتَّى اشْتَدَّ بِهِ الْخُطْبُ
وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ رَفْعُ رَأْسِهِ بَعْدَ انْقِضَاءِ صَلَاتِهِ فَلِهَذَا تَمَادَى بِهِ الْحَالُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (فَتَحَ الْبَارِي)
قَوْلُهُ وَلَوْ قَرَأْتَ أَيِ إِلَى الصُّبْحِ لَا صَبَحَتْ أَيِ الْمَلَائِكَةُ يَنْظُرُونَ إِلَيْهَا لَا تَوَارَى مِنْهُمْ أَيِ لَا تَغِيبُ وَلَا تَخْفَى الْمَلَائِكَةُ
مِنَ النَّاسِ وَوَجْهَ التَّشْبِيهِ الْمَذْكُورِ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ أَزْدَحَمُوا عَلَى سَمَاعِ الْقُرْآنِ حَتَّى صَارُوا كَالشَّيْءِ السَّاتِرِ الْحَاجِزِ
بَيْنَهُ وَبَيْنَ السَّمَاءِ وَكَانَ تِلْكَ الْمَصَابِيحُ هِيَ وَجُوهُهُمْ وَلَا مَانِعَ مِنْ أَنْ الْأَجْسَامُ النُّورِيَّةُ إِذَا أَزْدَحَمَتْ تَكُونُ كَالظِّلَّةِ
وَلَا مِنْ أَنْ بَعْضُهَا أَضْوَاءٌ مِنْ بَعْضٍ كَذَا حَقَّقَهُ ابْنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلُهُ عَرَجَتْ أَيِ صَعِدَتْ الْمَلَائِكَةُ
وَارْتَفَعَتْ لِكُونِهِ قَطْعُ الْقِرَاءَةِ الَّتِي نَزَلَتْ لِسَمَاعِهَا فِي الْجَوِّ أَيِ فِي الْمَوَاءِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ بَدَلٌ فَخَرَجَتْ إِلَى
مَكَانٍ هَذِهِ الْكَلِمَةُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ كَانَ رَجُلٌ يَقْرَأُ سُورَةَ الْكَهْفِ وَإِلَى جَانِبِهِ أَيِ يَمِينُهُ أَوْ شِمَالُهُ حِصَانٌ
بِالْكَسْرِ وَهُوَ الْكَرِيمُ مِنْ فَحْلِ الْخَيْلِ مِنَ التَّحْصِينِ وَالتَّحْصِينَ لِأَنَّهُمْ يَحْصِنُونَهُ صِيَانَةً لِمَا فِيهِ فَلَا يَنْزُونَهُ إِلَّا عَلَى كَرِيمَةٍ
ثُمَّ كَثُرَ ذَلِكَ حَتَّى سَمَّوْا بِهِ كُلَّ ذَكَرٍ مِنَ الْخَيْلِ حِصَانًا مَرْبُوطٌ بِشَاطِئَيْنِ الشَّطْنِ بَفَتْحَتَيْنِ الْخَيْلُ الطَّوِيلُ الشَّدِيدُ
الْقَتْلِ وَثَنَاءٌ دَلَالَةٌ عَلَى جَوْحِهِ وَقُوَّتِهِ فَتَغَشَّتُهُ أَيِ الرَّجُلُ سَحَابَةٌ فَجَعَلَتْ أَيِ شَرَعَتْ السَّحَابَةُ تَدْنُو أَيِ تَقْرُبُ قَلِيلًا
وَتَذْنُو أَيِ مِنَ الْعُلُوِّ إِلَى السُّفْلِ وَجَعَلَ أَيِ شَرَعَ فَرَسُهُ يَنْفِرُ بِكَسْرِ اللَّفَاءِ مِنَ الْفُورِ وَهُوَ أَشْبَهُهُ وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ
يَنْفِرُ بِالْقَافِ وَالزَّاءِ الْمَعْجَمَةُ أَيِ يَشُبُّ مِنْهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ تِلْكَ السَّكِينَةُ نَزَلَتْ بِالْقُرْآنِ — مَصْنُوعٌ تَفْسِيرُ
السَّكِينَةِ فِي كِتَابِ الْعِلْمِ وَأَمَّا مِمِّي تِلْكَ السَّحَابَةُ سَكِينَةٌ لِسُكُونِ الْقَلْبِ إِلَيْهَا وَظَاهَرُ امْتِثَالِ هَذِهِ الْآيَاتِ عَلَى الْعِبَادِ
مِنْ بَابِ التَّأْيِيدِ الْإِلَهِيِّ يُؤَيِّدُهَا الْمَوْءُنُ مِنْ فِرْدَادٍ يَقِينًا وَيَطْمَئِنُّ قَلْبُهُ بِالْإِيمَانِ إِذَا كَوُشِفَ بِهَا وَقَوْلُهُ بِالْقُرْآنِ
أَيِ لِأَجْلِ الْقُرْآنِ أَوْ يَكُونُ الْبَاءُ لِلسَّبَبِ وَكَلَامُ الْقَوْلَيْنِ مُتَقَارِبٌ عَنِ الْآخِرِ (شَرَحَ الْمَصَابِيحُ لِتَوْرِبَشْتِي) قَوْلُهُ
فَلَمْ أُجِبْهُ أَيِ حَتَّى صَلَّيْتُ كَمَا فِي نَسْخَةِ قَوْلِهِ أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولَ إِذَا دَعَاكُمْ وَحَدَّ الضَّمِيرُ لِأَنَّ دَعْوَةَ اللَّهِ
تَسْمَعُ مِنَ الرَّسُولِ قَوْلُهُ إِلَّا أَعْلَمُكَ أَعْظَمَ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ قَالَ الْيَاضَاوِيُّ السُّورَةُ الطَّائِفَةُ مِنَ الْقُرْآنِ الْمُرْتَجِمَةُ

أَنْ نَخْرُجَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ قُلْتَ لَا عِلْمَ لَكَ بِأَعْظَمِ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أُوتِيَتْهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
 * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ مَقَابِرَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْفِرُ مِنَ الْبَيْتِ الَّذِي يَقْرَأُ فِيهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي أُمَامَةَ
 قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَقْرَأُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَفِيعًا لِأَصْحَابِهِ أَقْرَأُوا الزَّهْرَاوِينَ الْبَقَرَةَ وَسُورَةَ آلِ عِمْرَانَ فَإِنَّهُمَا تَأْتِيَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُمَا
 غَمَامَتَانِ أَوْ غَيَّائَتَانِ أَوْ فِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ صَوَافٍ تُحَاجَّانِ عَنْ أَصْحَابِهِمَا أَقْرَأُوا سُورَةَ الْبَقَرَةِ

التي اقلها ثلاث آيات وقال الطيبي وإنما قال اعظم سورة اعتبارا بعظيم قدرها — وتفرد بها بالخاصية التي لم يشاركها فيها غيرها من السور ولا شتمها على فوائد ومعان كثيرة مع وجازة الفاظها اه — وقد قيل جميع منازل السائرين مندرجة تحت قوله (اياك نعبد و اياك نستعين) بل قال بعض العارفين جميع ما في الكتب المتقدمة في القرآن وجميعه في الفاتحة وجميعها في البسمة وجميعها تحت نقطة الباء منظومة وهي على كل الحقائق والدقائق محتوية ولعله اشارة الى نقطة التوحيد الذي عليها مدار سلوك اهل التفريد وقيل جميعها تحت الباء لان المقصود من كل العلوم وصول العبد الى الرب وهذه الباء بالالتصاق فهي تلصق العبد بجناب الرب وذلك كمال المقصود ذكره الفخر الرازي رحمه الله تعالى في تفسيره والله اعلم (ق) قوله هي السبع المثاني والقرآن العظيم قيل اللام للعهد من قوله تعالى (ولقد اتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم) الآية وسميت السبع لانها سبع آيات بالاتفاق والمثاني لتكررها في الصلاة كما جاء عن عمر بن الخطاب قال السبع المثاني فاتحة الكتاب تثنى في كل ركعة قوله لا تجعلوا بيوتكم مقابر الحديث اي اجعلوا لبيوتكم حصة من الذكر والتلاوة والصلاة لثلاث تكون كالمقابر التي تورط اهلها في مهاوي الفناء فقصرت مقدراتهم عن العمل وذلك نظير قوله صلى الله عليه وسلم صلوا في بيوتكم ولا تتخذوها قبوراً وقد مر الحديث مبين المعنى فيما تقدم من الكتاب (شرح المصاييح للتوربشتي رح) قوله ان الشيطان يفر من البيت الذي يقرأ فيه سورة البقرة خص سورة البقرة بفرار الشيطان من البيت الذي يقرأ فيها لطولها وكثرة الاحكام الدينية وكثرة اسماء الله العظمى فيها وقد قيل ان فيها الف امر والف نهى والف حكم والف خبر قوله اقرؤا الزهراوين ثنية زهراء وزهراء تأنيث ازهر والازهر المضيء الشديد الضوء سمي البقرة وآل عمران الزهراوين لانها نوران ولا شك ان نور كلام الله اشد واكثر ضياء وكل سورة من سور القرآن زهراء لما فيها من نور بيان الاحكام والمواعظ وغير ذلك من الفوائد ولما فيها من شفاء الصدور وتنوير القلوب وتكثر الاجر لقاريها (مفاتيح) قوله كأنها غمامتان أو غيايتان أو فرقان من طير صواف الغياية كل شيء اظلم الانسان فوق رأسه مثل السحابة والظلة ونحو ذلك والفرق الفلق من الشيء اذا انفلق ومنه قوله سبحانه (فكان كل فرق كالطود العظيم) وقيل للقطيع من الغنم فرق وفرقان من طير اي طائفتان منها وصواف جمع صافة تقول صففت القوم اذا اقمتمهم في الحرب على خط مستو صفت الابل قوائمها فهي صافة وصواف قال تعالى (فاذكروا اسم الله عليها صواف) اي قائمات قد صففن ايديهن وارجلهن وطير صواف يصففن اجنحتهن في الهواء ومنه قوله سبحانه (والطير صافات) وفيه تحاجان عن اصحابهما الاصل في الحاجة ان يطلب كل واحد من

فَإِنْ أَخَذَهَا بَرَكَةً وَتَرَكَهَا حَسْرَةً وَلَا يَسْتَطِيعُهَا الْبَطْلَةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وعن * النّوّاسِ بْنِ سَمْعَانَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يُؤْتَى
 بِالْقُرْآنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَهْلُهُ الَّذِينَ كَانُوا يَعْمَلُونَ بِهِ تَقْدُمُهُ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَآلُ عِمْرَانَ كَانَهُمَا
 غَمَامَتَانِ أَوْ ظِلَّتَانِ سَوْدَاوَانِ بَيْنَهُمَا شَرْقٌ أَوْ كَانَهُمَا فِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ صَوَافٍ يُحَاجَّانِ عَنْ

المتخاصمين ان يرد صاحبه عن حجته ومحجته واريد به ههنا مدافعة السورتين عن صاحبها والذب عنه وذلك
 داخل في المعنى المراد من المثل المضروب لانه انما ضرب مثل السورتين مرة بغمامتين وكرة بغيايتين وتارة
 بفرقين من طير لينبه على انها يظلان صاحبها عن حر الموقف وكرب يوم القيامة وانما بني الامر في بيان المراد
 على الانواع الثلاثة ترتيبا لطبقات اهل الايمان وتميزا بين درجاتهم فان العباد وان تباعدت منازلهم في العبودية
 واختلفت احوالهم في علوم المعارف لا يتعدون عن الاقسام الثلاثة التي وقع عليها التنصيص في كتاب الله تعالى
 قال الله تعالى (فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات ومنهم المفتونون الذين خلطوا عملا صالحا
 وآخر سيئا والابرار والمقربون) وادخل او في غيايتان وفرقات انما كان للتقسيم لانه من قول الرسول
 صلى الله عليه وسلم لا من تردد عن الرواية لاتساق الروايات فيه عن منوال واحد وعلى هذا يحتل انه ضرب
 الغمام لادنام منزلة واري في حديث النّوّاس بن سمعان رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم تنبيهها على
 على المعنى الذي نراه من طريق الاحتمال وذلك قوله صلى الله عليه وسلم او ظلتان سوداوان بينهما شرق وحديث
 النّوّاس هذا يلو حديث ابي امامة والحديثان يتفقان في المعنى وان اختلف بعض الالفاظ منها فقوله ظلتان
 الظلة ما يظلك وقيل هي اول سحابة تظلك ونرى والله اعلم انه انما وصفها بالسواد لكثافتها وارتكام البعض
 منها على بعض وذلك اجدى ما يكون من الظلال في الامر المطلوب عنها وقوله بينهما شرق فالشرق الشمس
 والشرق الضوء والشرق الشق وكل ذلك بفتح الشين وسكون الراء وهو في الحديث محتمل لاحد الوجهين اما
 الضوء واما الشق والاشبه انه اراد به الضوء لاستغنائه بقوله ظلتان عن بيان البينونة التي بينهما فانها لا تسحبان
 ظلتين الا وبيدها فاصلة فيبين صلى الله عليه وسلم بقوله بينهما انها مع ارتكامها وكثافتها لا يستران الضوء ولا
 يحويانه ولا خفاء ان قوله ظلتان في حديث النّوّاس ينزل منزلة قوله غيايتان في حديث ابي امامة (ويحتمل ان
 تكون هذه الفاصلة بينهما لتمييز احدي السورتين من الاخرى كما فصل بين السورتين في المصحف بالتسمية)
 فلم ان الضرب الثاني ارفع وانفع من الاول والثالث افضل واكمل من الثاني اذ قد علمنا ان تظليل الغمام
 قد كان لكثير من عباد الله فضلا عن الانبياء بل شهد التنزيل به لعموم بني اسرائيل في قوله
 سبحانه وتعالى (وظللنا عليهم الغمام) واما تظليل الطير بتصنيف اجنحتها فانه مما اكرم الله به نبيه الذي آتاه
 ملكا لا ينبغي لاحد من بعده (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي) وقال الطيبي او للتوزيع وتقسيم القارئ
 فالاول لمن يقرأها ولا يفهم المعنى والثاني لمن جمع بينهما والثالث لمن ضم اليها تعليم الغيراه وتفسير قوله
 ولا يستطيعها البطلة قد ورد في متن الحديث وهو قول القائل اي السحرة وقوله لا يستطيعها اي لا يؤهلون
 لذلك ولا يوفقون له لطمس قلوبهم بالمعاصي واراد بالاخذ من قوله فان اخذها بركة المواظبة على تلاوتها
 والعمل بها والمصابرة على ما يستدعي اليه من مساورة النفوس ومخالفة الهوى والله اعلم (كذا في شرح المصاييح

صَاحِبِهِمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ أَتَدْرِي أَيُّ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى مَعَكَ أَعْظَمُ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ أَتَدْرِي أَيُّ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى مَعَكَ أَعْظَمُ قُلْتُ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ قَالَ فَضْرَبَ فِي صَدْرِي وَقَالَ لِيَهْنِكَ الْعِلْمُ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ وَكَلَّنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحِفْظِ زَكَاةِ رَمَضَانَ فَأَتَانِي آتٍ فَجَعَلَ يَحْثُو مِنَ الطَّعَامِ فَأَخَذْتُهُ وَقُلْتُ لَا رَفْعَ لَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

لِلتَّوْبَةِ (وقال بعضهم اراد بالبطلة اهل الكسل يعني ان اهل الكسل لا يستطيعون قراءتهما لتعودم الكسل قوله اتدري اي آية من كتاب الله اعظم الخ قال الطيبي سؤاله عليه الصلاة والسلام من الصحابي قد يكون للبحث على الاستماع وقد يكون للكشف عن مقدار علمه وفهمه فلما راعى الادب اولا ورأى انه لا يكتفي به علم ان المقصود استخراج ما عنده من مكنون العلم فاجاب وقيل انكشف له العلم من الله تعالى او من مدد رسوله بركة تفويضه وحسن اديه في جواب مسألته قيل وانما كان آية الكرسي اعظم آية لاحتوائها واشتمالها على بيان توحيد الله وتمجيده وتعظيمه وذكر اسمائه الحسنی وصفاته العلی وكل ما كان من الاذكار في تلك المعاني ابلغ كان في باب التقرب الى الله اجل واعظم قال اي ابي فضرَب اي النبي صلى الله عليه وسلم في صدري اي محبة وتعديته فهي نظير قوله تعالى (واصلح لي في ذريتي) اي اوقع الصلاح فيهم حتى يكونوا محلا له وفيه اشارة الى امتلاء صدره علما وحكمة وقال ليهنك العلم وفي نسخة يهنك بهمة بعد النون على الاصل — اي ليكن العلم هينا لك قال الطيبي يقال هأنأى الطعام ويهنأى وهنأت اي تهنأت به وكل امرئ اناك من غير تعب فهو هنيئٌ وهذا دعاء له بتيسير العلم ويلزمه الاخبار بكونه علما وهو المقصود وفيه منقبة عظيمة لابي المنذر رضي الله تعالى عنه وفيه تبجيل العالم بالتكنية وجواز مدح الانسان اذا كان مصلحة ولم يخف عليه الاعجاب ونحوه لرسوخه في التقوى (ط) قوله وكَلَّنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحِفْظِ زَكَاةِ رَمَضَانَ هذا الحديث ومافي معناه من باب التأييد الذي ايد الله به رسوله صلى الله عليه وسلم ولهذا اخبر عنه قبل ان يخبره ابو هريرة واخبرانه سيعود ثم اخبر في آخر الثلاثة انه شيطان ومصادفة ابي هريرة اياه وتمكنه منه وتخليته عنه مع رده خاسئا من غير ان ينال من حاجته شيئا كل ذلك ايضا داخل في باب التأييد بل هو ابلغ في حق من كوشف به ونال بما نال منه بركة متابعتة ولا خفاء ان اكرام التابع تكريمة للتبوع اعز واعلى من اكرام المتبوع نفسه والى مثل هذا المعنى نذهب في قول الذي عنده علم من الكتاب بين يدي نبي الله سليمان عليه السلام (انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك فلما رآه مستقرا عنده قال هذا من فضل ربي) فانه ما تمكن بما تمكن منه الا ببركة سليمان وفضل الله عليه بتمكين احد اتباعه ما اراد اتم من تمكينه اياه ولو اتى بها سليمان عليه السلام نفسه لم يكن بهذه المثابة فعلى هذا اصابة عمر رضي الله تعالى عنه في اجتهاده في المسائل الثلاث في الحجاب وقتل الاقارب في وقعة بدر وفي اتخاذ مقام ابراهيم مصلى قوله فجعل يحثو الخ اي يأخذه في وعائه وذيله قوله لا رفعتك هو من رفع الخصم الى الحاكم اي لا ذهبن بك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحكم عليك بقطع اليد لانك سارق (ط)

وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي مُحْتَاجٌ وَعَلَيَّ عِيَالٌ وَلِي حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ قَالَ فَخَلَّيْتُ عَنْهُ فَأَصْبَحْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ الْبَارِحَةَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ شَكَأَ حَاجَةً شَدِيدَةً وَعِيَالًا فَرَحِمْتُهُ فَخَلَّيْتُ سَبِيلَهُ قَالَ أَمَا إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ وَسَيَعُودُ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ سَيَعُودُ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ سَيَعُودُ فَرَصَدْتُهُ فَجَاءَ بِحِثْوٍ مِنَ الطَّعَامِ فَأَخَذْتُهُ فَقُلْتُ لَا رَفْعَ لَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ دَعْنِي فَإِنِّي مُحْتَاجٌ وَعَلَيَّ عِيَالٌ لَا أَعُودُ فَرَحِمْتُهُ فَخَلَّيْتُ سَبِيلَهُ فَأَصْبَحْتُ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ شَكَأَ حَاجَةً شَدِيدَةً وَعِيَالًا فَرَحِمْتُهُ فَخَلَّيْتُ سَبِيلَهُ فَقَالَ أَمَا إِنَّهُ قَدْ كَذَبَكَ وَسَيَعُودُ فَرَصَدْتُهُ فَجَاءَ بِحِثْوٍ مِنَ الطَّعَامِ فَأَخَذْتُهُ فَقُلْتُ لَا رَفْعَ لَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذَا آخِرُ ثَلَاثِ مَرَّاتٍ إِنَّكَ تَزْعُمُ لَا تَعُودُ ثُمَّ تَعُودُ قَالَ دَعْنِي أَعْلِمُكَ كَلِمَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهَا إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَأَقْرَأْ آيَةَ الْكُرْمِيِّ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ حَتَّى تَخْتِمَ آيَةَ فَإِنَّكَ لَنْ يَزَالَ عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ وَلَا يَقْرَبُكَ شَيْطَانٌ حَتَّى تُصْبِحَ فَخَلَّيْتُ سَبِيلَهُ فَأَصْبَحْتُ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ قُلْتُ زَعَمَ أَنَّهُ يَعْلِمُنِي كَلِمَاتٍ يَنْفَعُنِي اللَّهُ بِهَا قَالَ أَمَا إِنَّهُ صَدَقَكَ وَهُوَ كَذُوبٌ

قوله ولي حاجة شديدة إشارة الى انه في نفسه فقير وقد اضطر الآن الى ما فعل لاجل العيال والله اعلم (ط) قوله اما انه صدقك وهو كذوب هو من التميم البليغ لانه لما اوم مدحه بوصفه الصدق في قوله صدقك استدرك في الصدق بصيغة مبالغة والمعنى صدقك في هذا القول مع ان عاداته الكذب المستمر وهو كقولهم قد يصدق الكذوب (وقد استشكل) الجمع بين هذه القصة وبين حديث ابي هريرة ايضا لماضي في الصلاة وفي التفسير وغيرها انه صلى الله عليه وسلم قال ان شيطاناً تغلت علي البارحة الحديث وفيه ولولا دعوة اخي سليمان لاصبح مربوطاً بسارية وتقرير الاشكال — انه صلى الله عليه وسلم امتنع من امساكه من اجل دعوة سليمان عليه الصلاة والسلام حيث قال رب هب لي ملكاً لا ينبغي لاحد من بعدي قال الله تعالى (فسخرنا له الريح) ثم قال والشياطين وفي حديث الباب ان ابا هريرة رضي الله تعالى عنه امسك الشيطان الذي رآه واراد حمله الى النبي صلى الله عليه وسلم (والجواب) يحتمل ان يكون المراد بالشيطان الذي هم النبي صلى الله عليه وسلم ان عليه وسلم ان يوثقه هو رأس الشياطين الذي يلزم من التمكن منه التمكن منهم فيضاهي حينئذ ما حصل لسليمان عليه الصلاة والسلام من تسخير الشياطين فيما يريد والتوثق منهم والمراد بالشيطان في حديث الباب اما شيطانه بخصوصه او آخر في الجملة او الشيطان الذي هم النبي صلى الله عليه وسلم بربطه تبدي له في صفته التي خلق عليها وكذلك كانوا في خدمة سليمان عليه السلام على هيئتهم واما الذي تبدي لابي هريرة في حديث الباب فكان على هيئة الادميين فلم

وَتَعَلَّمَ مَنْ تُخَاطَبُ مِنْذُ ثَلَاثِ لَيَالٍ قُلْتُ لَا قَالَ ذَاكَ شَيْطَانٌ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَيْنَمَا جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَاعِدٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ نَقِيضًا مِنْ فَوْقِهِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ هَذَا بَابٌ مِنَ السَّمَاءِ فُتِحَ الْيَوْمَ لَمْ يَفْتَحْ قَطُّ إِلَّا الْيَوْمَ فَتَنَزَّلَ مِنْهُ مَلَكٌ فَقَالَ هَذَا مَلَكٌ نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ لَمْ يَنْزِلْ قَطُّ إِلَّا الْيَوْمَ فَسَلَّمَ فَقَالَ أَبَشِيرٌ بِنُورَيْنِ أَوْ تَيْتَهُمَا لَمْ يُوْتَهُمَا نَبِيٌّ قَبْلَكَ فَاتِيحَةُ الْكِتَابِ وَخَوَاتِيمُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ لَنْ تَقْرَأَ بِحَرْفٍ مِنْهُمَا إِلَّا أُعْطِيَتْهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْآيَتَانِ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مَنْ قَرَأَ بِهِمَا فِي لَيْلَةٍ كَفَّتَاهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَفِظَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الْكَهْفِ عَصِمَ مِنَ الدَّجَالِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

يَكُنْ فِي أَمْسَا كَه مَضَاهَا لَمَلِكُ سَلِيمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى (فَتَحَ الْبَارِي) قَوْلُهُ ذَاكَ شَيْطَانٌ وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ تَعَلَّمَ الْعِلْمَ جَائِزٌ مِمَّنْ لَا يَعْمَلُ بِمَا يَقُولُ بِشَرِّطِ أَنْ يَعْلَمَ الْمُتَعَلِّمُ كَوْنُ مَا يَتَعَلَّمُهُ حَسَنًا وَأَمَّا إِذَا لَمْ يَعْلَمْ حَسَنَهُ وَفِيهِ قَلِيلٌ يَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّمَ إِلَّا مِمَّنْ عَرَفَ دِيَانَتَهُ وَصَلَاحَهُ (خِلَاصَةُ الْمَفَاتِيحِ) قَوْلُهُ بَيْنَمَا جِبْرِيلُ قَاعِدٌ أَيُّ بَيْنَ أَوْقَاتِ وَحَالَاتِهِ هُوَ عِنْدَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ وَفِي نَسْخَةٍ أَدَّ سَمِعَ جِبْرِيلُ نَقِيضًا أَيُّ صَوْتًا شَدِيدًا كَصَوْتِ تَقْضِ خَشَبِ الْبِنَاءِ وَقِيلَ صَوْتًا مِثْلَ صَوْتِ الْبَابِ عَنْ فَوْقِهِ أَيُّ مِنْ جِهَةِ السَّمَاءِ أَوْ مِنْ قِبَلِ رَأْسِهِ فَرَفَعَ أَيُّ جِبْرِيلُ رَأْسَهُ فَقَالَ أَيُّ جِبْرِيلُ قَالَ الطَّبِيبُ الضَّمَّائِرُ الثَّلَاثَةُ فِي سَمْعٍ وَرَفَعُ وَقَالَ رَاجِعَةً إِلَى جِبْرِيلَ لِأَنَّهُ أَكْثَرَ إِطْلَاعًا عَلَى أَحْوَالِ السَّمَاءِ وَقِيلَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقِيلَ الْإِوْلَانِ رَاجِعَانِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالضَّمِيرُ فِي قَالِ الْجِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَنَّهُ حَضَرَ عِنْدَهُ لِلْإِخْبَارِ عَنْ أَمْرِ غَرِيبٍ وَوَقَفَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ هُوَ الْمُخْتَارُ وَاخْتَارَهُ غَيْرُ وَاحِدٍ (ق) قَوْلُهُ بِنُورَيْنِ مِمَّا هُمَا نُورَيْنِ لِأَنَّ كَلَامَهُمَا يَكُونُ لِصَاحِبِهِ نُورًا يَسْعَى أَمَامَهُ أَوْ لِأَنَّهُ يَرْشُدُهُ وَيَهْدِيهِ بِالتَّأَمُّلِ فِيهِ إِلَى الطَّرِيقِ الْقَوِيمِ وَالْمَنْهَجِ الْمُسْتَقِيمِ (ط) قَوْلُهُ لَنْ تَقْرَأَ بِحَرْفٍ مِنْهَا قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْبَاءُ فِي قَوْلِهِ بِحَرْفٍ زَائِدَةٌ يُقَالُ أَخَذْتُ بِزِمَامِ الْمَاقَةِ وَأَخَذْتُ زِمَامَهَا وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لِلْصَاقِ الْقِرَاءَةُ بِهِ وَإِرَادُ بِالْحَرْفِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ الطَّرْفُ مِنْهَا فَإِنْ حَرَفَ الشَّيْءَ طَرَفَهُ وَكُنِيَ بِهِ عَنْ كُلِّ جُمْلَةٍ مُسْتَقِلَّةٍ بِنَفْسِهَا أَيُّ أُعْطِيََتْ مَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ تِلْكَ الْجُمْلَةُ مِنَ الْمَسْئَلَةِ كَقَوْلِهِ (اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ) وَكَقَوْلِهِ (غُفْرَانُكَ) وَكَقَوْلِهِ (رَبِّهَا لَا تَوَاضَعْنَا) وَكَقَوْلِهِ (رَبِّهَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا أَصْرًا) وَنَظَائِرُهُ وَيَكُونُ التَّأْوِيلُ فِي غَيْرِ الْمَسْئَلَةِ فِيهَا هُوَ حَمْدٌ وَثَنَاءٌ أُعْطِيََتْ ثَوَابَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (طَبِيبِي أَطَابَ ثَرَاهُ) قَوْلُهُ كَفَّتَاهُ أَيُّ دَفَعْنَا عَنْ قَارِئِهِمَا شَرَّ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ط) قَوْلُهُ عَصِمَ مِنَ الدَّجَالِ التَّعْرِيفُ فِيهِ لِلْعَهْدِ وَهُوَ الَّذِي يُخْرِجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ يَدْعَى الْإِلَوهِيَّةَ أَوْ لِلْجِنْسِ لِأَنَّ الدَّجَالَ مِنْ يَكْثَرُ مِنْهُ الْكُذْبُ وَالنَّالِيسُ وَمِنْهُ الْحَدِيثُ يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دَجَالُونَ أَيُّ كَذَابُونَ مُوْهُونَ قَالَ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قِيلَ سَبَبُ ذَلِكَ لَمَّا فِيهِ مِنَ الْعَجَائِبِ وَالْآيَاتِ فَمَنْ تَدَبَّرَهَا لَمْ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْعِزُّ أَحَدُكُمْ إِنْ يقرأ فِي لَيْلَةٍ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ قَالُوا وَكَيْفَ يَقْرَأُ
 ثَلَاثَ الْقُرْآنِ قَالَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تَعْدِلُ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي
 سَعِيدٍ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ رَجُلًا عَلَى مَرِيَّةَ وَكَانَ يَقْرَأُ
 لِأَصْحَابِهِ فِي صَلَاتِهِمْ فَيَخْتِمُ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَلَمَّا رَجَعُوا ذَكَرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَقَالَ سَلُوهُ لِأَيِّ شَيْءٍ يُصْنَعُ ذَلِكَ فَسَأَلُوهُ فَقَالَ لِأَنَّهَا صِفَةُ الرَّحْمَنِ وَأَنَا أَحِبُّ أَنْ أَفْرَاهَا
 فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبِرُوهُ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ
 إِنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُحِبُّ هَذِهِ السُّورَةَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ قَالَ إِنْ حُبَّكَ إِبَاهَا
 أَدْخَلَكَ الْجَنَّةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى الْبُخَارِيُّ مَعْنَاهُ * وَعَنْ * عُقَبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ تَرَ آيَاتِ أَنْزَلَتْ اللَّيْلَةَ لَمْ يَرِ مِثْلُهُنَّ قَطُّ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ
 يَفْتَنُ بِالْجَالِ أَقُولُ وَيُمْكِنُ أَنْ يَقَالَ أَنْ أُولَئِكَ الْفَتِيَّةُ كَمَا عَصَمُوا مِنْ ذَلِكَ الْجَبَّارِ كَذَلِكَ يَعَصِمُ اللَّهُ الْقَارِيءَ مِنَ
 الْجَبَّارِينَ اللَّهُمَّ اعصمنا منهم وبدد تملهم آمين (طبي اطاب الله تراه) قوله قل هو الله احد يعدل ثلث القرآن
 حملة بعض العلماء على ظاهره فقال هي ثلث باعتبار معاني القرآن لانه احكام واخبار وتوحيد وقد اشتملت هي على
 القسم الثالث فكانت ثلثا بهذا الاعتبار ويستأنس لها بما اخرج ابو عبيدة من حديث ابي الدرداء قال جبرائيل النبي
 صلى الله عليه وسلم القرآن ثلاثة اجزاء فجعل قل هو الله احد جزءا من اجزاء القرآن ومنهم من حمل المثلية على
 تحصيل الثواب فقال معنى كونها ثلث القرآن ان نواب قراءتها يحصل للقاري مثل ثواب من قرأ ثلث القرآن
 ولمسلم من حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احشدوا فسأقرا عليكم ثلث القرآن
 فخرج ققرا قل هو الله احد ثم قال الا انها تعدل ثلث القرآن ولابي عبيد من حديث ابي بن كعب من قرا قل
 هو الله احد فسكنا قرا ثلث القرآن والله اعلم (كذا في فتح الباري) وقال العلامة الزرقاني السكوت في
 هذه المسئلة وشبهها افضل من الكلام فيها واسلم قال السيوطي والى هذا نحا جماعة كابن حنبل واسحق بن راهويه
 وانه من التشابه الذي لا يدري معناه واياه اختار انتهى (كذا في شرح الموطا) قوله فيختم بقل هو الله احد
 يعني كان من عادته ان يقرأها بعد الفاتحة والله اعلم (ط) قوله اخبروه ان الله يحبه قال المازري محبة الله
 لعباده ارادة ثوابهم وتنعيمهم وقيل نفس الاثابة والتنعيم على الاولى هي من صفات الذات وعلى الثاني من صفات
 الفعل واما محبة العباد له تعالى فلا يبعد فيها الميل منهم اليه تعالى وهو مقدس عن الميل وقيل محبتهم له تعالى
 استقامتهم على طاعته فان الاستقامة ثمرة المحبة وحقيقه المحبة ميلهم اليه تعالى لاستحناقه تعالى المحبة من جميع وجوهها
 والله اعلم (ط) قوله ان حبك اياها ادخلك الجنة فان قلت ما التوفيق بين هذا الجواب وبين الجواب في
 الحديث السابق اخبروه ان الله يحبه قلت هذا الجواب ثمرة ذلك الجواب لان الله تعالى اذا احبه ادخله الجنة
 وهذا من وجيز الكلام وبلغه فانه اقتصر في الاول على السبب عن المسبب وفي الثاني عكسه والله اعلم (طبي
 اطاب الله تراه) قوله لم تركلمة تعجب ولذلك بين معنى التعجب بقوله لم ير مثلهن الخ يعني لم تكن آيات

الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن عائشة أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ كُلَّ لَيْلَةٍ جَمَعَ كَفِيَّهُ ثُمَّ نَفَثَ فِيهِمَا فَقَرَأَ فِيهِمَا قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ثُمَّ يَمَسُّ بِمَا مَا أَسْتَطَاعَ مِنْ جَسَدِهِ يَبْدَأُ بِهِمَا عَلَى رَأْسِهِ وَوَجْهِهِ وَمَا أَقْبَلَ مِنْ جَسَدِهِ يَفْعَلُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَسَنَدٌ كَرُّ حَدِيثَ ابْنِ مَسْرُودٍ لَمَّا أَمْرِي بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَابِ الْمِعْرَاجِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

الفصل الثاني * عن * عبد الرحمن بن عوفٍ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
ثَلَاثَةٌ نَحْتَ الْعَرْشِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْقُرْآنُ يُحَاجُّ الْعِبَادَ لَهُ ظَهْرٌ وَبَطْنٌ وَالْأَمَانَةُ وَالرَّحِمُ تُنَادِي

سورة كلهن تعريذا للقاري من شر الاشرار مثل هاتين السورتين ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من عين الجان وعن الانسان فلما نزلت الموعذتان اخذ بهما وترك ما سواهما ولما سحر استثنى بهما وفي الحديث دليل واضح على كون الموعذتين من القرآن والله اعلم (ط) قوله ثم نفث فيها فقرا قال المظهر الفاء للتعقيب وظاهر هذا الحديث يدل على انه صلوات الله وسلامه عليه نفث في كفيه اولا ثم قرأ وهذه لم يقل بها احد وليس فيها فائدة ولعل هذا سهو من الكاتب او من الراوي لان النفث ينبغي ان يكون بعد التلاوة لتصل برلة القرآن واسم الله الى بشرة القاري ومعني النفث اخراج الريح من الفم مع شيء من الريق اقول من ذهب الى تخطئة الرواة الثقات العدول ومن انفتت الامة على صحة روايته وضبطه واتقانه بما سنع له من الرأي الذي هو اوهن من بيت العنكبوت فقد خطأ نفسه وخاض فيما لا يعنيه هلا قاس هذه الفاء على ما في قوله تعالى (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) وقوله تعالى (فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا انفسكم) على ان التوبة مؤخرة عن القتل ونظائره في كتاب الله العزيز غير عزيز فاللعق جمع كفيه ثم عزم على النفث فيها فقرا فيها او لعل السر في تقديم النفث على القراءة مخالفة السحرة البطلة والله اعلم (ط) قوله (يحاج العباد) اي يخصصهم فيما ضيعوه واعرضوا عنه من احكامه وحدوده او يحاج لهم ويخاصصهم عنهم بسبب محافظتهم حقوقه كما تقدم يحاجان عن اصحابهما وكما ورد القرآن حجة لك او عليك فنصب العباد بنزع الخافض (ق) قوله له ظهر وبطن قيل الظهرا يظهر بيانه والبطن ما احتيج الى تفسيره وقيل ظهره تلاوته كما انزل وبطنه التدبر له والتفكر فيه وقيل الظهر صورة القصة مما اخبر الله سبحانه من غضبه على قوم وعقابه ايام فظاهر ذلك اخبار عنهم وباطنه عظة وتنبه لمن يقرأ ويسمع من الامة وهذا وجه حسن لولا اختصاصه ببعض دون بعض فان القرآن متناول للجملة التنزيل وفي حل قوله له ظهر وبطن على الوجه الذي ذكر تعطيل لما عداه وارى القول الوجيز في بيانه ان يقال ظهره ما استوى المكلفون فيه من الايمان به والعمل بمقتضاه وبطنه ما وقع التفاوت في فهمه بين العباد على حسب مراتبهم في الافهام والعقول وتباين منازلهم في المعارف والعلوم (قلت) وانما اردف قوله يحاج العباد بقوله ظهر وبطن لينبه على ان كلا منهم انما يطالب بقدر ما انتهى اليه من علم الكتاب وفهمه (شرح المصاييح للتوربشتي) قوله والامانة وهي كل حق لله او الخلق لزم اداؤه وفسرت في قوله تعالى (انا عرضنا الامانة) بانها الواجب من حقوق الله لانه الام (والرحم) استعير للقرابة بين الناس (تنادي) بالتأنيث اي قرابة الرحم او كل واحدة من الامانة والرحم

أَلَا مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللَّهُ وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللَّهُ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَالُ لِصَاحِبِ الْقُرْآنِ أَقْرَأُ وَأَرْتَقِي وَدَنَلُ كَمَا كُنْتَ تُرْتَلُ فِي الدُّنْيَا فَإِنْ مَنَزَلَتْ عِنْدَ آخِرِ آيَةٍ تَقْرُؤُهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الَّذِي لَيْسَ فِي جَوْفِهِ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ كَالْبَيْتِ الْغَرِيبِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَقِيلَ كُلُّ مِنَ الثَّلَاثَةِ (أَلَا) حَرْفُ تَنْبِيْهِ (مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللَّهُ) أَيُّ بِالرَّحْمَةِ (وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللَّهُ) أَيْ بِالْأَعْرَاضِ عَنْهُ وَهُوَ يَحْتَمِلُ أَخْبَارًا وَدَعَاءً قَالَ الْقَاضِي قَوْلُهُ ثَلَاثَةٌ تَحْتَ الْعَرْشِ أَيْ هِيَ بِمَنْزِلَةِ إِعْنَادِ اللَّهِ لَا يُضْبَعُ أَجْرُ مَنْ حَافِظٌ عَلَيْهَا أَوْ لَا يَهْمَلُ بِمَجَازَةٍ مِنْ ضَمِّهَا وَاعْرَاضَ عَنْهَا كَمَا هُوَ حَالُ الْمُتَقَرِّبِينَ عِنْدَ السُّلَاطِينِ الْوَاقِفِينَ تَحْتَ عَرْشِهِ فَإِنَّ التَّوَاصِلَ إِلَيْهِمُ وَالْأَعْرَاضَ عَنْهُمْ وَشُكْرَهُمْ وَشَكَائِهِمْ تَكُونُ مُؤَثَّرَةً تَأْثِيرًا عَظِيمًا وَإِنَّمَا خَصَّ هَذِهِ الثَّلَاثَةَ بِالذِّكْرِ لِأَنَّ مَا يَحَاوِلُهُ الْإِنْسَانُ أَمَّا أَنْ يَكُونَ دَائِرًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَتَعَلَّقُ بِخَيْرِهِ وَأَمَّا أَنْ يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ عَامَةِ النَّاسِ أَوْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَقَارِبِهِ حَقُوقَهُمْ أَمَانَاتٍ فِيمَا بَيْنَهُمْ فَمَنْ قَامَ بِهَا فَقَدْ أَقَامَ الْعَدْلَ وَمَنْ وَاصَلَ الرَّحِمَ وَرَاعَى الْأَقَارِبَ بِدَفْعِ الْخَوَافِ وَالْإِحْسَانِ إِلَيْهِمْ فِي أُمُورِ الدِّينِ وَالْدُّنْيَا فَقَدْ أَدَّى حَقَّهَا وَقَدَّمَ الْقُرْآنَ لِأَنَّ حَقُوقَ اللَّهِ أَعْظَمُ وَلَا شَتْمَالَهُ عَلَى الْقِيَامِ بِالْآخِرِينَ وَعَقِبَهُ بِالْأَمَانَةِ لِأَنَّهَا أَعْظَمُ مِنَ الرَّحِمِ وَلَا شَتْمَالَهَا عَلَى إِدَاءِ حَقِّ الرَّحِمِ وَصَرَّحَ بِالرَّحِمِ مَعَ اشْتِمَالِ الْأُمُورِ الْأُولَى عَلَى مَحَافِظَتِهَا تَنْبِيْهًُا عَلَى أَنَّهُ أَحَقُّ بِحَقُوقِ الْعِبَادِ بِالْحِفْظِ (ق) قَوْلُهُ يُقَالُ لِصَاحِبِ الْقُرْآنِ أَقْرَأُ وَالتَّوَرِثُ رَحِمَةُ اللَّهِ تَعَالَى الصَّحْبَةُ الْمُلَازِمَةُ لِلشَّيْءِ إِنْسَانًا كَانَ أَوْ حَيَوَانًا أَوْ مَكَانًا أَوْ زَمَانًا وَيَكُونُ بِالْبَدَنِ هُوَ الْأَصْلُ وَالْأَكْثَرُ وَيَكُونُ بِالْعُنَايَةِ وَالْهَمَّةِ وَصَاحِبُ الْقُرْآنِ هُوَ الْمُلَازِمُ لَهُ بِالْهَمَّةِ وَالْعُنَايَةِ وَيَكُونُ ذَلِكَ تَارَةً بِالْحِفْظِ وَالتَّلَاوَةِ وَتَارَةً بِالتَّدْبِيرِ لَهُ وَالْعَمَلِ بِهِ فَإِنْ ذَهَبْنَا فِيهِ إِلَى الْأَوَّلِ فَلِلْمُرَادِ مِنَ الدَّرَجَاتِ بَعْضُهَا دُونَ بَعْضٍ وَالمَنْزِلَةُ الَّتِي فِي الْحَدِيثِ هِيَ مَا يَنَالُهُ الْعَبْدُ مِنَ الْكَرَامَةِ عَلَى حَسَبِ مَنْزِلَتِهِ فِي الْحِفْظِ وَالتَّلَاوَةِ لَا غَيْرَ وَذَلِكَ لِمَا عَرَفْنَا مِنْ أَنَّ أَصْلَ الدِّينِ أَنَّ الْعَامِلَ بِكِتَابِ اللَّهِ الْمُتَدَبِّرَ لَهُ أَفْضَلُ مِنَ الْحَافِظِ وَالتَّالِيِ لَهُ إِذَا لَمْ يَنْلِ شَأْؤَهُ فِي الْعَمَلِ وَالتَّدْبِيرِ وَقَدْ كَانَ فِي الصَّحَابَةِ مَنْ هُوَ أَحْفَظُ لِكِتَابِ اللَّهِ مِنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَكَثُرَ تِلَاوَةُ مَنْهُ وَكَانَ هُوَ أَفْضَلُهُمْ عَلَى الْإِطْلَاقِ لِسَبْقِهِ عَلَيْهِمْ فِي الْعِلْمِ بِاللَّهِ وَبِكِتَابِهِ وَتَدْبِيرِهِ لَهُ وَعَمَلِهِ بِهِ وَإِنْ ذَهَبْنَا إِلَى الثَّانِي وَهُوَ أَحَقُّ الْوَجْهَيْنِ وَانْعَمَّا فَلِلْمُرَادِ مِنَ الدَّرَجَاتِ الَّتِي يَسْتَحِقُّهَا بِالْآيَاتِ سَائِرُهَا وَحِينَئِذٍ يَقْدَرُ التَّلَاوَةُ فِي الْقِيَامَةِ عَلَى مَقْدَارِ الْعَمَلِ فَلَا يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ أَنْ يَتْلُو آيَةً إِلَّا وَقَدْ أَقَامَ مَا يَجِبُ عَلَيْهِ فِيهَا وَاسْتَكْمَلَ ذَلِكَ إِنَّمَا يَكُونُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ الْأُمَّةُ بَعْدَهُ عَلَى مَرَاتِبِهِمْ وَمَنَازِلِهِمْ فِي الدِّينِ كُلِّ مِنْهُمْ يَقْرَأُ عَلَى مَقْدَارِ مَلَازِمَتِهِ آيَاتِهِ تَدْبِيرًا وَعَمَلًا وَقَدْ وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ دَرَجَاتِ الْجَنَّةِ عَلَى عِدَدِ آيَاتِ الْقُرْآنِ وَفِي هَذَا دَلِيلٌ عَلَى صِحَّةِ مَا ذَهَبْنَا إِلَيْهِ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوَرِثِيِّ) وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ قَدْ جَاءَ فِي الْأَثَرِ أَنَّ عِدَدَ آيِ الْقُرْآنِ عَلَى قَدَرِ دَرَجَةِ الْجَنَّةِ فَيُقَالُ لِلْقَارِي أَرْقَى فِي الدَّرَجِ عَلَى قَدَرِ مَا كُنْتَ تَقْرَأُ مِنْ آيِ الْقُرْآنِ مَنْ اسْتَوْفَى قِرَاءَةَ جَمِيعِ آيِ الْقُرْآنِ اسْتَوْلَى عَلَى أَقْصَى دَرَجَاتِ الْجَنَّةِ وَمَنْ قَرَأَ جُزْءًا مِنْهَا كَانَ رَقِيْعًا فِي الدَّرَجِ عَلَى قَدَرِ ذَلِكَ فَيَكُونُ مَتْنِي الْمَرَاتِبِ عِنْدَ مَتْنِي الْقِرَاءَةِ وَقَوْلُهُ أَنَّ الَّذِي لَيْسَ فِي جَوْفِهِ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ كَالْبَيْتِ الْغَرِيبِ يَعْنِي عِمَارَةَ الْقُلُوبِ بِالْإِيمَانِ وَالْقُرْآنِ وَذَكَرَ اللَّهُ فَنَ خَلَا قَلْبَهُ مِنْ هَذِهِ

وَسَلَّمَ يَقُولُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَنْ شَغَلَهُ الْقُرْآنُ عَنْ ذِكْرِي وَمَسْأَلَتِي أُعْطِيَتْهُ أَفْضَلُ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ وَفَضْلُ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ كَفَضْلِ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

﴿ وَعَنْ ﴾ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ حَرْفًا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَلَهُ بِهِ حَسَنَةٌ وَالْحَسَنَةُ بِمِثْلِهَا لَا أَقُولُ (الْم) حَرْفُ أَلِفٍ حَرْفُ وَلَا مِ حَرْفٌ وَمِيمٌ حَرْفٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا

﴿ وَعَنْ ﴾ الْحَارِثِ الْأَعْوَرِ قَالَ مَرَرْتُ فِي الْمَسْجِدِ فَإِذَا النَّاسُ يَخُوضُونَ فِي الْأَحَادِيثِ فَدَخَلْتُ عَلَى عَلِيٍّ فَأَخْبَرَنِي فَقَالَ أَوْقَدْ فَعَلُوهَا قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَمَا إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِلَّا إِنَّهَا سَتَكُونُ فِتْنَةً قُلْتُ مَا الْمَخْرَجُ مِنْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ نَبَأٌ مَا قَبْلَكُمْ وَخَبَرٌ مَا بَعْدَكُمْ وَحُكْمٌ مَا بَيْنَكُمْ هُوَ الْفَصْلُ لَيْسَ بِالْهَزْلِ مَنْ تَرَكَهُ مِنْ جِبَارٍ قَصَمَهُ اللَّهُ وَمَنْ ابْتَغَى الْهُدَى فِي غَيْرِهِ أَضَلَّهُ اللَّهُ وَهُوَ حَبْلُ اللَّهِ الْمَتِينُ وَهُوَ الذِّكْرُ

الاشياء قلبه خرب لا خير فيه قوله من شغله القرآن عن ذكرى ومسئلتى اعطيته افضل ما اعطى السائلين يعني من اشتغل بقراءة القرآن ولم يفرغ الى الذكر والدعاء اعطاه الله مقصوده ومراده احسن واكثر مما يعطى الذين يطلبون من الله حوائجهم يعني لا يطن الفاري انه اذا لم يطلب من الله حوائجه لا يعطيه بل يعطيه اكمل الاعطاء فانه من كان لله كان الله له (كذا في المفاتيح) قوله وفضل كلام الله الخ فيه ايماء الى ان القرآن قديم غير مخلوق قوله لما المخرج المخرج يعني طريق الخروج والخلص من تلك الفتنة فقال كتاب الله اية الطريق التمسك والعمل بالقرآن به نبأ ما قبلكم يعني في القرآن خبر ما قبلكم من حكايات وقصص الامم الماضية والانبياء وغيرها وخر ما بعدكم اي ما يكون بعدكم من ذكر الحنة والارواح والقبور والعرصات وخبر خروج دابة الارض وغيرها وحكم ما بينكم من الحلال والحرام والكفر والايمان والطاعة والعصيان وغيرها هو الفصل اي الفاصل القاطع بين الحق والباطل ليس بالهزل اي ليس بالباطل وقال تعالى (انه لقول فصل وما هو بالهزل) من تركه من جبار اي اسيد رأيه غير منافد له من جبار اي متكبر معاند للحق اي من اعرض عن القرآن من التكبر قصمه الله اي كسره الله هذا اشارة الى ان من ترك العمل بآية او كلمة من القرآن او ترك قراءتها من الكبر والاعراض فيكون كافرا ومن تركه من العجز والضعف او الكسل مع اعتقاد تعظيمه فلس كذلك قوله ومن ابتغى الهدى في غيره اضله الله ابتغى اي طلب يعني من الصراط المستقيم في غير كلام الله وكلام رسوله فهو صال يجوز ان يكون قوله اضله الله دعاء على من طلب الهدى في غير القرآن ويجوز ان يكون اخبارا يعني ثبت الصلاه له وهو حبل المتين الحبل العهد والتممة المتين القوى يعني القرآن كحل بين الله وبين عباده فمن تمسك بالقرآن اوصله الى الله تعالى وهو الذكر

الْحَكِيمُ وَهُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ هُوَ الَّذِي لَا تَزِيغُ بِهِ الْأَهْوَاءُ وَلَا تَلْتَبِسُ بِهِ الْأَلْسِنَةُ وَلَا يَشْبَعُ مِنْهُ الْعُلَمَاءُ وَلَا يَخْلُقُ عَنْ كَثْرَةِ الرَّدِّ وَلَا يَنْقُضِي عَجَائِبُهُ هُوَ الَّذِي لَمْ تَقْتَهُ الْجِنَّ إِذْ سَبِعْتَهُ حَتَّى قَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَأَمَّا بِهِ مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ وَمَنْ عَمِلَ بِهِ أُجِرَ وَمَنْ حَكَمَ بِهِ عَدَلَ وَمَنْ دَعَا إِلَيْهِ هَدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ مَجْهُولٌ وَفِي الْحَارِثِ مَقَالَ

﴿ وَعَنْ ﴾ مُعَاذِ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَعَمِلَ بِمَا فِيهِ أَلِيسَ وَالِدَاهُ تَابَجَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ضَوْؤُهُ أَحْسَنُ مِنْ نُورِ الشَّمْسِ فِي يَوْمِ الدُّنْيَا

الحكيم الله ذكر ما يتذكر به أي ما يتعطبه والحكيم المحكم وهو مفعول من احكم اذا بالغ في اصلاح شيء او شدة يعني القرآن قوى ثابت لا يسخ الى يوم القيامة ولا يقدر جميع الخلق على ان ياتوا بآية من مثله (ما تيسر) قوله لا تزيغ به الاهواء قال الطيبي اي لا يقدر اهل الاهواء على تبديله وتغييره وامالته وذلك اشارة الى وقوع تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتاويل الجاهلين فالباء للتعدي وقيل الرواية من الازاحة بمعنى الامالة والباء لنا ليد التعدي اي لا يميله الاهواء المضلة عن نهج الاستقامة الى الاعوجاج وعدم الاقامة كفعل اليهود بالتوراة حين حرفوا الكلم عن مواضعه لانه تعالى تكفل بحفظه قال تعالى (انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون) (ق) قوله ولا تلتبس به الالسة لما وصف معانيه بما وصف من انه لا يشوبه الاهواء والزيغ وصف الفاظه بقوله لا تلتبس به الالسة من ان يدخل فيه ما ليس منه او بغير شيء من الفاظه وروى ان اعرابيا سمع قارئاً يقرأ فان زلتم من بعد ما جاء تكلم البيئات فاعلموا ان الله غفور رحيم بدل عزيز حكيم فاسكره وقال ان كان هذا كلام الله فلا يقول كذا لان الحكيم لا يذكر القرآن عن الزلل (ط) قوله ولا يشبع منه العلماء أي لا يصلون الى الاحاطة بكنهه حتى يقفوا عن طلبه وقوف من يشبع من مطعوم بل كلما اطلعوا على كل شيء من حقائقه اشتاقوا الى آخر اكثر من الاول وهكذا فلا يشبع ولا سائمة ولا يخلق بفتح الياء وضم اللام وفتح الياء وكسر اللام من خلق الثوب اذا بلى وكذلك اخلق عن كثرة الرد اي لاتزول لزيادة قراءته وطراوة تلاوته واستماع اذكاره واخباره من كثرة تكراره كما قيل

اعد ذكر نعمان لنا ان ذكره هو المسك ما كررته يتضوع

ولا ينقضي عجايبه اي لا ينهي غرائب ودقائقه ولطائفه هو الذي لم ينته الجن الخاي لم يتوقموا ولم يمكثوا وقت سماعهم له عنه بل اقبلوا عليه لما بهرهم من شأنه فبادروا الى الايمان على سبيل البداة لحصول العلم الضروري حتى قالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشاد فاما به اي بانه من عند الله ويلزم منه الايمان برسول الله من قال به اي من اخبر به او تكلم به صدق في خبره ومن عمل به اجر اي اثبت في عمله اجرا عظيما وثوابا جسيما ومن حكم به اي بالقرآن عدل في حكمه لانه لا يكون الا بالحق ومن دعا اليه اي ومن دعا الخلق الى الايمان به والعمل بموجبه فقد هدى الناس الى صراط مستقيم والله اعلم (ق) قوله ضوء احسن اختاره على انور واشرق اعلاما بان تشبيه التاج مع ما فيه من نفائس الجواهر بالشمس ليس بمجرد الاشراق والضوء بل مع رعاية من الزينة والحسن من ضوء الشمس حال كونها في بيوت الدنيا فيه تتم صيانة من الاحراق

لَوْ كَانَتْ فِيكُمْ قَبَا ظَنُّكُمْ بِالَّذِي عَمِلَ بِهَذَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَوْ جُعِلَ الْقُرْآنُ فِي إِهَابٍ ثُمَّ أُتِيَ فِي الدَّارِ
مَا احْتَرَقَ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
قَرَأَ الْقُرْآنَ فَاسْتَظْهَرَهُ فَأَحْلَ حَلَالَهُ وَحَرَّمَ حَرَامَهُ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ وَشَفَعَهُ فِي عَشْرَةِ
مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ كُلِّهِمْ قَدْ وَجِبَتْ لَهُ النَّارُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ
التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَحَفْصُ بْنُ سُلَيْمَانَ الرَّائِي يَسْهُو بِالْقَوِيِّ يُضَعِّفُ فِي الْحَدِيثِ
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي بَكْرٍ كَيْفَ
تَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ فَقَرَأَ أَمْ الْقُرْآنَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ

وكلال النظر بسبب اشعتها كما ان قوله لو كانت أي الشمس على الفرض والتقدير فيكم أي في بيوتكم تنعيم
للمبالغة فان الشمس مع ضوءها وحسنها لو كانت داخلية في بيوتنا كانت آتس واتم مما لو كانت خارجة عنها فما
ظنكم أي اذا كان هذا جزاء والديه لكونها سبباً لوجوده بالذي عمل بهذا وفي رواية عمل به قال الطيبي استقصار
للظن عن كنهه معرفة ما يعطي للقاء العامل به من الكرامة والملك ما لا دين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر
على قلب بشر كما افادته ما الاستفهامية المؤكدة لمعنى تحير الظان والله اعلم (ق) قوله لو جعل القرآن في اهاب
قيل هذا في عصره صلى الله عليه وسلم لو اتى المصحف في عهده في النار لا تحرقه النار وهذا معجزة كسائر
معجزاته وقيل معناه من كان القرآن في قلبه لا تحرقه نار هكذا قال احمد بن حنبل كذا في شرح المصاييح
للمظهر وقيل هذا على سبيل الفرض والتقدير مبالغة في بيان شرف القرآن وعظمته أي من شأنه ذلك على وتيرة
قوله تعالى (لو انزلنا هذا القرآن على جبل) الآية كذا في اللغات وقال الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى المعنى
لو قدر ان يكون القرآن في اهاب مامست النار ذلك الهاب يركة مجاورته القرآن فكيف بالمومن الذي
تولى حفظه وقطع في تلاوته ليله ونهاره والاهاب الجلد الذي لم يدبغ وانما ضرب المثل به والله اعلم لان الفساد
اليه اسرع ولفح النار فيه انفذ ليسه وجفافه بخلاف المدبوغ لئنه وقد رأينا في الشاهد ان الجلد الذي لم يدبغ
يفسده وهج الشمس بأدنى ساعة وتخرجه عن طبعه ورأينا المدبوغ يقوي على ذلك لئنه والمراد بالنار المذكورة
في الحديث نار الله الموقدة المميزة بين الحق والباطل التي لا تطعم الا الجنس الذي بعد عن رحمة الله دون
النار التي تشاهد فهي وان كانت محرقة بامر الله وتقديره ايضاً فانها مسلطة على النترات القابلة للاحرق لا ينفك عنه
الا في الامر النادر الذي ينزع الله عنها الحرارة كما كان من امر خليل الرحمن صلوات الله وسلامه عليه والله اعلم (كذا
في شرح المصاييح) قوله فاستظهره استظهر اذا حفظ القرآن واستظهر اذا ظلم المظاهرة وهي المعاونة واستظهر
اذا احتاط في الامر وبالغ في حفظه واصلاحه وهذه المعاني الثلاثة جائزة في هذا الحديث يعني من حفظ القرآن
وطلب القوة والمعاونة في الدين واحتاط في حفظ حرمة واتباع اوامره ونواهيه والله اعلم (مفاتيح) قوله
كيف تقرأ في الصلاة قراً أم القرآن قال الطيبي (فان قلت) كيف طابق هنا جواباً عن السؤال بقوله كيف

مَا أُنْزِلَتْ فِي التَّوْرَةِ وَلَا فِي الْإِنْجِيلِ وَلَا فِي الزَّبُورِ وَلَا فِي الْقُرْآنِ مِثْلَهَا وَإِنَّمَا سَبْعٌ مِنَ
 الثَّنَائِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أُعْطِيَتْهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى الدَّارِمِيُّ مِنْ قَوْلِهِ مَا أُنْزِلَتْ
 وَلَمْ يَذْكُرْ أَبِي بَنْ كَعْبٍ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
 * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ فَأَقْرَأُوهُ فَإِنْ مَثَلَ
 الْقُرْآنُ لِمَنْ تَعَلَّمَ فَقَرَأَ وَقَامَ بِهِ كَمَثَلِ جِرَابٍ مَحْشُورٍ مِسْكَ تَفُوحٌ رِيحُهُ كُلُّ مَكَانٍ
 وَمَثَلٌ مَنْ تَعَلَّمَهُ فَرَقَدَ وَهُوَ فِي جَوْفِهِ كَمَثَلِ جِرَابٍ أَوْكِيٍّ عَلَى مِسْكِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ حِمِّ
 الْمُؤْمِنِ إِلَى إِلَهِهِ الْمَصِيرُ وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ حِينَ يُصْبِحُ حُفِظَ بِهِمَا حَتَّى يُمِيتَ وَمَنْ قَرَأَ
 بِهِمَا حِينَ يُمِيتُ حُفِظَ بِهِمَا حَتَّى يُصْبِحَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا
 حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ
 اللَّهَ كَتَبَ كِتَابًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِأَلْفِي عَامٍ أَنْزَلَ مِنْهُ آيَتَيْنِ خَتَمَ بِهِمَا

تقرأ لانه سؤال عن حالة القراءة لانفسها (قلت) يحتمل ان يقدر ققرأ ام القرآن مرتلا ويجودا او يحتمل انه عليه
 الصلاة والسلام سأل عن حال ما يقرأه في الصلاة فهي سورة جامعة حاوية لمعاني القرآن أم لا فذلك جاء بأمر
 القرآن وخصها بالذكر اي هي جامعة لمعاني القرآن واصل لها (ق) قوله كمثل جراب محشوي مملوء يفوح
 اي يظهر ويصل رائحته يعني القرآن في صدره كالسك في الجراب فان ققرأ تصل البركة الى يديه والى السامعين
 ويحصل منه استراحة وثواب الى حيث يصل اليه صوته كجراب من مسك اذا فتح رأسه تصل رائحة المسك
 الى كل مكان حوله ومن تعلم القرآن ولم يقرأه لم تصل بركته الى نفسه ولا الى غيره فيكون كجراب مشدود
 رأسه وفيه مسك فلا تصل رائحته الى احد والله اعلم (مفاتيح) قوله حفظ بهما اي حفظ من الافات بركة آية
 الكرسي واول حم المؤمن (مفاتيح) قوله ان الله كتب كتابا قبل ان يخلق السموات والارض بألفي عام وقد
 ورد في حديث اخر ان الله كتب مقادير الخلائق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة ومن
 جملتها كتابة القرآن فقبل في توجيهه كتابة كتاب قبل ان يخلق السموات والارض بألفي عام انزل منه آيتين
 الخ انه اظهر كتابته على طايفة من الملائكة في هذا الزمان وخص منه الايتين بالانزال محتوما بهما سورة البقرة
 فالكتابة بمعنى اظهار الكتابة كذا قاله الطيبي وقيل من الجائز ان لا يكون كتابة الكوائن في اللوح المحفوظ
 دفعة واحدة بل ثبتها الله فيه شيئا فشيئا فيكون هذا الكتاب في اللوح قبل ان يخلق السموات والارض بالفي
 عام والمقادير الاخر بخمسين الف عام والى هذا اشار التور بشقي رحمه الله تعالى ويمكن ان يقال والله اعلم
 يجوز ان يكون المقادير كلها مكتوباً قبل خلق السموات والارض بخمسين الف عام ويكون الكتاب المذكور
 ايضاً مثبتاً فيه اذ ذاك ثم امر الله تعالى ملائكته بافراد كتابة هذا الكتاب على حنة في الزمان الذي بعده قبل

سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَلَا تُقْرَأُ فِي دَارٍ ثَلَاثَ لَيَالٍ فَيَقْرِبُهَا الشَّيْطَانُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ الْكَهْفِ عَصِمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ قَلْبًا وَقَلْبُ الْقُرْآنِ بِسْ وَمَنْ قَرَأَ بِسَ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِقِرَاءَتِهَا قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ عَشْرَ مَرَّاتٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَرَأَ طهَ وَبِسَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِأَلْفِ عَامٍ فَلَمَّا سَمِعَتِ الْمَلَائِكَةُ الْقُرْآنَ قَالَتْ طُوبَى لِمَنْ يَنْزِلُ هَذَا عَلَيْهَا وَطُوبَى لِمَنْ يَجُودُ بِهَا تَعْمَلُ هَذَا وَطُوبَى لِللسانِ تَتَكَلَّمُ بِهَذَا رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ حَمَّ الدُّخَانِ فِي لَيْلَةٍ أَصْبَحَ يَسْتَغْفِرُ لَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَعُمَرُ بْنُ أَبِي خَثْعَمٍ الرَّائِي يُضَعِّفُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ يَعْنِي الْبُخَارِيُّ هُوَ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

خلق السموات والارض بالفي عام تشريفا وتكريما كما ينتخب ويفرد من الكتاب الكبير بعض ابراهيم وفوائده وانزل من هذا المفرد المنتخب الايتين المذكورتين محتوما بهما سورة البقرة وهكذا الكلام في ما وقع في حديث الحاجة آدم وموسى ان الله كتب في التوراة قبل خلق آدم بارجين عاما وفيما ذكر في حديث ابي هريرة قراءة طه ويس المصدرتين بذكر النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يخلق السموات والارض بألف عام فافهم والله التوفيق (لمعات) قوله عصم من فتنة الرجال كما عصم اصحاب الكهف من فتنة ذلك الجبار دقيانوس كذا في اللغات وخصت سورة الكهف بهذه المزية لما في اولها من الآيات الدالة على توحيد الحق وكذلك النهي عن الشرك في اخرها والدجال يدعى الربوبية ومن جملة آياتها (افحسب الدين كفروا ان يتخذوا عبادي من دوني اولياء) فمن تأملها من اولها الى آخرها لم يفتن بالدجال ولم يغتر بتليس الدجالة والله اعلم (كذا في الاتحاف) قواه وقلب القرآن يس قالوا في توجيهه قلب الشيء زبدته وقد اشتملت هذه السورة الشريفة على زبدة مقاصد القرآن على وجه اتم واكمل مع قصر نظمها وصغر حجمها والله اعلم (لمعات) قوله فلما سمعت الملائكة القرآن اى القراءة كما في قوله تعالى فاذا قرأناه فاتبع قرآنه لانه في الاصل مصدر وايضا القرآن موضوع للقدر المشترك بين الكل والاحزاء كالعالم ويمكن ان يقال ان المراد بالقرآن كاهلها وجدوا فيه طه ويس قالوا ذلك وطوبى اصله طيبى من الطيب يعنى الراحة والطيب ما حل لهم وقيل المراد بطوبى طوبى الجنة وهي شجرة في كل بيت من ميوت الجنة منها غصن يعنى يحصل هذه الشجرة لمن يحفظ القرآن والله اعلم كذا في اللغات والمفاتيح قوله يستغفر له سبعون الف ملك يعنى من قرأها

مَنْ قَرَأَ حِمَّ الدُّخَانِ فِي لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ غُفِرَ لَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ ضَعِيفٌ
وَهِشَامُ أَبُو الْمُقَدَّامِ الرَّائِي يُضَعِّفُ * وَعَنْ * الْعَرَبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ الْمُسَبِّحَاتِ قَبْلَ أَنْ يَرْقُدَ يَقُولُ إِنَّ فِيهِنَّ آيَةً خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ آيَةٍ
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ الدَّارِمِيُّ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ مُرْسَلًا وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ سُورَةَ فِي الْقُرْآنِ ثَلَاثُونَ آيَةً شَفَعَتْ لِرَجُلٍ حَتَّى غُفِرَ لَهُ وَهِيَ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ
الْمُلْكُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ
قَالَ ضَرَبَ بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِيَابَهُ عَلَى قَبْرِ وَهُوَ لَا يَحْسَبُ أَنَّهُ
قَبْرٌ فَإِذَا فِيهِ إِنْسَانٌ يَقْرَأُ سُورَةَ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ حَتَّى خَتَمَهَا فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ الْمَانِعَةُ هِيَ الْمُنْجِيَةُ تُنْجِيهِ مِنْ
عَذَابِ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَنَامُ حَتَّى يَقْرَأَ أَلَمْ تَنْزِيلُ وَتَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ رَوَاهُ أَحْمَدُ
وَالْتِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ وَكَذَا فِي شَرْحِ السَّنَةِ وَفِي
الْمَصَابِيحِ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ وَأَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا زُلْزِلَتْ تَعْدِلُ نِصْفُ الْقُرْآنِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تَعْدِلُ ثُلُثُ الْقُرْآنِ وَقُلْ

يطلب المغفرة له سبعون الف ملك من حين قراءتها وقوله يقرأ المسبحات المسبحات كل سورة اولها سبع
اويسبح (مفاتيح) قوله ان فيهن اية اخفى الاية فيها كاخفاء ليلة القدر في الليالي واخفاء ساعة الاجابة في يوم
الجمعة فكما ان ليلة القدر خير من الف شهر كذلك هذه الاية خير من الف آية والله
اعلم قوله شفعت يحتمل ان يكون قد مضى في القبر يعني كان رجل يقرأ سورة الملك ويعظم قدرها فلما مات
شفعت له حتى دفع عنه عذاب القبر ويحتمل ان يكون الماضي بمعنى المستقبل اي يشفع لمن قرأها (مفاتيح) قوله
هي المانعة اي هذه السورة تمنع من قارئها العذاب والله اعلم (مفاتيح) وفي بعض الانوار ان تبارك الذي بيده
الملك تجادل عن صاحبها اخرجه مالك في الموطأ اي كثرة قراءتها تدمع غضب الرب يوم تأتي كل نفس تجادل
عن نفسها فقامت مقام المجادلة عنه كذا قال ابن عبد البر ولا مانع من حمله على الحقيقة الذي هو ظاهر الحديث
فأخرج ابن مردويه والطبراني مرفوعاً سورة في القرآن خاصمت عن صاحبها حتى ادخلته الجنة تبارك الذي بيده
الملك (كذا في شرح الموطأ للرقاني) قوله اذا زلزلت تعدل نصف القرآن قال الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى
ان صح الحديث فالوجه فيه ان يقول جملة ما يجب عليها القول به والعمل بمقتضاه من ان كتاب الله

يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ تَعْدِلُ رُبْعَ الْقُرْآنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّجْعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَقَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْحَشْرِ وَكَلَّمَ اللَّهُ بِهِ سَبْعِينَ أَلْفَ مَلَكٍ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ حَتَّى يَمُوتَ وَإِنْ مَاتَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ مَاتَ شَهِيدًا وَمَنْ قَالَهَا حِينَ يَمُوتُ كَانَ بِكَ الْمَنَزَلَةُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ كُلَّ يَوْمٍ مِائَتِي مَرَّةٍ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ مُحْيِي عَنْهُ ذُنُوبُ خَمْسِينَ سَنَةً إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ دَيْنٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَفِي رَوَايَتِهِ خَمْسِينَ مَرَّةً وَلَمْ يَذْكُرْ إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ دَيْنٌ * وَعَنْ * عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنَامَ عَلَى فِرَاشِهِ فَنَامَ عَلَى يَمِينِهِ ثُمَّ قَرَأَ مِائَةَ مَرَّةٍ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ يَقُولُ لَهُ الرَّبُّ يَا عَبْدِي ادْخُلْ عَلَى يَمِينِكَ الْجَنَّةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ رَجُلًا يَقْرَأُ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَقَالَ وَجِبَتْ قُلْتُ وَمَا وَجِبَتْ قَالَ الْجَنَّةُ رَوَاهُ مَالِكٌ

ينقسم الى قسمين قسم يتعلق بهذه الدار وقسم يتعلق بالدار الآخرة ولما كانت هذه السور مشتملة على ما سيكون بعد الساعة عدلت من طريق المعنى بنصف القرآن وانما قلنا ان صح الحديث لما في اسناده من الوهن فان ابا عيسى اخرجه في كتابه وهو من مفاريد وفي اسناده ثمان بن المغيرة ابو حذيفة العزي وهو ضعيف وقد ذكره البخاري وقال هو منكر الحديث ونحن لم نعرف لهذا الحديث اسنادا آخر سوى هذا ثم انه يخالف حديث انس وهو حديث حسن اخرجه ابو عيسى في جامعه ولفظه ان رسول الله ﷺ قال لرجل من اصحابه هل تزوجت يا فلان قال لا والله يا رسول الله ولا عندي ما تزوج به قال اليس معك قل هو الله احد قال بلى قال ثلث القرآن قال اليس معك اذا جاء نصر الله والفتح قال بلى قال ربع القرآن قال اليس معك قل يا ايها الكافرون قال بلى قال ربع القرآن قال اليس معك اذا زلزلت قال بلى قال ربع القرآن قال بلى قال زوج تزوج وهذا اولي الحديثين بالقبول وتأويل قوله اذا زلزلت ربع القرآن والله اعلم ان نقول من طريق الاحتمال ان القرآن كله يشتمل على احكام الشهادتين في التوحيد والنبوة وعلى احوال النشأتين وذلك اقسام اربعة واذا زلزلت اجمالا يشتمل على ما يلقاه الانسان في النشأة الآخرة وعلى هذا التقسيم يعني القول في قل يا ايها الكافرون انها ربع القرآن لما فيها من البرافة من الشرك والتدين بدين الحق وهذا هو التوحيد الصرف ولهذا قرنت في معنى الاخلاص بقل هو الله احد والله اعلم انتهى كلامه رحمه الله تعالى قوله خمسين مرة اي بدل مائتي مرة وهي اظهر في المناسبه بين العمل والثواب المترتب عليه ووجه الراوية الاولى مفوض الى النبي صلى الله عليه وسلم [ق] قوله فنام على يمينه يعني اذا اطعت رسولي واضطجعت على يمينك في فراشك

وَالْتِرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ * وعن * فَرَوَةَ بْنِ نَوْفَلٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلِّمْنِي شَيْئًا أَقُولُهُ إِذَا أَوَيْتُ إِلَى فِرَاشِي فَقَالَ أَقْرَأْ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ فَإِنَّهَا بَرَاءَةٌ مِنَ الشِّرْكِ رَوَاهُ الْتِرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالْدَّارِمِيُّ * وعن * عُبَّةُ بْنُ عَامِرٍ قَالَ يَبْنَا أَنَا أُسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْجُحْفَةِ وَالْأَبْوَاءِ إِذْ غَشِيَتْنَا رِيحٌ وَظُلُمَةٌ شَدِيدَةٌ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَوَّذُ بِأَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَأَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ وَيَقُولُ يَا عُبَّةُ تَعَوَّذْ بِمَا تَعَوَّذَ مُعَوِّذٌ بِمِثْلِهِمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَبِيبٍ قَالَ خَرَجْنَا فِي لَيْلَةٍ مَطَرٍ وَظُلُمَةٌ شَدِيدَةٌ نَطْلُبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَدْرَكْنَاهُ فَقَالَ قُلْ قُلْتُ مَا أَقُولُ قَالَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمُعَوِّذُ ذَنْبَيْنِ حِينَ تُصْبِحُ وَحِينَ تُمَسِي ثَلَاثَ مَرَّاتٍ تَكْفِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ رَوَاهُ الْتِرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وعن * عُبَّةُ بْنُ عَامِرٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْرَأْ سُورَةَ هُودٍ أَوْ سُورَةَ يُوسُفَ قَالَ لَنْ تَقْرَأَ شَيْئًا أَبْلَغَ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ

الفصل الثالث * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْرَبُوا الْقُرْآنَ وَاتَّبِعُوا غَرَائِبَهُ وَغَرَائِبُهُ فَرَائِضُهُ وَحُدُودُهُ * وعن * عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فِي الصَّلَاةِ أَفْضَلُ مِنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فِي غَيْرِ الصَّلَاةِ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فِي غَيْرِ الصَّلَاةِ أَفْضَلُ مِنَ التَّسْبِيحِ وَالتَّكْبِيرِ وَالتَّسْبِيحُ أَفْضَلُ مِنَ الصَّدَقَةِ

وقرأت السورة التي فيها صفاتي فانت اليوم من اصحاب اليمين فادخل الجنة من جهة يمينك [ط] قوله اقرأ سورة هود وسورة يوسف بحذف همزة الاستفهام اي اقرأ هاتين السورتين او احداها لدفع السوء عني قال لن تقرأ شيئا ابلغ اي اتم في باب التعوذ لدفع السوء من هاتين السورتين والله اعلم [ق] قوله اعربوا اي ايها العلماء القرآن اي بينوا ما في القرآن من غرائب اللغة وبدائع الاعراب ولم يرد بقوله واتبعوا غرائبه اي غرائب اللغة فيه لئلا يلزم التكرار ولهذا فسرهم فقوله وغرائبه فرائضه وحدوده والمراد بالفرائض المأمورات وبالحدود المنهيات او الفرائض الميراثية والاحكام الشرعية او مطلق الفرائض القرآنية وما يطلع عليه من الحدود اعني الدقائق والرموز العرفانية وحاصل المعنى بينوا ما دلت عليه آياته من غرائب الاحكام وبدائع الحكم وخوارق المعجزات وعجاسن الآداب واما كن المواعظ من الوعد والوعيد وما يترتب عليه من الترغيب والترهيب او بينوا اعراب مشكل الفاظه وعباراته ومحامل مجملاته ومكنونات اشاراته وما يرتبط بتلك الاعرابات من المعاني المختلفة باختلافها لان المعنى تبع للاعراب [ق] وقال الطيبي يجوز ان يراد بالفرائض فرائض الموارث

وَالصَّدَقَةُ أَفْضَلُ مِنَ الصَّوْمِ وَالصَّوْمُ جَنَّةٌ مِنَ النَّارِ * وعن * عَثْمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
أَوْسٍ الثَّقَفِيُّ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِرَاءَةُ الرَّجُلِ الْقُرْآنَ فِي
غَيْرِ الْمُصْحَفِ أَلْفُ دَرَجَةٍ وَقِرَاءَتُهُ فِي الْمُصْحَفِ تُضَعَّفُ عَلَى ذَلِكَ إِلَى أَلْفِي دَرَجَةٍ *
* وعن * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذِهِ الْقُلُوبَ تَصْدَأُ كَمَا
يَصْدَأُ الْحَدِيدُ إِذَا أَصَابَهُ الْمَاءُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا جَلَاؤُهَا قَالَ كَثْرَةُ ذِكْرِ الْمَوْتِ
وَنَلَاوَةِ الْقُرْآنِ رَوَى الْبَيْهَقِيُّ الْأَحَادِيثَ الْأَرْبَعَةَ فِي شَعْبِ الْإِيمَانِ * وعن * أَبِي نَعْمٍ أَيْدَمُ بْنُ
عَبْدِ الْكَلَاءِ قَالَ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ سُورَةِ الْقُرْآنِ أَعْظَمُ قَالَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ
قَالَ فَأَيُّ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ أَعْظَمُ قَالَ آيَةُ الْكَرَمِيِّ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ قَالَ
فَأَيُّ آيَةٍ يَا نَبِيَّ اللَّهِ نَحِبُّ أَنْ تُصِيبَكَ وَأَمَّتِكَ قَالَ خَاتِمَةُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ فَإِنَّهَا مِنْ خَزَائِنِ
رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ تَحْتِ عَرْشِهِ أَعْطَاهَا هَذِهِ الْأُمَّةَ لَمْ تَتْرُكْ خَيْرًا مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا
أَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ * وعن * عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

وبالحدود حدود الأحكام أو يراد بالفرائض ما يجب على المكلف اتباعه وبالحدود ما يطلع به على الأسرار الخفية
والرموز الدقيقة اه قوله والصدقة أفضل من الصوم قال الطبري قيل ما تقدم من أن كل عمل ابن آدم يضاعف
الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلا الصوم الحديث يدل على أن الصوم أفضل ووجه الجمع أنه إذا نظر
إلى نفس العبادة كانت الصلاة أفضل من الصدقة والصدقة أفضل من الصوم وإذا نظر إلى كل منها وما يؤل إليها
من الخاصة التي لم يشاركها غيره فيها كان الصوم أفضل انتهى وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى إنما جعل
النبي صلى الله عليه وسلم الصدقة أفضل من الصوم لأن في الصوم إمساك المال عن نفسه ثم إنفاقه عليها وفي الصدقة
إنفاق على الغير ووجه افضلية الصوم المشار إليها بقوله صلى الله عليه وسلم كل عمل بني آدم يضاعف الحسنة بعشر
أمثالها إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به باقية ولا شك أن اختلاف الجهات يعتبر في أمثال هذه المسائل وإلى هذا
أشار بقوله الصوم جنة [لمعات] قوله إلى التي درجة لمزيد ثواب النظر إلى المصحف وحمله ومسه وقد جاء أن
النظر في المصحف عبادة وإن كثيراً من الصحابة كانوا يقرؤون في المصحف قبل خرق عثمان مصحفين لكثرة
قراءته فيها وقال النووي ليس هذا على إطلاقه بل إن كان القاري من حفظه يحصل له من التدبر والتفكير وجمع
القلب أكثر مما يحصل من المصحف فالقراءة من الحفظ أفضل وإن استويا فمن المصحف أفضل والله أعلم [لمعات]
قوله لم تترك خيراً من خير الدنيا والآخرة إلا اشتملت أي تلك الخاتمة عليه قال الطبري أما خير الآخرة فإن قوله
أمن الرسول إلى قوله لا نفرق بين أحد من رسله إشارة إلى الإيمان والتصديق وقوله سمعنا واطعنا إلى الإسلام
والانقياد والأعمال الظاهرة وقوله إليك المصير إشارته إلى جزاء العمل في الآخرة وقوله لا يكلف الله نفساً إلى

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي فَائِحَةِ الْكِتَابِ شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * عَثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ مَنْ قَرَأَ آخِرَ آلِ عِمْرَانَ فِي لَيْلَةٍ كُتِبَ لَهُ قِيَامُ لَيْلَةٍ * وَعَنْ * مَكْحُولٍ قَالَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ آلِ عِمْرَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ إِلَى اللَّيْلِ رَوَاهُمَا الدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * جَبْرِ بْنِ نُفَيْرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ خَتَمَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ بِأَيَّتَيْنِ أُعْطِيَتَهُمَا مِنْ كَنْزِهِ الَّذِي تَحْتَ الْعَرْشِ فَتَعَلَّمُوهُنَّ وَعَلِّمُوهُنَّ نِسَاءَكُمْ فَإِنَّهَا صَلَاةٌ وَقِرْبَانٌ وَدُعَاءٌ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ مُرْسَلًا * وَعَنْ * كَعْبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقْرَأُوا سُورَةَ هُودٍ يَوْمَ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ مُرْسَلًا * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْكَهْفِ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ أَضَاءَ لَهُ النُّورُ مَا بَيْنَ الْجُمُعَتَيْنِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ * وَعَنْ * خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ قَالَ أَقْرَأُوا الْمُنَجِّيةَ وَهِيَ الْم تَزِيلُ فَإِنَّهُ بَلَّغَنِي أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَقْرَأُهَا مَا يَقْرَأُ شَيْئًا غَيْرَهَا وَكَانَ كَثِيرَ الْخَطَايَا فَتَشَرَّتْ جَنَاحُهَا عَلَيْهِ قَالَتْ رَبِّ اغْفِرْ لَهُ فَإِنَّهُ كَانَ يُكْثِرُ قِرَاءَتِي فَشَفَعَهَا الرَّبُّ تَعَالَى فِيهِ وَقَالَ اكْتُبُوا لَهُ بِكُلِّ خَطِيئَةٍ حَسَنَةٍ وَأَرْفَعُوا لَهُ دَرَجَةً وَقَالَ أَيْضًا إِنَّهَا تُجَادِلُ عَنْ صَاحِبِهَا فِي الْقَبْرِ تَقُولُ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ مِنْ كِتَابِكَ فَشَفِّعْنِي فِيهِ وَإِنْ لَمْ أَكُنْ مِنْ كِتَابِكَ فَأَمْحُني عَنْهُ وَإِنَّهَا تَكُونُ كَالطَّيْرِ تَجْعَلُ جَنَاحَهَا عَلَيْهِ فَتَشْفَعُ لَهُ فَتَمْنَعُهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَقَالَ فِي تَبَارَكَ مِثْلُهُ وَكَانَ خَالِدٌ

قوله وانصرنا على القوم الكافرين إشارة إلى المنافع الدنيوية والله اعلم [ط] قوله شفاء من كل داء يشمل داء الجهل والكفر والمعاصي والأمراض الظاهرة ولعمري إنها كذلك لمن تفكر فيها وتأمل وجرب والله اعلم [ط] قوله كتب له قيام ليلة أي كتب من الفائتين بالليل [ق] قوله أضاء له النور أي في قلبه أو في قبره أو يوم حشره وروى الطبراني عن أبي سعيد واختلف في وقفه ورفع من قرأ سورة الكهف كانت له نوره يوم القيامة ما بين الجمعيتين أي مقدار الجمعة التي بعدها من لزمان وهكذا كل جمعة تلافيها هذه السورة من القرآن قال الطيبي أضاء أما لازم وبين الجمعيتين ظرف فيكون اشراق ضوء النور فيما بين الجمعيتين بمنزلة اشراق النور نفسه مبالغة وأما متعدد فيكون ما بين مفعولاً به وبها أعرب قوله تعالى فلما أضاءت ما حوله اه والله اعلم [ق] قوله قال اقرأوا قال الطيبي قوله قال يشعر بأن الحديث موقوف عليه فقوله اقرأوا يحتمل أن يكون من كلام الرسول ﷺ وقوله فانه بلغني أن رجلاً الخ أخبار منه عليه الصلاة والسلام كما أخبرني قوله أن سورة القرآن شفعت لرجل وإن يكون من كلام الراوي والله اعلم [ق] قوله وقال أي خاله في تبارك أي في فضيلة سورته مثله

لَا يَبِيتُ حَتَّى يَقْرَأَهُمَا وَقَالَ طَاوُسٌ فَضَّلْنَا عَلَى كُلِّ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ بَسْمَتَيْنِ حَسَنَتَيْنِ
رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ يَسَ فِي صَدْرِ النَّهَارِ قُضِيَتْ حَوَائِجُهُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ مُرْسَلًا * وَعَنْ * مَعْقِلِ
ابْنِ يَسَارٍ الْمُزَنِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ مَنْ قَرَأَ يَسَ ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ تَعَالَى غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ
ذَنْبِهِ فَاقْرَأُوهَا عِنْدَ مَوْتِكُمْ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ
أَنَّهُ قَالَ إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ سَنَامًا وَإِنَّ سَنَامَ الْقُرْآنِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَإِنْ لِكُلِّ شَيْءٍ أَبَابًا وَإِنَّ
لِبَابِ الْقُرْآنِ الْمَفْصَلَ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ
لِكُلِّ شَيْءٍ عَرُوسٌ وَعَرُوسُ الْقُرْآنِ الرَّحْمَنُ * وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْوَاقِعَةِ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ لَمْ تُصِبْهُ فَاقَةٌ أَبَدًا وَكَانَ
أَبْنُ مَسْعُودٍ يَأْمُرُ بَنَانَهُ يَقْرَأَنَّ بِهَا كُلَّ لَيْلَةٍ رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ

* وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ هَذِهِ السُّورَةَ سَبِّحْ
أَسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ أَتَى رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَقْرِئْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ أَقْرَأْ ثَلَاثًا مِنْ ذَوَاتِ الرَّفَقَةِ كَبُرَتْ
سِنِّي وَأَشَدَّ قَلْبِي وَغَلْظَ لِسَانِي قَالَ فَاقْرَأْ ثَلَاثًا مِنْ ذَوَاتِ حَمٍّ فَقَالَ مِثْلَ مَقَالَتِهِ قَالَ الرَّجُلُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْرِئْنِي سُورَةَ جَامِعَةٍ فَاقْرَأَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا زُلْزِلَتْ

أي مثل ما قال في سورة السجدة [ق] قوله فاقرأوها عند موتكم قال الطيبي الفاء جواب مترط محذوف أي
إذا كانت قراءة يس بالاخلاص تمحو الذنوب فاقرأوها عند من شارف الموت حتى يسمعها ويخرجها على قلبه فينقذ
له ما قد سلف اهـ [ق] قوله وعروس القرآن الرحمن لاستعمالها على العباد الدنيوية والآلاء الآخروية ولاحتوائها
على أوصاف الخور العين التي من عرائس أهل الجنة ونعوت حليين وحللين وقال الطيبي العروس يطلق على
الرجل والمرأة عند دخول أحدهما على الآخر وأراد الزينة فإن العروس تحلى بالحلي وتزين باللباب أو أراد الزلفى
إلى المحبوب والوصول إلى المطلوب والله أعلم (ق) قوله من قرأ سورة الواقعة قد حُضَّ الشَّارِعُ على بعض
العبادات المؤثرة في الأمور الدنيوية التي حصولها مدد ومعين على الآخرة وليكونوا مشغولين بالعبادة على أي وجه
فذلك يورث المحبة بها ومحبتها تفضي إلى محبة من أتى بها لأن محبة المصطفى جلية ولذلك امتنانه تعالى بقوله (وامدكم
بانعام وبنين وجنات وعيون) (لمعات) قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب سبح اسم ربك الأعلى
لاستعمالها على تيسير الأمور في كل معسر لقوله ونيسرك للبسرى (ق) قوله فاقرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا زلزلت قال الطيبي كانه طلبه لما يحصل به الفلاح إذا عمل به فلذلك قال سورة جامعة وفي هذه السورة آية

حَتَّى فَرَغَ مِنْهَا فَقَالَ الرَّجُلُ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَزِيدُ عَلَيْهِ أَبَدًا ثُمَّ أَدْبَرَ الرَّجُلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْلَحَ الرُّوَيْجِلُ مَرَّتَيْنِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ

﴿ وَعَنْ ﴾ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا يَسْتَطِيعُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَقْرَأَ أَلْفَ آيَةٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ قَالُوا وَمَنْ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقْرَأَ أَلْفَ آيَةٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ قَالَ أَمَّا يَسْتَطِيعُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَقْرَأَ أَلْفَ آيَةٍ التَّكَاثُرُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

﴿ وَعَنْ ﴾ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ مُرْسَلًا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ بَنِي لَهُ بِهَا قَصْرٌ فِي الْجَنَّةِ وَمَنْ قَرَأَ عَشْرِينَ مَرَّةً بَنِي لَهُ بِهَا قَصْرَانِ فِي الْجَنَّةِ وَمَنْ قَرَأَهَا ثَلَاثِينَ مَرَّةً بَنِي لَهُ بِهَا ثَلَاثَةُ قُصُورٍ فِي الْجَنَّةِ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا لُسْكَثَرْنَ قُصُورَنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَوْسَعُ مِنْ ذَلِكَ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ ﴿ وَعَنْ ﴾ الْحَسَنِ مُرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ فِي لَيْلَةٍ مِائَةَ آيَةٍ لَمْ يَحَاجَّهُ الْقُرْآنُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ وَمَنْ قَرَأَ فِي لَيْلَةٍ مِائَتَيْنِ آيَةٍ كُتِبَ لَهُ قُنُوتُ لَيْلَةٍ وَمَنْ قَرَأَ فِي لَيْلَةٍ خَمْسَ مِائَةٍ إِلَى أَلْفٍ أَصْبَحَ وَلَهُ قِنْطَارٌ مِنَ الْأَجْرِ قَالُوا وَمَا الْقِنْطَارُ قَالَ اثْنَا عَشَرَ أَلْفًا رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ

زائدة لا مزيد عليها فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره الآية ولاجل هذا الجمع الذي لا حد له قال صلى الله عليه وسلم حين سئل عن الحمر الأهلية لم ينزل علي فيها شيء الا هذه الآية الجامعة الفادة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ويان ذلك انها وردت لبيان الاستقصاء في عرض الاعمال والجزاء عليها كقوله تعالى (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل اتينا بها وكفى بنا حاسبين) (ق) قوله افلح الرويغيل قال الطيبي تصغير تعظيم لبعد غوره وقوة ادراكه وهو تصغير شاداد قياسه رحيل اه — ويحتمل ان يكون صغير راجل بالالف بمعنى الماشي (ق) قوله قوله اما يستطيع احدكم ان يقرأ الماكن السكار اي الى اخرها او هذه السورة فانها كقراءة الف آية في التزهيد عن الدنيا والترغيب في علم اليقين بالعقبى وقيل وجهه ان القران ستة الاف وكسر فادا ترك الكسر كانت الالف سدسه ومقاصد الغفران على ما ذكره العراقي ستة ثلاثة مهمة وثلاثة متممة واحدها معرفة الآخرة المشتملة عليها السورة والنمير عن هذا المعنى بألف آية اخم من التعبير عنه بسدس القران والله اعلم (ق) قوله لسكتن الظاهر ان يكون عرصه اطهار الرغبة في تكثيره كما يظهر عن قوله اذا لسكتن مع تضمنه شيئا من الاستبعاد فيكون الجواب ان ثواب الله وفضله ورحمته اوسع فارغوا به ولا تستبعدوه — وكلام الطيبي منحصر في العجب والاستبعاد وما ذكرنا اظهر فتدبر (لمعات) قوله لم يحاجه القران اي لم يأخذ الله ولم يسأله

﴿ باب ﴾

الفصل الاول * عن * أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعاهدوا القرآن فوالذي نفسي بيده لهو أشد تفصيلاً من الأبل في عقلها متفق عليه * وعن * ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بش ما لأحدكم أن يقول نسيت آية كيت وكيت بل نسي وأستذكر كروا القرآن فإنه أشد تفصيلاً من صدور الرجال من النعم متفق عليه وزاد مسلم بعقلها * وعن * ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما مثل صاحب القرآن كمثل صاحب الأبل المعقلة إن عاهد عابها أمسكها وإن أطلقها ذهبت متفق عليه * وعن * جندب بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ اقرأوا القرآن ما أثلفت عليه قلوبكم فإذا اختلفتم فقوموا عنه متفق عليه * وعن * قتادة قال

عن أداء حق القرآن في تلك الليلة والقنطار وزن أربعين أوقية من ذهب أو ألف ومائتا دينار أو ملاء مسك الثور ذهباً أو فضة كذا في القاموس والمقصود المبالغة في كثرة الثواب والله اعلم بالصواب (لمعات)

— باب —

قوله تعاهدوا القرآن الحديث قد ذكرنا فيما مضى أن التعهد والتعاهد هو التحفظ بالشئ وتجديد العهد به ومعناه ههنا التوصية بتجديد العهد بقرائته لئلا يذهب عنه وفي معناه استذكروا القرآن أي تفقدوا القرآن بالذكر وهو عبارة عن استحضاره في القلب وحفظه عن النسيان وهو في رواية ابن مسعود وفيه فهو أشد تفصيلاً من الأبل والتفصي من الشئ التخاص منه تقول تفصيت من الديون إذا خرجت منها وعقل جمع عقال مثال كتاب وكتب عقلت البعير اعقله عقلاً وهو أن تثني وظيفه مع ذراعه فتشدها جميعاً في وسط الذراع وذلك الحبل هو العقال ويجوز تخفيف الحرف الأوسط في الجمع مثل كتب وكتب والرواية فيه من غير تخفيف وتقدير الكلام لهو أشد من الأبل تفصيلاً من عقلها والمعنى أن صاحب القرآن إذا لم يتعهده بتلاوته والتحفظ به والتذكر حالاً فحالاً كان أشد ذهابة من الأبل إذا تخلصت من العقال فلها تنقلت حتى لا يكاد يلحق (شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقال الطيبي رحمه الله تعالى وذلك أن القرآن ليس من كلام البشر بل هو من كلام خالق القوى والقدر وليس بينه وبين البشر مناسبة قريبة لانه حادث وهو قديم والله سبحانه وتعالى بلطفه العميم وكرمه القديم من عليهم ومنحهم هذه النعمة العظيمة فينبغي له أن يتعاهده بالحفظ والمواظبة عليه ما أمكنه والله اعلم اه قوله بش ما لأحدكم أن يقول ما نكرة موصوفة وإن يقول مخصوص بالنم أي شيء شيئاً كأننا لا أحد قوله نسيت آية كيت وكيت فانه يشعر بتركه وعدم مبالاته بها بل يقول نسي بلفظ الجهول من التفعيل تحسراً وظهاراً لأحد من على تقصيره في احراز هذه السعادة وحفظها أو تحرزاً عن التصريح بارتكاب المعصية وتادباً مع القرآن العظيم وإطلاق كيت باعتبار كون الآية مشتملة على مضمون جملة والافاظاظهر آية كذا وكذا (كذا في اللغات) قوله ما أثلفت عليه قلوبكم يعني اقرأوا على نشاط منكم وخواطركم مجموعة فاذا

سُئِلَ أَنَسٌ كَيْفَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ كَانَتْ مَدَّامَدَّائِمٌ قَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
يَمْدُ بِسْمِ اللَّهِ وَيَمْدُ بِالرَّحْمَنِ وَيَمْدُ بِالرَّحِيمِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أَذِنَ اللَّهُ لشيءٍ مَا أَذِنَ لِنَبِيِّ يَتَغَنَّى بِالْقُرْآنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أَذِنَ اللَّهُ لشيءٍ مَا أَذِنَ لِنَبِيِّ حَسَنِ الصَّوْتِ بِالْقُرْآنِ يَجْهَرُ بِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

حصل لكم ملالة وتفرق القلوب فاتركوه فانه اسلم من ان يقرأ احد من غير حضور القلب والله اعلم (ط)
قوله كانت مداً اي ذات مد والمراد منه تطويل النفس في حروف المد واللين عند الفصول والغايات وفي غير
ذلك مما يحسن دونه المد وفي كتاب البخاري كان يمد مداً وفي رواية كان مداً اي كان يمد مداً وفي المصاييح
كانت على ما ذكرنا ولم يطلع عليه رواية وفي اكثر النسخ قيد مداء على زنة فعلاء اي كانت قراءته مداء
والظاهر انه قول على التخمين ممن يخط فيه خبوط العشواء ومنه حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم ما اذن الله لشيء كاذنه لنبي يتغنى بالقرآن اي استمع وذلك عبارة عن حسن موقعه
عند الله فان الكلام اذا وقع موقع القبول عبر عنه بالاستماع وكذلك الدعاء اذا بلغ مبلغ الاجابة ومنه قوله
سمع الله لمن حمده واذن الله له اذنا بفتح الهمزة والذال في المصدر اي استمع قال قعب بن ام صاحب (صم اذا
سمعوا خيراً ذكرت به) (وان ذكرت بشر عديم اذنوا) وفي كتاب ابي داود ما اذن لنبي حسن الصوت وهذه
الزيادة لا اراها وردت مورد الاشتراط لاذن الله بل ورد مورد البيان لكون كل نبي حسن الصوت ومنه
الحديث ما بعث الله نبياً الا حسن الوجه وحسن الصوت (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي) قال الامام
الشافعي رضي الله تعالى عنه معناه تحسين القراءة وترقيقها ويشهد له الحديث الاخر زينوا اصواتكم بالقرآن
وكل من رفع صوته ووالاه نصوته عند العرب غناء قال ابن الاعرابي كانت العرب تتغنى بالركباني اذار كبت
واذا جلست في الافنية وعلى اكثر احوالها فلما نزل القرآن احب النبي صلى الله عليه وسلم ان تكون هجرام
بالقرآن مكان التغني بالركباني والله اعلم (كذا في النهاية) وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى المراد بالتغني
تحسين الصوت وتطيبه وتزيينه وترقيقه وتحسينه بحيث يورث الحشية ويجمع الهم ويزيد الحضور ويبعث الشوق
ويرق القلب ويؤثر في السامعين مع رعاية قوانين التجويد ومراعاة النظم في الكلمات والحروف كما جاء في
الحديث اي الناس احسن صوتاً للقرآن قال من اذا سمعته يقرأ اريت انه يخشى وهو الصوت الطبيعي للعرب
بحسن غاية الطبيعة المراد بلحن العرب واليه الاشارة يقول ابي موسى لحبرته تحبيراً واما التكلف برعاية قوانين
الموسيقى فمكروه واذا ادى الى تغير القرآن فحرام بلا شبهة وسيأتي من الاحاديث ما يدل على ذلك قوله
ليس منا من لم يتغن بالقرآن قال سفيان بن عيينه المراد من التغني بالقرآن الاستغناء به من الناس فيبغي لمن آتاه الله
العلم والقرآن ان يستغني ويتوكل على مولاه ولا يتكل على الناس وقد ورد الوعيد في القراء الزائرين للامراء
المتوسلين بالقرآن والعلم الى الاغنياء وقد جاء في تفسير قوله تعالى (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا) ان
المراد بفضل الله الايمان وبالرحمة القران وقيل المراد ان يستغني من غيره من الكتب السالفة وقد انكر بعض العلماء
تفسير التغني بالاستغناء وقال لم يجيء ذلك في كلام العرب والصواب محييه فيه قال القاضي عياض تغنيت وتغنايت

﴿ وعن عبد الله بن مسعود قال قال لي رسول الله ﷺ وهو على المنبر اقرأ على قلت اقرأ عليك وعليك أنزل قال إني أحب أن أسمع من غيري فقرأت سورة النساء حتى أتيت إلى هذه الآية فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً قال حسبك الآن فالتفت إليه فإذا عيناه تذرفان متفق عليه ﴾ وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بن كعب إن الله أمرني أن اقرأ عليك القرآن قال قال الله سماني لك قال نعم قال وقد ذكرت عند رب العالمين قال نعم فذرفت عيناه وفي رواية إن الله أمرني أن اقرأ عليك لم يكن الذين كفروا قال وسماني قال نعم فبكي متفق عليه ﴾ وعن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسافر

بمعنى استغنى وقد جاء في حديث البخاري في الحيل ربطها تغنيا وتعففا ولا شك أن الغني هنا الاستغناء وفي القاموس تغنى وتغانت استغنى بعضهم عن بعض وكذا في الصحاح فظهر أن هذا معنى صحيح لكن الظاهر أن المراد هو تحسين الصوت المذكور في الأحاديث الأخر وعليه الشافعي وأصحابه وأكثر العلماء (لمعات) قوله اقرأ علي يعني اقرأ حتى اسمع إليك فإني أحب أن أسمع القرآن من غيري وهذا دليل على أن استماع القرآن سنة قوله حسبك الآن يعني إذا وصلت إلى هذه الآية لا تقرأ شيئاً آخر فإني مشغول بالتفكير في هذه الآية وبالبكاء ولتعلم الأمة استماع القرآن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه استمع عن التدبر والتفكير في معناه بحيث جرى دموعه من تعظيم خطاب الله تعالى قوله فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً يعني فكيف حال الناس في يوم يحضر أمة كل نبي ويكون بينهم شهيداً بما فعلوا من قبولهم ذلك النبي وأوردتم آياه وكذلك يفعل بك يا محمد وبامتك تذرفان أي تقطران الدمع (مفاتيح) قوله إن الله تعالى أمرني أن اقرأ عليك القرآن الحديث نوجه القراءة على الشخص من وجهين قراءة تعليم وقراءة تعلم وكان قراءة النبي صلى الله عليه وسلم على أبي قراءة تعليم فقرأ عليه ليكون اضبط لما يلقي إليه ثم يأخذ عنه صيغة التلاوة ويتعلم حسن الترتيب والتأدية كما يأخذ عنه نظم التنزيل ويتعلم ولم يكن ذلك ليتبها له إلا بقراءة الرسول صلى الله عليه وسلم وإنما خص به أبي لما قبض له من الإمامة في هذا الشأن فأمر الله نبيه أن يقرأ عليه ليأخذ هو عنه رسم التلاوة كما أخذ النبي الله عن جبريل ثم يأخذه على هذا النمط الآخر عن الأول والخلف عن السلف وقد أخذ عن أبي رضي الله تعالى عنه بشر كثير من التابعين وهلم جرا (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله الله سماني يقدر هذا الكلام الله بهمزتين الأولى همزة استفهام والثانية همزة الله فقلبت الهمزة الثانية ألفاً فصار الله بالمد ويجوز الله بغير المد على أنه حذف همزة الاستفهام للعلم بها قوله فذرفت عيناه يعني بكى أبي من أجل أنه رأى نفسه أحقر من أن يذكره رب العالمين قوله أمرني أن اقرأ عليك لم يكن الذين كفروا فقيل سبب تخصيص قراءة هذه السورة من بين السور أن في هذه السورة فضل

بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ مُتَّقُونَ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ لَا تُسَافِرُوا بِالْقُرْآنِ فَإِنِّي لَا أَمْنُ أَنْ يُنَالَهُ الْعَدُوُّ

الفصل الثاني * عن * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ جَلَسْتُ فِي عِصَابَةٍ مِنْ ضُعَفَاءِ الْمُهَاجِرِينَ وَإِنْ بَعْضُهُمْ لَيَسْتَرِبُّ بَعْضٍ مِنَ الْعَرِيِّ وَقَارِي يَقْرَأُ عَلَيْنَا إِذَا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ عَلَيْنَا فَلَمَّا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكَتَ الْقَارِئُ فَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ مَا كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ قُلْنَا كُنَّا نَسْتَمِعُ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ مِنْ أُمَّتِي مَنْ أَمَرْتُ أَنْ أَصْبِرَ نَفْسِي مَعَهُمْ قَالَ فَجَلَسَ وَسَطْنَا لِيَعْدِلَ بِنَفْسِهِ فِينَا ثُمَّ قَالَ يَدِهِ هَكَذَا فَتَحَلَّقُوا وَبَرَزَتْ وَجُوهُهُمْ لَهُ فَقَالَ أَبْشِرُوا يَا مَعْشَرَ صَعَالِكِ الْمُهَاجِرِينَ بِالنُّورِ النَّامِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَاءِ النَّاسِ بِنِصْفِ يَوْمٍ وَذَلِكَ خَمْسُ مِائَةِ سَنَةٍ

اهل الكتاب وابي كان من علماء اليهود ليعلم ابي حال اهل الكتاب ويعلم خطاب الله معهم قوله ان يناله العدو يعني ان يصيب الكفار مصحف القرآن ويحرقوه او يحرقوه او يلقوه في مكان نجس (مفاتيح) قوله جلست في عصابة اي جماعة من ضعفاء المهاجرين يعني اصحاب الصفة وان بعضهم ليستر ببعض من العري اي من اجله يعني من كان ثوبه اقل من ثوب صاحبه تستر به وقاري يقرأ علينا اذا جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ للمفاجأة يعني كنا غافلين عن عيته فنظرنا فاذا هو قائم فوق رؤسنا يستمع الى كتاب الله تعالى اي يصغي اليه وسلم اي الرسول صلى الله عليه وسلم ثم قال اي النبي صلى الله عليه وسلم ما كنتم تصنعون انما سألهم مع علمه بهم ليجيبهم بما اجابهم مرتباً على حالهم قلنا كنا نستمع الى كتاب الله اي الى قراءته او قارته فقال الحمد لله الذي جعل من امتي من امرت ان اصبر نفسي معهم اشارة الى قول الله عز وجل (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه) اراد به زمرة الفقراء الملازمين لكتاب الله والله اعلم (ق ط) قوله ليعدل بنفسه فينا اي ليجعل نفسه عديلاً بمن جلس اليهم ويسوي بينه وبين اولئك الزمرة رغبة فيما كانوا فيه وتواضعاً لربه سبحانه وتعالى (طيبي اطاب الله تراه) قوله ثم قال اي اشار بيده هكذا اي اجلسوا حلقاً فتحلّقوا اي قباله وجهه عليه الصلاة والسلام دل عليه قوله وبرزت اي ظهرت وجوههم له بحيث يرى عليه الصلاة والسلام وجه كل احد امثالاً لقوله تعالى ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا وان كان كناية عن الازدراء بهم لكن لا ينافي ارادة الحقيقة والله اعلم (كذا في شرح الطيبي والمرقا) قوله ابشروا يا معشر صعاليك المهاجرين اي جماعة الفقراء من المهاجرين جمع صعلوك بالنور التام اي الكامل يوم القيامة فيه اشارة الى ان نور الاغنياء لا يكون تاماً تَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَاءِ النَّاسِ اي الشاكرين المؤثرين حقوق اموالهم بعد تحصيلها لما احل الله لهم فانهم يوقعون في العرصات الحساب من اين حصلوا المال وفي اين صرفوه (كذا ذكره الطيبي رحمه الله تعالى) وذلك اي نصف يوم القيامة خمسمائة سنة لقوله تعالى وان يوما عند ربك

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَمْرٍ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ ثُمَّ يَنْسَاهُ إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَجْذَمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمْ يَفْقَهُ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثِ

كَأَنَّهُ سَنَةٌ مِمَّا تَعْدُونَ وَلَعَلَّ هَذَا الْمَقْدَارَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى عُمُومِ الْمُؤْمِنِينَ وَيُخَفَّفُ عَلَى بَعْضِهِمْ إِلَى أَنْ يَصِيرَ بِالْإِضَافَةِ إِلَى الْخَوَاصِّ كَوَقْتُ صَلَاةٍ أَوْ مَقْدَارُ سَاعَةٍ وَوُورِدَ أَنَّ ذَلِكَ الْيَوْمَ عَلَى بَعْضِ الْمُؤْمِنِينَ كَرَكْعَتِي الْفَجْرِ وَأَفَادَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَاحْسَنَ مَقِيلًا أَنَّ غَايَةَ مَا يَطُولُ ذَلِكَ الْيَوْمَ عَلَى بَعْضِ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْفَجْرِ إِلَى الزَّوَالِ وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى يَوْمَ كَانَ مَقْدَارُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ فَمَخْصُوصٌ بِالْكَافِرِينَ فَهُوَ يَوْمٌ عَسِيرٌ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرَ يَسِيرٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ قَوْلُهُ زَيْنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ قِيلَ هُوَ مَحْمُولٌ عَلَى الْقَلْبِ وَقَدْ رَوَى عَنِ الْبَرَاءِ أَيْضًا عَكْسَهُ وَيَجُوزُ أَنْ يَجْرِيَ ذَلِكَ عَلَى ظَاهِرِهِ لَمَّا يَأْتِي مِنْ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الصَّوْتِ الْحَسَنَ يَزِيدُ الْقُرْآنَ حَسَنًا وَلَا مَحْذُورَ فِي ذَلِكَ لِأَنَّ مَا يَزِينُ الشَّيْءَ يَكُونُ تَاجًا لَهُ وَمُلْحَقًا كَالْمِلْحِيِّ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْعُرُوسِ وَأَيْضًا الْمُرَادُ بِالْقُرْآنِ قِرَاءَتُهُ وَهُوَ فِعْلُ الْعَبْدِ وَفِيهِ أَنْ تَحْسِنَ الصَّوْتُ بِالْقُرْآنِ مُسْتَحَبٌّ وَذَلِكَ مُقِيدٌ بِرِغَايَةِ التَّجْوِيدِ وَعَدَمِ التَّغْيِيرِ (كَذَا فِي اللَّحْمَاتِ) وَقَالَ الْحَافِظُ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلُهُ زَيْنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ أَيْ زَيْنُوا أَصْوَاتَكُمْ بِهِ كَذَا فَسَرَهُ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَقَالُوا أَنَّهُ مِنَ الْمَقْلُوبِ الَّذِي كَانَتْ الْعَرَبُ تَسْتَعْمَلُهُ فِي كَلَامِهِمْ وَهَذَا السِّيَاقُ الَّذِي أوردَهُ الْمُؤَلِّفُ رِوَايَةً لِأَعْمَشَ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْسَجَةَ عَنِ الْبَرَاءِ وَقَدْ رَوَاهُ مَعْرُوعٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ طَلْحَةَ عَنِ الْبَرَاءِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنُوا أَصْوَاتَكُمْ بِالْقُرْآنِ وَهِيَ أَوَّلَى الرِّوَايَتَيْنِ وَأَرْضَاهَا وَرَوَى الْخَطَّابِيُّ عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ عَنْ عَبَّاسِ الدُّوْرِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعِينٍ عَنْ أَبِي قُطْنٍ عَنْ شُعْبَةَ أَنَّهُ قَالَ نَهَانِي أَيُّوبُ أَنْ أَحْدِثَ زَيْنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ وَالْمَعْنَى أَرْفَعُوا بِهِ أَصْوَاتَكُمْ وَاجْعَلُوا ذَلِكَ هَجِيرًا كَمَا لِيَكُونَ ذَلِكَ زِينَةً لَهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ قَوْلُهُ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ ثُمَّ يَنْسَاهُ ظَاهِرُهُ نِسْيَانُهُ بَعْدَ حِفْظِهِ فَقَدْ عُدَّ ذَلِكَ مِنَ الْكِبَائِرِ وَقِيلَ الْمُرَادُ بِهِ جَهْلُهُ بِحَيْثُ لَا يَعْرِفُ الْقِرَاءَةَ وَقِيلَ النِّسْيَانُ يَكُونُ بِمَعْنَى الدَّهْوَلِ وَبِمَعْنَى التَّرْكَ وَهُوَ هُنَا بِمَعْنَى التَّرْكَ أَيْ تَرْكَ الْعَمَلِ وَقِرَادَتُهُ وَقَوْلُهُ أَجْذَمَ ذَكَرَ فِي تَفْسِيرِهِ أَقْوَالَ قَتِيلٍ مَقْطُوعِ الْيَدِ وَقِيلَ الْأَجْذَمُ هَذَا بِمَعْنَى الَّذِي ذَهَبَتْ أَعْضَاؤُهُ كُلُّهَا إِذْ لَيْسَتْ يَدُ الْقَارِئِ أَوَّلَى مِنْ سَائِرِ أَعْضَائِهِ وَقَدْ يَحْمَلُ عَلَى مَقْطُوعِ الْحُجَّةِ أَيْ لَا لِسَانَ لَهُ يَتَكَلَّمُ وَلَا حُجَّةَ فِي يَدِهِ يَقَالُ لَيْسَ لَهُ يَدٌ أَيْ لَاحِجَةٌ لَهُ وَقِيلَ خَالِي الْيَدِ عَنِ الْخَيْرِ وَقِيلَ سَاقِطُ الْأَسْنَانِ كَذَا فِي شَرْحِ الطَّبِيبِيِّ وَاللَّحْمَاتِ قَوْلُهُ لَمْ يَفْقَهُ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ الْخُ أَي لَمْ يَفْهَمْ ظَاهِرَ مَعَانِي الْقُرْآنِ وَأَمَّا فِهُمُ دَقَائِقُهُ فَلَا تَنِي الْأَعْمَارُ بِأَسْرَارِ أَقْلٍ آيَةٌ بَلْ كَلِمَةٌ مِنْهُ وَالْمُرَادُ نَفْيُ الْفَهْمِ لِأَنَّهُ فِي الثَّوَابِ ثُمَّ يَتَفَاوَتُ هَذَا بِتَفَاوُتِ الْأَشْخَاصِ وَأَفْهَامِهِمْ وَقَدْ كَانَتْ لِلْسَلَفِ رِضَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُمْ عَادَاتٌ مُخْتَلِفَةٌ فِي الْقَدْرِ الَّذِي يَخْتُمُونَ فِيهِ فَمِنْهُمْ مَنْ يَخْتِمُ فِي كُلِّ شَهْرٍ خَمْسَةَ وَآخَرُونَ فِي شَهْرٍ وَعَشْرُونَ فِي كُلِّ عَشْرٍ وَفِي كُلِّ اسْبُوعٍ وَغَيْرَ ذَلِكَ وَأَمَّا الَّذِينَ خَتَمُوا فِي رَكْعَةٍ فَلَا يَحْصُونَ كَثْرَةَ مِنْهُمْ عُثْمَانُ وَتَمِيمُ الدَّارِمِيُّ وَسَعِيدُ بْنُ جَبْرِ رِضَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُمْ وَالْمُخْتَارُ أَنَّ ذَلِكَ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْأَشْخَاصِ

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَاهِرُ بِالْقُرْآنِ كَالْجَاهِرِ بِالْصَّدَقَةِ وَالْمُسِرُّ بِالْقُرْآنِ كَالْمُسِرِّ بِالْصَّدَقَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * صُهَيْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا آمَنَ بِالْقُرْآنِ مِنْ أَسْتَحَلَّ مَحَارِمَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِي * وَعَنْ * اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ عَنْ يَعْلَى بْنِ مَمْلُوكٍ أَنَّهُ سَأَلَ أُمَّ سَلَمَةَ عَنْ قِرَاءَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هِيَ تَنَعَّتْ قِرَاءَةً مُمَسَّرَةً حَرْفًا حَرْفًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْطَعُ قِرَاءَتَهُ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ثُمَّ يَقِفُ ثُمَّ يَقُولُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ثُمَّ يَقِفُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ لِأَنَّ اللَّيْثَ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ عَنْ يَعْلَى بْنِ مَمْلُوكٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ وَحَدِيثُ اللَّيْثِ أَصَحُّ

فمن كان يظهر له بدقيق الفكر اللطائف والمعارف فليقتصر على قدر يحصل كال فهم ما يقرؤه ومن اشتغل بنشر العلم او فصل الخصومات من مهمات المسلمين فليقتصر على قدر من ذلك ومن لم يكن من هؤلاء فليستكثر ما امكنه من غير خروج الى حد الملاة او المذمة وهي سرعة القراءة كذا ذكره النووي في الاذكار والله اعلم (طبيبي اطاب الله ثراه) قوله الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر بالقرآن كالسر بالصدقة قال الطبيبي رحمه الله تعالى جاء آثار بفضيلة الجهر بالقرآن وآثار بفضيلة الاسرار به والجمع بان يقال الاسرار افضل لمن يخاف الرياء والجهر افضل لمن لا يخافه بشرط ان لا يوذى غيره من معص او نائم او غيرهما وذلك لان العمل في الجهر يتعدى نفعه الى غيره اي من استماع او تعلم او ذوق او كونه شعارا للدين ولانه يوقظ قلب القاريء ويجمع همه ويطرده النوم عنه وينشط غيره للعبادة فحق حضره شيء من هذه النيات فالجهر افضل والله اعلم (طبيبي اطاب الله ثراه) واخرج الحافظ الذهبي في ترجمة عبد الملك بن مهران عن نافع عن ابن عمر مرفوعا السر افضل من العلانية والعلانية افضل لمن اراد الاقتداء (كذا في ميزان الاعتدال) قوله ما آمن بالقرآن من استحل محارمه قال الطبيبي من استحل ما حرمه فقد كفر معلقا وخص القرآن لجلالته قلت او لكونه قطعيا او لان غيره به يعرف دليلا (ق) قوله تنعت قراءة مفسرة الفخ قال الطبيبي يحتمل وجهين الاول ان تقول كانت قراءته كيت وكيت والثاني ان تقرأ مرتلة كقراءة النبي صلى الله عليه وسلم والله اعلم قوله يقطع قراءته من التقطيع اي يقرأ بالوقف على رؤس الآتي يقول بيان لقوله يقطع الحمد لله رب العالمين ثم يقف ثم يقول الرحمن الرحيم ثم يقف قال الثوري بشي رحمه الله تعالى هذه الرواية ليست بسديدة في الالسة ولا مرضية في اللهجة العربية بل هي ضعيفة لا يكاد يرتضيها اهل البلاغة واصحاب اللسان فان الوقف الحسن ما اتفق عند الفصل والوقف التام

الفصل الثالث * عن * جابر قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقرأ القرآن وفينا الأعرجي والأعجمي فقال اقرأوا فكل حسن وسيجيء أقوام يقيمونه كما يقام القديح يتعجلونه ولا يتأجلونه رواه أبو داود والبيهقي في شعب الإيمان * وعن * حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأوا القرآن بلحون العرب وأصواتها وإياكم ولحون أهل العشق ولحون أهل الكتابين وسيجيء بعدي قوم يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والنوح لا يجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم وقلوب الذين يعجبهم شأنهم رواه البيهقي في شعب الإيمان ورزين في كتابه * وعن * البراء بن عازب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حسنوا القرآن بأصواتكم فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسناً رواه الدارمي * وعن * طاووس مرسلًا قال سئل

عند قوله عز وجل مالك يوم الدين وكان صلوات الله عليه افضل لهجة واتمم بلاغة ولهذا استدرك الراوي عليه بقوله وحديث الليث اصح والله اعلم كذا في شرح الطيبي والمرقة قراء ونحن نقرأ القرآن وبيان في معشر الفراء الاعرابي اي البدوي والعجمي وفي نسخة والاسجمي قال الطيبي قوله وفيما يحتمل اخناين احدهما ان كلهم منحصرون في هذين الصنفين وثانيهما ان فيما معشر العرب اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم او فيما بيننا تأتلك الطائمتان وهذا الوجه اظهر فقل اقرأوا فكل حسن اي فكل واحدة من قراءتكم حسنة مرجوة للثواب اذا آتتم الاجلة على العاجلة وسيجيء اقوام يقيمونه اي يصلحون العاجلة وكلماته ويتكافون في مراعاة مخارجه وصفاته كما يقام القديح اي يبالغون في عمل القراءة كمال المبالغة لاجل الرباء والسمعة والمباهلة والشهرة يتعجلونه ولا يتأجلونه اي يطالبون ثوابه في الدنيا ولا يطلبون ثوابه في العقبى بل يؤثرون العاجلة على الاجلة (ق) قوله اقرأوا القرآن بلحون العرب واصواتها اي بلا تكاف اللغات من المدات والسككات بحكم الطبيعة الساذجة عن النكلفات واياكم ولحون أهل العشق اي اصحاب الفسق ولحون أهل الكباين اي ارباب الكفر من اليهود والنصارى فان من تشبه بقوم فهو منهم وسيجيء بعدي قوم يرجعون بالنشديد ان يرددون بالقرآن يحرفونه ترجيع الغناء بالكسر والمد بمعنى تنغمة والنوح بفتح النون من الياحة لا يجاوز اي قراءتهم حناجرهم اي لا يصعد عنها الى السماء ولا يقبله الله منهم ولا يحذر عنها الى قلوبهم ليدبروا آياته ويعملوا بمقتضاه مفتونة بالنصب على الحالية ويرفع على انه صفة اخرى لقوم اي من يحب الدنيا وتحسين الناس لهم قلوبهم بالرفع على الفاعلية وعطف عليه قوله وتلوب الدين بحسب شأنهم اي يستحسنون قراءتهم ويستمعون تلاوتهم والله اعلم كذا في المرقاة قوله حسنوا القرآن اي رينوه باصواتكم قال الطيبي وذلك بالترتيل وتحسين الصوت بالنلين والتخزين وهذا الحديث لا يمتثل القلب كما اخذله الحديث السابق لقوله فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسناً

النبي صلى الله عليه وسلم أي الناس أحسن صوتاً للقرآن وأحسن قراءة قال من إذا سمعته يقرأ أريت أنه يخشى الله قال طاووس وكان طلق كذلك رواه الدارمي * وعن * عبيدة المليك وكانت له صحبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أهل القرآن لا تتوسدوا القرآن وأنلوه حتى نلاوته من آناه الليل والنهار وأفشوه وتغشوه وتدبروا ما فيه لعالمكم تغلحون ولا تعجلوا ثوابه فإن له ثواباً رواه البيهقي في شعب الإيمان

﴿ باب ﴾

الفصل الأول * عن * عمر بن الخطاب قال سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان على غير ما أقرأها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأها فكادت أن أعبل عليه ثم أمهلت حتى أنصرف ثم ليته بردائه فحشت به رسول الله

والله أعلم كذا في المرقاة قوله أريت بصيغة المجهول أي حسنته وطيبته أنه يخشى الله وتأثر قلبك منه أو طهر عليه آثار الحشية كنغير لونه وكثرة بكائه قال الطبري كان الجواب من أسلوب الحكم حيث اشغل في الجواب عن الصوت الحسن بما يظهر الحشية في الفارسية والمستمع اهـ (في) قوله لا تتوسدوا القرآن قال الطبري رحمه الله تعالى لا تتوسدوا يحتمل وجهين (أحدهما) أن يكون كناية رمنية عن التكاسل أن لا تجعلوه وسادة تنامون عنه بل قوموا وأنلوه آناه الليل وأطراف النهار وهذا معنى قوله فاتلوه حق تلاوته (وثانيهما) أن يكون كناية تلويحية عن التغافل فإن من جعل القرآن وسادة يلزم منه النوم فيلزم منه الغفلة يعني لا تغفلوا عن تدبر معانيه وكشف أسرارها ولا تنواوا في العمل بمقتضاه والاحلاص فيه وهذا معنى قوله تعالى حق تلاوته وقوله تعالى (أن الذين ينلون كتاب الله واقاموا الصلاة وانفقوا مما رزقناهم سراً وعلاية يرحون تجارة لن تبور) جامع للمعنيين فإن قوله واقموا ماضيان عطفا على ينلون وهو مضارع دلالة على الدوام والاستمرار في التلاوة المثمرة لتجدد العمل المرجو منه التجارة المربحة اهـ كلامه رحمه الله تعالى والله أعلم كذا في المرقاة قوله وأفشوه أي بالجهر والتعليم والعمل والكتابة والعظيم وتغشوه أي استغفوا به عن غيره وتدبروا ما فيه من الآيات الباهرة والزواجر البالغة والمواعيد الكاملة لعالمكم تغلحون ولا تعجلوا أي لا تستعجلوا ثوابه قال الطبري أي لا تجعلوه من الحظوظ العاجلة — فإن له ثواباً أي مثوبة عظيمة آجلة والله أعلم كذا في المرقاة

﴿ باب ﴾

قوله فكادت أن أعجل عابه بمنح الحمرة والجيم وفي نسخة بالشديد أي قاربت أن أخاصمه وأطهر بواذر غضبي عليه بالعجلة في إتمام القراءة ثم أمهلت حتى أنصرف أي عن القراءة ثم لبسته بالشديد بردائه أي جعلته في عنقه وجردته وهذا يدل على اعتنائهم بالقرآن والقيام على أمره كما في قوله لا تأخروا عن الصلاة الأولى من صلاة يومكم في العربية

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي سَمِعْتُ هَذَا يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى غَيْرِ مَا أَقْرَأْتُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَسِلُهُ أَقْرَأُ فَقَرَأَ الْقِرَاءَةَ الَّتِي سَمِعْتُهُ يَقْرَأُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَكَذَا أَنْزَلْتُ ثُمَّ قَالَ لِي أَقْرَأُ فَقَرَأْتُ فَنَالَ هَكَذَا أَنْزَلْتُ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْزِلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ فَأَقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَاللَّهُظُ لِمُسْلِمٍ * وَعَنْ * ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَمِعْتُ رَجُلًا قَرَأَ أَوْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ خِلَافَهَا فَجِئْتُ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ فَعَرَفْتُ فِي وَجْهِهِ الْكَرَاهِيَةَ فَقَالَ كَلَّا كَمَا مُحْسِنٌ فَلَا تَخْتَلِفُوا فَإِنْ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ اخْتَلَفُوا فَهَلَكُوا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ كُنْتُ فِي الْمَسْجِدِ فَدَخَلَ رَجُلٌ يُصَلِّيُ فَقَرَأَ قِرَاءَةً أَنْكَرْتُهَا عَلَيْهِ ثُمَّ دَخَلَ آخَرُ فَقَرَأَ قِرَاءَةً سِوَى قِرَاءَةِ صَاحِبِهِ فَلَمَّا قَضَيْنَا الصَّلَاةَ دَخَلْنَا جَمِيعًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ إِنَّ هَذَا قَرَأَ قِرَاءَةً أَنْكَرْتُهَا عَلَيْهِ وَدَخَلَ آخَرُ فَقَرَأَ سِوَى قِرَاءَةِ صَاحِبِهِ فَأَمَرَهُمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ فَحَسَنَ شَأْنُهُمَا فَسَقَطَ فِي نَفْسِي مِنَ التَّكْذِيبِ وَلَا إِذْ

والله اعلم (ق) قوله ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف قال الطيبي رحمه الله تعالى اختلفوا في المراد بسبعة احرف واصحابها واقربها الى معنى الحديث قول من قام هي كيفية النطق بكلماتها من ادغام واطهار وتفخيم وترقيق وامالة ومد وهمز وتلين لان العرب كانت مختلفة اللغات في هذه الوجوه فيسر الله تعالى عليهم ليقرأ كل بما يوافق لغته ويسهل على لسانه والله اعلم وقال الحافظ ابن الاثير رحمه الله تعالى اراد بالحرف اللغة يعني عن سبع لغات من لغات العرب اي انها مفرقة في القرآن فبعضه بلغة قريش وبعضه بلغة هذيل وبعضه بلغة هوازن وبعضه بلغة اليمن وليس معناه ان يكون في الحرف الواحد سبعة اوجه على انه قد جاء في القرآن ما قد قرئ بسبعة وعشرة كقوله تعالى مالك يوم الدين وعبد الطاغوت ومما يبين ذلك قول ابن مسعود رضي الله تعالى عنه اني قد سميت القراءة فوجدتهم متقاربين فاقرأوا كما علمتم انما هو كقول احدكم هلم وتمال واقبل وفيه اقوال غير ذلك هذا احسنها والله اعلم (كذا في النهاية) ولقد فصلنا الكلام في هذا المقام في كتاب العلم فليراجع هناك والله سبحانه وتعالى اعلم وعلمه اتم واحكم قوله فعرفت في وجهه الكراهية اي آثار الكراهية خوفا من الاختلاف المنشابه باختلاف اهل الكتاب لان الصحابة كلهم عدول وتعلمهم صحيح فلا وجه للاختلاف (ق) قوله فحسن شأنهما فسقط في نفسي من التكذيب قال الطيبي يعني وقع في خاطري من تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم لتحسينه بشأنها تكديبا اكثر من تكديبي اياه قبل الاسلام لانه كان قبل الاسلام غافلا او مشككا وانما استعظم هذه الحالة لان الشك الذي داخله في امر الدين انما ورد على مورد اليقين وقيل فاعل - قطع محذوف اي وقع في نفسي من التكذيب ما لم اقدر على وصفه ولم اعهد بمثله ولا وجدت مثله اذ كنت في الجاهلية وكان ابي من اكابر الصحابة رضي الله تعالى عنهم وكان ما وقع له نزعة من نزغات الشيطان فلما ناله بركة يد النبي

كُنْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَدْ غَشَيْتَنِي ضَرَبَ فِي صَدْرِي
فَقَضْتُ عِرْقًا وَكَأَنَّمَا أَنْظَرُ إِلَى اللَّهِ فَرَقًا فَقَالَ لِي يَا أَبُي أَرْسِلْ إِلَيَّ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ عَلَى
حَرْفٍ فَرَدَدْتُ إِلَيْهِ أَنْ هَوِّنْ عَلَى أُمَّتِي فَرَدَّ إِلَيَّ الثَّانِيَةَ أَقْرَأْهُ عَلَى حَرْفَيْنِ فَرَدَدْتُ إِلَيْهِ أَنْ
هَوِّنْ عَلَى أُمَّتِي فَرَدَّ إِلَيَّ الثَّالِثَةَ أَقْرَأْهُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرُفٍ وَلَكَ بِكُلِّ رَدَّةٍ رَدَدْتُكَهَا مَسْأَلَةً
تَسْأَلُنيهَا فَقُلْتُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأُمَّتِي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأُمَّتِي وَأَخَّرْتُ الثَّالِثَةَ لِيَوْمٍ يَرْغَبُ إِلَيَّ الْخَلْقُ
كُلُّهُمْ حَتَّى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقْرَأْنِي جِبْرِيلُ عَلَى حَرْفٍ فَرَأَجَعْتُهُ فَلَمْ أَزَلْ أَسْتَزِيدُهُ وَبَزَيْدُنِي
حَتَّى أَتَيْتُهُ إِلَى سَبْعَةِ أَحْرُفٍ قَالَ أَبُو شِهَابٍ بَأْغَنِي أَنْ تِلْكَ السَّبْعَةُ الْأَحْرُفُ إِنَّمَا هِيَ فِي الْأَمْرِ
تَكُونُ وَاحِدًا لَا تَخْتَلِفُ فِي حَلَالٍ وَلَا حَرَامٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ لَقِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أ | صلى الله عليه وسلم زال عنه الغفلة والانكار وصار في مقام الحضور والمشاهدة اه وتبعه ابن الملك في هذا —
اقول وبالله التوفيق وييده ازمة التحقيق ان معناه ندمت من تكذبي وانكاري قراءتها ندامة ما ندمت مثلها
لا في الاسلام ولا اذ كنت في الجاهلية والله اعلم والمراد بالتكذيب وسوسة التكذيب كما قال النووي معناه
وسوس الى الشيطان تكذبا اشد مما كنت عليه في الجاهلية اه فكانه اراد بدخول الشك دخولا على وجه
الوسوسة والله اعلم (ق) قوله ففَضْتُ عِرْقًا اسناد الفيزان الى نفسه وان كان مستدركا بالتميز فان فيه اشارة
الى ان العرق فاض منه حتى كَانَتِ النَّفْسُ فاضت منه ومثله قول القائل سالت عيني دمعاً وفيه
وكأنما انظر الى الله فرقا للفرق بالتحريك الخوف ابي اصابني من خشية الله والهبة فيما قد
غشيتني ما اوقني موقف الناظر الى الله اجلالا وحياء والله اعلم (كذا في شرح المصابيح للتوربشقي رحمه الله تعالى)
قوله وَلَكَ بِكُلِّ رَدَّةٍ رَدَدْتُكَهَا اي لك بمقابلة كل دفعة رجعت الى ورددتكها اي ارجعتك اليها بحيث ما هونت
على امتك من اول الامر مسألة تسألنيها يعني مسألة مستجابة قطعا وقال الطيبي اي ينبغي لك ان تسألنيها فاجيبك
فاجيبك اليها (ق) وقال المظهر امره الله تعالى ان يسأله لكل مرة مسألة فقال اللهم اغفر لامتي مرتين واخر
الثالثة الى يوم القيامة وهي الشفاعة في يوم يحتاج الى شفاعته جميع الخلق والله اعلم (كذا في المفاتيح) قوله
حتى ابراهيم عليه السلام فيه دليل على رفعة ابراهيم عليه السلام على سائر الانبياء وتفضيل نبينا على الكل صلوات
الله وسلامه عليهم اجمعين (ق) قوله انما هي في الامر اي في نفس الامر او في الحقيقة تكون واحد الاختلاف
في حلال ولا حرام يعني ان مرجع الجميع واحد في المعنى وان اختلف اللفظ في هباته واما الاختلاف بان يصير
المثبت منفي والحلال حراما فذلك لا يجوز في القرآن قل تعالى (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا

جَبْرِيلُ فَقَالَ يَا جَبْرِيلُ إِنِّي بَعِثْتُ إِلَى أُمَّةٍ أَمِيَّةٍ مِنْهُمْ الْعَجُوزُ وَالشَّيْخُ الْكَبِيرُ وَالْغُلَامُ
وَالْجَارِيَةُ وَالرَّجُلُ الَّذِي لَمْ يَقْرَأْ كِتَابًا قَطُّ قَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِأَحْمَدَ وَأَبِي دَاوُدَ قَالَ لَيْسَ مِنْهَا إِلَّا شَافٍ كَافٍ ، وَفِي رِوَايَةٍ
لِلنَّسَائِيِّ قَالَ إِنَّ جَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ أَتَيَانِي فَقَعَدَ جَبْرِيلُ عَنْ يَمِينِي وَمِيكَائِيلُ عَنْ يَسَارِي
فَقَالَ جَبْرِيلُ اقْرَأِ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ قَالَ مِيكَائِيلُ اسْتِزِدْهُ حَتَّى بَلَغَ سَبْعَةَ أَحْرَفٍ فَكُلُّ
حَرْفٍ شَافٍ كَافٍ * وَعَنْ * عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّهُ مَرَّ عَلَى قَاصٍ يَقْرَأُ ثُمَّ يَسْأَلُ فَاَسْتَرْجِعَ
ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَلَيْسَ أَلِ اللَّهِ بِهِ فَإِنَّهُ
سَيَجِيءُ أَقْوَامٌ يَقْرءُونَ الْقُرْآنَ يَسْأَلُونَ بِهِ النَّاسَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ

الفصل الثالث * عَنْ * بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
قَرَأَ الْقُرْآنَ يَتَأَكَّلُ بِهِ النَّاسُ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَوَجْهُهُ عَظِيمٌ لَيْسَ عَلَيْهِ لَحْمٌ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ
فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا يَعْرِفُ فَصْلَ السُّورَةِ حَتَّى يَنْزِلَ عَلَيْهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

كثيراً (ق ط) قوله بعثت الى امة اميين يعني لو قرئ على حرف واحد لا يقدر امتي لان من الناس من
يجري السننهم على الامالة ولا يقدرون على التفحيم ومهم من جرى السننهم على الادغام ومهم من جرى السننهم
على الاطهار فاريد ان اقرأ على اكثر من حرف واحد ليتيسر على امتي (مفاتيح) قوله ليس منها الاشاف كاف
يعني كل قراءة منها يشفي قلوب الفارين ويشي من العمل والامراض ويحصل مرادهم ويلغهم في الدرجات
والاواب (مفاتيح) قوله مر علي قاص بتشديد الصاد اي على رجل يقول الفصص ويقرأ القرآن ويدأل الناس
شيئا من مال الدنيا بالقرآن فاسترح اي قال اما لله واما اليه راجعون وهذا الكلام يقال عند نزول مصيبة وهذه
مصيبة لانه من علامات القيامة لانه بدعة وظهور البدعة بين المسلمين مصيبة (مفاتيح) قوله وليسأل الله به
اي فليطلب من الله تعالى بالقرآن ماشاء من امور الدنيا والآخرة لا من الناس او المراد انه اذا مر بآية رحمة
فليسألها من الله تعالى او بآية عذوبة فليعود منها او بان يدعو الله عقيب القراءة بالادعية الماثورة وينبغي ان
يكون الدعاء في امر الآخرة واصلاح المسلمين في معاسم ومعادم (ف) قوله من قرأ القرآن يتأكل به الناس
اي يسأكل ويطلب به الاكل من الناس جاء يوم القيامة ووجهه عظيم ليس عليه لحم لما جل اشرف الاسباء واعظم
الاعضاء وسيلة الى ادائها ودريعة الى اردادها جاء يوم القيامة في اقبح صورة واسوأ حالة — قال بعض العلماء
استحرار الجيفة بالمعازف اهرن من اسجرارها بالمصاحف وفي الاخبار من طلب بالعلم المال كان كمن مسح
اسفل رأسه ونعله بمحاسنه لبسطفه والله اعلم (ف) قوله لا يعرف فصل السورة اي انفعها واقصاها او فصلها
عن سورة اخرى حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم تعلق به اصحابا حيث قالوا ان البسملة آية ازلت

﴿ وعن ﴾ علقمة قال كنا بجمص فقرأ ابن مسعود سورة يوسف فقال رجل ما هكذا أنزلت فقال عبد الله والله لقرأتها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحسنت فبينما هو يكلمه إذ وجد منه ريح الخمر فقال أشرب الخمر وتكذب بالكتاب فضربه أحد متفق عليه ﴿ وعن ﴾ زيد بن ثابت قال أرسل إلي أبو بكر مقتل أهل اليمامة فإذا عمر بن الخطاب عنده قل أبو بكر إن عمر أتاني فقال إن القتل قد استحر يوم اليمامة يقرأ القرآن وإني أخشى إن استحر القتل بالقرآن بالمواطن فيذهب كثير من القرآن وإني أرى أن تأمر بجمع القرآن قلت لعمر كيف تفعل شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر هذا والله خير فلم يزل عمر يراجعني حتى شريح الله صدري لذلك

للعمل (ق) قال الطيبي هذا الحديث وما سرد في آخر هذا الباب دليان ظاهران على أن البسطة آية من كل سورة أنزلت مكررة للفصل أقول في دلالتها على أنها جزء من كل سورة كما هو مذهب الشافعي رحمه الله تعالى خفاء ظاهر نعم يدلان على أنها من القرآن أنزلت للفصل كما هو مذهبنا والله أعلم (كذا في اللغات) قوله فقال عبد الله والله لقد قرأتها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أي في زمانه ولم ينكر أحد علي لاني قرأت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن حجر على عهده أي في حضرته وهو يسمع فقال أي النبي صلى الله عليه وسلم أحسنت أي أنت القراءة بالترتيب وهذه مقبة عظيمة لم يذكرها افتخارا بل تحمداً بنعمة الله تعالى فبينما هو أي ابن مسعود يكلمه أي ذلك الرجل ويحتمل العكس إذ وجد ابن مسعود ريح الخمر فقال أشرب الخمر أي اتخالف معنى القرآن وحكمه وتكذب الكتاب أي بقراءته أو أدائه فضربه الحد لعله حصل منه إقرار أو إقام عليه بينة والله أعلم (ق) قوله أرسل إلي أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه لم أقف على اسم الرسول إليه بذلك وروى عن الزهري عن عبيد عن زيد بن ثابت قال قبض النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن القرآن جمع في شيء قوله مقتل أهل اليمامة أي عقب قتل أهل اليمامة والمراد بأهل اليمامة هنا من قتل بها من الصحابة رضي الله تعالى عنهم في الواقعة مع مسيطة الكذاب وكان من شأنها أن مسيطة ادعى النبوة وقوى أمره بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم بارتداد كثير من العرب فجهز إليه أبو بكر الصديق خالد بن الوليد في جمع كثير من الصحابة فحاربوه أشد محاربة إلى أن خذله الله وقتله وقتل في غضون ذلك جماعة كثيرة قيل سبعة وقيل أكثر قوله قد استحر أي اشتد وكثر وهو استفعل من الحر لأن المكروه غالباً يضاف إلى الحر كما أن المحبوب يضاف إلى البرد يقولون اسخن الله عينه وأقر عينه قوله بالقرآن بالمواطن أي في المواطن أي الأماكن التي يقع فيها القتل مع الكفار وفي رواية أنا أخشى أن لا يلتقي المسلمون زحفاً آخر إلا استحر القتل بأهل القرآن قوله فيذهب كثير من القرآن أي بذهاب حفظه وفي رواية إلا أن يجمعه قوله قلت لعمر هو خطاب أبي بكر لعمر حكاه ثانياً لزيد بن ثابت لما أرسل إليه وهو كلام من يؤر الاتباع وينفر من الابتداع أي قول أبو بكر قلت لعمر قوله لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية عمارة بن عزية ففر منها

وَرَأَيْتُ فِي ذَلِكَ الَّذِي رَأَى عُمَرُ قَالَ زَيْدٌ قَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنَّكَ رَجُلٌ شَابٌ عَاقِلٌ لَا تَتَّهِمُكَ
وَقَدْ كُنْتَ تَكْتُبُ الْوَحْيَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَتَّبِعُ الْقُرْآنَ فَاتَّجَمَعُ فَوَاللَّهِ
لَوْ كَلَّفُونِي ثَقْلَ جَبَلٍ مِنَ الْجِبَالِ مَا كَانَ أَثْقَلَ عَلَيَّ مِمَّا أُمِرْتُ بِهِ مِنْ جَمْعِ الْقُرْآنِ قَالَ قُلْتُ
كَيْفَ تَفْعَلُونَ شَيْئًا لَمْ يَفْعَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هُوَ وَاللَّهِ خَيْرٌ فَلَمْ يَزَلْ
أَبُو بَكْرٍ يُرَاجِعُنِي حَتَّى شَرَحَ اللَّهُ صَدْرِي لِلَّذِي شَرَحَ لَهُ صَدْرُ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فَتَتَّبَعْتُ

ابو بكر وقال افعل ما لم يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الخطابي وغيره يحتمل ان يكون صلى
الله عليه وسلم انما لم يجمع القرآن في المصحف لما كان يترقبه من ورود ناسخ لبعض احكامه او تلاوته فلما انقضى
نزوله بوفاة صلى الله عليه وسلم اهم الله الحلفاء الراشدين ذلك وفاء لوعده الصادق بضمان حفظه على هذه الامة
المحمدية زادهما الله تعالى شرفا فكان ابتداء ذلك على يد الصديق رضي الله تعالى عنه بمشورة عمر رضي الله
تعالى عنه ويؤيده ما اخرج ابن ابي داود في المصاحف باسناد حسن عن عبد خير قال سمعت عليا رضي الله تعالى
عنه يقول اعظم الناس اجرا ابو بكر رحمة الله على ابي بكر هو اول من جمع كتاب الله اه واذا تأمل المصحف
ما فعله ابو بكر من ذلك جزم بانه يعد في فضائله وينوه بعظيم مقبته لثبوت قوله صلى الله عليه وسلم من سن
سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها فما جمع القرآن احد بعده الا وكان له مثل اجره الى يوم القيامة وقد
اعلم الله تعالى في القرآن بانه يجمع في المصحف في قوله ينلو صفحا مطهرة الآية وكان القرآن مكتوبا في المصحف
لكن كانت مفرقة فجمعها ابو بكر في مكان واحد ثم كانت بعده محفوظة الى ان امر عثمان رضي الله تعالى عنه
بالنسخ منها فسخ منها عدة مصاحف وارسل بها الى الامصار (فتح الباري) قوله انك رجل شاب عاقل
لا تتهمك وقد كنت تكتب الوحي ذكر له اربع صفات مقتضية خصوصية بذلك كونه شابا فيكون انشط لما
يطلب منه وكونه عاقلا فيكون اوعى له وكونه لا يهتم بترك النسخ اليه وكونه كان يكتب الوحي فيكون
اكثر ممارسة له وهذه الصفات التي اجتمعت له قد توحيد في غيره لكن مفرقة (فتح الباري) قوله
لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المحاسبي كتابة القرآن لبست بمحدثه فانه صلى الله عليه وسلم كان
يامر بكتابه ولكنه كان مفرقا في الرقاع ونحوها وانما امر الصديق بنسخها من مكان الى مكان مجتمعا وكان
ذلك بمنزلة اوراق وجدت في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها القرآن منتشرا فجمعها جامع وربطها بحيط
حق لا يضيع منها شيء (كذا في الاتقان) وقال ابن الباقلائي كان الذي فعله ابو بكر رضي الله تعالى عنه من
ذلك فرض كفاية بدلالة قوله صلى الله عليه وسلم لا تكتبوا عني شيئا غير القرآن مع قوله تعالى (ان علينا
جميعه وقرآنه) وقوله تعالى (ان هذا لي المصحف الاول) وقوله (رسول من الله يتلو صحفا مطهرة) فكل امر
يرجع لاحصائه وحفظه فهو واجب على الكفاية وكان ذلك من العسيرة لله ورسوله وكتابه وايمة المسلمين وعامتهم
قل وقد فهم عمر ان ترك النبي صلى الله عليه وسلم جميعه لا دلالة فيه على المنع ورجع اليه ابو بكر لما رأى وجهه
الاصابة في ذلك وانه لبس في المقول ولا في المعقول ما ينافيه وما يترتب من ترك جميعه من ضياع بعضه ثم

الْقُرْآنَ أَجْمَعُهُ مِنَ الْعُسْبِ وَاللِّخَافِ وَصُدُورِ الرِّجَالِ حَتَّى وَجَدْتُ آخِرَ سُورَةِ التَّوْبَةِ
مَعَ أَبِي خَزِيمَةَ الْأَنْصَارِيِّ لَمْ أَجِدْهَا مَعَ أَحَدٍ غَيْرِهِ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ حَتَّى

تابعها زيد بن ثابت وسائر الصحابة على تصويب ذلك والله اعلم (فتح الباري) قوله من العسب بضمعين جمع
عسب جريدة من النخل وهي السعفة مما لا ينبت عليه الخوص واللحاف بكسر اللام جمع لحفة بالحاء المعجمة
المسكورة وهي الحجارة البيض الدقاق التي كانت في أيدي القراء من الصحابة رضي الله تعالى عنا وعنهم اجمعين
(ق) قوله وصدور الرجال هذا هو الاصل المعتمد ووجدانه من العسب واللخاف وغيرها تقرير على تقرير
اقول لا شبهة ان القرآن كان معلوما بالقطع ومعروفا عندم ومتميزا عما سواه وكان مجمعا عليه ومقطوعا به لا
انه كان مشتبا وكان بعضه عند احد ولا يعرفه احد او ينكر كونه قرآنا ويثبت بالحلف او الشهادة حاشا من
ذلك وكانوا يبدؤن عن تأليف معجرو نظم معروف وقد شاهدوا تلاوته من النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثا وعشرين
سنة فكان عن تزوير ما ليس منه مأمونا وانما كان اخوف من دهاب شيء من صحفه قال الحاكم جمع القرآن
ثلاث مرات (احداها) بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم واخرج بسنده عن زيد بن ثابت قال كنا عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم نؤلف القرآن في الرقاع آه قل البيهقي يشبه ان يكون المراد تأليف ما نزل من الآيات
مقروءة في سورها وجمعها فيها بآشارة النبي صلى الله عليه وسلم (والثانية) بحضرة ابي بكر رضي الله تعالى عنه
روي البحاري هذه الرواية المذكورة في الكتاب (والثالثة) جمع عثمان جميع الصحابة فسخوها في المصاحف
وكتبوا باغة قريس وارسل كل الى افق مصحفا بما نسخا كما في الحديث الآتي وقال ابن حجر كان ذلك
في سنة خمس وعشرين قال ابن الين وغيره الفري بين جمع ابي بكر وجمع عثمان رضي الله تعالى عنهما ان جمع
ابي بكر رضي الله تعالى عنه لحشية ان يذهب من انفراد شيء بذهاب حمله لانه لم يكن مجموعا في موضع واحد
وجمع عثمان كان لكثرة الاختلافات في القراءات حين فرأوه باغاتهم على اتساع اللغات فادى ذلك الى تخطئة
بعضهم بعضا واقتصر من سائر اللغات على لغة قريش عنجا بانه نزل بلغتهم وان كان وسع في قراءته بلغة غيرهم
دفعاً للخرج والمشقة في ابتداء الامر فرأى ان الحاجة الى ذلك انتهت فاقترعت على لغة واحدة قيل ان المصاحف
التي ارسلها عثمان الى الآفاق سبعة والمشهور خمسة واما ترتيب السور والآيات فالاجماع والنصوص مترادفة
على ان ترتيب الآيات توقيفي لا شبهة فيه وكذا ترتيب السور عند بعض والله اعلم (كذا في اللغات) قوله
حتى وجدت آخر سورة التوبة مع ابي خزيمة الانصاري ووقع في رواية عبد الرحمن بن مهدي عن ابراهيم بن
سعد مع خزيمة بن ثابت اخرجه احمد والترمذي وقول من قال مع ابي خزيمة اصح وقد تقدم البحث في تفسير
سورة التوبة وان الذي وجد معه آخر سورة التوبة غير الذي وجد معه آية الاحزاب فالاول اختلف فيه الرواة
على الزهري فمن قال مع خزيمة ومن نازل مع ابي خزيمة ومن شك فيه يقول خزيمة او ابي خزيمة والارجح
ان الذي وجد معه آخر سورة التوبة ابو خزيمة بالكنية والذي وجد معه آية الاحزاب خزيمة (فتح الباري)
قوله لم اجدها مع احد غيره اي مكتوبة لما تنسم من انه كان لا يكفي بالخط دون الكتابة ولا يلزم من عدم
وجدانه اياها حينئذ ان لا تكون تراوت عند من لم يتلقها من النبي صلى الله عليه وسلم وانما كان زيد يطلب
الثبت عن تلقاها بغير واسطة ولعلمهم لما وجدوا ريبا عند ابي خزيمة تدكروها كما تدكرها زيد وفائدة التبع
المبالغة في الاستظهار والوقوف عند ما كتب بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم قل الخطابي هذا مما يخفي معناه

خَاتِمَةَ بَرَاءَةِ الصُّحُفِ عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ ثُمَّ عِنْدَ عُمَرَ حَيَاتِهِ ثُمَّ عِنْدَ حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ حُذَيْفَةَ ابْنَ الْيَمَانِ قَدِمَ عَلَى عُثْمَانَ وَكَانَ يُغَازِي أَهْلَ الشَّامِ فِي فَتْحِ أَرْمِينِيَّةٍ وَآذَرِيجَانَ مَعَ أَهْلِ الْعِرَاقِ فَأَفْزَعَ حُذَيْفَةَ اخْتِلَافُهُمْ فِي الْقِرَاءَةِ فَقَالَ حُذَيْفَةُ لِعُثْمَانَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَدْرِكْ هَذِهِ الْأُمَّةَ قَبْلَ أَنْ يَخْتَلِفُوا فِي الْكِتَابِ اخْتِلَافَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فَأَرْسَلَ عُثْمَانُ إِلَى حَفْصَةَ أَنْ أَرْسِلِي إِنِّي بِالصُّحُفِ نَنَسَخُهَا فِي الْمَصَاحِفِ ثُمَّ نَزَّهَا إِلَيْكَ فَأَرْسَلَتْ بِهَا حَفْصَةُ إِلَى عُثْمَانَ فَأَمَرَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ وَسَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ بْنُ هِشَامٍ فَنَسَخُوهَا فِي الْمَصَاحِفِ وَقَالَ عُثْمَانُ لِلرَّهْطِ الْقُرَشِيِّينَ الثَّلَاثِ إِذَا اخْتَلَفْتُمْ أَنْتُمْ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ فِي شَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ فَأَكْتُبُوهُ بِلِسَانِ قُرَيْشٍ فَإِنَّمَا نَزَلَ بِلِسَانِهِمْ فَفَعَلُوا حَتَّى إِذَا نَسَخُوا الصُّحُفَ فِي الْمَصَاحِفِ رَدَّ عُثْمَانُ الصُّحُفَ إِلَى حَفْصَةَ وَأَرْسَلَ إِلَى كُلِّ أَقْفٍ بِمُصْحَفٍ مِمَّا نَسَخُوا وَأَمَرَ بِمَا سِوَاهُ مِنَ الْقُرْآنِ فِي كُلِّ صَحِيفَةٍ أَوْ مُصْحَفٍ أَنْ يُحْرَقَ قَالَ بَنُ شِهَابٍ فَأَخْبَرَنِي خَارِجَةُ بْنُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّهُ سَمِعَ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ قَالَ فَقَدْتُ آيَةً مِنَ الْأَحْزَابِ حِينَ نَسَخْنَا الْمُصْحَفَ قَدْ كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِهَا فَالْتَمَسْنَاهَا فَوَجَدْنَاهَا

ويوم انه كان يكفي في اثبات الآية بخبر الشخص الواحد وليس كذلك فقد اجتمع في هذه الآية زيد بن ثابت وابو خزيمة وعمر - وحكى ابن التين عن الداودي قال لم يتفرد بها ابو خزيمة بل شاركه زيد بن ثابت فعلى هذا تثبت برجلين آه وكأنه ظن ان قولهم لا يثبت القرآن بخبر الواحد اي الشخص الواحد وليس كما ظن بل المراد بخبر الواحد خلاف الخبر المتواتر فلو بلغت رواية الخبر عدداً كثيراً وقد ثبتاً من شروط التواتر لم يخرج عن كونه خبر الواحد والحق ان المراد بالنفي نفي وجودها مكتوبة لا نفي كونها محفوظة فقد وقع عند ابن ابي داود فجاء خزيمة بن ثابت فقال اني رأيتهم تركتم آيتين فلم تكتبوها قالوا وما هما قال تلقيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم (لقد جاءكم رسول من انفسكم) الى آخر السورة فقال عثمان وانا اشهد فكيف ترى ان نجعلها قال اختم بها آخر ما نزل من القرآن ومن طريق ابي العالية انهم لما جمعوا القرآن في خلافة ابي بكر كان الذي يملئ عليهم ابي بن كعب فلما انتهوا من براءة الى قوله (لا يفقهون) ظنوا ان هذا آخر ما نزل منها فقال ابي بن كعب اقرأي رسول الله صلى الله عليه وسلم آيتين بعدهن لقد جاءكم رسول من انفسكم الى آخر السورة والله اعلم (فتح الباري) قوله ثم عند حفصة بنت عمر اي بعد عمر في خلافة عثمان الى ان شرع عثمان رضي الله تعالى عنه في كتابة المصحف وانما كان ذلك عند حفصة لانها كانت وصية عمر رضي الله تعالى عنه فاستمر ما كان عنده عندها حتى طلبه منها من له طلب ذلك والله اعلم (فتح الباري) قوله وامر بما سواه من القرآن ان يترق اختلف العلماء في ورق المصحف البالي اذا لم يبق فيه نفع ان الاولى هو الغسل او الاحراق

مَعَ خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَاَلْحَقَ آهَاهَا فِي سُورَتِهَا فِي الْمُصْحَفِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قُلْتُ لِعُثْمَانَ مَا حَمَلَكُمْ عَلَى أَنْ عَمَدْتُمْ إِلَى الْأَنْفَالِ وَهِيَ مِنَ الثَّانِي وَإِلَى بَرَاءَةِ وَهِيَ مِنَ الثَّانِي فَقَرَأْتُمْ بَيْنَهُمَا وَلَمْ تَكْتُبُوا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَوَضَعْتُمُوهَا فِي السَّبْعِ الطَّوْلِ مَا حَمَلَكُمْ عَلَى ذَلِكَ قَالَ عُثْمَانُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا يَأْتِي عَلَيْهِ الزَّمَانُ وَهُوَ تَنْزِيلُ عَلَيْهِ السُّورُ ذَوَاتُ الْعَدَدِ وَكَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ دَعَا بَعْضَ مَنْ كَانَ يَكْتُبُ فَيَقُولُ ضَعُوا هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ فِي السُّورَةِ الَّتِي يَذْكُرُ فِيهَا كَذَا وَكَذَا فَإِذَا نَزَلَتْ عَلَيْهِ الْآيَةُ فَيَقُولُ ضَعُوا هَذِهِ الْآيَةَ فِي السُّورَةِ الَّتِي يَذْكُرُ فِيهَا كَذَا وَكَذَا وَكَانَتِ الْأَنْفَالُ مِنْ أَوَائِلِ مَا نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ وَكَانَتِ بَرَاءَةُ مِنْ آخِرِ الْقُرْآنِ نَزُولًا وَكَانَتْ قِصَّتُهَا شَبِيهَةً بِقِصَّتِهَا فَقَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَبَيِّنْ لَنَا أَنَّهَا مِنْهَا فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ قَرَأْتُ بَيْنَهُمَا وَلَمْ أَكْتُبْ سَطْرًا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَوَضَعْتُهَا فِي السَّبْعِ الطَّوْلِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

فَقِيلَ الثَّانِي لِأَنَّهُ يَدْفَعُ سَائِرَ صُورِ الْإِمْتِحَانِ بِخِلَافِ الْفَصْلِ فَانْه تَدَاسُ غَسَالَتَهُ وَقِيلَ الْفَصْلُ وَتَصَبُّ الْغَسَالَةِ فِي عَمَلٍ طَاهِرٍ لِأَنَّ الْحَرْقَ فِيهِ نَوْعُ إِهَانَةٍ قَالَ ابْنُ حَبْرٍ وَفَعَلَ عُثْمَانُ بِرَجْعِ الْأَحْرَاقِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ وَهِيَ مِنَ الثَّانِي أَيْ مِنَ السَّبْعِ الثَّانِي وَهِيَ السَّبْعُ الطَّوْلُ وَقِيلَ الثَّانِي السُّورَةُ الَّتِي تَقْصُرُ عَنِ الثَّانِي وَتَزِيدُ عَنِ الْفَصْلِ كُنَ الثَّانِي جَلَعْتُ مَبَادِيِ وَالَّتِي تَلِيهَا مَثَانِي (كَذَا فِي النِّهَايَةِ) فَلَمَّا رَدَّ يَقُولُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَهِيَ مِنَ الثَّانِي أَيْ عِنْدَكُمْ جَعَلْتُمُوهَا دَاخِلَةً فِي السَّبْعِ الطَّوْلِ وَجَعَلْتُمْ بَرَاءَةَ مِنَ الثَّانِي مَعَ أَنَّ الْأَوَّلَى أَقْصَرَ مِنَ الثَّانِيَةِ ثُمَّ بَعْدَ تَقْدِيرِ هَذَا الْجَعْلِ لَمْ تَكْتُبُوا بَيْنَهُمَا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَكَأَنَّهُ سَأَلَ سُؤَالَ ابْنِ فَاجَابَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهَا سُورَةٌ وَاحِدَةٌ فَيَصْحَحُ التَّسْمِيَةُ بِالسَّبْعِ الثَّانِي هِيَ السَّبْعُ الطَّوْلُ وَلَمْ يَصْحَحْ كِتَابَةُ الْبِسْمَلَةِ بَيْنَهُمَا لِكُونِهِمْ وَضَعُوا فَاصِلَةً بِالْبَيَاضِ لِمَكَانِ الْإِحْتِمَالِ وَالِاشْتِبَاهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي اللَّمَعَاتِ) وَيُؤَيِّدُهُ مَا وَقَعَ فِي رِوَايَةِ بَعْدَ ذَلِكَ فَظَنَنْتُ أَنَّهَا مِنْهَا وَكَأَنَّ هَذَا مُسْتَدَمٌّ مِنْ قَالَ أَنَّهَا سُورَةٌ وَاحِدَةٌ كَمَا رَوَى عَنْ مُجَاهِدٍ وَسُفْيَانَ وَابْنِ لُحَيْعَةَ كَانُوا يَقُولُونَ أَنَّ بَرَاءَةَ مِنَ الْأَنْفَالِ وَلِهَذَا لَمْ تَكْتُبِ الْبِسْمَلَةَ بَيْنَهُمَا وَرَدَّ بِتَسْمِيَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ مِنْهَا بِاسْمٍ مُسْتَقِلٍّ قَالَ الْقَشِيرِيُّ الصَّحِيحُ أَنَّ التَّسْمِيَةَ لَمْ تَكُنْ فِيهَا لِأَنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَنْزِلْ بِهَا فِيهَا وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ لَمْ تَكْتُبِ الْبِسْمَلَةَ فِي بَرَاءَةِ لِأَنَّهَا أَمَانٌ وَبَرَاءَةُ نَزَلَتْ بِالسَّيْفِ وَعَنْ مَالِكٍ أَنَّ أَوَّلَهَا لَمَّا سَقَطَ سَقَطَتْ مَعَهُ الْبِسْمَلَةُ فَقَدْ ثَبَتَ أَنَّهَا كَانَتْ تَعْدِلُ الْبَقْرَةَ لَطَوَّلَهَا وَقِيلَ أَنَّهَا ثَابِتَةٌ أَوَّلَهَا فِي مُصْحَفِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَلَا يَعُولُ عَلَى ذَلِكَ (ق) قَوْلُهُ مَا حَمَلَكُمْ عَلَى ذَلِكَ تَوْجِيهِ السُّؤَالِ أَنَّ الْأَنْفَالَ لَيْسَتْ مِنَ السَّبْعِ الطَّوْلِ لِقَصَرِهَا عَنِ الثَّانِي لِأَنَّهَا سَبْعٌ وَسَبْعُونَ آيَةً وَلَيْسَتْ غَيْرُهَا لِأَنَّ الْفَصْلَ بَيْنَهُمَا وَيَبَيِّنُ بَرَاءَةَ فَاجَابَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِمَا أَجَابَ قَعْلَمٌ مِنْ جَوَابِهِ أَنَّ الْأَنْفَالَ وَالْبَرَاءَةَ نَزَلَتَا مِنْزَلَةً سُورَةً وَاحِدَةً كَمَلَتِ السَّبْعُ الطَّوَالُ بِهَا (ط)

﴿ کتاب الدعوات ﴾

— کتاب الدعوات —

قال الله عز وجل (ادا سألك عادي عني فاني قريب احب دعوة الداع اذا دعان) وقال تعالى (ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين) وقال تعالى (وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) وقال تعالى (قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايما تدعوا فله الالهاء المسى) وقال تعالى (اهلهم كانوا يدعونهم رعا ورهبا وكانوا لنا خاشعون) اعلم ان الدعاء عند رسول الله او عند خوف ربه مسنون مأثور من الاشياء صلوات الله عليهم واتباعهم اجمعين وقد يكتمون علم الله تعالى وتقديره ويسكنون عن الدعاء كقول الحليل عليه السلام حسي عن سؤالي علمه عجلي قال الشيخ ان عطاء الله الاسكندري الشاذلي في كتاب الحكم وما دلهم الادب على ترك الطلب اعتمادا بقسمته واشعالا بذكره عن مسئلته وقال ان عباد في شرح الكتاب قال الامام ابو العاسم القشيري رضي الله تعالى عنه واحلف الناس في ان اي شيء افضل الدعاء ام السكوت والرسالة بهم من قال الدعاء في مسه عادة قال صلى الله عليه وسلم الدعاء مع العادة فالانسان بما هو عادة اولى من تركها ثم هو حق الحق سبحانه وعالى فان لم يستجب له الدعاء ولم يصل الى حظ مسه ولقد قام بحق ربه لان الدعاء اظهار فاقة الصوريه وقد قل ابو سارم الاعرج رضي الله تعالى عنه ان احرم الدعاء اشد عليّ من ان احرم الاحاة وطائفة قالوا السكوت والحمد تحت حرمان الحكم والرضاء عاصي من اختيار الحق اولى ولهذا قال الواسطي اختيار ما حري لك في الاول حرك لك من معارضة الوقت وقد قال صلى الله عليه وسلم حراما عن الله تعالى من شعله ذكرى عن مسشي اعطيته اصل ما اعطى السائلين وقال قوم يجب ان يكون العبد صاحب دعاء لسانه وصاحب رضي قلبه لياى الامر من جميعا قال الامام ابو العاسم القشيري رضي الله تعالى عنه والاولى ان يقال ان الاوقات محللة في بعض الاحوال الدعاء اولى من السكوت وهو الادب واما يعرف ذلك في الوقت لان علم الوقت يحصل في الوقت فاما وحده قلله اشارة الى الدعاء والدعاء اولى وادا وحده اشارة الى السكوت والسكوت اولى آه (وكان يحيى بن معاذ الرازي) رضي الله تعالى عنه يقول كيف ادعوك واما عاص وكيف لا ادعوك واما كرم

آداب الدعاء

آكها تحب الحرام مأكلا ومشر ولبسارا للاحلاص لله تعالى و قد تم عمل صالح والوصوه واسمعه
القله (١) والصلاة والحنو على لركب الله على اتته تعالى والصدقه على يه صلى الله عليه و له اولاد احرا
وسط يديه ورفعها حمو مكيا بركه مع ادب واحشع وراك ولحمه واراد الله تعالى اسماءه
الحبي ويتوسل الى الله تعالى اسماءه الحبيب من عباده (٢) حسن صوب واعتراف من واه لا يكف

(١) لما اخرج الطبراني ناسدا حسن عـ ابي هريرة مرمرنا ان لكل شـ سندا وان سيدا له . وهذا له
واخرج نحوه في الاوسط من سـ (عـ الا ن) (٢) لما اخرج ازمدي وهذا حسو صـ عـ سـ
والدسائي وان ماحه وان حرمان صحبه را الحاكـ روال صحح على سـ طـ الهـ حـ رـ مـ لـ مـ حـ اـ بـ سـ
من حيف ان اعمى اتى ابي اـ عـ وسلمه فقال يا رسول الله ادم الله ان كشف لي سـ صـ رـ قال

الفصل الاول * عن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لكل نبي دعوة مستجابة فعجل كل نبي دعوته وإني أخشأت دعوتي شفاعة لأمتي
 إلى يوم القيامة فهي نائلة إن شاء الله من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً رواه
 مسلم والخاري أقصر منه * وعنه * قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم
 إني أتخذت عندك عهداً لن تخلفنيه فأنيما أنا بشر فأني المؤمنين آديته شتمته لعنته

السحر وان يحرم بالطلب ويوقن بالاحاطة وان يلج في الدعاء ويكرره ولا يدعو لهم ولا قطعة رحم ولا
 ناصر ولا فرع منه ولا يستحل ولا يبحر ويسأل حاجاته كلها ويؤمن الداعي والمستمع ويمسح وجهه بيديه بعد
 فراغه ولا يستعمل او يقول دعوت فلم يسحب لي (كذا في الحصن الحصين وسرحه تحفة الداعين)
 فيه * ومن اراد تفصيل آداب الدعاء عليه شرح الاحياء للعلامة الربيعي رحمه الله تعالى فانه قد فصل
 الكلام واوفى حق المقام حواه الله تعالى عن المسلمين * رس الداعين الداعين خاصة وادخله دار السلام
 آمين قوله لكل في دعوة مسخرة له وم من سياق الحديث انه حث الامانة الالهية بان يادن لكل في دعوة
 واحدة لامة لا يستجيبها فك في دعا في الدنيا * * * * * واي سرت وادحرب دعوتي لاسمع امتي يوم القيامة
 فدعوتي تصيب في ذاك اليوم من بات على لا يذبح واما سائر دوات الدنيا مستحاة كلها وهذا العمل توفيق
 لقوله صلى الله عليه وسلم رأيت الا فاعطاني * * * * * ومنى واحده رهي ان لا يدق معص امته ما ش معص
 والله اعلم (لمعت) قوله في اي الشهادة * * * * * واسله حاشيه ان شاء الله اعاد ذكر ان شاء الله مع حصوله
 لا محالة ادا وامتنالا لقوله تعالى (ولا تقولن ابي * * * * * على ذلك عدا الا ان يساء الله) او فانه تركا (و)
 قوله اللهم اني اتخذت عندك عهداً ان * * * * * ان قال الله تعالى (لا يال عهدي الظالمين) والمعنى
 اسألك اماماً لم تعلمه خلاف ما اتفقوا عليه وان تعلم ما مره في محاسن ضعف البشرية الى مؤمن من
 اديه اخوها يحوه او دموه ادعوا بها على قرعة مره باليك فانما ما سركام في الرضا والعصب وفي
 عر هذه الرواية اللهم اعلم اني اشرف كما تأسفون اي احب كما يحسبون فلا آمن ان ادعو على مسلم
 فاستصره وهذه هي الرأفة التي اكرم الله بها وجهه حتى خطي * * * * * فمأطبك بالحسن قال الله تعالى (لقد
 حاك رسول من انفسكم عرر عليه * * * * * حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم) وقال تعالى (وما ارسلنا الا
 رحمة للعالمين) (قلب) وانما وضع الاسناد موضع لسؤال تحتها للرحمة * * * * * حاصل اذ كان موعوداً دحا

او ادعك قال يا رسول الله اب قد سقى علي رهاب مصرى من فاطماتي * * * * * ركعير سم قل اللهم اني
 اسألك واترجه اليك محمد بن ارحمة الحديث والحديث صحيح رصحه انما ان حرمه قد صحح هذا
 الحديث هؤلاء الائمة بن الحديث دليل على حوارا ورسول الله صلى الله عليه وسلم الى الله عز وجل مع
 اسفان ان الاعل هو الله سبحانه وتعالى * * * * * المعطى الماع اشياء كل وما لم يسأه كن (كذا في تحفة
 الداعين الشوكاني)

وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الدُّعَاءُ مَخُ الْعِبَادَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ مِنَ الدُّعَاءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * سَلَمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَرُدُّ الْقَضَاءُ إِلَّا الدُّعَاءُ

على وجه البيان لان في الآية الامر بالدعاء والقيام بحكم الامر هو العبادة والعبد اذا سأل ربه وشكا اليه ضره
ورفع اليه حاجته فقد علم ان ربه مرغوب اليه في الخواص ذو قدرة على ما يشاء وعلم انه عبد ضعيف لا يملك
لنفسه نفعا ولا ضرراً واعترف بالفقر والفاقة والذلة لمن يدعو فذلك قال هو العبادة ليدل على معنى من الاختصاص
كما تقول لمن يحمي الحقيقة هو الرجل ثم انه اذا رأى ان نجاح الامور من الله تعالى قطع امله عن سواه ودعاء
لحاجته موحداً وهذا هو الاصل في العبادة (فان قيل) قال الله سبحانه وتعالى (ادعوني استجب لكم) وقد
يدعى فلا يستجيب فما وجه الآية (قلنا) المراد من الدعاء في الآية هو المستجمع بشرائطه وقال بعض العلماء
ادعوني استجب لكم اي بحسب نظري لكم ورحمتي بكم لا بحسب امانيكم واهواءكم صحت او فسدت
حققت او بطلت لان هذه الآية غير منفردة في القرآن عن اخري فيها تبيانها وهي قوله سبحانه وتعالى (ولوا تتبع
الحق اهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن) وقوله (ويدع الانسان بالشر دعاء الخير وكان الانسان
عجولاً) فلربما دعا الانسان بما يتضمن شراً ولا يشعر به فدللت الايتان على انه يستجيب الدعاء المستجمع لشرائطه
وفي معنى هذا الحديث حديث انس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم الدعاء مخ العبادة فان مخ
الشيء خالصه ومخ العظم ثقبه وكذلك مخ الدعاء ومخ العين شحمها (شرح المصاييح لأبى ربه شقي)
وقال الطبري رحمه الله تعالى يمكن ان تحمل العبادة على المعنى اللغوي وهو غاية النذل والافتقار والاستكانة
وما شرعت العبادة الا للخضوع للباري واظهار الافتقار اليه وينصر هذا التأويل ما بعد الآية المتلوة ان الذين
يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) حيث عبر عن عدم الافتقار والنذل بالاستكبار ووضع
عبادتي موضع دعائي وجعل جزاء ذلك الاستكبار الهوان والافتقار (ق) قوله لبس شيء اي من الاذكار
والعبادات فلا ينافيه قوله تعالى (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) حتى يتكافأ لاجواب عنه على ما ذهب اليه
الطبري وان كان ما آل جوابه الى ما قلنا حيث قال كل شيء يتشرف في بابيه وتعقبه ابن حجر بان ما ذكر شارح
هنا بعضه لا حاجة اليه وبعضه لا يطابق ما نحن فيه اه فواله لا يرد القضاء الا الدعاء القضاء الامر المقدر والذي
نهتدي اليه من تأويل هذا الحديث وجهان (احدهما) ان غرض اراد بالتمضاء على المجاز والاتساع على حسب
ما يقتضيه المنطوق عنه ويزيد هذا المعنى وضوحاً حديث ابى خزيمة عن ابيه يا رسول الله اريدت رفقاً نسترقبها
وتقاة ننقيها ودواء ننداوي به ايرد ذلك من قدر الله عز وجل في من قدر الله نعم اما نقول كما لم يحسن منهم
ترك التداري مع ايمانهم بالقدر لا يجوز لهم ترك انشاء وقدم الله به مع علمهم بان المقدور كان لان حقيقة المقدور
وجوداً او عدماً مخفية عنهم وان نقول ان كان المراد عن القضاء الحقيقة فالمراد من الابد تهوينه وتيسير الامر فيه حتى
يكون القضاء انزالاً كما لم ينزل به وقد كنت معني بهذا التأويل من غير اسوة حتى اطلعت على نحوه من اقوال
ادل العلم منهم ابو حاتم السجستاني ويدل على صحة هذا التأويل حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي

وَلَا يَزِيدُ فِي الْعُمُرِ إِلَّا الْبَرُّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الدُّعَاءَ يَنْفَعُ بِمَا نَزَلَ وَمِمَّا لَمْ يَنْزِلْ فَعَلَيْكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِالدُّعَاءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْعُو بِدُعَاءٍ إِلَّا آتَاهُ اللَّهُ مَا سَأَلَ أَوْ كَفَّ عَنْهُ مِنَ السُّوءِ مِثْلَهُ مَا لَمْ يَدْعُ بِإِثْمٍ أَوْ قَطِيعَةٍ رَحِمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ

صلى الله عليه وسلم الدعاء ينفع بما نزل وبما لم ينزل بان يصرفه عنه يمدد قبل النزول بتأييد من عنده يخفف معه اعباء ذلك اذا نزل به (شرح المصباح للتوربشقي قوله ولا يزيد في العمر الا البر بكسر الباء وهو الاحسان والطاعة قيل يزداد حقيقة قال تعالى (ولا يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب) وقال تعالى (يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب) وذكر في الكنف انه لا يطول عمر الانسان ولا يقصر الا في كتاب وصورته ان يكتب في اللوح المحفوظ ان لم يحج فلان او يغز فعمره اربعون سنة وان حج وغزا فعمره ستون سنة فاذا جمع بينهما فبلغ الستين فقد عمر واذا افرد احدهما فلم يتجاوز به الاربعين فقد نقص من عمره الذي هو الغاية وهو الستون وذكر نحوه في معام التنزيل وقيل معناه اذا بر لا يضيع عمره فكأنه زاد قال الطبري اعلم ان الله تعالى اذا علم ان زيدا سيموت سنة خمسمائة استحال ان يموت قبلها او بعدها فاستحال ان تكون الآجال التي عليها علم الله تزيد او تنقص فتعين تاويل الزيادة انها بالنسبة الى ملك الموت او غيره ممن وكل بقبض الارواح وامره بالقبض بعد آجال معدودة فانه تعالى بعد ان يأمره بذلك او يثبت في اللوح المحفوظ ينقص منه او يزيد على ما سبق علمه في كل شيء وهو معنى قوله (يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب) وعلى ما ذكر يحمل قوله عز وجل ثم قضى اجلا واجلا مسمى عنده فالاشارة بالاجل الاول الى ما في اللوح المحفوظ وما عند ملك الموت واعوانه وبالاجل الثاني الى ما في قوله تعالى (وعنده ام الكتاب) وقوله تعالى (اذا جاء اجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) فالخاصل ان القضاء المعلق يتغير واما القضاء المبرم فلا يبدل ولا يغير والله اعلم (ق ط) قوله ان الدعاء يدفع عما نزل اي من بلاء نزل بالرفع ان كان معلقا وبالصبر ان كان محكما فيسهل عليه تحمل ما نزل من البلاء فيصبره وبما لم ينزل بان يصرفه منه ويدفعه عنه او يمدد قبل النزول بتأييد من عنده يخفف معه اعباء ذلك اذا نزل به قال الامام الغزالي رحمه الله تعالى فان قيل فما فائدة الدعاء مع ان القضاء لا مرد له فاعلم ان من جملة القضاء رد البلاء بالدعاء فالدعاء سبب لرد البلاء ووجود الرحمة فكما ان الترس يدفع السهم فيتدافعان كذلك الدعاء والبلاء وليس من شروط الاعتراف بالقضاء ان لا يحمل السلاح وقد قال تعالى في سورة النساء (وليأخذوا حذرهم واسلحتهم) فقدرة الامر وقدر سببه وفي الدعاء من الفوائد من حضور القلب والافتقار وهما نهاية التعبادة وغاية المعرفة فعليكم اي اذا كان هذا شأن الدعاء فالزموا عباد الله اي يا عباد الله بالدعاء لانه من لوازم العبودية التي هي القيام بحق الربوبية والله اعلم (ق) قوله الا آتاه الله ما سأل او كف عنه من السوء مثله قال الطبري رحمه الله تعالى فان قلت كيف مثل جاب الرفع دفع الضرر وما وجه التشبيه قلت الوجه ما هو السائل مفتقر اليه وما هو ليس يستغنى عنه (ط) قوله سلوا الله من فضله

فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُسْأَلَ وَأَفْضَلُ الْعِبَادَةِ أَنْتَظَرُ الْفَرَجَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يُسْأَلِ اللَّهَ يَغْضَبْ عَلَيْهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ فُتِحَ لَهُ مِنْكُمْ بَابُ الدُّعَاءِ فَتَحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ وَمَا سُئِلَ اللَّهُ شَيْئًا يَعْنِي أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يُسْأَلَ الْعَافِيَةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَسْتَجِيبَ اللَّهُ لَهُ عِنْدَ الشَّدَائِدِ فَلْيُكْثِرِ الدُّعَاءَ فِي الرَّخَاءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ادْعُوا اللَّهَ وَأَنْتُمْ مُوقِنُونَ بِالْإِجَابَةِ

أي لا يمنعكم شيء من السؤال فإن الله يحب أن يسأل من فضله لأن خزائنه مملوءة لا يفيضها نفقة سحاء الليل والنهار فلما حث على السؤال هذا الحث البليغ وعلم أن بعضهم يمتنع من الدعاء لاستبطاء الإجابة قال أفضل العبادة انتظار الفرج والله أعلم (ط) قوله انتظر الفرج أي ما نزل بأحد بلاء فترك الشكاية وصبر وانتظر الفرج فهو أفضل العبادة (مفاتيح) قوله يغضب عليه لأن ترك السؤال تكبر واستغناء وهذا لا يجوز للعبد ولنعم ما قيل * الله يغضب أن تركت سؤاله * وبني آدم حين يسأل يغضب *

وأما عدم السؤال استسلاماً بقدر الله فمقام حال كما عرف [كذا في اللغات والمرقاة] قوله ما سئل الله شيئاً يعني أحب إليه قال الطيبي أحب إليه تقييد للمطلق يعني وفي الحقيقة صفة شيئاً اه وان في قوله من أن يسأل العافية مصدرية والمعنى ما سئل الله سؤالاً أحب إليه من سؤال العافية ويجوز أن يكون شيئاً مفعولاً به أي ما سئل الله سؤالاً أحب إليه من العافية قال الطيبي وإنما كانت العافية أحب لأنها لفظة جامعة لخير الدارين من الصحة في الدنيا والسلامة فيها وفي الآخرة لأن العافية أن يسلم من الاستقام والبلايا وهي الصحة ضد المرض اه والله أعلم [ق] وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى المراد بالعافية السلامة عن جميع الآفات الظاهرة والباطنة في الدنيا والآخرة [كذا في اللغات] قوله من سره أن يستجيب من شيمة المؤمن الشاكر الحازم أن يرش السهم قبل الرمي ويلتجئ إلى الله تعالى قبل مس الاضطرار إليه بخلاف الكافر الغي كما قال تعالى (واذا مس الإنسان ضر دعاه به منياً إليه ثم إذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعوا إليه من قبل وجعل لله انداداً والله أعلم (ط) قوله ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة قال التوربشتي رحمه الله تعالى يؤول هذا الحديث من وجهين (أحدهما) أن يقال كونوا أو ان الدعاء على حالة تستحقون معها الإجابة وذلك إتيان المعروف واجتناب المنكر وغير ذلك من مراعاة أركان الدعاء وآدابه حتى يكون الإجابة على قلبه أغلب من الرد وقد مر نظير هذا القول في تأويل قوله صلى الله عليه وسلم لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله (والآخر) أن يقال أراد ادعوه معتقدين لوقوع الإجابة لأن الداعي إذا لم يكن متحققاً في الرجاء لم يكن رجاءه صادقاً وإذا لم يكن الرجاء صادقاً لم يكن اندعاء خالصاً والداعي مخلصاً فان الرجاء هو الباعث في الطلب ولا يتحقق الفرع الابتهاج الاصل وقال المظهر المعنى ليسكن الداعي ربه على يقين بأن الله تعالى يجيبه لأن رد الدعاء أما لعجز في إجابته أو لعدم كرم في المدعو أو لعدم علم المدعو بدعاء الداعي وهذه الأشياء متفنية عن الله تعالى فانه جل جلاله

وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَجِيبُ دُعَاءَ مَنْ قَلَبٍ غَافِلٍ لَاهٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * مَالِكِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَأَسْأَلُوهُ يَطُونِ أَكْفَكُمْ وَلَا تَسْأَلُوهُ بَظُهُورِهَا ، وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَلُوا اللَّهَ يَطُونِ أَكْفَكُمْ وَلَا تَسْأَلُوهُ بَظُهُورِهَا فَإِذَا فَرَعْتُمْ فَأَمْسَحُوا بِهَا وَجُوهَكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * سَلْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ رَبَّكُمْ حَبِيبٌ كَرِيمٌ يَسْتَحْيِي مِنْ عَبْدِهِ إِذَا رَفَعَ يَدَيْهِ إِلَيْهِ أَنْ يَرُدَّهُمَا صِفْرًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ

عالم كريم قادر لا مانع له من الاجابة فاذا علم الداعي انه لا مانع لله في اجابة الدعاء فليكن موقنا بالاجابة (فان قيل) قد قلتم ان الداعي ليكن موقنا بالاجابة واليقين انما يكون اذا لم يمكن الخلاف في ذلك الامر ونحن قد نرى بعض الدعاء يستجاب وبعضها لا يستجاب فكيف يكون للداعي يقين (قلنا) الداعي لا يكون محروما عن اجابة الدعاء البتة لانه يعطي ما يسأل وان لم يكن اجابته مقدرا في الازل لا يستجاب دعاؤه فيما يسأل ولكن يدفع عنه السوء مثل ما يسأل كما جاء في الحديث او يعطي عوض ما يسأل يوم القيامة من الثواب والدرجة لان الدعاء عبادة ومن عمل عبادة لا يجعل محروما من الثواب (مفاتيح) قوله واعلموا ان الله لا يستجيب دعاء اي غالبا او استجابة كاملة (من قلب غافل) بالاضافة وتركها اي معرض عن الله او عما سأل (لاه) من اللهو اي لالعاب بما سأل او مشتغل بغير الله تعالى وهذا عمدة آداب الدعاء ولذا خص بالذكر قوله (فاسألوه يَطُونِ أَكْفَكُمْ) جمع الكف اي مع رفعها الى السماء قال الطيبي لان هذه هيئة السائل الطالب المنتظر للاخذ فيراعى مطلقا كما هو ظاهر الحديث وقيل في دفع البلاء يجعل ظهر الكف فوق بطنها تفساؤلا ولرعاية الدفع (وَلَا تَسْأَلُوهُ بَظُهُورِهَا) قال الطيبي روي انه عليه الصلاة والسلام اشار في الاستسقاء بظهر كفيه ومعناه انه رفع يديه رفعا بليغا حتى ظهر يياض ابطنه وصارت كفاه محاذيين لرأسه ملتصقا ان يغمره برحمته من رأسه الى قدميه قال ابن حجر لان اللائق بالطالب لشيء يناله ان يمد كفه الى المطلوب ويسطها متضرعا ليملاها من عطائه الكثير المؤذن به رفع اليدين اليه جميعا اما من سأل رفع شيء وقع به من البلاء فالسنة ان يرفع الى السماء ظهر كفيه اتباعا له عليه الصلاة والسلام وحكمته التفاضل في الاول بحصول المأمول وفي الثاني بدفع المحذور (ق) قوله ان ربكم حي كريم يستحي من عبده اذا رفع يديه اليه ان يردهما صفرًا اي لا يفعل ذلك لان من المعهود ان المستحي من الشيء لا يكاد يفعله بل يتركه ومعنى قولنا لا يفعل اي لا ينبغي للسائل ان يضم غيره لان ذلك هو الاحسن وحسن الظن بالله في الجملة هو الاولى فليكن ظن الداعي بربه انه داخل في هذا الوعد وان كان ذلك خبرا محتمل اطلاقه من الخصوص والتقييد بالشروط ما يحتمل الامر والنهي ثم ان قوله ان يردهما صفرًا لا يدل على ان دعوته مستجابة بل يشعر بانها لا يردان بغير شيء من قضاء حاجته او ثوابه او نحو ذلك وقوله صفرًا اي خالية يقال صفرًا لشيء بالكسر اي خلا والمصدر الصفر بالتحريك

﴿ وعن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع يديه في الدعاء لم يحطهما حتى يمسح بهما وجهه رواه الترمذي ﴾ وعن عائشة قالت كان رسول الله

ولا يدخلون فيه تاء التأنيث بل يستعملونه على صيغته هذه في المذكر والمؤنث والنثنية والجمع (شرح المصاييح للتوربشتي) قوله اذ رفع يديه في الدعاء لم يحطهما حتى يمسح بهما وجهه قلت رفع اليدين في الدعاء سنة سارت في الاولين والآخرين سائرهما ولما كان الاجتهاد في الابتال والضراعة باقيا ما يمكن العبد بين يدي الله من حق الدعاء استحبه له ان يجمع فيه بعدا لاخلاص بين القول والفعل وكان الشاء على الله بحامد صفاته والاعتراف بالذلة والمسكنة والقصور عما ينتغيه ابتالا قوليا ومد اليد على سبيل الضراعة ابتالا فعليا لانه يصير بذلك كالمسائل المتكفف المتضرع لان تملأ كفيه عما يسد خلته ولما كانت هذه الصنعة صنعة ضراعة استحبه له ان يبالغ في مد اليدين على حسب ما به الفاقة فكلما كانت الحاجة امس كان مد اليد اشد فانه اذا رفعها الى السماء مبالغا في الرفع كان كالخريس على شيء يتوقع تناوله فيجهد ان يكون يده اقرب اليه وفي الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرفع يديه الا في الاستسقاء وقد ذكرنا ان المراد منه كل الرفع لما صح عندنا انه كان يرفع يديه حالة الدعاء وذلك الذي في الاستسقاء لمبالغة في اظهار الفاقة وامتناس الحاجة فان الناس يمتحنون حبس المطر فيهم بما لا صبر لهم عليه وفي الحديث كان النبي ﷺ اذا اصابته شدة رفع يديه في الدعاء حتى يري يابض ابطيه وامام مسح الوجه بهما في خاتمة الدعاء فتراه من طريق التيسر والتفاهل فكانه يشير الى ان كفيه ملثمان بالبركات السماوية والانوار الالمانية فهو يفيض منها على وجهه الذي هو اولى الاعضاء بالكرامة (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقال ابو الدرداء رضى الله تعالى عنه ارفعوا هذه الايدي بالدعاء قبل ان تغل بالاغلال رواه القرطبي في الذكر والاغلال جمع غل بالضم وهو طوق من حديد يحول في العنق وما يتعلق برفع الايدي عن علي رضي الله تعالى عنه مرفوعا قال رفع الايدي من الاستكانة التي قال الله عز وجل فما استكانوا لربهم وما يتضرعون رواه الحاكم في المستدرک وقد ذم الله قوما لا يسيطون ايديهم فقال ويقبضون ايديهم جاء في التفسير لا يرفعونها اليينا في الدعاء قال الزركشي في كتاب الازهية واما ما ذكره السهيلي في الروض عن ابن عمر انه رأى قوما يرفعون ايديهم في الدعاء فقال او قد رفعوها قطعها الله والله لو كانوا بأعلى شاطئ ما ازدادوا بذلك من الله قربا فقال الحافظ شمس الدين الذهبي الصحيح عن ابن عمر خلاف هذا قال يحيى بن سعيد الانصاري عن القاسم قال رأيت ابن عمر رافعا يديه الى منكبيه يدعو عند القاص واسناده كالشمس اه (فان قيل) اذا كان الحق سبحانه ليس في جهة فامعنى رفع الايدي بالدعاء نحو السماء (فالجواب) من وجهين ذكرهما الطرطوشي (احدهما) انه محل تعبد كاستقبال الكعبة في الصلاة والعائق الجبهة بالارض في السجود مع تنزهه سبحانه عن محل البيت ومحل السجود فكان السماء قبلة لنداء (وثانيها) انها لما كانت مهبط الرزق والوحي وموضع الرحمة والبركة على معنى ان المطر ينزل منها الى الارض فيخرج نباتا وهي مسكن الملائكة الا على اذا الله قضى امرا القاه اليهم فيلقونه الى اهل الارض وكذلك الاعمال ترفع وفيها غير واحد من الانبياء وفيها الجنة التي هي غاية الاماني ولما كانت معدنا لهذه الامور العظام ومعرفة المتضاد والتعريف المحم اليها وتوفرت الدواعي عليها قال ولقد اجاب القاضي ابن فريفة لما صلى ذات ليلة في دار الوزير الماي وابو اسحق الصابي يرمقه فأحس به القاضي فلما سلم قال له مالك ترمقني يا أخ الصابئة احيت الى اشريعة الصافية قل بل اخذت عليك شيئا قال ماهو قال رأيتك ترفع

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَحِبُّ الْجَوَامِعَ مِنَ الدُّعَاءِ وَيَدْعُ مَاسِيَهُ ذَلِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَمْرَعَ الدُّعَاءِ
 إِبْجَاءُ دَعْوَةِ غَائِبٍ لِغَائِبٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وعن * عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ
 أَسْتَأْذِنُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعُمَرَةِ فَأَذِنَ لِي وَقَالَ أَشْرِكْنَا يَا أَخِي فِي دُعَائِكَ

يديك نحو السماء وتخفض بجبهتك على الأرض فطلوبك ابن هو فقال اتنا نرفع ايدينا الى مطالع ارزاقنا
 ونخفض جباهنا على مصارع اجسادنا نستدعي بالاول ارزاقنا ونستدفع بالثاني شره مصارعنا الم تسمع قوله تعالى
 وفي السماء رزقكم وما توعدون وقال منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى فقال الملهبي ما ظن
 ان الله خلق في عصره مثلك اه (تنبيه) هل يجوز رفع اليد النجسة في الدعاء خارج الصلاة قال الروياني في
 البحر في باب امامة المرأة يحتمل ان يقال يكره من غير حائل ولا يكره مع الحائل كتحريم مس المصحف بيده
 النجسة وهو على طهارة فيزول لكونها بحائل واذا جاز هذا فيما طريقه التحريم جاز ايضا فيما طريقه الكراهة
 في الموضعين لان المقصود رفع اليد دون الحائل والتعبد بهذا ورد ويخالف مس المصحف لان اليد فيه في حرمة
 التعبد كالحائل ولا يجيء القول فيه بالتحريم اه (تنبيه) آخر لا يستثنى من مسألة رفع اليدين في الدعاء الا مسألة
 واحدة وهي الدعاء في الخطبة على المنبر فانه يكره للخطيب رفع اليدين فيه ذكره البيهقي في باب صلاة الجمعة
 واحتج بحديث في صحيح مسلم صريح في ذلك (كذا في الاتحاف) * فائدة * اعلم انه قد تواترت الاحاديث
 في رفع اليدين في الدعاء مطلقا لكن لم اقف على حديث صحيح في رفع اليدين في الدعاء بعد الصلوة المكتوبة
 الا هذا وعن انس رضي الله عنه مرفوعا ما من عبد مؤمن يبسط كفيه في دبر كل صلاة ثم يقول اللهم الهي
 واله ابراهيم واسحق ويعقوب واله جبرئيل وميكائيل واسرافيل اسألك ان تستجيب دعوتي فاني مضطر وان
 تعصمني في ديني فاني مبتلى وتنانني برحمتك فاني مذنب وتنفي عني الفقر فاني مسكين الا كان حقا على الله ان
 لا يرد يديه خائبتين رواه ابن السني وابو الشيخ والديلمي وابن النجار وهو واه (كذا في المنتخب) قوله
 يستحب الجوامع من الدعاء وهي التي تجمع الاغراض الصالحة او تجمع الشاء على الله تعالى وآداب المسئلة وقال
 المظهر هي مألوفة قليل ومعناه كثير شامل لأمور الدنيا والآخرة قيل مثل ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي
 الآخرة حسنة وقنا عذاب النار — ونحو اللهم اني اسئلك العفو والعافية في الدنيا والآخرة وكذا اللهم اني
 اسئلك الهدى والتقى والعفاف والغنى ونحو سوال الفلاح والنجاح اسرع الدعاء اجابة تميز دعوة غائب لغائب
 لخلاصه وصدق النية وبعده عن الرياء والسمعة (ق) قوله اشركنا يا اخي في دعائك الرواية في اخي على
 ما بلغنا بلفظ التصغير وليس المراد منه ومن نظائره في هذا الباب معنى النصير بل الاختصاص باللطيف والنعطف
 هو المراد وفي معناه قول الله سبحانه في عدة مواضع فيما قص علينا من امر عبده لقمان يا بني وكذلك في قصة
 يوسف عليه السلام واما مسألة عمر رضي الله تعالى عنه ان يشركه فيما يدعوه به لنفسه فانها محتملة لوجوه
 (احدها) استشعار الخضوع واظهار العاقبة في مواقف العبودية بالتماس الدعاء ممن عرف السبيل بهدايته واصابه
 الرحمة ببركته (والثاني) تحريض الامة على حسن الرغبة في دعاء اخوانهم من المؤمنين والتجافي عن الرغبة عنه
 لتوهم الاستغناء مع احاطة العلم بان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اغنى الناس من دعاء عمر وغيره

وَلَا تَنْسَا فَقَالَ كَلِمَةً مَا يَسُرُّنِي أَنْ لِي بِهَا الدُّنْيَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَنْتَهَتْ رِوَايَتُهُ
عِنْدَ قَوْلِهِ وَلَا تَنْسَا * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثَلَاثَةٌ لَا تُرَدُّ دَعْوَتُهُمُ الصَّائِمُ حِينَ يَفْطِرُ وَالْإِمَامُ الْعَادِلُ وَدَعْوَةُ الْمَظْلُومِ يَرْفَعُهَا اللَّهُ فَوْقَ
الْغَمَامِ وَيَفْتَحُ لَهَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ وَيَقُولُ الرَّبُّ وَعِزِّي لَا أَنْصُرَنَّكَ وَلَوْ بَعْدَ حِينٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
* وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثُ دَعَوَاتٍ مُسْتَجَابَاتٌ لَا شَكَّ فِيهِنَّ

(والثالث) تعليم المؤمنين ان لا يرغبوا بانفسهم عن نفسه في مظان الرجاء ومواقف الطاب (والرابع) ارشاد
المسئول الى ما هو الاصلح له والاولى به اذ كان يعلم صلى الله عليه وسلم ان عمر يتنفع بدعائه له اكثر مما يتنفع
بدعائه لنفسه (والخامس) الاشادة بذكره في السامعين (والسادس) تعريفه بما انعم الله به عليه ليقوم بواجب
الشكر واي طريق سلكتاه في تأويله فانه لا يخلو عن الحجة الباطنة بفضل عمر رضي الله تعالى عنه وفيه فقال لي
كلمة ما يسرني ان لي بها الدنيا يحتمل ان يكون الكلمة المذكورة قوله يا اخي اشركا في دعائك ويحتمل
ان يكون قضية اخرى لم يرد ان يصرح بها توقيا عن استحلاء الطبع وغير ذلك مما لا يؤمن عليه من آفات
النفوس (فان قيل) او لبس قد حدث بما حدث ولم يخل ذلك عن مثل ما يدعي فيه التوقي (قلنا) يحتمل
انه حدث به لان النبي صلى الله عليه وسلم حدث به على ملاء من الناس ثم اما قدرنا القول على ما قدرنا نظرا
الى علم عمر بالله وخشيته منه ومعرفته باآفات النفوس وتباعده عن حب الشاء والحمدة والا فالسألة التي نحن
نتنقز عنها بمعزل عن هذه التقديرات سؤالا وجوابا وذلك لان الشاء اذا كان من قبل الرسول صلى الله عليه
وسلم كان متجانباً عن مظان الآفات وبحق من صاحبه ان يتحدث به لوجهين (احدهما) انه قول صدر عن
ايدى المعصية في مقاله بل في سائر احواله فيحق ان يسره لانه الحق الامح والبشري من الله العزيز (والآخر) ان
النبي صلى الله عليه وسلم عارف باوضاع الامة لا يواجه احداً منهم تركية او ثناء الا وقد اهم بسلامته عما
يتوقع في ضمن ذلك من الآفة وما احق هذا الوجه بالصواب وهو الذي سأل الله سبحانه ان يجعل لعنه
وشتمه وضربه لمن قصده به زكوة ورحمة فاني يتوم ان يعود مدحه دما او يعقب ثأؤه وبالا يا بني الله ذلك
ويأباه من نور الله قلبه بالايان (شرح المصاييح للتوربشتي) قوله الصائم حين يفطر لانه بعد عبادة وحال تضرع
ومسكنة والامام العادل اد عدل ساعة منه خير من عبادة ستين ساعة كما في حديث ودعوة المظلوم يرفعها الله
فوق الغمام الخ كناية عن سرعة القبول والحصول الى الوصول قال الطيبي رحمه الله تعالى ورفها فوق الغمام
وفتح ابواب السماء مجاز عن اثاره الانار العلوية وجمع الاسباب السماوية على انصاره بالانتقام من الظالم
وانزال البأس عليه ويقول الرب وعزتي لا نصرتك ولو بعد حين والحين يستعمل لمطلق الوقت ولسته اشهر
ولا ربعين سنة والله اعلم بالمراد والمعنى لا اضيع احقك ولا ارد دعائك ولو مضى زمان لا في حليم لا اعجل
العقوبة قال تعالى ولا تحسبن الله عاملا عما يعمل الظالمون وقال عز وجل وربك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم
بما كسبوا لعجل لهم العذاب بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موئلا والله اعلم (ط ق) قوله ثلاث دعوات
مستجابات لا شك فيهن (قلت) كل ما اخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم فانه بريء من الشك مبني على اليقين
وانما قال ذلك على وجه التأكيد ليفيد معنى قوله لا تشكوا فيهن ان الامر في الاجابة على ما ذكرنا من التقييد

دَعْوَةُ الْوَالِدِ وَدَعْوَةُ الْمُسَافِرِ وَدَعْوَةُ الْمَظْلُومِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةٍ

الفصل الثالث * عن * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ أَلْ أَحَدُكُمْ رَبُّهُ حَاجَتُهُ كُلُّهَا حَتَّى يَسْأَلَهُ شَيْعَ نَعْلِهِ إِذَا انْقَطَعَ زَادَ فِي رِوَايَةٍ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ مَرْسَلًا حَتَّى يَسْأَلَهُ الْمَلِيحَ وَحَتَّى يَسْأَلَهُ شَيْعَهُ إِذَا انْقَطَعَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ حَتَّى يَرَى بَيَاضَ إِبْطِيهِ * وَعَنْ * سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ يَجْعَلُ أُصْبِعِيهِ حِذَاءَ مَنْكِيهِ وَيَدْعُو * وَعَنْ * السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا دَعَا فَرَفَعَ يَدَيْهِ مَسَحَ وَجْهَهُ بِيَدَيْهِ رَوَى الْيَهُودِيُّ الْأَحَادِيثَ الثَّلَاثَةَ فِي الدُّعَوَاتِ الْكَبِيرِ * وَعَنْ * عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ الْمَسْأَلَةُ أَنْ تَرْفَعَ يَدَيْكَ حَذْوَ مَنْكِيكَ أَوْ تَحْوِيَهُمَا وَالْإِسْتِغْفَارُ أَنْ تُشِيرَ بِأَصْبَعٍ وَاحِدَةٍ وَالْإِيْتِهَالُ أَنْ تَمُدَّ يَدَيْكَ جَمِيعًا ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ وَالْإِيْتِهَالُ هَكَذَا وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَجَعَلَ ظُهُورَهُمَا مِثْلًا بِلِي

بالشروط والارتهاان بالخصوص واختصاص هؤلاء الثلاثة بإجابة الدعوة لا لقطعهم الى الله لصدق الطلب ورقة القلب وانكسار البال ورثاة الحال اما المسافر فلانه منتقل عن الوطن المألوف مفارق عما كان يستأنس به مستشعر في سفره من طوارق الحدثان فلا يحلو ساعته عن الرقة والرجوع الى الله بالباطن واما المظلوم فانه متقلب الى ربه على صفة الاضطراب واما الوالد فانه يدعو لولده على نعت الخلو والرقة وإيثار الولد على نفسه بما يستطيع في دعائه مبلغ جهده والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوربشني) وقال الطبري انما قال في الحديث السابق ثلاثة وفي هذات ثلاث دعوات لان الكلام على الاول في شأن الداعي وتحربه في طريق الاستجابة وما هي منوطة به من الصوم والعدل بخلاف الوالد والمسافر اذ ليس عليهما الاجتهاد في العمل وقال هناك لا ترد دعوتهم وهنا مستجابات وقيدتها بقوله لاشك فيهن اه وهو نكتة لطيفة وحكمة شريفة وصلت بلاغتها للغاية وفصاحتها النهاية قوله دعوة الوالد اي لولده او عليه ولم يذكر الوالدة لان حقها اكثر فدعاءها اولى بالاجابة او لان دعوتها عليه عبر مستجابة لانها ترجمه ولا تريد بدعاءها وقوعه كذا ذكره زين العرب قوله لبسأله شمع نعله بكسر المعجمة وسكون المهمله اي شرا كما قال الطبري الشمع احد سيور النعل بين الاصبعين وهذا من باب التميم لان ما قبله جي في المهمات وما بعده في المنعمات (ق) قوله المسئلة الخ اي ادب السؤال ان ترفع يديك حذاء منكيك لان العادة فيمن طلب شيئا ان يسط يديه اي الا كف الى المدعو له وادب الاستغفار الاشارة بالسبابة سببا للنفس الامارة والشيطان والتعود منها الى الله تعالى والابتهاال ان تمد يديك واصله التضرع والمبالغة في الدعاء والسؤال ولعل المراد من الابتهاال في الحديث دفع ما يتصور من مقابلة العذاب فيجعل يديه كالترس

وَجْهَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ أَنَّهُ يَقُولُ إِنَّ رَفَعَكُمْ أَيْدِيَكُمْ بِدَعَا مَا زَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى هَذَا بَعْنِي إِلَى الصَّدْرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ذَكَرَ أَحَدًا فَنَعَاهُ بَدَأَ بِنَفْسِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَدْعُو بِدَعْوَةٍ لَيْسَ فِيهَا إِنْهُمْ وَلَا قَطِيعَةٌ رَحِمَ إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ بِهَا إِحْدَى ثَلَاثٍ إِمَّا أَنْ يُعْجِلَ لَهُ دَعْوَتَهُ وَإِمَّا أَنْ يَدْخِرَهَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ وَإِمَّا أَنْ يَصْرِفَ عَنْهُ مِنَ السُّوءِ مِثْلَهَا قَالُوا إِذَا نَكُنْثُرُ قَالَ اللَّهُ أَكْثَرُ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَمْسُ دَعَوَاتٍ يُسْتَجَابُ لِهِنَّ دَعْوَةُ الظَّالِمِ حَتَّى يَنْتَصِرَ وَدَعْوَةُ الْحَاجِّ حَتَّى يَصْدُرَ وَدَعْوَةُ الْمُجَاهِدِ حَتَّى يَقْعُدَ وَدَعْوَةُ الْمَرِيضِ حَتَّى يَبْرَأَ وَدَعْوَةُ الْآخِ لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ ثُمَّ قَالَ وَأَمْرُ هَذِهِ الدَّعَوَاتِ إِبْجَاءُ دَعْوَةِ الْآخِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ

يُسْتَرَى مِنَ الْمَكْرُوهِ قَالَ الْمَظْهَرُ الْعَادَةُ فَيَمْنُ طَلَبُ شَيْءٍ أَنْ يَسْطُ الْكَفَّ إِلَى الْمَدْعُوِّ مُتَوَاضِعًا مُتَخَشِعًا وَفِيهِ مَنْ أَرَادَ دَفْعَ مَكْرُوهٍ أَنْ يَرْفَعَ ظَهْرَ كَفِّهِ إِشَارَةً إِلَى الدَّفْعِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي شَرْحِ الطَّبِيبِيِّ وَاللُّمَعَاتِ) وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ أَنَّهُ ﷺ اسْتَسْقَى إِشَارَ بَظْهِرِ كَفِّهِ إِلَى السَّمَاءِ وَهُوَ الْمُرَادُ بِالرَّهْبِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى يَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهْبًا قَالُوا الرَّهْبُ بَسْطُ الْأَيْدِي وَظُهُورُهَا إِلَى الْأَرْضِ وَالرَّغْبُ بَسْطُهَا وَظُهُورُهَا إِلَى السَّمَاءِ (كَذَا فِي الْإِتْحَافِ) قَوْلُهُ بِدَعَا يَعْنِي رَفَعَكُمْ فَوْقَ صُدُورِكُمْ دَائِمًا أَبَدًا أَوْ فِي أَكْثَرِ الْأَحْوَالِ مِنْ غَيْرِ تَمْيِيزٍ عَنِ الْأَحْوَالِ الْمَذْكُورَةِ فِي الْحَدِيثِ السَّابِقِ بِدَعَا لَمْ يَفْعَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ كَانَ حَالَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُخْتَلِفًا تَارَةً فَتَارَةً كَمَا ذَكَرَ قَوْلُهُ عَلَى هَذَا قَدْ رَفَعَهَا ابْنُ عُمَرَ إِلَى الصَّدْرِ فَارَامَ آيَاهُ بِقَوْلِهِ وَفَعَلَهُ وَلِذَلِكَ فَسَّرَ الرَّائِي بِقَوْلِهِ يَعْنِي إِلَى الصَّدْرِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي اللَّمَعَاتِ) قَوْلُهُ بَدَأَ بِنَفْسِهِ لِأَنَّهُ لَا يَسْتَفْنِي عَنْ اللَّهِ أَحَدٌ وَوَرَدَ فِي الصَّحِيحِ أَبَدًا بِنَفْسِكَ وَفِيهِ تَعْلِيمٌ لِلْأَمَةِ وَإِيْمَاءٌ إِلَى أَنَّهُ إِذَا قَبِلَ دَعَاءَهُ لِنَفْسِهِ فَلَا يَرُدُّ دَعَاءَهُ لِغَيْرِهِ (ق) قَوْلُهُ قَالُوا إِذَا أَيُّ إِذَا كَانَ الدَّعَاءُ لَا يَرُدُّ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَا يَنْجِبُ الدَّاعِيَ فِي شَيْءٍ مِنْهُ نَكُنْثُرُ أَيُّ مِنَ الدَّعَاءِ لِعَظِيمِ فَوَائِدِهِ قَالَ أَيُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَكْثَرُ أَيُّ اللَّهُ أَكْثَرُ أَجَابَةً مِنْ دَعَاءِ كُمْ (ق) قَوْلُهُ وَأَسْرَعُ هَذِهِ الدَّعَوَاتِ أَجَابَةُ دَعْوَةِ الْآخِ لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ قَالَ الطَّبِيبِيُّ إِنَّمَا كَانَ دَعَاءُ الْغَائِبِ أَسْرَعَ أَجَابَةً لِأَنَّهُ ادْخَلَ فِي الْإِخْلَاصِ كَمَا وَرَدَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا دَامَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ الْمُسَدِّ وَمَنْ ثُمَّ صَرَّحَ فِي الْحَدِيثِ بِذِكْرِ الْآخِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَهْ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى (وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِأَخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ) وَقَالَ تَعَالَى (وَاسْتَغْفِرْ لَذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) وَقَالَ تَعَالَى أَخْبَارًا عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدِي وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ) وَقَالَ تَعَالَى أَخْبَارًا عَنْ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ (رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدِي وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مَوْئِئًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ)

﴿ باب ذكر الله عز وجل والتقرب إليه ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أبي هريرة وأبي سعيد قال قال رسول الله ﷺ

﴿ باب ذكر الله عز وجل والتقرب إليه ﴾

هو في القرآن على عشرة اوجه (الاول) الامر به مطلقاً ومقيداً (والثاني) النهي عن ضده من الغفلة والنسيان (الثالث) تعليق الفلاح باستدامته وكثرته (الرابع) الثناء على اهله والابرار بما اعد لهم من الجنة والمغفرة (الخامس) الاخبار عن خسران من لها عنه غيره (السادس) انه سبحانه وتعالى جعل ذكره لهم جزاء لذكرهم له (السابع) الاخبار بانه اكبر من كل شيء (الثامن) انه جعله خاتمة الاعمال الصالحة كما كان مفتاحها (التاسع) الاخبار عن اهله بانهم اهل الانتفاع بآياته وانهم اولو الابواب دون غيرهم (العاشر) انه جعله قرين جميع الاعمال الصالحة وروحها فتى علمته كانت كالجسد بلا روح

﴿ تفصيل ذلك ﴾

اما الاول فقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة واصيلا هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور وكان بالمؤمنين رحيما) وقوله تعالى (واذكروا ربك في نفسك تضرعا وخيفة) واما النهي عن ضده فكقوله (ولا تكن من الغافلين — ولا تكونوا كالذين نسوا الله فانساهم انفسهم) واما تعليق الفلاح بالاكثر منه فكقوله تعالى (واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون) واما الثناء على اهله وحسن جزائهم فكقوله (ان المسلمين والمسلمات) الى قوله (والذاكرين الله كثيرا) والذاكرات اعد الله لهم مغفرة واجرا عظيما) واما خسران من لها عنه فكقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تلهكم اموالكم ولا اولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فاولئك هم الخاسرون) واما جعل ذكره لهم جزاء لذكرهم له فكقوله (فاذكروني اذكركم واشكروا لي ولا تكفرون) واما الاخبار عنه بانه اكبر من كل شيء فكقوله تعالى (اتل ما اوحى اليك من الكتاب واقم الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكروا الله اكبر) واما ختم الاعمال الصالحة به فكما ختم به عمل الصيام بقوله (ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم) وختم به الحج كقوله (فاذا قضيت مناسككم فاذكروا الله كذا كركم آباءكم واشد ذكرا) وختم به الصلاة كقوله (فاذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم) وختم به الجمعة كقوله (فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون) ولهذا كان خاتمة الحياة الدنيا واذا كان آخر كلام العبد ادخله الله الجنة واما اختصاص الذكرين بالانتفاع بآياته وهم اولو الابواب والعقول فكقوله تعالى (ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولي الابواب الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) واما مصاحبته لجميع الاعمال واقرانه بها وانه روحها فانه سبحانه قرنه بالصلاة كقوله (واقم الصلاة لذكركم) وقرنه بالصيام والحج ومناسكه بل هو روح الحج ولبه ومقصوده كما قال النبي صلى الله عليه وسلم انما جعل الطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة ورمي الجمار لاقامة ذكر الله وقرنه بالجهاد وامر بذكره عند ملاقات الاقران ومكافحة الاعداء فقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله لعلكم تفلحون) وفي اثر الهى يقول الله تعالى (ان عبدي

لَا يَقْعُدُ قَوْمٌ يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا أَحَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَغَشِيَتْهُمُ الرَّحْمَةُ وَنَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ

كل عبيد الذي يذكرونني وهو ملاق قرنه سميت شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه يستشهد به وسمته يقول المحبون يختفون بذكر من يحبونه في هذه الحال كما قال الشاعر :

﴿ ذكرك والخطي يخطر ببالنا * وقد نهلت منا المنفعة السر ﴾

وقال آخر :

﴿ ولقد ذكرك والرمح شواجر * نحوي ويض الهند تقطر من دمي ﴾

ومنزلة الذكر هي منزلة القوم الكبري التي منها يتزودون وفيها يتجرون واليها دائما يترددون والذكر مشور الولاية الذي من اعطيه الصل ومن منعه عزل وهو قوت قلوبهم الذي متى فارقتها صارت الاجساد لها قبورا وعمارة ديارم فمتى تعطلت عنه صارت بورا وهو سلاحهم الذي يقاتلون به قطاع الطريق وماءم الذي يطلقون به التهاب الحريق ودواء اسقامهم الذي متى فارقه انكست منهم القلوب والسبب الواصل بينهم وبين علام الغيوب :

﴿ اذا مرضنا تداونا بذكركم * فترك الذكر احيانا فنتكس ﴾

زين الله به السنة الذاكرين كازين بالنور ابصار الناظرين فلسان الغافل كالعين العمياء والاذن الصماء واليد الشلاء وهو باب الله الاعظم المفتوح بينه وبين عبده ما لم يخلقه العبد بفلقته ولنعم ما قيل :

﴿ فسيان ذكر الله موت قلوبهم * واجسامهم قبل القبور قبور ﴾

﴿ وارواحهم في وحشة من جسامهم * وليس لهم حتى النشور نشور ﴾

والذكر هو التخلص من الغفلة والنسيان والفرق بين الغفلة والنسيان ان الغفلة ترك باختيار الغافل والنسيان ترك بغير اختياره ولهذا قال تعالى (ولا تكن من الغافلين) ولم يقل من الناسين فان النسيان لا يدخل تحت التكليف فلا ينهي عنه وهو على ثلاث درجات (الدرجة الاولى) الذكر الظاهر ثناء او دعاء او رعاية والمراد بالظاهر الجاري على اللسان المطابق للقلب لا مجرد الذكر اللفظي فانه لا يعتد به (والدرجة الثانية) الذكر الخفي وهو التخلص من القيود والبقاء مع الشهود ولزم المسامرة والمراد بالخفي هنا الذكر بمجرد القلب بما عرض له من الواردات والمراد بالتخلص من القيود التخلص من الغفلة والنسيان والحجب الحائلة بين القلب وبين الرب سبحانه وتعالى والبقاء مع الشهود ملازمة الحضور مع المذكور ومشاهدة القلب له حتى كأنه يراه ولزوم المسامرة هي لزوم مناجاة القلب لربه كما قيل :

﴿ اذا ما خلونا والرقيب بمجلس * فنحن سكوت والمهوى يتكلم ﴾

(والدرجة الثالثة) الذكر الحقيقي وهو شهود ذكر الحق اياك والتخلص من شهود ذكرك ومعرفة

اقتراء الذكر في يقائه مع الذكر والله سبحانه وتعالى اعلم (كذا في مداوح السالكين) قوله لا يقعد قوم يذكرون الله ان اريد بالقيود ضد القيام فقيه اشارة الى انه احسن هيئات التباكر لدلالته على جمعية الحواس الظاهرة والباطنة وان كان كناية عن الاستمرار فقيه اشارة الى مداومة الاذكار لا حفتهم الملائكة اي احاطت بهم الملائكة الذين يطوفون في الطرق يلتمسون اهل الذكر وغشيتهم الرحمة اي غطتهم الرحمة الالهية الخاصة بالذاكرين الله كثيرا والذاكرات ونزلت عليهم السكينة اي الطمأنينة والوقار لقوله تعالى (الا بذكر الله تطمئن القلوب) ومنه قوله تعالى (هو الذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم) (ق)

قال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى ومن منازل اياك نعبده واياك نستعين منزلة السكينة وهذه المنزلة من منازل المواهب لا من منازل المكاسب وقد ذكر الله سبحانه وتعالى السكينة في كتابه في ستة مواضع (الاول) قوله تعالى (وقال لهم نبيهم ان آية ملكه ان ياتيكم التابوت فيه سكينه من ربكم) (الثاني) قوله تعالى (ثم انزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) (الثالث) قوله تعالى (اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه وايده بخنود لم تروها) (الرابع) قوله تعالى (هو الذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايماناً مع ايمانهم والله جنود السموات والارض وكان الله عليهما حكيم) (الخامس) قوله تعالى (لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فانزل السكينة عليهم واثابهم فتحاً قريباً) (السادس) قوله تعالى (اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحية حمية الجاهلية فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) الآية وكان شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى اذا اشتدت عليه الامور قرأ آيات السكينة وممته يقول في واقعة عظيمة جرت له في مرضه تعجز العقول والقوى عن حملها من عاربة ارواح شيطانية ظهرت له اذ ذاك في حال ضعف القوة قال فلما اشتد علي الامر قلت لا قاربي ومن حولي اقرأوا على آيات السكينة قل ثم اقلع عني ذلك الحال وجلست وما بي قلبه وقد جربت انا ايضا قراءة هذه الآيات عند اضطراب القلب فرأيت لها تأثيراً عظيماً في سكونه وطماننته واصل السكينة هي الطمانينة والوقار والسكون الذي ينزله الله في قلب عبده عند اضطرابه من شدة المخاوف فلا يتزعج بعد ذلك لما يرد عليه ويوجب له زيادة الايمان وقوة اليقين والثبات ولهذا اخبر سبحانه وتعالى عن انزالها على رسوله وعلى المؤمنين في مواضع القلق والاضطراب كيوم المعبرة اذ هو وصاحبه في الغار والعدو فوق رؤسهم لو نظر احدهم الى ما تحت قدميه لرآهما وكيوم حنين ولما مدبرين من شدة بأس الكفار لا يلوي احد منهم على احد وكيوم الحديبية حين اضطربت قلوبهم من تحكم الكفار ودخولهم تحت شروطهم التي لا تحملها النفوس وحسبك بضعف عمر عن حملها وهو عمر حتى ثبتته الله بالصدق قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه كل سكينه في القرآن فهي طمانينة الا التي في سورة البقرة - وفي الصحيحين عن البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم ينقل من تراب الخندق حتى واري التراب جلدة بطنه وهو يرتجز بكلمة عبد الله بن رواحة رضي الله تعالى عنه

﴿ لا م لولا انت ما اهتدينا ﴾ ولا تصدقنا ولا صلينا
﴿ فانزلت سكينه علينا ﴾ وثبت الاقدام ان لا قينا
﴿ ان الاولى قد بغوا علينا ﴾ وان ارادوا فتنة ايننا

وفي صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكتب المتقدمة اني باعث نبيا اميا ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الاسواق ولا متزين بالفحش ولا قوال للخنا اسدده لكل جميل واهب له كل خلق كريم ثم اجعل السكينة لباسه والبر شعاره والتقوى ضميره والحكمة معقوله والصدق والوفاء طبيعته والعبود والمعروف خلقه والعدل سيرته والحق شريعته والهدى امامه والاسلام ملته واحمه اسمه

﴿ الفرق بين السكينة والطمانينة ﴾

الفرق بينهما ان السكينة صولة تورث خمود الهية الحاصلة في القلب وذلك في بعض الاوقات فليس حكماً دائماً مستمراً وهذا يكون لاهل الطمانينة دائماً ويصحبه الامن والانس والاستراحة (والفرق الثاني) ان السكينة تكون نعتاً لا تزول وقد تكون حيناً بعد حين واما الطمانينة فهي لا تفارق صاحبها (والفرق الثالث)

وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسِيرُ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ فَرَفَّ عَلَى جَبَلٍ يُقَالُ لَهُ جُمْدَانُ فَقَالَ سِيرُوا هَذَا جُمْدَانُ سَبَقَ الْمُفْرِدُونَ قَالُوا وَمَا الْمُفْرِدُونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَلَا كَرُونَ اللَّهَ كَثِيرًا وَأَلَا كَرَاتُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الَّذِي يَذْكُرُ رَبَّهُ وَالَّذِي لَا يَذْكُرُ مَثَلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي

أَنَّ السَّكِينَةَ بِنَزَلِهِ مِنْ وَاجِبِهِ عَدُوٌّ يَرِيدُ هَلَاكَهُ فَهَرَبَ مِنْهُ عَدُوُّهُ فَسَكَنَ رُوحَهُ وَالطَّاهِرُ نَيْسَةَ بِنَزَلِهِ حَصْنٌ رَأَى مَفْتُوحًا فَدَخَلَهُ وَآمَنَ فِيهِ وَتَقَوَّى بِصَاحِبِهِ وَعَدَّتْهُ وَاقَّةٌ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ (كَذَا فِي مَدَارِجِ السَّالِكِينَ) قَوْلُهُ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ لِلْبَهَاءَةِ بِهِمْ فَبُورِ وَظَاهَرُ فَضْلِهِمْ عِنْدَهُ مَا كَانُوا يَدْعُونَ لَأَنْفُسِهِمُ التَّسْيِيحَ وَالتَّقْدِيسَ وَلَبَنِي آدَمَ الْفَسَادَ وَسَفْكَ الدِّمَاءِ (كَذَا فِي الْمَعَادَاتِ) قَوْلُهُ سِيرُوا أَيَّ سِيرًا حَسَنًا مَقْرُونًا بِذِكْرِ وَحُضُورٍ وَشُكْرٍ وَسُرُورٍ هَذَا جُمْدَانُ جَبَلٌ عَلَى مَسَافَةٍ قَلِيلَةٍ مِنَ الْمَدِينَةِ فَهُوَ مَعَ جَمَادِيهِ يَشْعُرُ بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ وَيُسْتَبْشِرُ بِمَنْ يَمُرُّ عَلَيْهِ مِنْ أَرْبَابِ الْعُرْفَانِ كَمَا وَرَدَ أَنَّ الْجَبَلَ يَنَادِي الْجَبَلَ بِاسْمِهِ أَيَّ فُلَانٍ هَلْ مَرَّ بِكَ أَحَدٌ ذَكَرَ اللَّهَ فَإِذَا قَالَ نَعَمْ اسْتَبْشَرَ الْحَدِيثَ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ (ق) قَوْلُهُ سَبَقَ الْمَفْرِدُونَ الْحَدِيثَ يَرْوِي الْمَفْرِدُونَ بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ وَكُسْرِهَا وَبِالْفَتْحِ وَالتَّخْفِيفِ فِيهَا وَالْإِفْظَانِ وَإِنْ اخْتَلَفَا فِي الصِّغَةِ فَإِنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فِي الْمَعْنَى قَرِيبٌ مِنَ الْآخَرِ إِذَا الْمُرَادُ مِنَ الْمُتَلَخُّصُونَ لِعِبَادَةِ اللَّهِ الْمُتَخَلُّونَ بِذِكْرِهِ عَنِ النَّاسِ الْمُعْتَزِلِينَ فِيهِ الْمُتَقَلِّبُونَ إِلَيْهِ الدِّينَ وَضَعُ الذِّكْرِ عَنْهُمْ أَوْ زَارَهُمْ فَهَجَرُوا الْخِلَانَ وَتَرَكُوا الْأَحْبَابَ فَافْرَدُوا أَنْفُسَهُمْ لِقَائِهِ عَنِ الْخِلَاقِ أَوْ افْرَدُوا مِنَ الْأَقْرَانِ وَوَقَّوْا عَنْ إِيْثَارِ الْأَذَاتِ وَاتَّبَاعِ الشَّهَوَاتِ إِذْ لَا يَصِحُّ لِلْعَبْدِ أَنْ يَهْتَدِيَ إِلَى مَعَالِمِ التَّوْحِيدِ وَيَأْوِي إِلَى كُنْفِ الْفَرْدَانِيَةِ إِلَّا بِصَحَّةِ الْإِقْطَاعِ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مَقَامُ التَّفْرِيدِ وَبَصَحَّةِ مَا وَقَعَتِ الْإِشَارَةُ إِلَيْهِ يَشْهَدُ التَّنْزِيلُ قَالَ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى (وَإِذَا كَرَّاسُ رَبِّكَ وَتَبَتَّلَ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا) نَبْهٌ بِالْآيَةِ عَلَى أَنَّ الذِّكْرَ الدَّائِمَ إِنَّمَا يَنْتَهِي بِحَسَنِ التَّبَتُّلِ إِلَى اللَّهِ وَتَبْتِيلِ النَّفْسِ عَمَّا سِوَاهِ ذَلِكَ هُوَ الَّذِي ذَهَبْنَا إِلَيْهِ فِي مَعْنَى الْمَفْرِدُونَ (فَإِنْ قِيلَ) فَلَمْ يَقَالُوا وَمَا الْمَفْرِدُونَ وَلَمْ يَقُولُوا مِنَ الْمَفْرِدُونَ (قُلْنَا) لِأَنَّهُمْ فَتَشَّوْا عَنْ مَعْرِفَةِ مَعْنَى هَذَا اللَّفْظِ عِنْدَ الْإِطْلَاقِ مَا هُوَ الْمُرَادُ مِنْهُ لَا تَبْيِينُ الْمُتَصَفِّينَ بِهِ وَتَعْرِيفُ اشْخَاصِهِمْ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْرِبَشْتِيِّ) قَوْلُهُ أَنَا عِنْدِي ظَنُّ عَبْدِي بِي الْحَدِيثُ — الظَّنُّ لَمَّا كَانَ كَالْوَسْطَةِ بَيْنَ الْيَقِينِ وَالشَّكِّ اسْتَعْمَلَ تَارَةً بِمَعْنَى الْيَقِينِ وَذَلِكَ إِذَا قُوِيَتِ أَمَارَاتُهُ وَتَارَةً بِمَعْنَى الشَّكِّ إِذَا ضَعُفَتِ أَمَارَاتُهُ وَبَعْنَاهُمَا وَرَدَ التَّنْزِيلُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ) أَيُّ يَوْقِنُونَ وَقَالَ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى (وَظَنُّوا أَنَّهُمُ الْبَالُغُونَ) أَيُّ تَوَهَّمُوا وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى (وَظَنُّوا أَنَّ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ) وَقَوْلُهُ (يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ) فَالْأَوَّلُ مِنَ الْيَقِينِ وَالثَّانِي مِنَ الشَّكِّ قَوْلُهُ أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي أَيُّ عِنْدَ يَقِينِهِ بِي فِي الْإِعْتِمَادِ عَلَيَّ وَالِاسْتِثْقَاءِ بِوَعْدِي وَالرَّهْبَةِ مِنْ وَعْدِي وَالرَّغْبَةِ فِيمَا عِنْدِي وَالِاسْتِغْنَاءَ بِي وَالِاسْتِغْنَاءَ عَنِّي اعْطِي إِذَا سَأَلَنِي وَاسْتَجِيبْ لَهُ إِذَا دَعَانِي فِي كُلِّ ذَلِكَ عَلَى حَسَبِ ظَنِّهِ وَقُوَّةِ يَقِينِهِ بِي وَشَاهِدَ هَذَا الْمَعْنَى قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَيْضًا عِنْدِي أَنْ

وَأَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكَرَنِي فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ
ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ
اللَّهُ تَعَالَى مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثْمَالِهَا وَأَزِيدُ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ مِثْلِهَا أَوْ أَغْفِرُ

له ربا يغفر الذنب ويأخذ به غفرت لعبدي [كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى] قوله
وانا معه اذا ذكرني يعني بالتوفيق والمعونة وفيه فان ذكرني في نفسه الحديث الذكر من الله تعالى هو حسن
قبوله والمجازاة له بالحسني فالمراد من قوله هذا ان العبد اذا ذكره في السر آتاه الله ثواب ذلك سرا على منوال
عمله (فان قيل) قد عرفنا فائدة الذكر الخفي من العبد وذلك انه يكون من الآفات الداخلة على الاعمال
بمعزل ومن الاخلاص لله بمكان فما فائدة ذكر الله تعالى عبده في الغيب (قلنا) الاصطفاء
والاستيثار فان الله سبحانه انما يدع علم الشيء بمكان من الغيب استيثاراً به واصطفاء له وفيه ايضاً صيانة سر
العبد عن اطلاع الملائكة الاعلى عليه وتوقي عمله عن احاطة علم الخلق بكنه ثوابه ونظير هذا المعنى قد تقرر في
بيان قوله الصوم لي وانا اجزي به وفيه ايضاً تنبيه على كون العبد من الله بمكان تكذبه الغيرة عن الاغيار
وفيه وان ذكرني في ملائكة ذكرته في ملائكة خير منهم المراد منه مجازاة العبد بأحسن مما جاء به وافضل مما يقرب
به الى ربه (فان قيل) او ليس في قوله في ملائكة خير منهم الحجة البنية لمن يذهب الى تفضيل الملائكة على سائر
البشر (قلنا) نحن نرى الفضل من البشر عليهم لا فاضل المسلمين ثم لا فاضل المقربين ثم نرى التوقف فيما سوى
ذلك مع تقديم كثير من خواص الامة على المتأخرين في المنزلة على افاضتهم اعني الملائكة وعلى هذا فيجعل افاض
المرسلين كالاستثنى عنهم على وجه التخصيص في جملتهم فان قيل فما تقول فيمن ذكر الله سبحانه في ملائكة دخل في
غمارهم احد اولئك المفضلين (قلنا) يقدر الامر على انه ذكر ذلك العبد بمسمع من الرسول المفضل في افاض
الملائكة فصار هو ايضا من جملة اولئك الملاء فبانضمامهم اليه صارت هذه الملائكة خيراً من الملائكة الاولى ثم ان
الخيرية في هذا الباب وهذا الحديث محتملة لان يكون راجعة الى ما يكون المذكور بصدده اي ملائكة خير له
من الملائكة الذين ذكر الله فيهم وذلك لما واظبة اولئك الملائكة ابد الدهر في محال القرب واندبة القدس على دعاء
المؤمنين قال الله تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين
آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربنا وادخلهم جنات
عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وازواجهم وذرياتهم انك انت العزيز الحكيم وقهم السيئات ومن تق
السيئات يومئذ فقد رحمته وذلك هو الفوز العظيم واي ملائكة من البشر يبلغ هذا المبلغ في التزام السعيا على
مرور الاوقات وتجدد الساعات من غير فترة وسأمة (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقوله
انا معه اشارة الى معية القبول وكونه في حظيرة القدس يبال فان ذكر الله في نفسه وسلك في طريق التفكير
في آلائه فجزاءه ان الله يرفع الحجب في مسيره ذلك حتى يصل الى التجلي القائم في حظيرة القدس وان ذكر
الله في ملائكة وكان همه اشاعة دين الله واعلاء كلمة الله فجزاءه ان الله يلهم عبته في قلوب الملائكة الاعلى يدعون له
ويبركون عليه ثم ينزل له القبول في الارض وكم من عارف بالله وصل الى المعرفة وليس له قبول في الارض
ولا ذكر في الملائكة الاعلى وكم من ناصر دين الله له قبول عظيم وبركة جسيمة ولم يرفع له الحجب (حجة الله البالغة)

وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شَبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا وَمَنْ أَتَانِي بِمِشْيِ أَتَيْتُهُ هَرُولَةً وَمَنْ لَقِيَني بِقُرْبِ الْأَرْضِ خَطِيئَةً لَا يَشْرِكُ لِي شَيْئًا لَقِيتُهُ بِمِثْلِهَا مَغْفِرَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ **وعن** أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ **إِنْ** اللَّهُ تَعَالَى قَالَ مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنَنِي بِالْحَرْبِ وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا اقْتَرَضْتُ عَلَيْهِ وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أَحْبَبْتُهُ فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ

قوله من تقرب مني شبرا الحديث (قلت) ومن تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعا الى قوله ومن اتاني بمشي اتيت هرولة من تمام حديث ابي هريرة هذا الذي ذكرناه وهو هكذا في كتاب مسلم الا ان فيه تقربت اليه باعا والحديث على الوجه الذي اوردته المؤلف من رواية ابي ذر وهو مخرج في كتاب ابن ماجة ولما ذكر الحديث في قسم الصحاح لم يكن له ان يأتي فيه بما لا يوجد في الكتابين كتاب البخاري وكتاب مسلم وذلك من جملة ما اشرنا اليه من التجوز الذي لا يتدين به المحدثون والهرولة ضرب من التسرع في السير وهو فوق المشي ودون العدو قلت وهذه امثال يقرب بها المعنى المراد منها الى افهام السامعين والمراد منها ان الله تعالى يكافئ العبد ويجازيه في معاملته التي يقع بها التقرب الى الله باضعاف ما يتقرب العبد به الى الله وسمى الثواب تقريبا لمقابلة الكلام ونحسينه ولائنه من اجله وسببه وقد قيل تقرب الباري سبحانه اليه بالهداية وشرح صدره بالتقرب اليه وكان المعنى اذا قصد ذلك وعمله اعته عليه وسهله له والله اعلم ومنه حديث ابي ذر رضي الله عنه ومن لقيني بقرب الارض خطيئة قرب الارض ما يقارب عليها اي بمثلها قال الطيبي اي بما يقرب الاماها من الصغائر والكبار قوله من عادى وليا فعيل بمعنى مفعول وهو من يتولى الله سبحانه وتعالى امره قال تعالى وهو يتولى الصالحين ولا يكله الى نفسه لحظة بل يتولى الحق رعايته او هو فعيل مبالغة من الفاعل وهو الذي يتولى عبادة الله تعالى وطاعته لعبادته تجري على التوالي من غير ان يتخللها عسيان ومن شرط الولى ان يكون غفوطا كما ان من شرط النبي صلى الله عليه وسلم ان يكون معصوما وقال القشيري المراد بالمحفوظ ان يحفظه الله تعالى من التهادي في الزلل والخطا وان وقع فيها الهمة التوبة فقد آذنته اي اعلمته بالحرب وهو من المجاز البليغ لان من كره من احب الله خالف الله ومن خالف الله عانده ومن عانده اهلكه واذا ثبت هذا في جانب المعادة ثبت ضده في جانب الموالاة فمن والى اولياء الله اكرمه (كذا في ارشاد الساري) قوله وما تقرب الى عبدي بشيء احب الي مما اقترضت عليه دخل تحت هذا اللفظ جميع فرائض العين والكفاية والفرائض الظاهرة فعلا كالصلاة والزكاة وغيرها من العبادات وتركها كالزنا والقتال والمحرمات والفرائض الباطنة كالحب لله والتوكل عليه والخوف وترك العجب والكبر وامثالهما (كذا في السراج) المنير وروى عن عيسى عليه الصلاة والسلام يقول الله تعالى بالفرائض نجما من عبدي وبالنوافل تقرب الى عبدي وفي اثر آخر قال الله تعالى لا ينجو مني عبدي الا باداء ما اقترضته عليه (كذا في الاحياء) قوله وما يزال عبدي يتقرب الى بالنوافل حتى احبته فاذا احبته الحديث اقول اذا احب الله عبدا وتزلت بحبته في اللأ الا على ثم نزل له القبول في الارض فخالص هذا النظام احد وعاداه وسعى في رد امره وكسبت حاله انقلبت رحمة الله بهذا المحبوب لعنة في حق عدوه ورضاه به سخطا في حقه واذا تدلى الحق الى عباده باظهار شريعة واقامة دين وكتب في

وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا وَإِنْ سَأَلْتَنِي لَأُعْطِيَنَّهُ وَلَكِنْ أَسْتَعَاذَنِي لِأَعِيْذَنَّهُ
وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدِيْ عَنْ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ

حظيرة القدس تلك السنن والشرائع كانت هذه السنن والقربات اجلب شيء لرحمة الله واوقه برضاء الله وقليل
هذه كثير ولا يزال العبد يتقرب الى الله بالنوافل زيادة على الفرائض حتى يحبه الله وتغشاه رحمته وحينئذ يؤيد
جوارحه بنور الهي وبيارك فيه وفي اهله وولده وماله ويستجاب دعاءه ويحفظ من الشر وينصر وهذا القرب
عندنا يسمى بقرب الاعمال والتردد ههنا كناية عن تعارض العناية فان الحق له عناية بكل نظام نوعي وشخصي
وعنايته بالجسد الانساني يقتضي القضاء بموته ومرضه وتضييق الحال عليه وعنايته بنفسه المحبوبة تقتضي افاضة
الرفاهية من كل جهة عليه وحفظه من كل سوء (كذا في حجة الله البالغة) وقال في مقام آخر من هذا الكتاب
اذا غشي نور الله نفس هذا العبد من جهة قوته العملية المنبثة في بدنه دخلت شعبة من هذا النور في جميع
قواه فحدثت هناك بركات لم تكن تعهد في مجرى العادة فعند ذلك ينسب الفعل الى الحق بمعنى من معاني النسبة
كما قال تعالى (فلم تقتلوه ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى) وقال الحافظ التوربشقي رحمه
الله تعالى بعد هذا الحديث من مشكلات الاحاديث وانه ليسير على من يسره الله عليه والذي يشكل منه قضيتان
(احديهما) فاذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به الحديث (والاخرى) وما ترددت في شيء انا فاعله فاما معنى
قوله كنت سمعه الذي يسمع به الى تمام الفصل اي اجعل سلطان حي غالبا عليه حتى يسلب عنه الاهتمام بشيء
غير ما يقربه الي فيصير منخلما عن الشهوات ذاهلا عن الحظوظ واللذات حيثما تقلب واينا توجه لى الله تعالى
بمرأى منه ومسمع لا تطور حول حاله الغفلة ولا يحول دون شهوده الحجة ولا يعتري ذكره اللسيان ولا
يخطر بباله الاحداث والاعيان يأخذ بمجامع قلبه حب الله فلا يرى الا ما يحبه ولا يسمع الا ما يحبه ولا يفعل
الا ما يحبه ويكون الله سبحانه في ذلك له يدأومؤيدا وعونا ووكيلا يحمي سمعه وبصره ويده ورجله عمالا يرضاه
فذلك معنى قوله كنت سمعه الذي يسمع به الحديث وحقيقة هذا القول ارتهان كلية العبد بمراضي الله وحسن
رعاية الله له وذلك على سبيل الاتساع وهو شائع في كلام العرب اذا ارادوا اختصاص الشيء بنوع من الخصوصية
والاهتمام به والعناية والاستغراق فيه والنفاء والوله اليه والزوع له وفي معناه يقول قائلهم :

﴿ جنوني فيك لا يخفى ، وناري فيك لا تحبو ﴾ فانت السمع والناظر والمهجة والقلب ﴿

ولسلفنا من مشايخ الصوفية في هذا الباب فتوحات بينة واشارات ذوقية يهتز منها العظام البالية غير انها
لا يصلح الا لمن سلك سبيلهم فلم مشربهم واما غيرهم فلا يؤمن عليه عند سماعها من الاغاليط التي تهوي بصاحبها
الى مهوي الحلول والاتحاد وتعالى الملك الحق عن صفات المخلوقين ونعوت المربوبين وعوذا بالله من عمى
يفضي بصاحبه الى تشبيهه من خلق بما خلق وحسب ذوى الالباب من شواهد هذا الباب ان الله تبارك وتعالى
لما اراد ان يقرر في قلوب السامعين عنه الواقفين معه ان عقد الميثاق مع الرسول صلى الله عليه وسلم كعقده
معه اضاف المتابعة معه الى نفسه بالكاء اللفاظ واخص المعاني وابلغ الوجوه فقال عز من قائل (ان الدين
يباعونك انما يبيعون الله يد الله فوق ايديهم) وفي هذا كفاية لمن يدبر القول والله اعلم — واما قوله
وما ترددت في شيء انا فاعله فان نفرا من اهل العلم اولوه على ترديد الاسباب والوسائط منهم ابو سليمان
الخطابي وجعلوا قصة موسى عليه السلام مع ملك الموت اسنادا لقولهم وآزره بعضهم بما جاء في الاثر من

حديث ابراهيم خليل الرحمن عليه السلام والملك الذي مثل له صورة شيخ فان وفيه شهرة عند اصحاب الاقاصيص والذي قالوا هو الوجه الا انه على هذا الوجه لا يشفي غليل من لم يرد موارد المعاني المصوبة في قوالب التشابهات فيلتبس عليه القول المروي عن صاحب الشريعة من امر الله الذي لا سلطان للتشابه عليه ولا مدخل للتردد فيه بالامر للرئي عمن يأتيه الجمل بالندم والبداء ويصرف عن انحائه اختلاف الآراء واذ قد عرفنا ان قوله ما ترددت في شيء انا فاعله مرتب عليه وهو يكره الموت وانا اكره مساءته وعرفنا من غير هذا الحديث ان الله تعالى يرفق لعبده المؤمن ويلطف به عند الموت حتى يزيل عنه كراهة الموت وذلك في الحديث المتفق على صحته عن عبادة بن الصامت وعائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم من احب لقاء الله احب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله وللموت قبل لقاء الله قالت عائشة انا لنكره الموت قال ليس ذاك ولكن المؤمن اذا حضره الموت بشر برضوان الله وكرامة فليس شيء احب اليه مما امامه فلما ان المراد من لفظ التردد في هذا الحديث ازالة كراهة الموت عن العبد المؤمن بلطائف يحدها الله له ويظهرها حتى تذهب الكراهة التي في نفسه بما يتحقق عنده من البشري برضوان الله وكرامته وهذه الحالة يتقدمها احوال كثيرة من مرض وهرم وفاقة وزمانة وشدة بلاء يهون على العبد مفارقة الدنيا ويقطع عنها علاقتها حتى اذا ليس عنها تحقق رجاء بما عند الله فاشتاق الى دار الكرامة فاخذ المؤمن عما تشبث به من حب الحياة شيئا فشيئا بالاسباب التي اشرنا اليها ايضا في فعل المتردد من حيث الصنعة فببرعنه بالتردد ولما كان النبي ﷺ هو المخبر عن الله وعن صفاته وافعاله بامور غير معهودة لا يكاد السامع يعرفها على ما هي عليه اذن له ان يعبر عنها بالفاظ مستعملة في امور معهودة تعريفا للامة وتوقيفا لهم بالحجاز على الحقيقة وتقريرا لما ينمي عن الافهام وتقريرا لما يضيق عن الافصاح به نطاق البيان وذلك بعد ان عرفهم ما يجوز على الله وما لا يجوز (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقال الشيخ الاكبر قدس الله سره في عقيدته الصغرى تعالى الحق تعالى ان يحله الحوارث او يحلها وقال في عقيدته الوسطى اعلم ان الله تعالى واحد باجماع ومقام الواحد يتعالى ان يحل فيه شيء او يحل هو في شيء او يتحد بشيء وقال في الباب الثالث من الفتوحات اعلم انه ليس في احد من الله شيء ولا يجوز ذلك عليه بوجه من الوجوه وقال في باب الاسرار لا يجوز لعارف ان يقول انا الله ولو بلغ اقصى درجات القرب وحاشا العارف من هذا القول حاشاه انما يقول انا العبد الدليل في المسير والمقييل وقال الشيخ محي الدين قدس الله سره المراد بكنت سمعه وبصره الى آخره انكشاف الامر لمن تقرب اليه تعالى بالتواضع لا انه لم يكن الحق سبحانه وتعالى سمعه قبل التقرب ثم كان الآن تعالى عز وجل عن ذلك وقال في باب الاسرار اياك ان تقول انا هو وتغالط فانك لو كنت هو لاحظت به كما احاط تعالى بنفسه ولم نجعله في مرتبة من مراتب التنكرات وقال فيه ايضا اعلم ان العاشق اذا قال انا من اهوى ومن اهوى انا فان ذلك كلام بلسان العشق والمحبة لا بل ان العلم والتحقيق ولذلك يرجع احدم عن هذا القول اذا صحا من سكرته اه — وقال في لواقح الانوار من كمال العرفان شهود عبيد ورب وكل عارف نفى شهود العبد في وقت ما فليس هو بعارف وانما هو في ذلك الوقت صاحب حال وصاحب الحال سكران لا تحقيق عنده وقال في مقام آخر وبالجملة فالقلوب به هائمة والعقول حائرة يريد العارفون ان يفصلوه تعالى بالكلية عن العالم من شدة التنزيه فلا يقدررون ويريدون ان يجعلوه عين العالم من شدة القرب فلا يتحقق لهم فهم على الدوام متحيرون فتارة يقولون هو وتارة يقولون ما هو وتارة يقولون هو ما هو وبذلك ظهرت عظمتة تعالى انتهى وقد انشد الشيخ محي الدين قدس الله سره في هذا المعنى :

لَا بُدَّ لَهُ مِنْهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعنه * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ
لِلَّهِ مَلَائِكَةً يَطُوفُونَ فِي الطَّرِيقِ يَلْتَمِسُونَ أَهْلَ الدِّينِ كَرِيحًا فَإِذَا وَجَدُوا قَوْمًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ
تَنَادَوْا هَلُمُّوا إِلَى حَاجَتِكُمْ قَالَ فَيَحْفُوفُهُمْ بِأَجْنَحَتِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا قَالَ فَيَسْأَلُهُمْ رَبُّهُمْ
هُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ مَا يَقُولُ عِبَادِي قَالَ يَقُولُونَ يَسْبِحُونَكَ وَيُكَبِّرُونَكَ وَيُحَمِّدُونَكَ وَيُجَدِّدُونَكَ

* ومن عجيبي اني احب اليهم * واسأل عنهم دائماً وهم معي *

* وتبكيهم عيني وم في سوادها * وتشتاقهم روحي وم بين اضلعي *

وكان سيدي علي بن وفا رحمه الله تعالى يقول المراد بالاتحاد حيث جاء في كلام القوم فناء مراد العبد في
مراد الحق تعالى كما يقال بين فلان وفلان اتحاد اذا عمل كل منها بمراد صاحبه ثم ينشد :

* وعلمك ان كل الامر امري * هو المعنى المسمى باتحاد *

انتهى ولعمري اذا كان عباد الاوثان لم يتجروا على ان يجعلوا آلهتهم عين الله بل قالوا ما نعبد الا ليقربونا
الى الله زلفى فكيف يظن باولياء الله تعالى انهم يدعون الاتحاد بالحق على حد ما تتفعله العقول الضعيفة هذا
كالحال في حقهم رضي الله تعالى عنهم اذ ما من ولي الا وهو يعلم ان حقيقته تعالى مخالفة لسائر الحقائق وانها
خارجة عن جميع معلومات الخلائق لان الله تعالى بكل شيء محيط والله اعلم وعلمه اتم واحكم (كذا في
اليواقيت والجواهر) قال الخطابي التردد في حق الله تعالى غير جائز ولكن له تأويلان احدهما ان العبد قد
يشرف على الهلاك في ايام عمره من داء يصيبه وفاقة تنزل به فيدعو الله فيشفيه منها ويدفع عنها مكروها فيكون
ذلك من فعله كتردد من يريد امرأ ثم يبدو له فيتركه ويعرض عنه ولا بد له من لقائه اذا بلغ الكتاب أجله
والثاني ان يكون معناه ما رددت رسلي في شيء انا فاعله كتردي سيدي ايام في نفس المؤمن كما روى في قصة
موسى وما كان من لطمة عين ملك الموت وتردده اليه مرة بعد أخرى قال وحقيقة المعنى على الوجهين عطف
الله على العبد ولطفه به وشفقته عليه (كذا في فتح الباري) قوله وأنا أكره مسأته أسند البيهقي في الزهد
عن الجنيد سيد الطائفة قال الكراهة هنا لما يلقي المؤمن من الموت وصعوبته وكربه وليس المعنى اني أكره
له الموت لان الموت به ردة الى رحمة الله ومغفرته انتهى (كذا في فتح الباري) وقال ابن الملك المراد به
صعوبة الموت وكربه وقال ابن حجر اي أكره ما يسوءه لاني أرحم به من والديه لكن لا بد منه لينتقل
من دار الموم والكدورات الى دار النعيم والمسرات ايثاراً لتلك النعمة العظمى والمسرة الكبرى كما ان
الاب الشفوق يكلف الابن بالعلم وان شق عليه نظراً لكماله الذي يترتب على ذلك آه وهو خلاصة كلام الطبري
(ق) قوله يلتمسون اهل الذكر يعني يطلبون من يذكر الله من بني آدم ليزورهم ويدعو لهم فيستمعوا الى
ذكرهم تنادوا اي نادى بعض تلك الملائكة بعضا ويقولون هلموا اي تعالوا الى حاجتكم الى ما تطلبون من
استماع الذكر فانا قد وجدنا جماعة من اهل الذكر قوله عليه السلام فيحفونهم بأجنحتهم - الحف الاشتغال
حول شيء والاجنحة جمع الجناح والباء للتعدية يعني يدبرون اجنحتهم حول الجماعة اذا كثر قوله الى السماء
يعني يقف بعضهم فوق بعض الى السماء الدنيا (كذا في المفاتيح) قوله فيسألهم ربهم وهو اعلم بهم فائدة
السؤال مع العلم بالمسؤول التعريض بالملائكة بقولهم في بني آدم (أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن

قَالَ فَيَقُولُ هَلْ رَأَوْنِي قَالَ فَيَقُولُونَ لَا وَاللَّهِ مَا رَأَوْكَ قَالَ فَيَقُولُ كَيْفَ أَوْ رَأَوْنِي قَالَ
 فَيَقُولُونَ لَوْ رَأَوْكَ كَانُوا أَشَدَّ لَكَ عِبَادَةً وَأَشَدَّ لَكَ تَمَجُّدًا وَأَكْثَرَ لَكَ تَسْبِيحًا قَالَ فَيَقُولُ
 فَمَا يَسْأَلُونَ قُلُوبًا يَسْأَلُونَكَ الْجَنَّةَ قَالَ يَقُولُ وَهَلْ رَأَوْهَا قَالَ فَيَقُولُونَ لَا وَاللَّهِ يَا رَبِّ مَا رَأَوْهَا
 قُلْ يَقُولُ فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا قَالَ يَقُولُونَ لَوْ أَنَّهُمْ رَأَوْهَا كَانُوا أَشَدَّ عَلَيْهَا حِرْصًا وَأَشَدَّ
 لَهَا طَلَبًا وَأَعْظَمَ فِيهَا رَغْبَةً قَالَ فَمِمَّ يَتَعَوَّذُونَ قَالَ يَقُولُونَ مِنَ النَّارِ قَالَ يَقُولُ فَهَلْ
 رَأَوْهَا قُلْ يَقُولُونَ لَا وَاللَّهِ يَا رَبِّ مَا رَأَوْهَا قَالَ يَقُولُ فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا قَالَ يَقُولُونَ لَوْ رَأَوْهَا
 كَانُوا أَشَدَّ مِنْهَا فِرَارًا وَأَشَدَّ لَهَا مَخَافَةً قَالَ فَيَقُولُ فَأَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ قَالَ يَقُولُ
 مَلَكٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فِيهِمْ فَلَانٌ لَيْسَ مِنْهُمْ إِنَّمَا جَاءَ لِحَاجَةٍ قَالَ هُمُ الْجُلَسَاءُ لَا يَشْفِي جُلُوسَهُمْ
 رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَفِي رِوَايَةٍ مُسْلِمٍ قَالَ إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً سَيَّارَةً فَضَلَا يَتَنَقَّوْنَ مَجَالِسَ الَّذِينَ كَرِهُوا
 فَأَذَا وَجَدُوا مَجْلِسًا فِيهِ ذِكْرٌ قَعَدُوا مَعَهُمْ وَحَفَّ بِمَعْشَرٍ مِنْهُمْ بَعْضًا بِأَجْنَحَتِهِمْ حَتَّى يَمْلُؤُوا مَا
 بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَإِذَا تَفَرَّقُوا عَرَجُوا وَصَعِدُوا إِلَى السَّمَاءِ قَالَ فَيَسْأَلُهُمُ اللَّهُ وَهُوَ
 أَعْلَمُ مِنْ أَيْنَ جِئْتُمْ فَيَقُولُونَ جِئْنَا مِنْ عِنْدِ عِبَادِكَ فِي الْأَرْضِ يُسَبِّحُونَكَ وَيُكَبِّرُونَكَ
 وَيَهَلِّلُونَكَ وَيُحَمِّدُونَكَ وَيَسْأَلُونَكَ قُلْ وَمَاذَا يَسْأَلُونِي قَالُوا يَسْأَلُونَكَ جَنَّتَكَ قَالَ وَهَلْ
 رَأَوْا جَنَّتِي قَالُوا لَا أَيْ رَبِّ قَالَ وَكَيْفَ لَوْ رَأَوْا جَنَّتِي قَالُوا وَيَسْتَجِيرُونَكَ قَالَ وَمِمَّا
 يَسْتَجِيرُونِي قَالُوا مِنْ نَارِكَ قَالَ وَهَلْ رَأَوْا نَارِي قَالُوا لَا قَالَ فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْا نَارِي
 قَالُوا وَيَسْتَغْفِرُونَكَ قَالَ فَيَقُولُ قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ فَأَعْطَيْتُهُمْ مَا سَأَلُوا وَأَجْرْتُهُمْ مِمَّا اسْتَجَارُوا
 قَالَ يَقُولُونَ رَبِّ فِيهِمْ فَلَانٌ عَبْدٌ خَطَاةٌ إِنَّمَا مَرَّ فَجَلَسَ مَعَهُمْ قَالَ فَيَقُولُ وَلَهُ غَفَرْتُ هُمُ الْقَوْمُ
 لَا يَشْفِي بِهِمْ جُلُوسُهُمْ * وَعَنْ * حَنْظَلَةَ بْنِ الرَّبِيعِ الْأَسَدِيِّ قَالَ لَقِيتُ أَبُوبَكْرٍ فَقَالَ كَيْفَ

نسبح بحمدك وتقدس لك (قال اني اعلم ما لا تعلمون) وفي قوله هل رأوني وهل رأوا جنتي تقرير للملائكة
 وتنبيه على ان تسبيح بني آدم وتقديسهم اعلى واشرف من تقديسهم لحصول هذا في عالم الغيب مع وجود
 الموانع والصوارف وحصول ذلك في عالم الشهادة من غير صارف وقد ورد افضل العباد احمزها (ط) قوله
 فضلا صفة للملائكة بضمين وسكون الثاني تخفيفا وفي نسخة فضلاء والمعنى على جميع الروايات انهم زائدون على الحفظة
 لا وظيفة لهم الا حلقه الله كقوله ليس منهم يعني كان فيهم رجل ليس من الدار كرين بل كان يمر بشغل فجلس بينهم يريد ذلك الملك
 بهذا اللفظ انه لا يستحق المغفرة لانه ليس من الدار كرين قوله وله غفرت يعني غفرت لهذا العبد ايضا بركة الدار كرين
 فانهم قوم لا يشقى بهم جليسهم من الثواب اي لا يحرم جليسهم من الثواب بل من جلس معهم يجد بركتهم وهذا

أَنْتَ يَا حَنْظَلَةَ قُلْتُ نَافِقَ حَنْظَلَةَ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ مَا تَقُولُ قُلْتُ نَكُونُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُنَا بِالنَّارِ وَالْجَنَّةِ كَأَنَّا رَأَيْ عَيْنٍ فَإِذَا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَافَسْنَا الْأَزْوَاجَ وَالْأَوْلَادَ وَالضَّيْعَاتِ نَسِينَا كَثِيرًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ فَوَاللَّهِ إِنَّا لَنَلْقَى مِثْلَ هَذَا فَإِنِ نَظَلَّتْ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ نَافِقَ حَنْظَلَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا ذَاكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَكُونُ عِنْدَكَ نَذْكُرُنَا بِالنَّارِ وَالْجَنَّةِ كَأَنَّا رَأَيْ عَيْنٍ فَإِذَا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِكَ عَافَسْنَا الْأَزْوَاجَ وَالْأَوْلَادَ وَالضَّيْعَاتِ نَسِينَا كَثِيرًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ تَدُومُونَ عَلَى مَا تَكُونُونَ عِنْدِي وَفِي الذِّكْرِ لَصَافَحْتُكُمْ الْمَلَائِكَةُ عَلَى فُرُشِكُمْ وَفِي طُرُقِكُمْ وَلَكِنْ يَا حَنْظَلَةَ سَاعَةً وَسَاعَةً ثَلَاثَ مَرَّاتٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عَنْ * أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَلَا أُنبِئُكُمْ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ وَأَزْكَاهَا عِنْدَ مَلِكِكُمْ وَأَرْفَعَهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ وَخَيْرِ لَكُمْ مِنْ

ترغيب للعباد في مجالسة الصلحاء لينالوا نصيباً من بركاتهم وثوابهم روى هذا الحديث أبو هريرة قوله نافع حنظلة أي صار مناققا والمنافق من يظهر الإسلام وفي قلبه شيء آخر قوله عليه السلام وما ذاك أي أي شيء قولك يعني لأي سبب تقول نافع حنظلة قوله كنا رأي عين رأي عين مصدر اقيم مقام اسماء الفاعلين والمصدر يقام مقام اسم الفاعل والمفعول والواحد والثنية والجمع أي كنا رائين الجنة والنار واحوال القبر والقيامة بالعين قوله عافسنا الأزواج أي خلطناهم يعني إذا كنت عندك كنت على غاية الحضور والخوف من الله وصفاء القلب وإذا خرجت من عندك اكون على غير الحضور وهذا الفعل كعمل المنافقين والضيعات الأراضي والبساتين والحرف أيضا قوله لو تدومون على ما تكونون عندي وفي الذكر يعني لو كنتم في غيبي مثل ما كنت عندي من صفاء القلوب والدوام على الذكر والخوف من الله تصافحكم الملائكة ولعل عليه السلام أراد بمصافحة الملائكة أيام علانية لان الملائكة يصافحون اهل الذكر قوله ساعة فساعة يعني لا يكون الرجل مناققا بان يكون في وقت على غاية الحضور وصفاء القلب وفي الذكر وفي وقت لا يكون بهذه الصفة بل لا بأس بان يكون ساعة في الذكر وساعة في الاستراحة والنوم والزراعة ومعاشرة النساء والاولاد وغير ذلك من المباحات (كذا في المفاتيح) وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى ايس ساعة في الحضور تؤدون حقوق ربكم وساعة في الغيبة فتقتضون حقوق نفوسكم وادخل فاء التعقيب تنبيها على ان احدى الساعتين معقبة بالآخرى وان الانسان لا يصير على الحق الصرف والجهد المحض وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى ايس ساعة في الحضور في الذكر وساعة في حق النفس خاصة - والله اعلم قوله ألا انبأكم بخير اعمالكم أي افضلها وازكاها أي

إِنْفَاقِ الذَّهَبِ وَالْوَرَقِ وَخَيْرَ لَكُمْ مِنْ أَنْ تَلْقَوْا عَدُوَّكُمْ فَتَضْرِبُوا أَعْنَاقَهُمْ وَيَضْرِبُوا أَعْنَاقَكُمْ قَالُوا بَلَى قَالَ ذِكْرُ اللَّهِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنْ مَالِكًا وَقَعَهُ عَلَى أَبِي الدَّرْدَاءِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ قَالَ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيُّ النَّاسِ خَيْرٌ فَقَالَ طُوبَى لِمَنْ طَالَ عَمَلُهُ وَحَسُنَ عَمَلُهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ أَنْ تَفَارِقَ الدُّنْيَا وَلِسَانُكَ رَطْبٌ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرَرْتُمْ بِرِيَاضِ الْجَنَّةِ فَارْتَعُوا قَالُوا وَمَا رِيَاضُ الْجَنَّةِ قَالَ حَلَقُ الذِّكْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَعَدَ مَقْعَدًا لَمْ يَذْكُرْ اللَّهَ فِيهِ كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ تِرَةٌ وَمَنْ اضْطَجَعَ مَضْجَعًا لَا يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهِ كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ تِرَةٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ قَوْمٍ يَقُومُونَ مِنْ مَجْلِسٍ لَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ فِيهِ إِلَّا قَامُوا عَنْ مِثْلِ جِيْفَةِ حِمَارٍ وَكَانَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابُو دَاوُدَ

انماها وانماها قال شيخ الاسلام عز الدين بن عبد السلام هذا الحديث مما يدل على ان الثواب لا يترتب على قدر النصب في جميع العبادات بل قد يأجر الله تعالى على قليل الاعمال اكثر مما يأجر على كثيرها فاذا الثواب يترتب على تفاوت الرتب في الشرف اه ولعل الخبر به والارضية في الذكر لاجل ان سائر العبادات من انفاق الذهب والفضة ومن ملاقة العدو ومقاتلتهم انما هي وسائل ووسائط يتقرب العباد بها الى الله تعالى والذكر انما هو المقصود الاسنى والمطلوب الا على وناهيك عن فضيلة الذكر قوله تعالى فاذا كروني اذ كركم . وانا جالس . من ذكرني وانا معه اذ اذكرني في نفسه ذكرته في نفسي الحديث والله اعلم قوله طوبى لمن طال عمره وحسن عمله طوبى كلمة الشئ لانها دماء معناها اصاب خيرا من طال عمره وحسن عمله وكان من الظاهر ان يجاب من طال عمره وحسن عمله فالجواب من الاسلوب الحكيم اي غير خاف ان خير الناس من طال عمره وحسن عمله بل الذي يهتك ان تدعوه له فتصيب من بركته (ط) قوله ولسانك رطب رطوبة اللسان عبارة عن سهولة جريانه كما ان يسه عبارة عن ضده ثم ان جريان اللسان عبارة عن مداومة الذكر فكأنه قيل خير الاعمال مداومة الذكر فهو من اسلوب قوله تعالى ولا تموتن الا وانتم مسلمون (ط) قوله حلق الذكر قال الطيبي بكسر الحاء وفتح اللام جمع الحلقة مثل قصعة وقصع وهي الجماعة من الناس يستديرون كحلقة الباب قوله ترة اي حسرة والموت الذي قتل له قتيل ولم يدرك بدمه وكذلك وترة حقه اي نقصه وكلا الامرين معقب للحسرة ومنه قوله تعالى لن يترككم اعمالكم كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى قوله الا قاموا عن مثل جيفة حمار اي لا يوجد منهم قيام عن مجلسهم الا كقيام المتفرقين عن الجيفة التي هي غاية في القذر والنجاسة قال ابن الملك وتخصيص جيفة الحمار بالدكرانه ادون الجيف من بين الحيوانات التي تخالطنا اه او لكونه ابلد الحيوانات او لكونه مخالطا للشيطان ولهذا يتعوذ عند نهيقه بالرحمن وكان عليهم حسرة

﴿ وَعنه ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا جَلَسَ قَوْمٌ مَجَاسِيًا لَمْ يَذْكُرُوا اللَّهَ فِيهِ وَلَمْ يُصَلُّوا عَلَى نَبِيِّهِمْ إِلَّا كَانَ عَلَيْهِمْ تِرَةٌ فَإِنْ شَاءَ هَذَّبَهُمْ وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُمْ

وقد ورد من حديث معاذ مرفوعا ليس يتحسر اهل الجنة يعني يوم القيامة كما في رواية الا على ساعة مرت بهم ولم يذكروا الله فيها رواه الطبراني والله اعلم (ق) قوله ولم يصلوا على نبيهم مثل الامام الغزالي رحمه الله تعالى ما معنى قوله صلى الله عليه وسلم من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشرا وما معنى صلاة الله على من صلى عليه وما معنى صلواتنا عليه وما معنى استدعائه من امته الصلاة عليه أرتاح لذلك ام هو شفقة على الاممة فأجاب اما صلاة الله على نبيه وعلى المصلين عليه فمعناه افاضة انواع الكرامات ولطائف النعم واما صلواتنا عليه وصلاة الملائكة فهو سؤال وابتهاال في طلب تلك الكرامة ورغبة في افاضتها عليه كقول القائل غفر الله له ورحمه فان ذلك يختص بالرحمة وطلب العفو بالستر ولذلك تختص الصلاة به ودونه قولك رضي الله عنه فتختص الصلاة بالانبياء وطلب الترضي بالصحابة والاولياء والعلماء وطلب الرحمة والمغفرة للعوام واما استدعاؤه الصلاة من امته فثلاثة امور (احدها) ان الادعية مؤثرة في استدراار فضل الله ونعمته ورحمته لاسيما في في الجمع الكثير كالجمعة وعرفات والجماعات فان المهم اذا اجتمعت وانصرفت الى طالب ما في الامكان وجوده على قرب كالطمر ورفع الوباء وغيره فاض ما في الامكان من الفيض الحق بوسائط الى روحانيات المترشحين لتدبير العالم الاسفل المتقضى لتقهرم وانما اثرت المهم لما بين الارواح البشرية والروحانية العالية من المناسبة الذاتية فان هذه الارواح مجانسة لتلك الجواهر وانما يقطع مجانستها لتدنس بكدورات الشهوات ولذلك تكون همه القلوب الزكية الطاهرة اسرع تأثرا وتكون في حالة التضرع والابتهاال انجح لان حرقة التضرع تذيب كدورات الشهوات عن القلب في الحال وتصفيه وتكشفه من الظلمة ولذلك ما يخطىء دعاء الجمع ولا يخلو الجمع من قلوب طاهرة يزيدون التعاون تأثرا وانما كان يوم الجمعة وقتا يستجاب فيه الدعاء منهم لان الحال الذي يجتمع فيه على قلوب صافية واحد لا يدري متى هو لكن الغالب ان اليوم لا يخلو عنه وهو وقت النفحات التي يتعرض لها وربما كان اجتماع المهم يوم الجمعة عند الاسباب الجامعة كابتداء الخطبة وابتداء الصلاة وكان الصلاة اولى لكن الاولى ان لا يحزم القول بتعيين وقته بل يبين وكذلك يتوقع تلك النفحات في الاسحار لصفاء القلوب فاذا كانت الادعية مؤثرة في استجلاب موائد الفضل وكان ما وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخوض ومرتبة الشفاعة وغير ذلك من المقامات المحمودة غير محدود على وجه لا تتصور الزيادة فيها فاستمداده من الادعية استزادة لتلك الكرامات (الامر الثاني) ارتياحه به كما قال صلى الله عليه وسلم اني اباهي بسكم الامم وكما لا يبعد ان يطلع النائم من اعلى الغيب من احوال الموتى مع كوننا في هذا العالم المظلم فلا يبعد ان تحصل للارواح معرفة بما جرى احوالنا مع انهم في عالم القدس والصفاء ودار الحيوان ووجه اطلاع النائم على احوال الموتى واطلاع الموتى على احوال الناس يطول ذكره (الثالث) الشفقة على الاممة وتحريضهم على ما هو حسنة في حقهم وقربة لهم وانما تضاعف الصلاة لان الصلاة ليست حسنة واحدة بل حسنات اذ فيها تجديد الايمان بالله اولاً ثم بالرسول ثانياً ثم بتعظيمه ثالثاً ثم بالعناية بطلب الكرامة له رابعاً ثم تجديد الايمان باليوم الآخر وانواع كرامات خامساً ثم بذكر الله سادساً وعند ذكر الصالحين تنزل الرحمة ثم بتعظيم الله بنسبتهم اليه سابغاً ثم باظهار المودة لهم ثامناً ولم يسأل صلى الله عليه وسلم من امته

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ
كَلَامٍ ابْنِ آدَمَ عَلَيْهِ لَآلَهُ إِلَّا أَمْرٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ نَهْيٌ عَنْ مُنْكَرٍ أَوْ ذِكْرُ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُكْثِرُوا الْكَلَامَ بِغَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ فَإِنَّ كَثْرَةَ الْكَلَامِ بِغَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ
قَسْوَةٌ لِلْقَلْبِ وَإِنْ أَبْعَدَ النَّاسُ مِنَ اللَّهِ الْقَلْبُ الْقَاسِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
* وَعَنْ * ثَوْبَانَ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ فَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِهِ نَزَلَتْ فِي الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ لَوْ عَلِمْنَا أَيُّ الْمَالِ
خَيْرٌ فَتَتَّخِذُهُ فَقَالَ أَفْضَلُهُ لِسَانٌ ذَاكِرٌ وَتَلْبٌ شَاكِرٌ وَزَوْجَةٌ مُؤْمِنَةٌ نَعِيْنُهُ عَلَى إِيْمَانِهِ
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ

**الفصل الثالث * عَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ خَرَجَ مُعَاوِيَةُ عَلَى حَلَقَةٍ فِي الْمَسْجِدِ
فَقَالَ مَا أَجْلَسَكُمْ قَالُوا جَلَسْنَا نَذْكُرُ اللَّهَ قَالَ اللَّهُ مَا أَجْلَسَكُمْ إِلَّا ذَلِكَ قَالُوا اللَّهُ مَا**

إِلَّا الْمُوَدَّةُ فِي الْقُرْبَى ثُمَّ الْإِبْتِهَالُ وَالتَّضَرُّعُ فِي الدُّعَاءِ تَأْسَعًا وَالدُّعَاءُ مَعَ الْعَادَةِ ثُمَّ بِالْاعْتِرَافِ عَاشِرًا بِأَنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ
لِلَّهِ وَإِنَّ النَّاسَ وَإِنْ جَلَّ قَدْرُهُ هُوَ عِمَاجٌ إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِ عَشْرُ حِسَاتٍ سِوَى مَا وَرَدَ الشَّرْعُ بِهِ مِنْ
أَنَّ الْحَسَةَ الْوَاحِدَةَ بِبَشَرٍ أَمْثَلَهَا وَإِنَّ السَّيْئَةَ بِمِثْلِهَا فَقَطَّ وَسَرَّهُ أَنَّ الْجَوْهَرَ الْإِنْسَانِيَّ حَانَ إِلَى ذَلِكَ الْعَالَمِ الْعُلَوِيِّ
وَهَبُوطُهُ إِلَى الْعَالَمِ الْجَسَامِيِّ غَرِيبٌ فِي طَبْعِهِ وَالسَّيْئَةُ تَبْطِئُهُ عَنِ التَّرْقِيِّ إِلَى ذَلِكَ الْعَالَمِ عَلَى خِلَافِ طَبْعِهِ وَالْحَسَنَةُ
تَرْقِيهِ إِلَى مُوَافَقَةِ الطَّبْعِ وَالْقُوَّةِ الَّتِي تَحْرُكُ الْحَجَرَ إِلَى نَوْقٍ هِيَ نَفْسُهَا أَنْ اسْتَعْمَلَتْ فِي تَحْرِيكِهِ إِلَى اسْفَلٍ تَحْرُكُ
عَشْرَةَ أَذْرُعٍ أَوْ زِيَادَةً فَلِهَذَا كَانَتِ الْحَسَةُ بِبَشَرٍ أَمْثَلَهَا إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضَعْفُهَا (كَذَا فِي الْأَحْكَافِ) قَوْلُهُ فَإِنْ شَاءَ
عَذِبَهُمْ قَالَ الطَّبِيبِيُّ قَوْلُهُ فَإِنْ شَاءَ عَذِبَهُمْ مِنْ بَابِ التَّشْدِيدِ وَالتَّغْلِظِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُصَدَّرَ مِنْ أَهْلِ الْمَجْلِسِ مَا يُوجِبُ الْعُقُوبَةَ
مِنْ حَصَائِدِ السَّنَنِ وَالصَّلَاةِ عَلَى الرَّسُولِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ تَلْمِيحٌ إِلَى مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ
جَاؤُكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا (طَبِيبِي أَطَابَ اللَّهُ ثَوَاهُ)
قَوْلُهُ قَسْوَةٌ لِلْقَلْبِ أَيُّ سَبَبٍ قَسَاوَةِ الْقَلْبِ وَهِيَ النَّبِيُّ عَنْ صَمَاعٍ الْحَقِّ وَالْمِيلِ إِلَى مَخَالِطَةِ الْحَلْقِ وَقِلَّةِ الْحَشْيَةِ وَعَدَمِ
الْحُشُوعِ وَالْبُكَاءِ وَكَثْرَةِ الْعَفْلَةِ عَنْ دَارِ الْبَقَاءِ قَوْلُهُ لَوْ عَلِمْنَا أَيُّ الْمَالِ خَيْرٌ فَتَتَّخِذُهُ مَصُوبٌ بِأَصْهَارٍ أَنْ بَعْدَ الْفَاءِ
جَوَابًا لِلتَّمْنِيِّ فَقَالَ أَفْضَلُهُ قَالَ الطَّبِيبِيُّ الضَّمِيرُ فِي أَفْضَلِهِ رَاجِعٌ إِلَى الْمَالِ عَلَى الْأَوَّلِ بِالنَّاصِعِ أَيُّ لَوْ عَلِمْنَا أَفْضَلَ الْأَشْيَاءِ
نَفْعًا فَنَتَّخِذُهُ وَلِهَذَا السَّرَّاسْتِيُّ أَنَّ مَنْ آتَى اللَّهَ بِتَلْبٍ سَلِيمٍ مِنْ قَوْلِهِ مَالٌ وَلَا يَبُونُ وَالْقَلْبُ إِذَا سَلِمَ مِنْ آفَاتِهِ
شَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى فَسَرَى ذَلِكَ إِلَى لِسَانِهِ فَحَمَدَ اللَّهَ وَاتَّقَى عَلَيْهِ وَلَا يَحْصُلُ ذَلِكَ إِلَّا بِفِرَاعِ الْقَلْبِ وَمُعَاوَنَةِ رَفِيقٍ
يَعِينُهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِهِ وَلِهَذَا قَالَ تَعِينُهُ عَلَى إِيْمَانِهِ أَيُّ عَلَى دِينِهِ بَانَ تَذَكُّرُهُ الصَّلَاةَ وَالصَّوْمَ
وغيرهما مِنَ الْعِبَادَاتِ وَتَمَنَعَهُ مِنَ الرِّبَا وَبِائِثِ الْحَرَمَاتِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ آتَى اللَّهَ قَدْ يَحْذِفُ حَرْفَ الْقَسَمِ

أَجَلَسْنَا غَيْرُهُ قَالَ أَمَا إِنِّي لَمْ أَسْتَحْلِفْكُمْ تَهْمَةً لَكُمْ وَمَا كَانَ أَحَدٌ يَمْتَزِلُنِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَلَّ عَنْهُ حَدِيثًا مِنِّي وَإِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَلَى حَلَقَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ مَا أَجَلَسْتُكُمْ هَهُنَا قَالُوا جَلَسْنَا نَذْكُرُ اللَّهَ وَنُحَمِّدُهُ عَلَى مَا هَدَانَا لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ بِهِ عَلَيْنَا قُلَ اللَّهُ مَا أَجَلَسْتُكُمْ إِلَّا ذَلِكَ قَالُوا اللَّهُ مَا أَجَلَسْنَا إِلَّا ذَلِكَ قَالَ أَمَا إِنِّي لَمْ أَسْتَحْلِفْكُمْ تَهْمَةً لَكُمْ وَلَكِنَّهُ أَتَانِي جِبْرِيلُ فَأَخْبَرَنِي أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُبَاهِي بِكُمْ الْمَلَائِكَةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ شَرَائِعَ الْإِسْلَامِ قَدْ كَثُرَتْ عَلَيَّ فَأَخْبِرْنِي بِشَيْءٍ أَتَشَبُّثُ بِهِ قَالَ لَا يَزَالُ لِسَانُكَ رَطْبًا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ أَيُّ الْعِبَادِ أَفْضَلُ وَأَرْفَعُ

فينصب بالايصال وقد يجزئ نحو الله لا فعلن كذا ثم ادخلت حرف الاستفهام قد وقيل حرف الاستفهام صار بدلا من حرف القسم فجر بها ويرده جواز الصب بل هو الغالب والجر شاذ وادخال حرف الاستفهام في الجواب بطريق المشاكلة والله اعلم (لمعات) فوله لم استحلصكم تهمة لكم اي تهمة لكم. لكذب ولكي أردت المباحة والمشابهة فيما وقع له صلى الله عليه وسلم مع الصحابة وقدم بيان قربه منه عليه الصلاة والسلام وقلة نقله من احاديثه دفعا لتهمة الكذب عن نفسه فيما يتقله من الكلام فقال وما كان احد بمنزلي اي بمرتبة قربي من رسول الله صلى الله عليه وسلم لكونه محرما لام حبيبة اخته من امهات المؤمنين ولذا عبر عنه المولوي في المشوى بحال المؤمنين ولكونه من احلاء كتبة الوحي اقل خبر كان عنه اي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا مني اي لاحتياطي في الحديث والا كان مقتضى منزلته اي يكون كثير الرواية ولعله كان ممن لم يجوز نقل الرواية بالمعنى والله اعلم قوله نحمده على ما هدانا الاسلام الخ كما حكى الله تعالى عن مقول اهل دار السلام الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله - لولا الله ما اهتديا ولا تصدقا ولا صليا قوله يباهي بكم الملائكة قيل معنى المباهاة بهم ان الله تعالى يقول للملائكة انظروا الى عبيدي هؤلاء كيف سلطت عليهم نفوسهم وشهواتهم واهويتهم ومع ذلك قويت هممتهم على مخالفة هذه الدواعي القوية الى ترك العبادة والذكر فاستحقوا ان يمدحوا اكثر منكم لانكم لاتحدون في العباد مشقة بوجه وانما هي منكم كالنفس منهم والله اعلم (ق) قوله ان شرائع الاسلام قال الطيبي الشريعة مورد الابل على الماء الجاري والمراد ما شرع الله وظهره لعباده من الفرائض والسنن والتنكير في شيء للتقليل المتضمن لمعنى التعظيم كقوله تعالى ورضوان من الله اكبر ومعناه اخبرني بعمل يسير مستجلب لثواب كثير فالازم عليه واعتصم به ولم يرد بقوله كثرت علي انه يترك ذلك رأسا ويشغل بغيره فحسب وانما اراد انه بعد اداء ما افترض عليه يشبث بما يستغني به عن سائر ما لم يفترض عليه

دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ الِّذَا كَرُونَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالِّذَا كِرَاتٌ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
وَمِنَ الْغَازِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ لَوْ ضَرَبَ بِسَيْفِهِ فِي الْكُفَّارِ وَالْمُشْرِكِينَ حَتَّى يَنْكَسِرَ
وَيَخْتَضِبَ دَمًا فَإِنَّ الِّذَا كَرِ اللَّهُ أَفْضَلُ مِنْهُ دَرَجَةً رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ
غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي عُبَاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّيْطَانُ جَائِمٌ عَلَى
قَلْبِ ابْنِ آدَمَ فَإِذَا ذَكَرَ اللَّهَ خَنَسَ وَإِذَا غَنَلَّ وَسْوَاسٌ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ تَعْلِيْقًا

* وَعَنْ * مَالِكٍ قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ ذَا كَرُ اللَّهُ فِي
الْغَافِلِينَ كَالْمُقَاتِلِ خَلْفَ الْفَارِسِ وَذَا كَرُ اللَّهُ فِي الْغَافِلِينَ كَغَضَنِ أَخْضَرَ فِي شَجَرِ يَابِسٍ، وَفِي
رَوَايَةٍ مَثَلُ الشَّجَرَةِ الْخَضِرَاءِ فِي وَسْطِ الشَّجَرِ وَذَا كَرُ اللَّهُ فِي الْغَافِلِينَ مِثْلُ مُصْبَاحٍ فِي
بَيْتٍ مُظْلِمٍ وَذَا كَرُ اللَّهُ فِي الْغَافِلِينَ بِرِيهِ اللَّهِ مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَهُوَ حَيٌّ وَذَا كَرُ اللَّهُ فِي
الْغَافِلِينَ يُغْفَرُ لَهُ بِعَدَدِ كُلِّ فَصِيحٍ وَأَعْجَمٍ وَالْفَصِيحُ بَنُو آدَمَ وَالْأَعْجَمُ الْبَهَائِمُ رَوَاهُ رَزِينٌ

والله اعلم (طبي اطاب الله ثراه) قوله الِّذَا كرون الله كثيرا والِّذَا كرات قيل المراد بهم المداومون على ذكره وفكره
وقيل المراد بهم الذين يأتون بالاذكار الواردة في السنة في جميع الاحوال والاقوات وهذا مرادف في الحقيقة
لضبطه بشغل اغلب اوقاته بالذكر قيل يا رسول الله ومن الغازي اي الِّذَا كرون افضل من غيرهم ومن الغازي
ايضا قالوا ذلك تعجبا قال لو ضرب اي الغازي بسيفه في الكفار والمشركين حتى ينكسر أي سيفه ويختضب
اي هو او سيفه دما وهو كناية عن الشهادة فان الِّذا كرون الله افضل وفي رواية من الغازي درجة وهي تحتل
الوحدة اي درجة واحدة وتحتل المجلس اي بدرجات متعددة والله تعالى اعلم (ق) قوله الشيطان جائم اي
لازم الجلوس ودائم اللصوق على قلب ابن آدم فاذا ذكر الله خنس اي انقبض الشيطان وتأخر وهو من قوله
تعالى (من شر الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس) (ط ق)
قوله كالمقاتل خلف الفارين شبه الِّذَا كرون الذي يذكرون الله بين جماعة لم يذكروا بالمجاهد الذي يقاتل الكفار
بعد فرار اصحابه منهم فالِّذَا كرون قاهر لجند الشيطان وهازم له والغافل مقهور منهزم منه تم شبه بالغصن الاخضر
الذي يعد للانمار والغافل باليابس الذي يهيا للاحراق ثم شبه ثلثا بالمصباح في مجرد كونه مضيا في نفسه والغافل
في مجرد الظلمة كما في قول الشاعر :

* وكان النجوم بين دجاها * سنن لاح بينهن ابتداء *

شبه النجوم بالسنن في مجرد الاشراق والليل بالبدع في مجرد الظلمة والله اعلم (طبي اطاب الله ثراه) قوله
يريه الله مقعده من الجنة لعل الارادة بالمكاشفة او بنزول الملائكة عند النزع لقوله تعالى (ان الذين قاموا ربنا
الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة الا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون) والله اعلم (ق)

﴿ وعن معاذ بن جبل قال ما عمل العبد عملاً أنجى له من عذاب الله من ذكر الله رواه مالك والترمذي وابن ماجه ﴾ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى يقول أنا مع عبدي إذا ذكرني وتحرّكت بي شفتاه رواه البخاري ﴾ وعن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول لكل شيء صقالة وصقالة القلوب ذكر الله وما من شيء أنجى من عذاب الله من ذكر الله قالوا ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا أن يضرب بسيفه حتى ينقطع رواه البيهقي في الدعوات الكبير

﴿ كتاب اسماء الله تعالى ﴾

الفصل الاول ﴿ عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ إن لله تسعة وتسعين اسماً

قوله اما مع عبدي اي بالاعانة والتوفيق والرحمة والرعاية اقول المية كناية عن الشرف والقربة لما ورد انا جليس من ذكرني كما يقال فلان جليس السلطان اي مقرب ومشرف عنده والحديث ابلغ حيث لم يقل هو جليسي وقوله تحركت بي اي بذكري فيه من المبالغة ما ليس في قوله اداد ذكرني باللسان هذا اذا كان الواو للحال واما اذا كان للمعطف ويحتمل الجمع بين الذكر باللسان وبالقلب وهذا التأويل اولى لان المؤثر السامع هو الذي ذكر باللسان مع حضور القلب واما الذكر باللسان والقلب لاه فهو قليل الجدوى (ط) قوله لكل شيء اي لكل شيء مما يصدأ حقيقة او مجازاً فان صداء القلوب الرين في قوله تعالى (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) بمثابة الهوى المعنى بها في قوله تعالى (افرأيت من اتخذ الهه هواه) فكلمة لا اله تخلصها وكلمة الا الله تجليها والله اعلم (طيبي اطاب الله ثراه)

﴿ كتاب اسماء الله تعالى ﴾

قال الله عز وجل (والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وادروا الدين بلحدون في اسمائه سيجزون ما كانوا يعملون) وقال تعالى (قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايما تدعوا فله الاسماء الحسنى) وقال تعالى (الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى) قوله ان لله تعالى كافي نسخة صحيحة تسعة وتسعين اسماً قال التوربشتي انا نجد في كتاب الله تعالى وفي سنن رسوله اسماء سوى ما في هذا الحديث ومما دل عليه الكتاب الرب المولى البصير المحيط الفاطر الكافي العلام المليك ذو الطول ذو المعارج ومما وردت به السنة الحان المنان الدائم الجميل فهي اداً غير منحصرة في تسعة وتسعين فما وجه قوله ان لله تعالى تسعة وتسعين اسماً (قلنا) ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرد بقوله ان لله تسعة وتسعين اسماً الحصر وهي ما يزيد عليها بل اراد تخصيصها بالذكر لكونها اسماً لفظاً واطهر معنى وقد قال جمع من اصحاب المعاني ان هذا الحديث قضية واحدة فقوله من احصاها دخل الحنة لبس بمفصل عن قوله ان لله تعالى تسعة وتسعين اسماً بل هو واقع موقع الوصف من الاسماء المعدودة فلا يتم الكلام في

مائة إلا واحداً

الفصل الاول الا مرتبطا بالفصل الآخر ونظير ذلك قول القائل : ﴿ ان لفلان الف شاة اعداها لاضياف ﴾ فلا يدل على انه لا يملك غيرها والله سبحانه وتعالى اعلم (كذا في شرح المصاييح) قوله مائة الا واحداً بالتذكير ولا يفي ذر الا واحدة بالنأيت قال ابن بطال ولا يجوز في العربية ووجهها ابن مالك باعتبار معنى التسمية او السفة او الكلمة — والحكمة في الايتان بهذه الجملة بعد السابقة ان يتقرر ذلك في نفس السامع جمعا بين جمعي الاجمال والتفصيل ودفعاً للتصحيح خطأ لاشتباه تسعة وتسعين بسبعة وسبعين وقال في فتوح الغيب قوله مائة الا واحداً تأكيداً وفذلكة لئلا يزداد على ما ورد كقوله تعالى (تلك عشرة كاملة) (كذا في ارشاد الساري) وقد اختلف في هذا العدد هل المراد به حصر الاسماء الحسنى في هذه العدة او انها اكثر من ذلك ولكن اقتصت هذه بان من احصاها دخل الجنة فذهب الجمهور الى الثاني ونقل النووي اتفاق العلماء عليه فقال ليس في الحديث حصر اسماء الله تعالى وليس معناه انه ليس له اسم غير هذه التسعة والتسعين وانما مقصود الحديث ان هذه الاسماء من احصاها دخل الجنة فالمراد الاخبار عن دخول الجنة باحصائها لا الاخبار بحصر الاسماء ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابن مسعود الذي اخرج احمد وصححه ابن حبان اسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك او انزلته في كتابك او علمته احدا من خلفك او استأثرت به في علم الغيب عندك وعند مالك عن كعب الاحبار في دعاء واسألك باسمائك الحسنى ما علمت منها وما لم اعلم واورده الطبري عن قتادة نحوه من حديث عائشة انها دعت بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم بنحو ذلك وسيأتي في الكلام على الاسم الاعظم وقال الخطابي في هذا الحديث اثبات هذه الاسماء المخصوصة بهذا العدد وليس فيه منع ما عداها من الزيادة وانما التخصيص لكونها اكثر الاسماء وايضا معاني وخبر المبتدأ في الحديث هو قوله من احصاها لا قوله لله وهو كقولك تزيد الف درهم اعداها للصدقة او لعمره مائة ثوب من زاره البسه اياها وقال القرطبي في المبهم نحو ذلك ونقل ابن بطال عن القاضي ابي بكر بن الطيب قل ليس في الحديث دليل على انه ليس لله من الاسماء الا هذه العدة وانما معنى الحديث ان من احصاها دخل الجنة ويدل على عدم الحصر ان اكثرها صفات وصفات الله لا تنهاى وقيل ان المراد الدعاء بهذه الاسماء لان الحديث مبني على قوله والله الاسماء الحسنى فادعوه بها فذكر النبي صلى الله عليه وسلم انها تسعة وتسعون فيدعي بها ولا يدعي غيرها حكاه ابن بطال عن المهلب وفيه نظر لانه ثبت في اخبار صحيحة الدعاء بكثير من الاسماء التي لم ترد في القرآن كما في حديث ابن عباس في قيام الليل انت المقدم وانت المؤخر وغير ذلك وقال الفخر الرازي لما كانت الاسماء من الصفات وهي اما ثبوتية حقيقية كالحي او اضافة كالعظيم واما سلبية كالقدوس واما من حقيقية وازافة كالقدير او من سلبية اضافة كالاول والاخر واما من حقيقية وازافة وسلبية كالملك والساوب غير متناهية لانه عالم بلا نهاية قادر على ما لا نهاية له فلا يمتنع ان يكون له من ذلك اسم فيلزم ان لا نهاية لاسمائه وحكى القاضي ابو بكر بن العربي عن بعضهم ان لله الف اسم (كذا في فتح الباري) (واما الحكمة) في القصر على العدد المذكور فقد ذكر الفخر الرازي عن الاكثر انه تعبد لا يعقل معناه — وقيل الحكمة فيه انها في القرآن كما في بعض طرقه وقال آخرون الاسماء الحسنى مائة على عدد درجات الجنة استأثر تعالى منها واحد وهو الاسم الاعظم فلم يطلع عليه احدا فكانه قال مائة ولكن واحدا منها عند الله وقال بعضهم ليس الاسم المكمل للمائة مخفيا بل هو الجلالة وبه جزم السهيلي فقال الاسماء الحسنى مائة على

مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَفِي رِوَايَةٍ وَهُوَ وَتَرٌ يُحِبُّ الْوَتَرَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

عددت درجات الجنة والذي يكمل المائة الله ويؤيده قوله تعالى (والله الاسماء الحسنى فادعوه بها) والتسعة والتسعون لله فهي زائدة عليه وبه يكمل المائة (كذا في شرح الاذكار لابن علان رحمه الله تعالى) قوله من احصاها دخل الجنة قال الخطابي الاحصاء في مثل هذا يحتمل وجوها (احدها) ان يعدها حتى يستوفيها يريد انه لا يقتصر على بعضها لكن يدعو الله بها كلها ويشني عليه بجميعها فيستوجب الموعود عليها من الثواب (ثانيها) المراد بالاحصاء الاطاقة كقوله تعالى (علم ان لن تحصوه) ومنه حديث استقيموا ولن تحصوا اي لن تبلغوا كنه الاستقامة والمعنى من اطاق القيام بحق هذه الاسماء والعمل بمقتضاها وهو ان يعتبر بمعانيها فيلزم نفسه بواجبها فاذا قال الرزاق وثق بالرزق وكذا سائر الاسماء (ثالثها) المراد بالاحصاء الاحاطة بمعانيها من قول العرب فلان ذو حصة اي ذو عقل ومعرفة انتهى ملخصا وقال القرطبي المرجو من كرم الله تعالى ان من حصل له احصاء هذه الاسماء على احدي هذه المراتب مع صحة النية ان يدخله الله الجنة وهذه المراتب الثلاثة للسابقين والصادقين واصحاب اليمين وقال غيره معنى احصاها عرفها لان العارف بها لا يكون الا مؤمنا والمؤمن يدخل الجنة وقيل معناه عددا معتقدا لان الدهري لا يعترف بالخالق والفلسفي لا يعترف بالقادر وقيل احصاها يريد بها وجه الله واعظامه وقيل معنى احصاها عمل بها فاذا قال الحكيم مثلا سلم جميع اوامره لان جميعها على متقضى الحكمة واذا قال القدوس استحضر كونه منزها عن جميع النقائص وهذا اختيار ابي الوفاء بن عقيل وقال ابن بطال طريق العمل بها ان الذي يسوغ الاقتداء به كالرحيم والكريم فان الله يحب ان يرى حلالها على عبده فليمرن العبد نفسه على ان يصح له الاتصاف بها وما كان يختص بالله تعالى كالجبار العظيم فيجب على العبد الاقرار بها والخضوع لها وعدم التحلي بصفة منها وما كان فيه معنى الوعد تقف منه عند الطمع والرغبة وما كان فيه معنى الوعيد تقف منه عند الحشية والرغبة فهذا معنى احصاها وحفظها ويؤيده ان من حفظها عدا واحصاها سردا ولم يعمل بها يكون كمن حفظ القرآن ولم يعمل بمسما فيه وقد ثبت الخبر في الخوارج انهم يقرؤون القرآن ولا يجاوز حناجرهم (قلت) والذي ذكره مقام الكمال ولا يلزم من ذلك ان لا يرد الثواب لمن حفظها وتجد بتلاوتها والدعاء بها وان كان متلبسا بالمعاصي كما يقع مثل ذلك في قارئ القرآن سواء فان القارئ ولو كان متلبسا بمعصية غير ما يتعلق بالفراة يثاب على تلاوته عند اهل السنة فليس ما بحثه ابن بطال بدافع لقول من قال ان المراد حفظها سردا والله اعلم وقال النووي قال البخاري وغيره من المحققين معناه حفظها وهذا هو الاظهر لثبوته نصا في الخبر (فتح الباري) قوله وهو وتر يحب الوتر الوتر الفرد ومعناه في حق الله انه الواحد الذي لا نظير له في ذاته ولا انقسام وقوله يحب الوتر قال عياض معناه ان للوتر في العدد فضلا على الشفع في اسمائه لكونه دل على الوجدانية في صفاته وتعقب بانه لو كان المراد به الدلالة على الوجدانية لما تعددت الاسماء بل المراد ان الله يحب الوتر من كل شيء وان تعدد ما فيه الوتر وقيل هو منصرف الى من يعبد الله بالوجدانية والتفرد على سبيل الاخلاص وقيل لانه امر بالوتر في كثير من الاعمال والطاعات كما في الصلوات الخمس ووتر الليل واعداد الطهارة وتكفين الميت وفي كثير من المخلوقات كالسموات والارض انتهى ملخصا (فتح الباري)

إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى تِسْعَةً وَتِسْعِينَ إِسْمًا مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ
الْمُتَكَبِّرُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ الْغَفَّارُ الْقَهَّارُ الْوَهَّابُ الرَّزَّاقُ الْفَتَّاحُ
الْعَلِيمُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الْخَافِضُ الرَّافِعُ الْمُعِزُّ الْمُذِلُّ السَّعِيعُ الْبَصِيرُ
الْحَكَمُ الْعَدْلُ اللَّطِيفُ الْخَيْرُ الْحَلِيمُ الْعَظِيمُ الْغَفُورُ الشَّكُورُ الْعَلِيُّ

قوله القدوس الطاهر من العيوب السلام ذو السلام اي الذي سلم من كل عيب وبريء من كل آفة المؤمن
الذي يصدق عباده وعده فهو من الايمان التصديق او يؤمنهم يوم القيامة من عذابه فهو من الامان المهيمن
معناه القائم على خلقه قال الله عز وجل (مصداق لما بين يديه من الكتاب ومهيمننا عليه) العزيز القاهر الغالب
والعزة الغلبة ومنه قوله تعالى (وعزني في الخطاب) الجبار هو الذي أجبر الخلق وقهرهم على ما أراد من امر
ونهي وقيل هو العالي فوق خلقه المتكبر المتعالي عن صفات الخلق وقيل الذي يتكبر على عتاة خلقه اذا
نازعوه العظمة فيقسمهم والتاء في المتكبر تاء المتفرد والمتخصص لا تاء المتعاطي المتكلف وقيل ان المتكبر من
الكبرياء الذي هو عظمة الله تعالى لا من الكبر الذي هو مذموم وقيل معناه ذو الكبرياء والكبرياء عند العرب
الملك قال الله تعالى (ويكون لكما الكبرياء في الارض) اي الملك الباري هو الذي خلق الخلق لا عن
مثال الا ان لهذه اللفظة من الاختصاص بالحيوان ما ليس لغيره من المخلوقات وقيل تستعمل في غير الحيوان فيقال
بدأ الله النعمة وخلق السموات والارض المصور هو الذي انشا خلقه على صور مختلفة ومعنى التصوير التخطيط
والتشكيل الغفار هو الذي يغفر ذنوب عباده مرة بعد مرة واصل الغفر الستر والتغطية والله تعالى غافر
لذنوب عباده ساترها بترك القوية عليها الفتح هو الحاكم قال الله تعالى (ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح)
معناه ان تستفتوا فقد جاءكم القضاء ومنه قوله تعالى (ربنا افتح بينا وبين قومنا بالحق) قال الشاعر
﴿ الا ابلغ بني عصم رسولا ﴾ باني عن فتاحتكم غني

اي عن عما كحتكم وقيل هو الذي يفتح ابواب الرزق وارضحة لعباده القابض الباسط هو الذي يوسع الرزق
ويقتره على ما تقتضيه الحكمة ويحسن القرآن في الذكر بين هذين الاسمين وكذلك في كل اسمين يردان
موردها كالحافض والرافع والمعز والمذل والضر والنافع فان ذلك انبأ عن القدرة وادل على الحكمة والاولي
عن وفق بحسن الادب بين يدي الله تعالى ان لا يفرد الاسم المنبئ عن القبض والحفص وافي معناها بل يضم
الى ذلك ما هو اعرب عن وجه الحكمة الحافض الذي يخفف الجبارين والفراغة اي يضمهم وبهينهم الرافع
الذي يرفع اوليائه ويعزهم فهو الجامع بين الاعزاز والاذلال الحكم الحاكم وحقيقته الذي سلم له الحكم ورد
اليه العدل هو الذي لا تميل به الاهواء فيجور في الحكم - مصدر اقيم مقام الاسم اللطيف الذي يوصل
اليك اربك في رفق وقيل هو الذي لطف عن ان يدرك بالكيفية الخير العالم بما كان وما يكون الغفور من
ابنية المبالغة في الغفران الشكور الذي يجازي عباده ويثيبهم على افعالهم الصالحة فشكر الله تعالى لعباده انما

الْكَبِيرُ الْحَفِيفُ الْمُقِيتُ الْحَسِيبُ الْجَلِيلُ الْكَرِيمُ الرَّقِيبُ الْمُجِيبُ الْوَاسِعُ
الْحَكِيمُ الْوَدُودُ الْمَجِيدُ الْبَاعِثُ الشَّهِيدُ الْحَقُّ الْوَكِيلُ الْقَوِيُّ الْمَتِينُ
الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ الْمُحْصِي الْمُبْدِيُّ الْمُعِيدُ الْمُحْيِي الْمُمِيتُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ الْوَاحِدُ
الْمَاجِدُ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ الصَّمَدُ الْقَادِرُ الْمُتَّقِدِرُ الْمُقَدِّمُ الْمُؤَخِّرُ الْأَوَّلُ الْآخِرُ
الظَّاهِرُ الْبَاطِنُ الْوَالِي الْمُنْعَالِي الْبَرُّ التَّوَّابُ الْمُتَّقِمُ الْعَفُوُّ الرَّؤُوفُ
مَالِكُ الْمُلْكِ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ الْمُقْسِطُ الْجَامِعُ الْغَنِيُّ الْمَغْنِيُّ الْمَانِعُ الضَّارُّ

هو مفقرته لهم وقبوله لعبادتهم الكبير هو الموصوف بالجلال وكبر الشأن المقيت هو المتقدر وقبل هو الذي
يعطي أقوات الخلائق الحسيب هو الكافي وقيل هو المحاسب (وكفى بالله حسيبا) اي رقيقا يحاسبهم الرقيب
هو الحافظ الذي لا يغيب عنه شيء المجيب هو الذي يقبل دعاة الناس ويستجيب لهم الواسع الذي وسع غناه
كل فقر ورحمته كل شيء الودود هو المحب لعباده فيكون بمعنى الواد وفيه وجه آخر وهو ان يكون بمعنى
المفعول اي المودود في قلوب اوليائه بما ساق اليهم من المعارف واطهر لهم من اللطاف المجيد ذو الجود والكرم
الباعث اي باعث الرسل الى الامم بالاحكام او الذي يبعث من في القبور وقيل هو الذي يبعث الرزق الى عبده من حيث
لا يحتسب الشهيد هو الذي لا يغيب عنه شيء والعبرة فيه بمعنى الحضور اي الحاضر الذي لا يعزب عنه شيء
الحق هو المتحقق كونه ووجوده لانه الموجد للشيء على ما تقتضيه الحكمة الوكيل هو الكفيل بأرزاق
العباد وحقيقته انه الذي يستقل بامر الموكل اليه ومنه قوله تعالى (حسبنا الله ونعم الوكيل) القوي القادر وقيل هو
النام القدرة والقوة الذي لا يعجزه شيء المتين هو الشديد القوي الذي لا تلحقه في افعاله المشقة الولي الناصر وقيل
المتولي للأموال القائم بها كولي اليتيم الحميد المحمود الذي استحق الحمد المحصي وهو الذي احصى كل شيء بعلمه ولا يعزب
عنه مثقال ذرة المبدئ الذي أنشأ الاشياء واخترعها ابتداء المعيد هو الذي يعيد الخلق بعد الحياة الى الممات
وبعد الممات الى الحياة الواحد هو الغني الذي لا يفتقر وهو من الجدة الغنى الواحد هو المنفرد بالذات
الاحد وهو المنفرد بالمعنى الصمد هو السيد الذي يصمد اليه الخلق في حوائجهم اي يقصدونه المتقدر مفعول
من القدرة وهو ابلغ من قادر المقدم الذي يقدم الاشياء فيضعها في مواضعها المؤخر الذي يؤخرها الى
اما كنهامن استحق التقديم قدمه ومن استحق التأخير أخره الاول هو الذي لا شيء قبله ولا معه والآخر الباقي بعد فناء
الخلق المتعالي في اوليته عن الابتداء كما هو المتعالي في آخريته عن الانتهاء الظاهر بآياته الباهرة الدالة على وحدانيته وربوبيته
ويحتمل ان يكون من الظهور الذي هو بمعنى العلو والغلبة ويدل عليه قوله ﷺ انت الظاهر فليس فوقك شيء الباطن
هو المتعجب عن ابصار الخلائق الوالي مالك الاشياء المتصرف فيها المتعالي هو المنزه عن صفات المخلوقين
تعالى ان يوصف بها وجل البر هو العطوف على عباده يبره ولطفه المستقم هو المبالغ في العقوبة لمن يشاء المقسط
هو العادل الذي لا يجور قال تعالى ان الله يحب المقسطين الجامع الذي يجمع الخلائق ليوم لا ريب فيه المانع هو
الناصر الذي يمنع اوليائه ان يؤذيه احد النور هو الذي يبصر بنوره ذوو الهامة ويرشد بهداه ذوو الغواية

النَّافِعُ النُّورُ الهَادِي الْبَدِيعُ الْبَاقِي الْوَارِثُ الرَّشِيدُ الصَّبُورُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * بَرِيدَةَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ
الْأَحَدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ فَقَالَ دَعَا اللَّهَ بِاسْمِهِ الْأَعْظَمِ

الْوَارِثُ هُوَ الْبَاقِي بَعْدَ فَنَاءِ الْخَلْقِ الرَّشِيدُ هُوَ الَّذِي يَرْشِدُ الْخَلْقَ إِلَى مَصَالِحِهِمْ وَقَدْ يَكُونُ بِمَعْنَى الْحَكِيمِ أَيْ
ذُو الرِّشْدِ لِاسْتِقَامَةِ تَدْيِيرِهِ الصَّبُورُ هُوَ الَّذِي لَا يَعْجَلُ بِعُقُوبَةِ الْعَصَاةِ لِاسْتِغْنَاهُ عَنِ التَّسْرِعِ حَذَرًا عَنِ الْقَوَاتِ
ثُمَّ لِاسْتَوَاءِ الْقَرِيبِ وَالْبَعِيدِ فِي حُكْمِهِ وَهُوَ قَرِيبُ الْمَقَرِّ مِنَ الْحَلِيمِ إِلَّا أَنْ اسْمَ الْحَلِيمِ مُشْعَرٌ بِسَلَامَةِ الْمَذْنَبِ عَنِ
الْعُقُوبَةِ وَلَا كَذَلِكَ فِي الصَّبُورِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (مُلَخَّصٌ مِنْ شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْرِبَشْتِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى)
وَيُسِيرُ الْوَصُولُ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ قَوْلُهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ أَيْضًا وَلَكِنْ
بِتَقْدِيمِ وَتَأْخِيرِ وَتَبْدِيلِ وَتَغْيِيرٍ — اخْتَلَفَ الْحَفَازُ فِي أَنْ سَرَدَ الْأَسْمَاءَ هَلْ هُوَ وَاقِفٌ عَلَى الرَّائِي أَوْ مَرْفُوعٌ وَرَجَحَ
الْأَوَّلَ وَأَنْ تَعْدَادَهَا مَدْرَجٌ مِنْ كَلَامِ الرَّائِي لَكِنْ لَيْسَ لِهَذَا الْاِخْتِلَافُ كَبِيرٌ جَدْوًى فَإِنَّ الْمَوْقُوفَ كَذَلِكَ
حُكْمُهُ الْمَرْفُوعُ لِأَنَّهُ مِثْلُهُ لَا يُقَالُ رَأْيَا (كَذَا فِي شَرْحِ الْأَذْكَارِ لِابْنِ عَلَانَ) وَأَنْ شَتَّتَ تَفْصِيلَ الْمَقَامِ وَتَوْضِيحَ الْمَرَامِ
فَارْجِعْ إِلَى شَرْحِ الْبُخَارِيِّ لِلْحَافِظِ الْعَلَامِ قَوْلُهُ دَعَا اللَّهَ بِاسْمِهِ الْأَعْظَمِ فِي شَرْحِ السَّنَةِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ دَلَالَةً عَلَى
أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى اسْمًا أَعْظَمَ إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ وَأَنَّ ذَلِكَ هُوَ الْمَذْكُورُ فِيهَا وَهُوَ حُجَّةٌ عَلَى مَنْ قَالَ لَيْسَ الْأَسْمُ الْأَعْظَمُ
أَسْمًا مَعِينًا بَلْ كُلُّ اسْمٍ ذَكَرَ بِاخْتِلَافٍ تَامَ مَعَ الْأَعْرَاضِ عَمَّا سِوَى اللَّهِ هُوَ الْأَسْمُ الْأَعْظَمُ لِأَنَّهُ شَرَفُ الْأَسْمِ بِشَرَفِ
الْمُسَمَّى لِابْوَاسْطَةِ الْحُرُوفِ الْخُصُوصَةِ أَهْ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ الطَّبْرِيُّ اخْتَلَفَتْ الْأَثَارُ فِي تَعْيِينِ الْأَسْمِ الْأَعْظَمِ وَالَّذِي
عِنْدِي أَنَّ الْأَقْوَالَ كُلَّهَا صَحِيحَةٌ إِذْ لَمْ يَرِدْ فِي خَبَرٍ مِنْهُ أَنَّ الْأَسْمَ الْأَعْظَمَ وَلَا شَيْءَ أَعْظَمَ مِنْهُ فَكَانَ يَقُولُ
كُلُّ اسْمٍ مِنْ أَسْمَائِهِ تَعَالَى يَجُوزُ وَصْفُهُ بِكَوْنِهِ أَعْظَمَ فَيَرْجِعُ إِلَى مَعْنَى عَظِيمٍ كَمَا تَقْدِمُ وَقَالَ ابْنُ حَبَانَ الْأَعْظَمِيَّةُ
الْوَارِدَةُ فِي الْأَخْبَارِ إِنَّمَا يَرَادُ بِهَا مُزِيدُ ثَوَابِ الْقَارِيءِ وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالْأَسْمِ الْأَعْظَمِ كُلُّ اسْمٍ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى
دَعَا الْعَبْدَ بِهِ رَبَّهُ مُسْتَغْفِرًا بِحَيْثُ لَا يَكُونُ فِي فِكْرِهِ حَالٌ شَدَّ غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى فَإِنْ مِنْ تَأْتَى لَهُ ذَلِكَ اسْتَجِيبَ لَهُ وَتَقُلْ
مَعْنَى هَذَا عَنْ جَعْفَرٍ الصَّادِقِ وَعَنِ الْجَنِيدِ وَعَنْ غَيْرِهِمَا وَقَالَ آخَرُونَ اسْتَأْذَنَ اللَّهُ تَعَالَى بِعِلْمِ الْأَسْمِ الْأَعْظَمِ وَلَمْ
يُطْلَعْ عَلَيْهِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِهِ وَابْتَنَى آخَرُونَ مَعِينًا وَاضْطَرَبُوا فِي ذَلِكَ وَجَمَلَةٌ مَا وَقَفَتْ عَلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ أَرْبَعَةٌ عَشَرَ
قَوْلًا (الْأَوَّلُ) الْأَسْمُ الْأَعْظَمُ لَفْظَةً هُوَ ثَقَلَةُ الْفَخْرِ الرَّازِي عَنْ بَعْضِ أَهْلِ الْكَشْفِ وَاحْتِجَّ لَهُ بِأَنَّهُ ارَادَ أَنْ يَجْعَلَ عَنْ
كَلَامِ مَعْظَمِ مُحَضَّرَتِهِ لَمْ يَقُلْ لَهُ أَنْتَ قُلْتَ كَذَا وَإِنَّمَا يَقُولُ هُوَ يَقُولُ تَأْدِبًا مَعَهُ (الثَّانِي) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَمْ يُطْلَقْ عَلَى
غَيْرِهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى وَمِنْ ثَمَّ أُضِيفَتْ إِلَيْهِ (الثَّلَاثُ) اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ وَلَعَلَّ مُسْتَنْدَهُ مَا أَخْرَجَهُ
ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا سَأَلَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعَلِّمَهَا الْأَسْمَ الْأَعْظَمَ فَلَمْ يَفْعَلْ فَصَلَتْ وَدَعَتْ اللَّهَ
أَنْ يَدْعُوكَ اللَّهُ وَادْعُوكَ الرَّحْمَنُ وَادْعُوكَ الرَّحِيمَ وَادْعُوكَ بِأَسْمَائِكَ الْحُسْنَى كُلِّهَا مَا عَمِلْتَ مِنْهَا وَمَا لَمْ أَعْلَمْ الْحَدِيثَ
وَفِيهِ أَنَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا إِنَّهُ لَفِي الْأَسْمَاءِ الَّتِي دَعَوْتَ بِهَا (قُلْتَ) وَسُنْدُهُ ضَعِيفٌ وَفِي الْاسْتِدْلَالِ بِهِ نَظَرٌ
لَا يَخْفَى (الرَّابِعُ) الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَمَّا أَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ اسْمَاءِ بِنْتِ زَيْدَانَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ اسْمُ اللَّهِ الْأَعْظَمُ فِي هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ وَالْحُكْمُ لَهُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ وَفَاتِحَةُ سُورَةِ آلِ

الَّذِي إِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ وَإِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ وَرَجُلٌ يُصَلِّي
 فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنَّ لَكَ الْحَمْدَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْحَنَّانُ الْمَنَّانُ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

عمران الله لا اله الا هو الحي القيوم اخرجه اصحاب السنن الا النسائي وحسنه الترمذي وفي نسخة صحيحة
 وفيه نظر لانه من رواية شهر بن حوشب (الخامس) الحي القيوم اخرج ابن ماجه من حديث ابي امامة الاسم
 الاعظم في ثلاث سور البقرة وآل عمران وطه قال القاسم الراوي عن ابي امامة التمسته منها فعرفت انه الحي
 القيوم وقواه الفخر الرازي واحتج بانها يدلان من صفات العظيمة بالربوبية ما لا يدل على ذلك غيرهما كدلالتهما
 (السادس) الحنان المنان بديع السموات والارض ذو الجلال والاكرام الحي القيوم ورد ذلك مجموعا في حديث
 انس عند احمد والحاكم واصله عند ابي داود والنسائي وصححه ابن حبان (السابع) بديع السموات
 والارض ذو الجلال والاكرام اخرجه ابو يعلى من طريق السري بن يحيى عن رجل من طي واشئى
 عليه قال كنت اسأل الله ان يرني الاسم الاعظم فأثريته مكتوبا في الكواكب في السماء (الثامن)
 ذو الجلال والاكرام اخرج الترمذي من حديث معاذ بن جبل قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا
 يقول يا ذا الجلال والاكرام فقال قد استجيب لك فسل واحتج له الفخر بانه يشمل جميع الصفات المعبرة
 في الالهية لان في الجلال اشارة الى جميع السلوب وفي الاكرام اشارة الى جميع الاضافات (التاسع) الله لا اله
 الا هو الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد اخرجه ابو داود والترمذي وابن ماجه وابن
 حبان والحاكم من حديث بريدة وهو ارجح من حيث السند من جميع ماورد في ذلك (العاشر) رب رب اخرج
 الحاكم من حديث ابي الدرداء وابن عباس بلفظ اسم الله الاكبر رب رب واخرج ابن ابي الدنيا عن عائشة اذا
 قال العبد يارب يارب قال الله تعالى ابيك عبيد سل تعط رواه مرفوعا وموقوفا (الحادي عشر) دعوة ذي النون
 اخرج النسائي والحاكم عن فضالة بن عبيد رفعه دعوة ذي النون في بطن الحوت لا اله الا انت سبحانك اني
 كنت من الظالمين لم يدع بها رجل مسلم قط الا استجاب الله له (الثاني عشر) نقل الفخر الرازي عن زين العابدين
 انه سأل الله ان يعلمه الاسم الاعظم فرأى في النوم هو الله الله الذي لا اله الا هو رب العرش العظيم (الثالث
 عشر) هو غفي في الاسماء الحسنى ويؤيده حديث عائشة المتقدم لما دعت بعض الاسماء بالاسماء الحسنى فقال لها **سبحان الله**
 انه لفي الاسماء التي دعوت بها (الرابع عشر) كلمة التوحيد (كذا في فتح الباري) قلت روى محمد بن الحسن عن
 الامام الاعظم ابي حنيفة النعمان رضي الله تعالى عنه ان الاسم الاعظم هو لفظ الله كما ذكره الطحاوي في
 مشكل الآثار ولا يوجد حديث في الاسم الاعظم الا ولفظ الله مذكور في الكل فيستدل بذلك على انه الاسم
 الاعظم وهو قول الجمهور وقال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره اعلم ان الاسم
 الاعظم الذي اذا سئل به اعطى واذا دعي به اجاب هو الاسم الذي يدل على اجمع تدل من تدليات الحق والذي
 تداوله الملائكة على اثر تداول ونظمت به التراجمة في كل عصر وقد ذكرنا ان زيدا الشاعر الكاتب له
 صورة انه شاعر وصورة انه كاتب و لذلك للحق تدليات في موطن من المثال وهذا معنى يصدق على انت
 الله لا اله الا انت الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد وعلى لك الحمد لا اله الا انت الحنان المنان
 بديع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام يا حي يا قيوم ويصدق على اسماء تضاهي ذلك (كذا في حجة
 الله البالغة) قوله الذي اذا سئل به اعطى واذا دعي به اجاب فان قلت ما الفرق بين قوله اذا سئل به اعطى وبين قوله اذا

يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ أَسْأَلُكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا اللَّهُ بِأَسْمِهِ الْأَعْظَمِ الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ وَإِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه * وعن * أسماء بنت يزيد أن النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَسْمُ اللَّهِ الْأَعْظَمُ فِي هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ وَفَاتِحَةُ آلِ عِمْرَانَ اَللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَه وَالدَّارِمِيُّ * وعن * سعد قال قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعْوَةُ ذِي النُّونِ إِذَا دَعَا رَبَّهُ وَهُوَ فِي بَطْنِ الْحُوتِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ لَمْ يَدْعُ بِهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَسْتَجَابَ لَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ

الفصل الثالث * عن * بريدة قال دَخَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسْجِدَ عِشَاءً فَإِذَا رَجُلٌ يَقْرَأُ وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَقُولُ هَذَا مُرَاءَ قَالَ بَلْ مُؤْمِنٌ مُنِيبٌ قَالَ وَأَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ يَقْرَأُ وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَسَمَّعُ لِقِرَاءَتِهِ ثُمَّ جَلَسَ أَبُو مُوسَى يَدْعُو فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْهَدُكَ أَنْتَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَحَدًا صَدَدًا لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ سَأَلَ اللَّهُ الَّذِي إِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ وَإِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْهُ بِمَا سَمِعْتُ مِنْكَ قَالَ نَعَمْ فَأَخْبَرْتُهُ بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي أَنْتَ الْيَوْمَ لِي أَخٌ صَدِيقٌ حَدَّثَنِي بِحَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَوَاهُ رَزِينٌ

دعي به اجاب قلت الثاني ابلغ لان اجابة الدعاء يدل على شرف الداعي ووجاهته عند المحيب فتضمن ايضا قضاء حاجته بخلاف السؤال فانه قد يكون مذموما ولذلك ذم السائل في كثير من الاحاديث ومدح المتعفف عنا على اذ في الحديث دلالة على فضل الدعاء على السؤال والله اعلم قاله الطيبي وقيل السؤال ان يقول العبد اعطني فيعطى والدعاء ينادي ويقول يا رب يا رب فيجيب الرب تعالى ويقول لييك عبدي في مقابلة السؤال الاعطاء في مقابلة الدعاء الاجابة قوله اتقول اي اترى وتظن هذا اي هذا الرجل مرء اي منافق يقرأ للسمعة والرياء بقرينة رفع صوته وكان ذلك الرجل هو ابا موسى بلعل بريدة لم يعرفه قال اي بريدة واو موسى الاشعري يقرأ قوله احدا صمدا منصوبان على الاختصاص وفي شرح السنة معرفان مرفوعان على انها صفتان لله تعالى وقوله حدثني بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه اشعار بان الباعث له على مواخاته هو تحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتضمنه لمذمه ولو كان ذلك ايضا لا باس فيه لان تبشيره به من لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم سعادة عظيمة ليس فيه محل عجب او تزكية للنفس (لمعات)

باب ثواب التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير

الفصل الاول * عن * سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن باب ثواب التسبيح والتحميد والتكبير والتهليل

قال الله عز وجل (فسبح بحمد ربك واستغفره) وقال تعالى (واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشي والابكر) وقال تعالى (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن آتاء الليل فسبح واطراف النهار لعلك ترضى) وقال تعالى (فاوحى اليهم ان سبحوا بكرة وعشيا) وقال تعالى (يا ايها الذين امنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة واصيلا) وقال تعالى (فسبحه وادبار النجوم) وقال تعالى (وسبحه ليلا طويلا) وقال تعالى (يسبحون الليل والنهار لا يفترون) وقال تعالى (ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون) وقال تعالى (فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) وقال تعالى (اما سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق والطير محشورة كل له اواب) وقال تعالى (الم تر ان الله يسبح له من في السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه) وقال تعالى (يسبح لله ما في السموات وما في الارض) وقال تعالى (ويسبح الرعد بحمده) وقال تعالى (وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم) وقال تعالى (الم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء الكلمة الطيبة هي لا اله الا الله) وقال تعالى (اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) وقال تعالى (والزمهم كلمة التقوى) وقال تعالى (فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى) وقال تعالى (وهدوا الى الطيب من القول)

بيان ان اسماء الله الحسنى التسعة والتسعين مندرجة في اربع كلمات

قال الامام الهمام عز الدين بن عبد السلام رحمه الله تعالى اعلم ان اسماء الله الحسنى مندرجة في اربع كلمات هن الباقيات الصالحات (الكلمة الاولى) قوله سبحان الله ومعناها في كلام العرب التنزيه والسلب فهي مشتملة على سلب النقص والعيب عن ذات الله تعالى وصفاته فما كان من اسمائه سلبياً فهو مندرج تحت هذه الكلمة كالقدوس وهو الطاهر من كل عيب والسلام وهو الذي سلم من كل آفة (الكلمة الثانية) قوله الحمد لله وهي مشتملة على اثبات ضروب الكمال لذاته وصفاته فما كان من اسمائه متضماً للاثبات كالعليم والقدير والسميع والبصير فهو مندرج تحت الكلمة الثانية فقد نفينا بقولنا سبحان الله كل عيب عقلناه وكل نقص فهمناه واثبتنا بالحمد لله كل كمال عرفناه وكل جلال ادركناه ووراء ما نفينا واثبتناه شأن عظيم قد غاب عنا وجهلناه فنحققه من جهة الاجمال بقولنا الله اكبر وهي (الكلمة الثالثة) بمعنى انه اجل مما نفينا واثبتناه وذلك معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك فما كان من اسمائه متضمن المدح فوق ما عرفناه وادركناه كالا على والمتعالى فهو مندرج تحت قولنا الله اكبر فاذا كان في الوجود من هذا شأنه نفينا ان يكون في الوجود من يشاكله او يناظره فحققنا ذلك بقولنا لا اله الا الله وهي (الكلمة الرابعة) فان الالوهية ترجع الى استحقاق العبودية ولا يستحق العبودية الا من اتصف بجميع ما ذكرناه فما كان من اسمائه متضمناً للجميع على الاجمال كالواحد الاحد ذي الجلال والاكرام فهو مندرج تحت قولنا لا اله الا الله وانما استحق

العبودية لما وجب له من اوصاف الجلال ونعوت الكمال الذي لا يصفه الواصفون ولا يعده العادون (كذا في طبقات الشافعية الكبرى)

﴿ قوة كلمة التوحيد ودرجات نورها وتأثيره في النفس ﴾

اعلم ان اشعة لا اله الا الله تقطع من ضباب الذنوب وغيمها بقدر قوة ذلك الشعاع وضعفه فلها نور وتفاوت اهلها في ذلك النور قوة وضعفا لا يحصىه الا الله تعالى فمن الناس من نور هذه الكلمة في قلبه كالشمس ومنهم من نورها في قلبه كالنور الذي في قلبه كالشمس العظم وآخر كالسراج المضيء وآخر كالسراج الضعيف ولهذا تظهر الانوار يوم القيامة بايمانهم وبين ايديهم على هذا المقدر بحسب ما في قلوبهم من نور هذه الكلمة علما وعملا ومعرفة وحالا وكلما عظم نور الكلمة واشتد احرق من الشبهات والشهوات بحسب قوته وشدة حتى انه ربما وصل الى حال لا يصادف شبهة ولا شهوة ولا ذنبا الا احرقه وهذا حال الصادق في توحيده الذي لم يشرك بالله شيئا فاي ذنب او شهوة او شبهة دنت من هذا النور احرقها فساء ايمانه قد حرست بالنجوم من كل سارق لحسناته فلا ينال منها السارق الا على غرة وغفلة لا بد منها للبشر فاذا استيقظ وعلم ما سرق منه استنقذه من سارقه او حصل اضعافه بكسبه فهو هكذا ابداً مع لصوص الجن والانس ليس كمن فتح لهم خزائنه وولى الباب ظهره وليس التوحيد مجرد اقرار العبد بانه لا خلق الا الله وان اقرب كل شيء ومليكه كما كان عباد الاصنام مقرين بذلك وهم مشركون بل التوحيد يتضمن من عبة الله والخضوع له والدل له وكل الانقياد لطاعته واخلاص العبادة له وارادة وجهه الا على جميع الاقوال والاعمال والمنع والعطاء والحب والبغض ما يحول بين صاحبه وبين الاسباب الداعية الى المعاصي والاصرار عليها ومن عرف ان قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله حرم على النار من قل لا اله الا الله ينفى بذلك وجه الله وقوله لا يدخل النار من قال لا اله الا الله وما جاء من هذا الضرب من الاحاديث التي اشكلت على كثير من الناس حتى ظن بعضهم قبل ورود الاوامر والنواهي واستقرار الشرع وحملها بعضهم على نار المشركين والكفار واوّل بعضهم الدخول بالخلود ، وقال المعنى لا يدخلها خالداً ونحو ذلك من التأويلات المستكرهة والشارع صلاة الله وسلامه عليه لم يجعل ذلك حاصلا بمجرد قول اللسان فقط فان هذا خلاف المعلوم بالاضطرار من دين الاسلام فان المأفقين يقولونها بالاستتم وهم تحت الجاحدين لها في الدرك الاسفل من النار فلا بد من قول القلب وقول اللسان وقول القلب يتضمن من معرفتها والتصديق بها ومعرفة حقيقة ما تضمنته من النفي والاثبات ومعرفة حقيقة الالهية المنفية عن غير الله المختصة به التي يستحيل ثبوتها لغيره وقيام هذا المعنى بالقلب علماً ومعرفة ويقينا وحالا ما يوجب تحريم قائلها على النار وكل قول رتب الشارع ما رتب عليه من الثواب فانما هو القول التام كقوله من قل في يوم سبحان الله بحمده مائة مرة حطت عنه خطاياه او غفرت له ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر — وليس هذا مرتباً على مجرد قول اللسان — نعم من قالها بلسانه غافلاً عن معناها معرضاً عن تدبرها ولم يواطىء قلبه لسانه ولا عرف قدرها وحقيقتها راجياً مع ذلك ثوابها حطت من خطاياه بحسب ما في قلبه فان الاعمال لا تتفاضل بصورها وعددها وانما تتفاضل بتفاضل ما في القلوب فتكون صورة العاملين واحدة وبينهما في التفاضل كما بين السماء والارض والرجلان يكون مقامهما في الصف واحداً وبين صلاتيهما كما بين السماء والارض وتأمل حديث البطاقة التي توضع في كفة ويقابلها تسعة وتسعون سجلاً كل سجل منها مد البصر فتشغل البطاقة وتطيش السجلات فلا يعذب ومعلوم ان كل موحد له مثل هذه البطاقة وكثير منهم يدخل النار بذنوبه ولكن السر

أَفْضَلُ الْكَلَامِ أَرْبَعٌ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، وَبِهِ
رَوَايَةٌ أَحَبُّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ أَرْبَعٌ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ
لَا يَضُرُّكَ بَيِّنٌ بَدَأَتْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ أَقُولَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا
طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ
سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ حُطَّتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ

الذي ثفل بطاقة ذلك الرجل وطاشت لاجله السجلات لما لم يحصل لغيره من أرباب البطاقات انفردت بطاقته
بالثقل والرزانة واذا اردت زيادة لايضاح هذا المعنى فانظر الى ذكر من قلبه ملائكة بمحبتك وذكر من هو
معرض عنك غافل ساه مشغول بفكر قد انجذبت دواعي قلبه الى عجة غيرك وايتاراه عليك هل يكون ذكرهما
واحدا ام هل يكون ولداك اللذان هما بهذه المثابة او عبدك او زوجتك عندك سواء وتأمل ما قام بقاب قاتل
المائة من حقائق الايمان التي لم تشغله عند السياق عن السير الى القرية وحملته وهو في تلك الحال على ان جعل
ينوء بصدرة ويعالج سكرات الموت فهذا امر آخر وايمان آخر ولا جرم ان الحق بالقرية الصالحة وجعل من
اهلها وقريب من هذا ما قام بقلب البغي التي رأت ذلك الكلب وقد اشتد به العطش يا كل الثرى قدام قلبها
ذلك الوقت مع عدم الآلة وعدم المعين وعدم من ترائيه جعلها ما حملها على ان غررت بنفسها في نزول البشر
وملء الماء في خفها ولم تباه تعرضه للتلف وحملها خفها فيها وهو ملائكة حتى امكنها الرقي من البشر ثم
تواضعها لهذا المخلوق الذي جرت عادة الناس بصربه وطرده فامسكت له الحف بيدها حتى شرب من غير ان
ترجو منه جزاء ولا شكورا فاحرقت انوار هذا القدر من التوحيد ما تقدم منها من البقاء ففقر لها فهكذا
الاعمال والعمال عند الله والغافل في غفلة من هذا الاكبر الكياوي الذي اذا وضع منه مثقال ذرة على قناطر
من نحاس الاعمال قلبها ذهباً والله المستعان (كذا مدارج السالكين) قوله افضل الكلام اربع اي افضل
كلام البشر لان الرابعة لم توجد في القرآن ولا يفضل ما ليس فيه على ما هو فيه ولقوله عليه الصلاة والسلام هي
افضل الكلام بعد القرآن وهي من القرآن اي غالبها ويحتمل ان يتناول كلام الله ايضا فانها موجودة فيه لفظا
الا الرابعة فانها موجودة معنى وافضليتها مطلقا لانها هي الجامعة لمعاني التنزيه والتوحيد واقسام الشاء والتحميد
وفي معناه حديث ابي ذر رضي الله عنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن افضل الكلام فقال ما اصطفى
الله للملائكة سبحان الله وبحمده واما افراز ذلك من جملة لانه في النظم مخالف لنظم الكتاب وان كانت بافراد
كلماتها داخلية في جملة الوحي اد العبرة في ذلك بالنظم فلما فارقت الكتاب في النظم لم يكن حكمها في الفضل
والكرم كحكم الكتاب ويدل على صحة هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم اربع هن من القرآن وليس
بالقرآن سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر اي هي موجودة في القرآن وليس بالقرآن من جهة
النظم وقال صلى الله عليه وسلم افضل الله كبر بعد كتاب الله سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر
قوله احب الي مما طلعت عليه الشمس اي من الدنيا وما فيها من الاموال وغيرها قوله في يوم اي في يوم مطلق
لم يعلم في اي وقت من اوقاته فلا يقيد بشيء منها وقوله مثل زبد البحر هذا وامثله نحو ما طلعت عليه الشمس

﴿ وعنه ﴾ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح وحين يمسي سبحان الله وبحمده مائة مرة لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء به إلا أحد قال مثل ما قال أو زاد عليه متفق عليه ﴿ وعنه ﴾ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم متفق عليه ﴿ وعن ﴾ سعد بن أبي وقاص قال كُنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة فسأله سائل من جلسائه كيف يكسب أحدنا ألف حسنة قال يسبح مائة تسبيحة فيكتب له ألف حسنة أو يحط عنه ألف خطيئة رَوَاهُ مُسْلِمٌ وفي كتابه في جميع الروايات عن موسى الجني أو يحط قال أبو بكر البرقاني ورواه شعبة وأبو عوانة ويعني بن سعيد القطان عن موسى فقالوا ويحط بغير ألف هكذا في كتاب الحميدي ﴿ وعن ﴾ أبي ذر قال سئل رسول الله صلى الله عليه

كنايات عبر بها عن الكثرة عرفا (ط) قوله كلمتان خبر مقدم ما بعده صفة بعد صفة والمبتدأ سبحان الله الى اخره — والنكتة في تقديم الخبر تشويق السامع الى المبتدأ وكلما طال الكلام في وصف الخبر حسن تقديمه لان كثرة الاوصاف الجميلة تزيد السامع شوقا كما قال الشاعر :

﴿ ثلاثة تشرق الدنيا يبهجتها ﴾ شمس الضحى وابو اسحاق والقمر ﴿

لكن رجح المحقق الكمال ابن الهمام رحمه الله تعالى ان سبحان الله هو الخبر لانه مؤخر لفظا والاصل عدم مخالفة اللفظ عمله الا بموجب يوجبه ولانه محط الفائدة بنفسه بخلاف كلمتان فانه انما يكون محطاً للفائدة باعتبار وصفه بالخفة على اللسان والثقل في الميزان والمحبة للرحمن الا ترى ان جعل كلمتان الخبر غير بين لانه ليس متعلق الغرض الاخبار منه صلى الله عليه وسلم عن سبحان الله الى آخره انهما كلمتان بل بملاحظة وصف الخبر بما تقدم اعني خفيفتان ثقيلتان فكان اعتبار سبحان الله الى آخره خبرا اولي خفيفتان على اللسان وفي رواية بتقديم حبيبتان وتأخير ثقيلتان وانما صارت خفيفتين على اللسان للين حروفها وسهولة خروجها فالتنطق بهما سريع وذلك لانه ليس فيها من حروف الشدة المعروفة عند اهل العربية وهي الهمزة والباء الموحدة والباء المثناة الفوقية والجيم والداال والطاء المهملتان والقف والكاف ولا من حروف الاستعلاء ايضا وهي الحاء المعجمة والصاد والضاد والطاء والظاء والغين المعجمة والقف وما يستقل ايضا من الحروف الثاء المثناة والشين المعجمة وليستا فيها ثم ان الافعال اتقل من الاسماء وليس فيها فعل وفي الاسماء ايضا ما يستقل كاللدي لا ينصرف وليس فيها شيء من ذلك وقد اجتمعت فيها حروف اللين الثلاثة الالف والواو والياء وبالجملة فالحروف السهلة الخفيفة فيها اكثر من العكس قل الطبي الحجة مستعارة للسهولة شبه سهولة جريان الكلمتين على اللسان بما يخف على الحامل من بعض الامتعة فلا تتبعه كالشيء الثقيل فذكر المشبه به واراد المشبه واما النقل فعلى الحقيقة عند علماء اهل السنة اد الاعمال تتجسم في الميزان وفيه اشارة الى ان سائر التكليف صعبة شاقة على النفس

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْكَلَامِ أَفْضَلُ قَالَ مَا أَصْطَفَى اللَّهُ لِمَلَائِكَتِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * جُوَيْرِيَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنْ عِنْدِهَا بُكْرَةً حِينَ صَلَّى الصُّبْحَ وَهِيَ فِي مَسْجِدِهَا ثُمَّ رَجَعَ بَعْدَ أَنْ أَضْحَى وَهِيَ جَالِسَةٌ قَالَ مَا زِلْتُ عَلَى الْحَالِ الَّتِي فَارَقْتُكَ عَائِيهَا قَالَتْ نَعَمْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ قُلْتَ بِعَدْلِكَ أَرْبَعَ كَلِمَاتٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ لَوْ زُنْتُ بِمَا قُلْتَ مِنْذُ الْيَوْمِ لَوَزَنْتُهُنَّ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ عَدَدَ خَلْقِهِ وَرِضَا نَفْسِهِ وَزِنَةَ عَرْشِهِ وَمِدَادَ كَلِمَاتِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ كَانَتْ لَهُ عِدَلُ عَشْرِ رِقَابٍ وَكُتِبَتْ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ

ثَقِيلَةٌ وَهَذِهِ سَهْلَةٌ عَلَيْهَا مَعَ أَنَّهَا تَثْقُلُ الْمِيزَانَ كَثَقُلَ الشَّاقِ مِنَ التَّكَالُفِ وَرَوَى فِي الْأَثَرِ أَنَّهُ سَثَلَ عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَالًا بِالْحَسَةِ تَثْقُلُ وَالسَّيِّئَةُ تَخْفُفُ فَقَالَ لَأَنَّ الْحَسَنَةَ حَضَرَتْ مَرَارَتَهَا وَغَابَتْ حُلَاوَتُهَا فَثَقُلَتْ فَلَا تَحْمِلُنَّكَ ثِقَلُهَا عَلَى تَرْكِهَا وَالسَّيِّئَةُ حَضَرَتْ حُلَاوَتُهَا وَغَابَتْ مَرَارَتُهَا فَلِذَلِكَ خَفَتْ فَلَا تَحْمِلُنَّكَ خَفَتُهَا عَلَى ارْتِكَابِهَا (كَذَا فِي الْعَمَلِ وَالْإِشْرَادِ) قَوْلُهُ مَا أَصْطَفَى اللَّهُ لِمَلَائِكَتِهِ لِمَحْ بِهَ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَتُقَدِّسُ لَكَ وَيُمْكِنُ أَنْ يَجْعَلَ هَذِهِ الْكَلِمَةُ مَخْصُورَةً مِنْ قَوْلِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ لِمَا سَبَقَ أَنْ سُبْحَانَ اللَّهِ تَنْزِيهِ لِدَاتِهِ عَمَّا لَا يَلِيْقُ بِحِلَالِهِ وَتُقَدِّسُ لِفِصْلَاتِهِ مِنَ الْقِسَائِصِ فَيُدْرَجُ فِيهِ مَعْنَى قَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَقَوْلُهُ وَبِحَمْدِهِ صَرِيحٌ فِي مَعْنَى الْحَمْدُ لِلَّهِ لِأَنَّ الْإِضَافَةَ بِمَعْنَى اللَّامِ فِي الْحَمْدِ وَمُسْتَلْزِمٌ بِمَعْنَى اللَّهِ أَكْبَرُ لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ كُلُّ الْفَضْلِ وَالْإِفْضَالِ لِلَّهِ تَعَالَى وَمِنْ اللَّهِ وَأَمْسَ مِنْ غَيْرِهِ فَلَا يَكُونُ أَحَدًا كَبَرُ مِنْهُ (فَإِنْ قُلْتَ) يَلْزَمُ مِنْ هَذَا أَنْ يَكُونَ التَّسْبِيحُ أَفْضَلَ مِنَ التَّهْلِيلِ (قُلْتَ) لَا يَلْزَمُ ذَلِكَ إِذَا التَّهْلِيلُ تَصْرِيحٌ فِي التَّوْحِيدِ وَالتَّسْبِيحُ مُتَضَمِّنٌ لَهُ وَلَئِنْ نَفَى الْإِلَهِيَّةَ فِي قَوْلِهِ لَا إِلَهَ نَفَى لِمَصْحُوحِهَا مِنَ الْخَالَفِيَّةِ وَالرَّازِقِيَّةِ وَكَوْنِهِ مَثْبُتًا وَمُعَاقِبًا مِنَ الْغَيْرِ وَقَوْلُهُ إِلَّا اللَّهُ اثْبَاتٌ لَهُ وَيَلْزَمُ مِنْ ذَلِكَ نَفْيُ مَا يَضَادُّ الْإِلَهِيَّةَ وَيُخَالِفُهَا مِنَ الْقَائِصِ فَمَطُوقُ سُبْحَانَ اللَّهِ تَنْزِيهِ وَمَفْهُومُهُ تَوْحِيدٌ وَمَنْطُوقُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَوْحِيدٌ وَمَفْهُومُهُ تَقْدِيسٌ فَادَا اجْتِمَعَا دَخَلَا فِي أَسْلُوبِ الطَّرْدِ وَالْعَكْسِ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (طَبِيبُ أَطَابِ اللَّهِ رَأَى) قَوْلُهُ فِي مَسْجِدِهَا أَيَّ مَوْضِعٍ سَجُودِهَا لِلصَّلَاةِ بَعْدَ أَنْ أَضْحَى أَيَّ دَخَلَ فِي الضَّحَى وَأَرْبَعَ كَلِمَاتٍ نَسَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ أَيَّ تَكَلَّمْتَ بَعْدَ مَفَارِقَتِكَ أَرْبَعَ كَلِمَاتٍ — قَوْلُهُ لَوْ زُنْتُهُنَّ قَالَ التَّوْرِبَشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَيَّ سَاوَتُهُنَّ أَيْ لَوْ قُوْلَتُ بِمَا قَالَتْ لِسَاوَتُهُنَّ — وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ الرَّجْحَانُ أَيَّ رُبَّتْ عَلَيْهِنَّ فِي الْوِزْنِ كَمَا يَقَالُ حَاجَتِي فَحَجَّجْتُهُ أَيَّ غَلَبَتْ عَلَيْهِ فِي الْحُجَّةِ (طَبِيبُ أَطَابِ اللَّهِ رَأَى) قَوْلُهُ مِدَادَ كَلِمَاتِهِ قَالَ النَّوَوِيُّ هُوَ بِكَسْرِ الْمِيمِ قَبْلَ مَعَاءٍ مِثْلُهَا فِي الْعَدَدِ وَقِيلَ مِثْلُهَا فِي أَنْهَالِهَا تَفْدٌ وَقِيلَ فِي الثَّوَابِ وَالْمِدَادُ هُنَا مَصْدَرٌ بِمَعْنَى الْمَدَدِ وَهُوَ مَا كَثُرَتْ بِهِ الشَّيْءُ قَالَ الْعُلَمَاءُ وَاسْتِعْمَالُهُ هُنَا عَجَازٌ لِأَنَّ كَلِمَاتِ اللَّهِ تَعَالَى لَا تَحْصُرُ بَعْدَ وَلَا غَيْرَهُ وَالْمُرَادُ الْمُبَالِغَةُ فِي الْكَثَرَةِ لِأَنَّهُ ذَكَرَ أَوْ لَا مَا يَحْصُرُهُ الْعَدَدُ الْكَثِيرُ مِنْ عَدَدِ الْخَالِقِ ثُمَّ زِنَةَ الْعَرْشِ ثُمَّ ارْتَقَى إِلَى مَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ وَعَبَّرَ عَنْهُ بِهَذَا لِأَنَّهُ مَالًا بِحُصْيِهِ عَدَدٌ كَمَا لَا تَحْصِي

وَمُحِبَّتْ عَنْهُ مِائَةُ سِنَةٍ وَكَانَتْ لَهُ حِرْزًا مِنَ الشَّيْطَانِ يَوْمَهُ ذَلِكَ حَتَّى يُمِيسِي وَلَمْ يَأْتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلَ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا رَجُلٌ عَمِلَ أَكْثَرَ مِنْهُ مُتَّقٍ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَجَعَلَ النَّاسُ يُجْهَرُونَ بِالتَّكْبِيرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا النَّاسُ ارْبِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ إِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا إِنَّكُمْ تَدْعُونَ سَمِيمًا بَصِيرًا وَهُوَ مَعَكُمْ وَالَّذِي تَدْعُونَهُ أَقْرَبُ إِلَيَّ أَحَدِكُمْ مِنْ عُنُقِي رَاحِلَتِهِ قَالَ أَبُو مُوسَى وَأَنَا خَلْفُهُ أَقُولُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فِي نَفْسِي فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ إِنَّ قَبْسِي أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَثَرٍ مِنْ كُدُورِ الْجَنَّةِ فَقُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مُتَّقٍ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ

كَلِمَاتِ اللَّهِ تَعَالَى قَوْلَهُ وَحِبَّتْ عَنْهُ مِائَةُ سِنَةٍ قَالَ الطَّبِيبُ جَمَلٌ فِي هَذَا الْحَدِيثِ التَّهْلِيلُ مَا حَيَا مِنْ السِّنِّاتِ مَقْدَارُ مَعْلُومًا وَفِي حَدِيثِ التَّسْبِيحِ جَمَلٌ التَّسْبِيحُ مَا حَيَا لَهَا مَقْدَارُ زَبَدٍ بِالْحَرْفِ لِيُزْمَ أَنْ يَكُونَ التَّسْبِيحُ أَفْضَلَ وَقَدْ قَالَ فِي حَدِيثِ التَّهْلِيلِ لَمْ يَأْتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلَ مِمَّا جَاءَ بِهِ أَجَابَ الْقَاضِي عِيَّاضُ بْنُ التَّهْلِيلِ الْمَذْكُورُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَفْضَلَ لِأَنَّهُ جَزَاءُهُ مُشْتَمِلٌ عَلَى عَمَلِ السِّنِّاتِ وَعَلَى عُنُقِ عَشْرِ رِقَابٍ وَعَلَى اثْبَاتِ مِائَةِ حَسَنَةٍ وَالْحَرْزُ مِنَ الشَّيْطَانِ (ط) قَوْلُهُ ارْبِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ يَهْمُزُ وَصَلُ وَبُفَتْحِ الْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ مَعْنَاهُ ارْقَعُوا بِأَنْفُسِكُمْ وَاخْفِضُوا أَصْوَاتَكُمْ فَإِنْ رَفَعَ الصَّوْتُ انْعَمَا يَفْعَلُهُ الْإِنْسَانُ لِبَعْدٍ مِنْ يَخَاطَبِهِ لِيَسْمَعَهُ وَانْتُمْ تَدْعُونَ اللَّهَ تَعَالَى وَلَيْسَ هُوَ بِأَصَمٍّ وَلَا غَائِبٌ بَلْ هُوَ سَمِيعٌ قَرِيبٌ وَهُوَ مَعَكُمْ بِالْعِلْمِ وَالْإِحَاطَةِ فَقَبْلَهُ النَّدْبُ إِلَى خَفْضِ الصَّوْتِ بِأَلَّا كَرَّ إِذَا لَمْ تَدْعُ حَاجَةً إِلَى رَفْعِهِ فَإِنَّهُ إِذَا خَفَضَهُ كَانَ أَبْلَغَ فِي تَوْقِيرِهِ وَتَعْظِيمِهِ فَإِنْ دَعَتْ حَاجَةً إِلَى الرِّفْعِ رَفَعَ كَمَا جَاءَتْ بِهِ أَحَادِيثُ كَذَا فِي شَرْحِ الْأَمَامِ النَّوَوِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَقَالَ الشَّيْخُ الدِّهْلَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلُهُ ارْبِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْمَنْعَ مِنَ الْجَهْرِ لِلتَّيْسِيرِ وَالْإِرْفَاقَ لِأَلَّا يَكُونَ الْجَهْرُ غَيْرَ مَشْرُوعٍ ثُمَّ أَكَّدَ بِقَوْلِهِ إِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ وَوَجْهَ زِيَادَةِ قَوْلِهِ بَصِيرًا مَعَ أَنَّهُ لَا حَاجَةَ إِلَيْهِ لِمُنَاسَبَةِ قَوْلِهِ سَمِيمًا فَانْهَمَا مَذْكُورَانِ مَعًا فِي أَكْثَرِ الْمَوَاضِعِ أَوْ لِإِرَادَةِ أَنَّهُ لَا حَاجَةَ لَكُمْ إِلَى الْجَهْرِ وَرَفَعَ الصَّوْتِ وَمَعَ وَجُودِ ذَلِكَ يَبْصُرُ بِأَلَّا يَكُنْ حَالُكُمْ (كَذَا فِي اللَّحْمَاتِ) قَوْلُهُ أَقْرَبُ إِلَيَّ أَحَدِكُمْ مِنْ عُنُقِي رَاحِلَتِهِ وَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ وَالْمُرَادُ تَحْقِيقُ مِمَّا عَدَّ الدُّعَاءَ قَوْلُهُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ قَالَ الْحَافِظُ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْأَصْلُ فِي الْحَوْلِ تَغْيِيرُ الشَّيْءِ وَانْصِفَالُهُ عَنْ غَيْرِهِ وَيُفْسَرُ بِالْحِيلَةِ وَهِيَ مَا يَتَوَصَّلُ بِهِ إِلَى حَالِهِ مَا فِي خَفِيَّةٍ وَقِيلَ الْحِيلَةُ هِيَ الْحَوْلُ قَلْبٌ وَآوَهُ يَاءٌ لِانْكَسَارِ مَا قَبْلَهُ وَمِنْهُ رَجُلٌ حَوْلٌ وَالْمَعْنَى لَا تَوَصَّلُ إِلَى تَغْيِيرِ أَمْرٍ أَوْ تَغْيِيرِ حَالٍ إِلَّا بِمَشِيئَتِكَ وَمَعُونَتِكَ وَأَمَّا قَوْلُهُمْ بِحَوْلِ اللَّهِ وَقُوَّتِهِ فَقَدْ يُفْسَرُ بِالْقُوَّةِ وَلَيْسَ بِسَدِيدٍ لِأَنَّ الْقُوَّةَ مَعْطُوفَةٌ عَلَيْهِ وَالْوَجْهُ فِيهِ أَنْ يُقَالَ بِقُدْرَتِهِ الَّتِي يَحُولُ بِهَا بَيْنَ الْمَرءِ وَقَلْبِهِ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِنَ الْمَعَانِي وَالْحَوْلُ الْحَرَكَةُ يُقَالُ حَالَ الشَّيْءِ إِذَا تَحَرَّكَ وَمِنْهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَ أَحَوْلُ وَبِكَ أَصُولُ أَيُّ بِكَ أَتَحَرَّكَ وَبِكَ أَصُولُ عَلَى الْعَدُوِّ وَالْمَعْنَى فِي حَدِيثِ أَبِي مُوسَى لَا حَرَكَةَ

سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ غُرِسَتْ لَهُ نَخْلَةٌ فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 * وعن * الزَّيْبِرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ صَبَاحٍ يُصْبِحُ الْعِبَادُ فِيهِ
 إِلَّا مَنَادٍ يُنَادِي سَبِّحُوا الْمَلِكَ الْقُدُّوسَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وعن * جَابِرٍ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الذِّكْرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَفْضَلُ الدُّعَاءِ الْحَمْدُ لِلَّهِ
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَأْسُ الشُّكْرِ مَا شَكَرَ اللَّهُ عَبْدٌ لَا يَحْمَدُهُ * وعن * أَبِي عُبَّاسٍ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ مَنْ يُدْعَى إِلَى الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

وَلَا اسْتَطَاعَةَ إِلَّا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ وَحَوْلَ مَنْصُوبٍ بِلَا نَفْيٍ وَيُسَمِّيهِ بَعْضُهُمُ التَّبَرُّةَ وَيَكُونُ الْجَارُ وَالْمَجْرُورُ خَبْرًا لَهُ
 وَيَجُوزُ فِيهَا الرِّفْعُ وَفِيهَا وَجُوهٌ غَيْرُ ذَلِكَ وَالْأَقْوَمُ وَالْأَكْثَرُ نَسَبُ الْكَلِمَتَيْنِ وَفِيهِ (كَنْزٌ مِنْ كَنْزِ الْجَنَّةِ) أَيِ
 يَدُ لِقَائِهِ وَيَدْخُلُ لَهُ مِنَ الثَّوَابِ مَا يَقَعُ لَهُ فِي الْجَنَّةِ مَوْقِعَ الْكَزْزِ فِي الدُّنْيَا لِأَنَّ مِنْ شَأْنِ الْكَاتِبِينَ أَنْ يَسْتَعْدُوا
 بِهِ وَيَسْتَظْهِرُوا بَوُجْدَانِ ذَلِكَ عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ (شَرْحُ الْمَصَابِيحِ) قَوْلُهُ غُرِسَتْ أَيِ بِكُلِّ مَرَّةٍ نَخْلَةٌ عَظِيمَةٌ فِي الْجَنَّةِ
 أَيِ الْمَعْدَةِ لِقَائِهَا خَصَتْ لِكَثْرَةِ مَنَفْعَتِهَا وَطِيبَ ثَمَرُهَا وَلِذَلِكَ ضَرَبَ اللَّهُ مِثْلَ الْمُؤْمِنِ وَإِيْمَانِهِ وَثَمَرَتِهِ فِي قَوْلِهِ (أَلَمْ
 تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مِثْلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً) وَهِيَ كَلِمَةُ التَّوْحِيدِ (كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ وَهِيَ) النَخْلَةُ (ق) قَوْلُهُ مَا مِنْ صَبَاحٍ
 يُصْبِحُ الْعِبَادُ فِيهِ قَالَ الطَّبِيبُ صَبَاحُ نَكْرَةٍ وَقَعَتْ فِي سِيَاقِ النَّفْيِ وَضُمَّتْ إِلَيْهَا مِنَ الْاسْتِفْرَاقَةِ لِإِفَادَةِ الشُّمُولِ ثُمَّ
 جِيءَ بِهِ بِقَوْلِهِ يُصْبِحُ صِفَةً مُؤَكَّدَةً لِمَزِيدِ الْإِحَاطَةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى (وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا)
 وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا مَنَادٍ يُنَادِي سَبِّحُوا الْمَلِكَ الْقُدُّوسَ أَيِ قُولُوا سُبْحَانَ اللَّهِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ أَوْ قُولُوا
 سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ (ط) قَوْلُهُ أَفْضَلُ الذِّكْرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ أَمَّا جَمَلُ
 التَّهْلِيلِ أَفْضَلُ الذِّكْرِ لِأَنَّ التَّهْلِيلَ تَأْثِيرٌ فِي تَطْهِيرِ الْبَاطِنِ عَنِ الْأَوْصَافِ الذَّمِيمَةِ الَّتِي هِيَ مَعْبُودَاتٌ فِي بَاطِنِ
 الْإِذَاكَرِ قَالَ تَعَالَى (أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ) فَيَفِيدُ نَفْيَ عَمُومِ الْإِلَهَةِ بِقَوْلِهِ (لَا إِلَهَ) وَيُثَبِّتُ الْوَاحِدَ
 بِقَوْلِهِ (إِلَّا اللَّهُ) وَيَعُودُ الذِّكْرُ مِنْ ظَاهِرِ لِسَانِهِ إِلَى بَاطِنِ قَلْبِهِ فَيَتِمُّكَنُ فِيهِ وَيَسْتَوِلِي عَلَى جَوَارِحِهِ وَجَدَ
 حَلَاوَةَ هَذَا مِنْ ذَاقٍ - وَأُطْلِقَ الدُّعَاءُ عَلَى الْحَمْدِ مِنْ بَابِ الْحَازِ وَلَعَلَّهُ جَمَلُ أَفْضَلِ الدُّعَاءِ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ سَوَالٌ لَطِيفٌ
 يَدُقُّ مَسْلُكَهُ وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ أَمِيَّةَ بِنِ أَبِي الصَّلْتِ حِينَ خَرَجَ إِلَى بَعْضِ الْمُلُوكِ يَطْلُبُ نَائِلَةً :

* إِذَا اتَّقَى عَلَيْكَ الْمَرْءُ يَوْمًا * كَفَاهُ مِنْ أَمْرِهِ الشَّاءُ *

أَقُولُ يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ مِنْ بَابِ التَّنْيِيسِ وَالْإِشَارَةِ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى (أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ)
 وَأَيِ دُعَاءٍ أَفْضَلٍ وَاعْلَمْ وَاجْمَعْ مِنْ ذَلِكَ وَقَالَ الْمَظْهَرُ أَمَّا كَانَ التَّهْلِيلُ أَفْضَلُ الذِّكْرِ لِأَنَّهُ لَا يَصِحُّ الْإِيْمَانُ إِلَّا
 بِهِ وَأَمَّا جَمَلُ الْحَمْدِ لِلَّهِ أَفْضَلُ الدُّعَاءِ لِأَنَّ الدُّعَاءَ عِبَارَةٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِنْ يَطْلُبُ مِنْهُ حَاجَتُهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ يَشْمَلُهَا
 فَإِنَّ مِنْ حَمْدِ اللَّهِ أَمَّا يَحْمَدُهُ عَلَى نِعْمَتِهِ وَالْحَمْدُ عَلَى النِّعْمَةِ طَلَبُ مَزِيدٍ قَالَ تَعَالَى (لَنْ شُكْرْتُمْ لَا تُزِيدُنَكُمْ) وَاللَّهُ
 أَعْلَمُ (طَبِيبُ أَطَابَ اللَّهُ تَرَاهُ) قَوْلُهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَأْسُ الشُّكْرِ لِأَنَّ الشُّكْرَ تَعْظِيمُ الْمَعْمُومِ وَقِيلَ الْإِسَانُ أَظْهَرَ وَأَدْلَى عَلَى
 ذَلِكَ وَأَمَّا فِعْلُ الْقَلْبِ فَخَفِيٌّ وَفِي دَلَالَةِ أَعْمَالِ الْجَوَارِحِ قُصُورٌ وَلِلَّهِ أَعْلَمُ (لَمَعَاتُ) قَوْلُهُ مَا شَكَرَ اللَّهُ عَبْدٌ لِأَحْمَدِهِ

الَّذِينَ يَحْمَدُونَ اللَّهَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَا رَبِّ عَلِّمْنِي شَيْئًا أَذْكُرُكَ بِهِ أَوْ أَدْعُوكَ بِهِ فَقَالَ يَا مُوسَى قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ يَا رَبِّ كُلُّ عِبَادِكَ يَقُولُ هَذَا إِنَّمَا أُرِيدُ شَيْئًا تَخْصُنِي بِهِ قَالَ يَا مُوسَى لَوْ أَنَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ وَعَامِرَهُنَّ غَيْرِي وَالْأَرْضِينَ السَّبْعَ وَضِعْنَ فِي كِفَّةٍ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي كِفَّةٍ لَمَأَتْ بَيْنَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ * وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ صَدَقَهُ رَبُّهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَأَنَا أَكْبَرُ

قال القاضي لما جعل الحد رأس الشكر واصله والعمدة فيه حتى انعكس عليه لم يعتد لغيره من الشعب عند قدمه وكأن التارك له كالعرض عن الشكر رأسا (ط) قوله في السراء والضراء أي في حالة الرخاء والشدة والاحوال كلها اذا الانسان لا يخلو عن مسرة او مضررة والمقابل للسراء الحزن وللضراء النفع وفي ايقاع التقابل بين السراء والضراء مزيد التعميم والاحاطة لشمول تقيضيها كانه قال في السرور والحزن والنفع والضر لان ذكر كل يقتضي ذكر مقابله فيتضمن ذكر الكل مع اختصار وهذا طريق في البيان يسلكه الفصحاء وله نظائر والله اعلم (لمات) قوله فقال يا موسى قل لا اله الا الله قال الطيبي فان قلت طلب موسى عليه السلام ما به يفوق على غيره من الذكر او الدعاء فما مطابقة الجواب للسؤال كانه قال طلبت شيئا محالا اذ لا ذكر ولا دعاء افضل من هذا اذ المطلوب من الذكر والدعاء الثواب ولا ثواب اعظم من ثوابها (ط) وقال حجة الله على العالمين الشيربوبي ابن عبد الرحيم قدس الله سره كلمة لا اله الا الله له بطون كثيرة فالبطن الاول طرد الشرك الجلي والثاني طرد الشرك الخفي والثالث طرد الحجب المانعة عن الوصول الى معرفة الله واليه الاشارة في قوله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله ليس لها حجاب دون الله حتى تخلص اليه وكان موسى عليه السلام يعرف من بطونها الباطنين الاولين فاستبعد ان يكون الذكر الذي يخصه الله به يكون ذاك فأوحى الله اليه جليلة الحال وكشف عليه انه طارد كل ما سوى الله تعالى عن التمثيل بين عينيه وانه لو وضع جميع ما سواه في كفة وهذه في كفة لمالت بهن فانه يطردهن ويحقرهن (حجة الله البالغة) قوله وعامرهن بالنصب عطاف على السموات قيل عامر الشيء حافظه ومصلحه ومدبره الذي يمسكه من الخلل ولذلك سمى ساكن البلد والمقيم بها عامره من عمرت المكان اذا اقامت فيه والمراد المعنى الاعم الذي هو الاصل ليصح استثناءه تعالى منه بقول غيري قاله الطيبي وقال غيره اي ساكنهن والاستثناء منقطع او يمسكنهن والاستثناء متصل لقوله تعالى ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا وقيل المراد ههنا جنس من يعمرها من الملك وغيره والله تعالى عامرها خلقا وحفظا وقد دخل فيه من حيث انه يتوقف عليه صلاحها وتوقهن على الساكن ولهذا استثنى وقال غيري والله تعالى اعلم (ف) قوله لمالت بهن اي لرجحت عليهن وغلبتهن لان جميع ما سوى الله عز وجل بالظر الى وجوده تعالى كالمردوم اذ كل شيء هالك الا وجهه والمردوم لا يوازن الثابت الموجود وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم في حديث البطاقة ولا يثقل مع اسم الله شيء الا الله من باب وضع الظاهر موضع الضمير (ق) قوله صدقه ربه اي قرره وهو ابلغ من ان يقول صدقت وقوله

وَإِذَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ يَقُولُ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَحْدِي لَا شَرِيكَ لِي وَإِذَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا لِي الْمُلْكُ وَلِي الْحَمْدُ وَإِذَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا لِي وَكَانَ يَقُولُ مَنْ قَالَهَا فِي مَرَضِهِ ثُمَّ مَاتَ لَمْ تَطْعَمَهُ النَّارُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ

﴿ وعن سعد بن أبي وقاص أنه دخل مع النبي صلى الله عليه وسلم على امرأة وبين يديها نوى أو حصى تسبيح به فقال ألا أخبرك بما هو أيسر عليك من هذا أو أفضل سبحان الله عدد ما خلق في السماء وسبحان الله عدد ما خلق في الأرض وسبحان الله عدد ما بين ذلك وسبحان الله عدد ما هو خالق والله أكبر مثل ذلك والحمد لله مثل ذلك ولا إله إلا الله مثل ذلك ولا حول ولا قوة إلا بالله مثل ذلك رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ ﴾ وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن

لم تطعمه النار أي لم تمسه أو لم تحرقه قال الطيبي لم تأكله استعار الطعم للاحراق مبالغة (ق) قوله أنه دخل مع النبي صلى الله عليه وسلم على امرأة أي محرم له أو كان ذلك قبل زول الحجاب على أنه لا يلزم من الدخول الرؤية ولا من وجود الرؤية حصول الشهوة وبين يديها الواو للحال نوى جمع نواة وهي عظم الثمر أو حصى شك من الراوي تسبيح أي المرأة به أي بما ذكر من النوى أو الحصى وهذا أصل صحيح لتجوز السبحة بتقريره صلى الله عليه وسلم فانه في معناها اد لافرق بين المنظومة والمنشورة فيما بعد به ولا يعتد بقول من عدها بدعة وقد قال المشايخ انها سوط الشيطان وروى انه رأى مع الجنيد سبحة في يده حال انتهائه فسئل عنه فقال شيء وصلنا به الى الله كيف تركه فقال أي النبي صلى الله عليه وسلم الا أخبرك بما هو ايسر أي اسهل واخف عليك من هذا أي من هذا الجيع والنعداد او افضل قال الطيبي رحمه الله تعالى قال للظهر شك الراوي أي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايسر عليك او قال افضل عليك اقول ويمكن ان يكون او بمعنى بل وانما كان افضل لانه اعتراف بالقصور وانه لا يفدر ان يحصى ثناءه وتسبيحه على العدد بالنوى اقدم على انه قادر على الاحصاء كما قال لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك انتهى كلامه (ق) قوله وسبحان الله عدد ما هو خالق أي خالقه او خلق له فيما بعد واختاره ابن حجر وهو الاظهر ولكن الادق الاخفى ما قال الطيبي أي ما هو خالق له الازل الى الابد والمراد الاستمرار فهو اجمال بعد تفصيل لأن اسم الفاعل اذا استند الله تعالى يفيد الاستمرار من بدء الخلق الى الابد كما تقول الله قادر على ان لا تقصد زمانا دون زمان والله أكبر مثل ذلك قال الطيبي منصوب نصب عدد في القرائن السابقة على المصدر وقال بعض الشراح نصب مثل أي الله أكبر عدد ما هو خالقه أي بعدده فجعل مرجع الإشارة اقرب ماد كره والظاهر ان المشار اليه جميع ما ذكر فيكون التقدير الله أكبر عدد ما خلق في السماء والله أكبر عدد ما خلق في الارض والله أكبر عدد ما بين ذلك والله أكبر عدد ما هو خالق والحمد لله مثل ذلك أي على هذا المتوال والظاهر ان هذا من

جَدَّه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ مِائَةً بِالْغَدَاةِ وَمِائَةً بِالْعِشَاءِ
كَانَ كَمَنْ حَجَّ مِائَةَ حَجَّةٍ وَمَنْ حَمِدَ اللَّهَ مِائَةً بِالْغَدَاةِ وَمِائَةً بِالْعِشَاءِ كَانَ كَمَنْ حَمَلَ عَلَى مِائَةِ
فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَنْ هَلَّلَ اللَّهَ مِائَةً بِالْغَدَاةِ وَمِائَةً بِالْعِشَاءِ كَانَ كَمَنْ أَعْتَقَ مِائَةَ رَقَبَةٍ
مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَمَنْ كَبَّرَ اللَّهَ مِائَةً بِالْغَدَاةِ وَمِائَةً بِالْعِشَاءِ لَمْ يَأْتِ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ أَحَدٌ
بِأَكْثَرِ مِمَّا أَتَى بِهِ إِلَّا مَنْ قَالَ مِثْلَ ذَلِكَ أَوْ زَادَ عَلَى مَا قَالَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ التَّسْبِيحُ نِصْفُ الْمِيزَانِ وَالْحَمْدُ لَهُ بِمَلَأُوهُ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَيْسَ لَهَا حِجَابٌ دُونَ
لِلَّهِ حَتَّى تَخْلُصَ إِلَيْهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِي
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قُلَ عَبْدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا
اللَّهُ مُخْلِصًا قَطُّ إِلَّا فُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ حَتَّى يَنْفِضِيَ إِلَى الْعَرْشِ مَا اجْتَنَبَ الْكِبَائِرَ رَوَاهُ

اختصار الراوي فنقل آخر الحديث بالمعنى خشية بالملالة للاطالة ويبدل على ما ملنا بعض الآثار أيضا والله اعلم (ق)
قوله مَنْ وَلَدَ إِسْمَاعِيلَ تَتِمُّ وَمِبَالِغَةٌ فِي مَعْنَى الْعَتَقِ لِأَنَّ فَكَ الرِّقَابِ اعْظَمُ مَطْلُوبٌ وَكَوْنُهُ مِنْ عُنْصُرِ إِسْمَاعِيلَ الَّذِي
هُوَ أَشْرَفُ الْخَلْقِ نِسْبًا اعْظَمُ وَامْتِلَ وَاللَّهُ اعْلَمُ (ط) قوله التَّسْبِيحُ نِصْفُ الْمِيزَانِ قَالَ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى
التَّسْبِيحُ اخْتِزَافُ السَّبْحِ وَهُوَ الْمُرُفَاسْتَعْمَالُ التَّسْبِيحِ فِي الْمُرُ السَّرِيعِ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ أَهْ وَقَالَ الطَّبِيبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ
تَعَالَى قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّسْبِيحُ نِصْفُ الْمِيزَانِ وَالْحَمْدُ لَهُ بِمَلَأُوهُ قَالُوا فِيهِ وَجْهَانِ (أَحَدُهُمَا) أَنْ يَرَادَ التَّسْوِيَةُ
بَيْنَ التَّسْبِيحِ وَالتَّحْمِيدِ بِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَأْخُذُ نِصْفَ الْمِيزَانِ فَتَمْلَأُ الْمِيزَانَ مَعًا وَذَلِكَ لِأَنَّ الْإِذْكَارَ الَّتِي هِيَ
أَمَّ الْعِبَادَاتِ الْبَدَنِيَّةِ تَنْحَصِرُ فِي نَوْعَيْنِ أَحَدُهُمَا التَّنْزِيهِ وَالْآخَرُ التَّحْمِيدُ وَالتَّسْبِيحُ يَسْتَوْعِبُ الْقِسْمَ الْأَوَّلَ وَالتَّحْمِيدُ
يَتَضَمَّنُ الْقِسْمَ (الثَّانِي) وَثَانِيهَا أَنْ يَرَادَ بَيَانُ تَفْضِيلِ الْحَمْدِ عَلَى التَّسْبِيحِ وَأَنَّ ثَوَابَهُ ضَعْفُ ثَوَابِ التَّسْبِيحِ لِأَنَّ التَّسْبِيحَ
نِصْفُ الْمِيزَانِ وَالتَّحْمِيدُ وَحْدَهُ يَمْلَأُهُ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْحَمْدَ الْمَطْلُوقَ إِنَّمَا يَسْتَحِقُّهُ مَنْ كَانَ مُبْرَأً عَنِ النِّقَاصِ مَنْعُوتًا
بِنِعْمَتِ الْجَلَالِ وَصِفَاتِ الْإِكْرَامِ فَيَكُونُ الْحَمْدُ شَامِلًا لِلْمُرَيْنِ وَأَعْلَى الْقَسْمَيْنِ وَالْيُ الْوَجْهَ الْأَوَّلَ الْإِشَارَةَ بِقَوْلِهِ
صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى الْإِنْسَانِ ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ وَالْيُ الثَّانِي بِقَوْلِهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ يَدِي لَوَاءِ
الْحَمْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَقُولُ بِتَوْيْدِ مَعْنَى التَّرْجِيحِ التَّرْقِي فِي قَوْلِهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَيْسَ لَهَا حِجَابٌ لِأَنَّ هَذِهِ الْكَلِمَةَ
اشْتَمَلَتْ عَلَى التَّنْزِيهِ وَالتَّحْمِيدِ لِلَّهِ تَعَالَى كَمَا مَرَّ عَلَى نَفْيِ ذَلِكَ عَمَّا سِوَاهُ صَرَحًا وَمِنْ ثَمَّ جَعَلَ مِنْ جَنْسِ آخِرِ لَانِ
الْأَوَّلِينَ دَخَلَ فِي مَعْنَى الْوِزْنِ وَالْمَقْدَارِ فِي الْأَعْمَالِ وَهَذَا حَصْلُ مَنْهُ الْقُرْبُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ غَيْرِ حَاجِزٍ وَلَا
مَانِعٍ (طَبِيبِي طَيْبُ اللَّهِ تَرَاهُ) قَوْلُهُ حَتَّى يَنْفِضِيَ إِلَى الْعَرْشِ قَالَ الطَّبِيبِيُّ الْحَدِيثُ السَّابِقُ دَلُّ عَلَى تَجَاوُزِهِ مِنَ الْعَرْشِ
حَتَّى أَتَى إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالْمُرَادُ مِنْ ذَلِكَ سُرْعَةُ الْقَبُولِ وَالْاجْتِنَابُ عَنِ الْكِبَائِرِ شَرْطٌ لِلْسُرْعَةِ لَا لِأَجْلِ الثَّوَابِ
وَالْقَبُولِ أَهْ أَوْ لِأَجْلِ كَمَالِ الثَّوَابِ وَأَعْلَى مَرَاتِبِ الْقَبُولِ لِأَنَّ السَّيِّئَةَ لَا تَحْبِطُ الْحَسَنَةَ بَلْ الْحَسَنَةُ تَذْهَبُ السَّيِّئَةَ

التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيتُ إِبْرَاهِيمَ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَقْرَأُ أَمَّتَكَ مِنِّي السَّلَامَ وَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ الْجَنَّةَ طَيِّبَةُ التُّرْبَةِ عَذْبَةُ الْمَاءِ وَإِنَّهَا قِيَعَانٌ وَإِنَّ غُرَاسَهَا سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا * وَعَنْ * يُسَيْرَةَ وَكَانَتْ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ قَالَتْ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّهْلِيلِ وَالتَّقْدِيسِ وَأَعْقِدَنَّ بِالْأَنَامِلِ فَإِنَّهُنَّ مَسْئُولَاتٌ

قال تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات (ط) قوله يا محمد اقريه امتك اي بلغهم واوصاهم مني السلام اي من جاني في النهاية يقال اقرا فلان فلانا السلام واقرا عليه السلام كانه حين يبلغه سلامه يحمله على ان يقرأ السلام ورحمة الله وبركاته واخبرهم ان الجنة طيبة التربة وهي التراب فان ترابها المسك والزعفران ولا اطيب منها عذبة الماء اي حلو ولذيذ وانها اي الجنة قيعان بكسر القاف جمع قاع وهي الارض المستوية الخالية من الشجر ثم والغراس بكسر الغين جمع غرس بالفتح ما يغرس قال الطيبي في هذا الحديث اشكال لانه يدل على ان ارض الجنة خالية عن الاشجار والقصور ويدل قوله تعالى جنات تجري من تحتها الانهار على انها غير خالية عنها لانها انما سميت جنة لاشجارها المتكاثفة المظلة بالظاف اغصانها (والجواب) انها كانت قيعانا ثم ان الله تعالى اوجد فيها بفضله اشجارا وقصورا بحسب اعمال العاملين لكل عامل ما يختص به بسبب عمله ثم انه تعالى لما يسره لما خلق له من العمل لينال بذلك الثواب جعله كالغرس لتلك الاشجار مجازا اطلاقا للسبب على المسبب (واجب) ايضا بانه لا دلالة في الحديث على الخلو الكلي من الاشجار والقصور لان معنى كونها قيعانا ان اكثرها مغروس وما عداها منها امكنة واسعة بلا غرس ليس غرس بتلك الكلمات ويتميز غرسها الاصلي الذي بلا سبب وغرسها المسبب عن تلك الكلمات قال ابن حجر والحاصل ان اكثرها مغروس ليكون مقابلا للاعمال الصالحة غير تلك الكلمات وبقيتها تغرس بتلك الكلمات ليعتاز ثواب هذه الكلمات لعظم فضلها كما علم من الاحاديث السابقة من ثواب غيرها اه ويخطر بالبال والله اعلم ان اقل اهل الجنة من له جنتان كما قال تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان فيقال جنة فيها اشجار وانهار وحور وقصور خلقت بطريق الفضل وجنة يوجد فيها ما ذكر بسبب حدوث الاعمال والاذكار من باب العدل وهذا معنى قول بعض الصوفية في تفسير الآية جنة في الدنيا وجنة في العقي والله اعلم (ق) قوله بالتسبيح والتهلل والتقديس اي قول سبحان الملك القدوس او سبح قدوس رب الملائكة والروح ويمكن ان يراد بالتقديس التكثير ويدل عليه ذكره في المعدودات على وفق نظائره من الروايات قال ابن حجر هذا عادة العرب ان الكلمة اذا تكررت على السنتهم اختصروها ليسهل تكررها بضم بعض حروف احداها الى الاخرى كالحوقلة والحيعة والبسملة والتهلل فانه مأخوذ من لا اله الا الله يقال هيل الرجل وهل اذا قال ذلك والله اعلم (ق) قوله واعقدن بكسر القاف اي اعددن عدد مرات التسبيح وما عطف عليه بالانامل اي بعقدتها اي برؤسها يقال عقد الشيء بالانامل عده وقول ابن حجر اي عدهن والتقدير اعددن لاوحي لافرق بينهما قال الطيبي حرضن صلى الله عليه وسلم على ان يحصين تلك الكلمات باناملهن ليحط عنها بذلك ما اجترحته من الذنوب ويدل على انهن كن يعرفن عقد الحساب قوله فانهن اي الانامل كسائر الاعضاء مسؤلات

مُسْتَنْطَقَاتٌ وَلَا تَغْفُلَنَّ فَتَنْسِينَ الرَّحْمَةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عن * سعد بن أبي وقاص قال جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علمني كلاماً أقوله قال قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله رب العالمين لا حول ولا قوة إلا بالله العزيز الحكيم فقال فهو لاري فما لي قال قل اللهم اغفر لي وارحمني وأهديني وارزقني وعافني شك الراوي في عافني رواه مسلم * وعن * أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على شجرة يابسة الورق فضر بها بعصاه فتناثر الورق فقال إن الحمد لله وسبحان الله ولا إله إلا الله والله أكبر تساقط ذنوب العبد كما يتساقط ورق هذه الشجرة رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب * وعن * مكحول عن أبي هريرة قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من قول لا حول ولا قوة إلا بالله فإنها من كنز الجنة قال مكحول فمن قال لا حول ولا قوة إلا بالله ولا منجا من الله إلا إليه كشف الله عنه سبعين باباً من الضر أدناها الفقر رواه الترمذي وقال هذا حديث ليس

أي يسألن يوم القيامة عما اكتسبن وبأي شيء استعملن مستنطقات بفتح الطاء أي متكلمات بخاق النطق فيها فيشهدن لأصاحبهن أو عليه بما اكتسبه قال تعالى يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم بمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم وفيه حث على استعمال الأعضاء فيما يرضى الرب تعالى وتعرض بالتخلف عن الفواحش والآثام والله اعلم (ق) قوله فتسعين الرحمة النسيان ترك ضبط ما استودع اما لضعف قلبه واما عن غفلة أو قصدا أي انكن استخفظتن ذكر الرحمة وامرتن بسؤالها فاذا غفلتن فقد ضيعتن ما استودعتن كذا قاله الثوري مشي رحمه الله تعالى قال المظهر المعنى لا تترك الذكر فانكن لو تركتن الذكركر لحرمتن ثواب الذكركر فان الله تعالى قال فاذكروني اذكركم واقول قوله لا تغفلن هي لامرين أي لا تغفلن عما ذكرت لكن من اللزوم على الذكروالمحافظة عليه والعقد بالاصابع توثيقا وقوله فتسعين جواب لو أي انكن لو تغفلن عما ذكرت لكن لتركتن سدى عن رحمة الله تعالى وهذا من باب قوله تعالى لا تطغوا فيه فيحل عليكم غضي أي لا يكن منكن الغفلة فيكون من الله ترك الرحمة فعب بالنسيان عن ترك الرحمة كما في قوله تعالى وكذلك اليوم تنسى والله اعلم (طبي اطاب الله ثراه) قوله الله اكبر كبيرا منصوب بفعل مضمرا أي كبرت كبيرا ويجوز ان يكون حالا مؤكدة كقولك زيد ابوك عطوفا (ط) قوله كما يتساقط ورق هذه الشجرة قوله كما يتساقط ان جعل صفة مصدر محذوف لم تبق المطابقة بين المصدرين ولو جعل حالا من الذنوب استقام ويكون تقديره تساقط الذنوب مشبها تساقطها بتساقط الورق كذا حقه الطبي رحمه الله تعالى (ق) قوله ادناها الفقر وفي نسخة صحيحة ادناها أي ادنى مراتب الانواع نوع مضرة

إِسْنَادُهُ يُمْتَصِلُ وَمَكْحُولٌ لَمْ يَسْمَعْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ دَوَاءٌ مِنْ تِسْعَةِ وَتِسْعِينَ دَاءً أَسْرَهَا اللَّهُ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أَذْكَ عَلَى كَلِمَةٍ مِنْ تَحْتَ الْعَرْشِ مِنْ كَنْزِ الْجَنَّةِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَسَلَّمَ عَبْدِي وَأَسْتَسَلَّمَ رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ هِيَ صَلَاةُ الْخَلَائِقِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَلِمَةُ الشُّكْرِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةُ الْإِخْلَاصِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَسَلَّمَ وَأَسْتَسَلَّمَ رَوَاهُ رَزِينٌ

﴿ باب الاستغفار والتوبة ﴾

الفصل الأول * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الفقر والمراد الفقر القلبي الذي جاء في الحديث كاد الفقر أن يكون كفرا لأن قائلها إذا تصور معنى هذه الكلمة تقرر عنده وتيقن في قلبه أن الأمر كله بيد الله وأنه لا نفع ولا ضرر إلا منه ولا عطاء ولا منع إلا به فصبر على البلاء وشكر على النعماء وفوض أمره إلى رب الأرض والسماء ورضي بالقدر والقضاء فصار من زبدة الأولياء وعمدة الأصفياء والله أعلم (ق) قوله أدلك على كلمة من تحت العرش قال الطيبي من تحت العرش صفة كلمة ويجوز أن تكون من ابتدائية أي تلك الكلمة ناشئة من تحتها ومن في من كنز الجنة بيانية وإذا جعل العرش سقف الجنة جاز أن يكون من كنز الجنة بدلا من قوله من تحت العرش اه والمعنى أنها من الكنوز المعنوية العرشية وذخائر الجنة العالية العلوية لأمكن الكنوز الحسية الفانية السفلية والله أعلم (ق) قوله يقول الله تعالى قال الطيبي هذا جزاء شرط محذوف أي إذا قال العبد هذه الكلمة يقول الله تعالى أسلم عبدي أي انقاد وترك العناد أو اخلص في العبودية بالتسليم لأمر الربوبية واستسلم قال الطيبي أي فوض أمور الكائنات إلى الله تعالى بأسرها وانقاد هو بنفسه لله مخلصا له الدين والله أعلم (ق) قوله سبحان الله هي صلاة الخلائق أي عبادتها وانقيادها قال تعالى (وان من شيء إلا يسبح بحمده) وقال عز وجل (كل قد علم صلاته وتسبيحه) فالتسبيح أما بالمقال أو بالحال حيث يدل على الصانع وعلى قدرته وحكمته وحيث ينزه الله تعالى عما لا يجوز عليه من الشركاء وغيرها والمراد بالصلاة كونها متقادة لله تعالى مسخرة لما يراد منه وهي كالسجود في قوله تعالى (يتفرؤ ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داخرون) الكشاف أي ترجع الظلال من جانب إلى جانب متقادة لله تعالى فيما سخرها له وهي داخرة لأفعاله تعالى وقد اذله (ط)

﴿ باب الاستغفار والتوبة ﴾

قال الله عز وجل (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا لله فاستغفروا لذنوبهم) وقال تعالى

ومن يعمل سوء أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيمًا (وقال تعالى (فسبح بحمد ربك واستغفره
انه كان توابا) وقال تعالى (والمستغفرين بالاسحار) وقال تعالى (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالاسحار
ثم يستغفرون) وقال تعالى (وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون لعلكم تفلحون) وقال تعالى (ومن لم يتب
فلناثك ثم الظالمون)

﴿ بيان وجوب التوبة ﴾

اعلم ان وجوب التوبة ظاهر بالاخبار والآيات وهو واضح بنور البصيرة عند من شرح الله بنور الايمان
صدره فان من عرف ان لا سعادة في دار البقاء الا في لقاء الله تعالى وان كل محبوب عنه يشقى لا محالة محول
بينه وبين ما يشتهي محترق بنار الفراق ونار الجحيم وعلم ان لا مبعد عن لقاء الله الا اتباع الشهوات ولا مقرب
من لقاءه الا الاقبال على الله بدوام ذكره وعلم ان الذنوب سبب كونه محجوبا مبعدا عن الله تعالى فلا يشك
في ان الانصراف عن طريق البعد واجب للوصول الى القرب وانما يتم الانصراف بالعلم والندم والعزم وهكذا
يكون الايمان الحاصل عن البصيرة ومن لم يترشح لهذا المقام فيلاحظ ما ورد من الآيات والآثار فقد قال تعالى
(وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون لعلكم تفلحون) وهذا امر على العموم وقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا
توبوا الى الله توبة نصوحا) ومعنى النصوح الخالص لله تعالى خاليا عن الشوائب — ويدل على فضل التوبة
قوله تعالى (ان الله يحب التوابين ويحب المطهرين) (كذا في موعظة المؤمنين)

﴿ بيان ان الاستغفار نوعان — والفرق بين التوبة والاستغفار ﴾

اعلم ان الاستغفار هو نوعان مفرد ومقرون بالتوبة فالمفرد كقول نوح عليه السلام لقومه استغفروا ربكم
انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا وكقول صالح عليه السلام لقومه لو لا تستغفرون الله لعاءكم ترحمون وكقوله
تعالى (واستغفروا الله ان الله غفور رحيم) وقوله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم
يستغفرون) والمقرون كقوله تعالى (وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يمتعكم متاعا حسنا الى اجل مسمى
ويؤت كل ذي فضل فضله) وقول صالح عليه السلام لقومه (استغفروا ربكم ثم توبوا اليه ان ربي قريب مجيب) وقول شعيب
عليه السلام (واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه ان ربي رحيم ودود) والاستغفار المفرد كالتوبة بل هو التوبة بعينها
مع تضمنه طلب المغفرة من الله وهو عو الذنب وازالة اثره ووقاية شره لا كما ظنه بعض الناس انها الستر ، فان
الله يستر على من يغفر له ومن لا يغفر له ، ولكن الستر لازم مسماها او جزؤه فدلالته عليه اما بالتضمن واما
باللزام وحقيقتها وقاية شر الذنب ومنه المغفر لما بقي الرأس من الاذى ، والستر لازم لهذا المعنى ، والا فالهامة
لا تسمى مغفرا ولا القبع ونحوه مع ستره فلا بد في لفظ المغفر من الوقاية وهذا الاستغفار الذي يمنع العذاب
في قوله وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فان الله لا يعذب مستغفرا واما من اصر على الذنب وطلب من الله
مغفرته فهذا لبس بالاستغفار مطلق ، ولهذا لا يمنع العذاب بالاستغفار يتضمن التوبة والتوبة تتضمن الاستغفار
وكل منها يدخل في مسمى الآخر عند الاطلاق ، واما عند اقتران احدي اللفظتين بالآخرى فالاستغفار طلب
وقاية شر ما مضى والتوبة والرجوع طلب وقاية شر ما يخافه في المستقبل من سيئات اعماله فهاهنا ذنبان :
ذنب قد مضى فالاستغفار طلب وقاية شره وذنب يخاف وقوعه فالتوبة العزم على ان لا يفعله والرجوع الى الله
يتناول الوعين : رجوع اليه ليقبه شر ما مضى ورجوع اليه ليقبه شر ما يستقبل من شر نفسه وسيئات اعماله
وايضا فان المذنب بمنزلة من ارتكب طريقا تؤديه الى هلاكه ولا توصله الى المقصود فهو مأمور ان يوليها

ظهره ويرجع الى الطريق التي فيها نجاته وتوصله الى مقصوده وفيها فلاحه فهنا امران لا بد منها — مفارقة شيء والرجوع الى غيره فخصت التوبة بالرجوع ، والاستغفار بالمفارقة وعند افراد احدهما يتناول الامرين ولهذا والله اعلم جاء الامر بها مرتبا بقوله استغفروا ربكم ثم توبوا اليه فانه الرجوع الى طريق الحق بعد مفارقة الباطل وايضا والاستغفار من باب ازالة الضرر والتوبة طلب جلب المنفعة فالغفرة ان يقيه شر الذنوب والتوبة ان يحصل له بعد الوقاية ما يحبه ، وكل منها يسلتزم الآخر عند افراد ، والله اعلم (كذا في مدارج السالكين) وفرق آخر بين التوبة والاستغفار ان الاستغفار يكون لنفسه ولغيره او لغيره فقط كما قال تعالى (والذين يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) وقال تعالى حاكيا عن الملائكة (ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسمت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا) فالملائكة يستغفرون للمؤمنين خاصة ولا يستغفرون لانفسهم فانهم لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يأمرون والتوبة لا تكون الا لما اجترحته نفسه خاصة من الآثام

﴿ لطائف اسرار التوبة ﴾

قال صاحب المنازل ولطائف اسرار التوبة ثلاثة اشياء : (اولها) ان ينظر الجناية والقضية فيعرف مراه الله فيها ذكرك واتيانها فان الله عز وجل انما خلى العبد والذنب لاجل معينين (احدهما) ان يعرف عزته في قضائه وبره في ستره وحله في امهال راكبه وكرمه في قبول العذر منه وفضله في مغفرته (الثاني) ان يقيم على عبده حجة عدله فيعاقبه على ذنبه بحجته اعلم ان صاحب البصيرة اذا صدرت منه الخطيئة فله نظر الى خمسة امور (احدها) ان ينظر الى امر الله ونبيه فيحدث له ذلك الاعتراف بكونها خطيئة والاقرار على نفسه بالذنب (الثاني) ان ينظر الى الوعد والوعيد فيحدث له ذلك خوفا وخشية تحمله على التوبة (الثالث) ان ينظر الى تمكين الله له منها وتخليته بينه وبينها وتقديرها عليه وانه لو شاء لعصمه منها وحال بينه وبينها فيحدث له ذلك انواعا من المعرفة بالله واسمائيه وصفاته وحكمته ورحمته ومعرفته وعفوه وحله وكرمه وتوجب له هذه المعرفة عبودية هذه الاسماء لا تحصل بدون لوازمها البتة ويعلم ارتباط الخلق والامر والجزاء والوعد والوعيد باسمائه وصفاته وان ذلك موجب الاسماء والصفات واثرها في الوجود وان كل اسم وصفة مقتض لآثره وموجبه متعلق به لا بد منه وهذا المشهد يطلعه على رياض موققة من المعارف والايمان واسرار القدر والحكمة يضيق عن التعبير عنها بنطاق السكك فمن بعضها ما ذكره الشيخ ان يعرف العبد عزته في قضائه وهو انه سبحانه العزيز الذي يقضى بما يشاء وانه لكامل عزه حكم على العبد وقضى عليه بان قلب قلبه وصرف ارادته على ما يشاء وحال بين العبد وقلبه وجعله مريدا شائيا لما شاء منه العزيز الحكيم وهذا من كمال العزة اذ لا يقدر على ذلك الا الله وغاية المخلوق ان يتصرف في بدنك وظاهره واما جعلك مريدا شائيا لما شاءه منك ويريدك فلا يقدر عليه الا ذو العزة الباهرة فاذا عرف العبد عز سيده ولاحظه بقلبه وتمكن شهوده منه كان الاشتغال به عن ذل المعصية اولى به وانفع له لانه يصير مع الله لا مع نفسه ومن معرفة عزته في قضائه ان يعرف انه مدبر مقهور ناصيته بيد غيره لا عصمة له الا بعصمته ولا توفيق له الا بمعونته فهو ذليل حقير في قبضة عزيز حميد ومن شهود عزته ايضا في قضائه ان يشهد ان الكمال والحمد والغناء التام والعزة كلها لله وان العبد نفسه اولى بالتقصير والذم والعيب والظلم والحاجة وكلما ازداد شهوده لله ونقصه وعييه وقره ازداد شهوده لعزة الله وكبره وحمده وغناه وكذلك بالعكس فتقص الذنب وذلة يطلعه على مشهد العزة (ومنها) ان العبد لا يريد معصية مولاه من حيث هي معصية فاذا شهد جريان الحكم عليه وجعله فاعلا لما هو غير مختار له ولا مريد بارادته ومشئته واختياره فكانه

مختار غير مختار مريد غير مريد شاء غير شاء فهذا يشهد عزة الله وعظمته وكمال قدرته (ومنها) ان يعرف به سبحانه في ستره عليه حال ارتكاب المعصية مع كمال رؤيته له ولو شاء لفضحه بين خلقه فحذروه وهذا من كمال بره ومن اسمائه البر وهذا البر من سيده به نعم كمال غناه عنه وكمال فقر العبد اليه فيشتغل بمطالعة هذه المنة ومشاهدة هذا البر والاحسان والكرم فيذهل عن ذكر الخطيئة فيبقى مع الله سبحانه وذلك انفع له من الاشتغال بجنايته وشهود ذلك معصيته فان الاشتغال بالله والغفلة عن ما سواه هو المطلب الاعلى والمقصد الاسنى ولا يوجب هذا نسيان الخطيئة مطلقا بل في هذه الحال فاذا فقدتها فليرجع الى مطالعة الخطيئة وذكر الجناية ولكل وقت ومقام عبودية تليق به (ومنها) شهود حلم الله سبحانه وتعالى في امهال ركب الخطيئة ولو شاء لعاجله بالعقوبة ولكنه الحليم الذي لا يعجل فيحدث له ذلك معرفته سبحانه باسمه الحليم ومشاهدة صفة الحلم والتعبد بهذا الاسم والحكمة والمصلحة الحاصلة من ذلك بتوسط الذنب احب الى الله واصلاح للعبد وانفع من فوتها ووجود الملزوم بدون لازمه ممتنع (ومنها) معرفة العبد كرم ربه في قبول العذر منه اذا اعتذر اليه بنحو ما تقدم من الاعتذار لا بالقدر فانه غاصمة ومعالجة كما تقدم فيقبل عذره بكرمه وجوده فيوجب له ذلك اشتغالا بذكره وشكره وعبة اخري لم تكن حاصلة له قبل ذلك فان محبتك لمن شكرك على احسانك وجزاك به ثم غفر لك اساءتك ولم يؤاخذك بها اضاعف محبتك على شكر الاحسان وحده والواقع شاهد بذلك فعبودية التوبة بعد الذنب لوت (١) آخر (ومنها) ان يشهد فضله في مغفرته فان المغفرة فضل من الله والا فلو واخذ بالذنب لو اخذ بمحض حقه وكان عادلا محمودا وانما عفوه بفضله لا باستحقاقك فيوجب لك ذلك ايضا شكرا له وعبة وانابة اليه وفرحا وابتهاجا به ومعرفة قبله باسمه الغفار ومشاهدة لهذه الصفة وتعبد بمقتضاها وذلك اكمل في العبودية والمحبة والمعرفة (ومنها) ان يكمل لعبده مراتب الذل والخضوع والانكسار بين يديه والافتقار اليه فان النفس فيها مضاهاة الربوبية ولو قدرت لتألت كقول فرعون ولكنه قدر فأظهر وغيره عجز فأضمر وانما مخلصها من هذه المضاهاة ذل العبودية وهو اربع مراتب (المرتبة الاولى) مشتركة بين الخلق وهي ذل الحاجة والفقر الى الله فأهل السموات والارض محتاجون اليه فقراء اليه وهو وحده الغني عنهم وكل اهل السموات والارض يسألونه وهو لا يسأل احدا (المرتبة الثانية) ذل الطاعة والعبودية وهو ذل الاختيار وهذا خاص باهل طاعته وهو سر العبودية (المرتبة الثالثة) ذل المحبة فان المحب ذليل بالذات لمحبوه وعلى قدر محبته له يكون ذله فالمحبة اسست على الدالة للمحبوب كما قيل :

﴿ اخضع وذل لمن تحب فليس في حكم الهوى انف يشال ويعقد ﴾

وقال آخر :

﴿ مناكين اهل الحب حتى قبورم * عليها تراب اللين المقابر (٢) ﴾

(المرتبة الرابعة) ذل المعصية والجناية فاذا اجتمعت هذه المراتب الاربع كان اللد لله والخضوع له اكمل

(١) الظاهر ان ههنا حذفنا من النسخ اي (وهذا لوت آخر) فان المعنى المتبادر ان عبودية التوبة بعد الذنب لوت وهذا الذي ذكره اخيرا من معرفة العبد كرم ربه الخ لوت آخر

(٢) وجدنا في هامش نسختنا هذين البيتين وليس لهما علامة في صلب الاصل :

﴿ اذل لمن اهوى لا كسب عزة * وكم عزة قد نالها المرء بالذل ﴾

﴿ اذا كان من تهوى عزيزا ولم تكن * ذليلا له فاقر السلام على الوصل ﴾

وأنهم إذ ينزل له خوفا وخشية وعجبة وإناية وطاعة وقنطرة وفائة وحقيقة ذلك هو الفقر الذي يشير إليه القوم وهذا المعنى أجل من أن يسمى بالفقر بل هو لب العبودية وسرها وحصوله أنفع شيء للعبد وأحب شيء إلى الله فلا بد من تقدير لوازمه من أسباب الضعف والحاجة وأسباب العبودية والطاعة وأسباب المحبة والإناية وأسباب المعصية والمخالفة إذ وجود الملزوم بدون لازمه ممتنع والغاية من تقدير عدم هذا الملزوم ولازمه مصلحة وجوده خير من مصلحة فوته ومفسدة فوته أكبر من مفسدة وجوده والحكمة بناها على دفع أعظم المفسدين باحتمال ادناهما وتحصيل أعظم المصلحتين بتفويت ادناهما وقد فتح لك الباب فإن كنت من أهل المعرفة فادخل والا فرد الباب وارجع بسلام (ومنها) أن أسماء الحسنى تقتضي آثارها اقتضاء الأسباب الثمانية لمسيباتها فاسم السميع البصير يقتضي مسموماً ومبصراً واسم الرزاق يقتضي مرزوقاً واسم الرحيم يقتضي مرحوماً وكذلك اسم الغفور والعفو والتواب والحليم يقتضي من يغفر له ويتوب عليه ويفو عنه ويحلم به ويستحيل تعطيل هذه الأسماء والصفات إذ هي أسماء حسنى وصفات كمال ونعوت جلال وأفعال حكمة وإحسان وجود فلا بد من ظهور آثارها في العالم وقد أشار إلى هذا أعلم الخلق بالله صلوات الله وسلامه عليه حيث يقول لو لم تذبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون ثم يستغفرون فيغفر لهم وانت إذا فرضت الحيوان بحملته معدوماً فلمن يرزق الرزاق سبحانه وإذا فرضت المعصية والخطيئة متفية من العالم فلمن يغفر وعن يغفو وعلى من يتوب ويحلم وإذا فرضت الفاقات كلها قد سدت والعبيد أغنياء معافون فأين السؤال والتضرع والابتهال والاجابة وشهود الفضل والمنة والتخصيص بالانعام والاكرام فسبحان من تعرف إلى خلقه بجميع أنواع التعريفات ودلهم عليه بأنواع الدلالات وفتح لهم إليه جميع الطرق ثم نصب إليه الصراط المستقيم وعرفهم به ودلهم عليه (ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة وإن الله سميع عليم) (ومنها) السر الأعظم الذي لا تقتحمه العبادة ولا تجسر عليه الإشارة لولا ينادي عليه منادي الإيمان على رؤوس الأشهاد فشهد به قلوب خواص العباد فازدادت به معرفة لربها وعجبة له وطمأنينة وشوقاً إليه ولحجاً بذكره وشهوداً لبره ولطفه وكرمه وإحسانه ومطالعة لسر العبودية وهو ما ثبت في الصحيحين من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لله أفرح بتوبه عبده حين يتوب إليه من أحدكم كان على راحلته بارض فلاة فاقبلت منه منه وعليها طعامه وشرابه فأيس منها فأتى شجرة فاضلج في ظلها قد أيس من راحلته فينما هو كذلك إذا هو بها قائمة عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح : اللهم أنت عبدي وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح هذا لفظ مسلم وفي الحديث من قواعد العلم أن اللفظ الذي يجري على لسان العبد خطأ من فرح شديد أو غيظ شديد ونحوه لا يؤاخذ به ولهذا لم يكن هذا كافراً بقوله أنت عبدي وأنا ربك والقصد أن هذا الفرح له شأن لا ينبغي للعبد إهماله والأعراض عنه ولا يطلع عليه إلا من له معرفة خاصة بالله وأسمائه وصفاته وما يليق به من جلاله وقد كان الأولى بنا طي الكلام فيه إلى ما هو اللائق بفهم بني الزمان وعلومهم ونهاية أقدامهم من المعرفة وضعف عقولهم عن احتماله غير أننا نعلم أن الله عز وجل سيسوق هذه البضاعة إلى تجارها ومن هو عارف بقدرها وإن وقعت في الطريق بيد من ليس عارفاً بها قرب حامل قفه ليس بفقير ورب حامل قفه إلى من هو أقره منه فاعلم أن الله سبحانه وتعالى اختص نوع الإنسان من بين خلقه بأن كرمه وفضله وشرفه وخلق نفسه وخلق كل شيء له وخصه من معرفته وعجبه وقربه وإكرامه بما لم يعطه غيره وسخر له ما في سمواته وأرضه وما بينها حتى ملائكته الذين هم أهل قربه استخدمهم له وجعلهم حفظة له في منامه ويقظته

وظمنه واقامته وانزل اليه وعليه كتبه وارسله وارسل اليه وخاطبه وكلمه منه اليه واتخذ منهم الخليل والكليم والاولياء والخواص والاجبار وجعلهم معدن اسراره وعمل حكمته وموضع حبه وخلق لهم الجنة والنار فالخلق والامر والثواب والعقاب مداره على النوع الانساني فانه خلاصة الخلق وهو المقصود بالامر والنهي وعليه الثواب والعقاب فللا انسان شأن ليس لسائر المخلوقات وقد خلق اياه بيده ونفخ فيه من روحه واسجد له ملائكته وعلمه اسماء كل شيء واظهر فضله على الملائكة فمن دونهم من جميع المخلوقات وطرد ابليس عن قربه وابعدته عن بابه اذ لم يسجد له مع الساجدين واتخذته عدوا له فالؤمنون من نوع الانسان خير البرية على الاطلاق وخيرة الله من العالمين فانه خلقه ليتم نعمته عليه وليتواتر احسانه اليه وليخصه من كرامته وفضله بما لم تنله امنيته ولم يخطر على باله ولم يشعر به ليسأله من المواهب والعطايا الباطنة والظاهرة العاجلة والاجلة التي لا نال الا بمحبته ولا تنال محبته الا بطاعته واشاره على ما سواه فاتخذته محبوبا له واعد له افضل ما يعده محب غني قادر جواد لمحبوبه اذا قدم عليه وعهد اليه عهدا يقدم اليه فيه باوامره ونواهيه واعلمه في عهده ما يقربه اليه ويزيده محبة له وكرامة عليه وما يبعده منه ويسخطه عليه ويسقطه من عينه وللمحبوب عدو هو ابغض خلقه اليه قد جاهره بالعداوة وامر عباده ان يكون دينهم وطاعتهم وعبادتهم له دون وليهم ومعبودهم الحق واستقطع عباده واتخذ منهم حزبا ظاهروا ووالوه على ربهم وكانوا اعداء له مع هذا العدو يدعون الى سخطه ويطعنون في ربوبيته والهيته ووحدانيته ويسبون ويكذبونه ويفتنون اوليائه ويؤذونهم بانواع الاذى ويجهدون على اعدامهم من الوجود واقامة الدولة لهم وعموكل ما يحبه الله ويرضاه وتبديله بكل ما يسخطه ويكرهه ففرقه بهذا العدو وطرائقهم واعمالهم ومآلهم وحزبه موالاتهم والدخول في زميرتهم والكون معهم واخبره في عهده انه اجود الاجودين واكرم الاكرمين وارحم الراحمين وانه سبقت رحمته غضبه وحلمه عقوبته وعفوه وواخذته وانه قد افاض على خلقه النعمة ، وكتب على نفسه الرحمة وانه يحب الاحسان والجود والعطاء والبر وان الفضل كله بيده والخير كله منه والجود كله له واحب ما اليه ان يجود على عباده ويوسعهم فضلا ويغرم احسانا وجودا او يتم عليهم نعمه ويضاعف لديهم منته - ويتعرف اليهم باوصافه واسمائهم ويوجب اليهم بنعمه والائه فهو الجواد لذاته وجود كل جواد خلقه الله ويخلقها ابدا اقل من ذرة بالقياس الى جوده فليس الجواد على الاطلاق الا هو وجود كل جواد فمن جوده ومحبته للجود والاعطاء والاحسان والبر والانعام والافعال فوق ما يخطر ببال الخلق او يدور في اوهامهم وفرحه بعبادته وجوده وافضاله اشد من فرح الاخذ بما يعطاه وبأخذه احوج ما هو اليه واعظم ما كان قدرا فاذا اجتمع شدة الحاجة وعظم قدر العطية والنفع بها فما الظن بفرح المعطى بفرح المعطى سبحانه بعبادته اشد واعظم من فرح هذا بما يأخذه والله المثل الاعلى اذ هذا شأن الجواد من الحق فانه يحصل له من الفرح والسرور والابتهاج واللذة بعبادته وجوده فوق ما يحصل لمن يعطيه ولكن لاخذ غائب بلذة اخذه عن لذة المعطى وابتهاجه وسروره هذا مع كمال حاجته الى ما يعطيه وفقره اليه وعدم وثوقه باستخلاف مثله وخوف الحاجة اليه عند ذهابه والتعرض لذن الاستعانة بنظيره ومن هو دونه ونفسه قد طبعت على الحرص والشح فما الظن بمن تقدس وتنزه عن ذلك كله ؟ ولو ان اهل سماواته وارضه واول خلقه وآخريهم وانسهم وجنهم وربهم وبابهم قاموا في صعيد واحد فسألوه فاعطى كلا ما سأله ما نقص ذلك مما عنده مثقال ذرة وهو الجواد لذاته كما انه الحي لذاته العليم لذاته السميع البصير لذاته فجوده العالي من لوازم ذاته والعفو احب اليه من الانتقام والرحمة احب اليه من العقوبة والفضل احب اليه من النفع فاذا تعرض

عبد ومحبوبه الذي خلقه لنفسه واعد له انواع كرامته وفضله على غيره وجعله محل معرفته وانزل اليه كتابه وارسل اليه رسوله واعتفى بامرء ولم يمهله ولم يتركه سدى فتعرض لغضبه وارتكب مساخطه وما يكرهه وابق منه ووالى عدوه وظاهره عليه وتحيز اليه وقطع طريق نعمه واحسانه اليه التي هي احب شيء اليه وفتح طريق العقوبة والغضب والانتقام فقد استدعى من الجواد الكريم خلاف ما هو موصوف به من الجود والاحسان والبر — وتعرض لاغضابه واساخطه وانتقامه وان يصير غضبه وسخطه في موضع رضاه وانتقامه وعقوبته في موضع كرمه وبره وعطائه فاستدعى بمعصيته من افعاله ما سواء احب اليه منه وخلاف ما هو من لوازم ذاته من الجود والاحسان فينبأ هو حبيبه المقرب المخصوص بالكرامة اذ انقلب آتيا شاردا رادا لكرامته مائلا عنه الى عدوه مع شدة حاجته اليه وعدم استغاثته عنه طريقة عين فينبأ ذلك الحبيب مع المدو في طاعته وخدمته ناسيا لسيدته منهمكا في موافقة عدوه قد استدعى من سيده خلاف ما هو اهله اذ عرضت له فكرة فتذكر بر سيده وعطفه وجوده وكرمه وعلم انه لا بد له منه وان يصيره اليه وعرضه عليه وانه ان لم يقدم عليه بنفسه قدم به عليه على اسوء الاحوال فقر الى سيده من بلد عدوه وجد في الحرب اليه حتى وصل الى بابه فوضع خده على عتبة بابه وتوسد ترى اعصابه متذلا متضرعا خاشعا با كيا آسفا يتملق سيده ويسترحمه ويستعطفه ويعتذر اليه قد القى بيده اليه واستسلم له واعطاه قياده والقى اليه زمامه فلم سيده ما في قلبه فعاد مكان الغضب عليه رضاعنه ومكان الشدة عليه رحمة به وابدله بالعقوبة عفوا وبالمنع عطاء وبالواخذة حملا فاستدعى بالتوبة والرجوع من سيده ما هو اهله وما هو موجب اسمائه الحسنی وصفاته العلی فكيف يكون فرح سيده وقد عاد اليه حبيبه ووليه طوعا واختيارا وراحع ما يحبه سيده منه ويرضاه وفتح طريق البر والاحسان والجود التي هي احب الى سيده من طريق الغضب والانتقام والعقوبة ؟ وهذا موضع الحكاية المشهورة عن بعض العارفين انه حصل له شرود وابق عن سيده فرأى في بعض السكك بابا قد فتح وخرج منه صبي يستغيث ويبكى وامه خلفه تطرده حتى خرج فاغلت الباب في وجهه ودخلت فذهب الصبي غير بعيد ثم وقف مفكرا فلم يجد له مأوى غير البيت الذي اخرج منه ولا من يؤبه غير والدته فرجع مكسور القلب حزينا فوجد الباب مرتججا فتوسده ووضع خده على عتبة الباب ونام فخرجت امه فلما رأتة على تلك الحالة لم تملك ان رمت نفسها عليه التزمته تقبله وتبكي وتقول يا ولدي اين تذهب عني ومن يؤويك سواي الم اقل لك لا تخالفني ولا تحماني بمعصيتك لي على خلاف ما جبلت عليه من الرحمة لك والشفقة عليك وارادتي الخير لك ؟ ثم اخذته ودخلت فتأمل قول الام (لا تحماني بمعصيتك لي على خلاف ما جبلت عليه من الرحمة والشفقة) وتأمل قوله صلى الله عليه وسلم (لله ارحم بعباده من الوالدة بولدها) وابن تقع رحمة اوالدة من رحمة الله التي وسعت كل شيء فاذا اغضبه العبد بمعصيته فقد استدعى منه صرف تلك الرحمة عنه فاذا تاب اليه فقد استدعى منه ما هو اهله واولى به فهذه نبذة بسيرة تطلعك على سر فرح الله بتوبة عبده اعظم من فرح هذا الواجد لراحلته في الارض المهلكة بعد اليأس منها ووراء هذا ما تجفوا عنه العبارة وتيق عن ادراكه الازهان وايباك وطريقة التعطيل والتمثيل فان كلا منهما منزل ذمهم ومرتع على علاته وخيم ولا يحل لاحدهما ان يجدر وائح هذا الامر ونفسه لان زكام التعطيل والتثيير مفسدة لحاسة الشم كما هو مفسدة التدقيق فلا يذوق طعم الايمان ولا يجد ريحه والمحروم كل المحروم من عرض عليه الغني والخير فلم يقبله فلا مانع لما اعطى الله ولا معطى لما منع والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (كذا في مدارج السالكين)

﴿ الفرق بين تكفير السيئات ومغفرة الذنوب ﴾

قد جاء في كتاب الله ذكرهما مقترنين وذكر كل منهما منفردا عن الآخر فالتقترنان كقوله تعالى ما كيا
عن عباده المؤمنين (ربنا اغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار) والمفرد كقوله تعالى (والذين
آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد وهو الحق من ربهم كفر عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم) وقوله
تعالى في المغفرة (ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا) فالفرق بين المغفرة والتكفير ان المغفرة قد تكون
بفضل الله الذي يغفر لمن يشاء ما عدا الشرك به ومن اسيئاته الغفار والغفور وان التكفير ما يكون اثر الكفارة
وهي لا تكون الا عملا من مؤمن يحوبه الله عنه سيئاته كلها او بعضها كما قال تعالى (ومن يتق الله يكفر عنه
سيئاته) الآية وككفارة اليمين وكفارة صيد الحرم وكفارة الظهار وقتل الخطاء وكذا العمد في قول بعض
العلماء فالتكفير الخاص ربه الله على عمل خاص كالكفارات التي ذكرناها آثافا والتكفير العام او المطلق ربه
على الايمان والعمل الصالح والتقوى مطلقا او على عمل عام انفع كقوله تعالى في سورة الفتح (ويكفر عنهم
سيئاتهم) ومنه صلاة الجمعة والجماعة وصيام رمضان ويوم عرفة من مكفرات الصغائر وفي معناها المصوم والمصاب
مع الصبر عليها والرضاء من الله تعالى (كذا في حاشية مدارج السالكين)

﴿ الاستغفار من الطاعة ﴾

اعلم ان رضاء العبد بطاعته دليل على حسن ظنه بنفسه وجهله بحقوق العبودية وعدم عمله بما يستحقه الرب
جل جلاله ويليق ان يعامل به — وحاصل ذلك ان جهله بنفسه وصفاتها وآفاتا وعيوب علمه وجهله بربه وحقوقه
وما ينبغي ان يعامل به يتولد منها رضاء بطاعته واحسان ظنه بها ويتولد من ذلك من العجب والكبر والآفات ما
هو اكبر من الكبائر الظاهرة من الزنا وشرب الخمر والفرار من الزحف ونحوها فالرضاء بالطاعة من
رعونات النفس وحماتها وارباب العزائم والبصائر اشد ما يكونون استغفارا عقيب الطاعات لشهودهم تقصيرهم
فيها وترك القيام لله بها كما يليق بجلاله وكبريائه وانه لولا الامر لما اقدم احدم على مثل هذه العبودية ولا رضاء
لسيده وقد امر الله تعالى وفده وحجاج بيته بان يستغفروه عقيب افاضتهم من عرفات وهو اجل المواقف وافضلها
فقال (فاذا افضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم وان كنتم من قبله لمن
الضالين ثم افوضوا من حيث افاض الناس واستغفروا الله ان الله غفور رحيم) وقال تعالى (والمستغفرين
بالاسحار) قال الحسن مدوا الصلاة الى السحر ثم جلسوا يستغفرون الله عز وجل وفي الصحيح ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان اذا سلم من الصلاة استغفر ثلاثا ثم قال اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال
والاكرام وامره الله تعالى بالاستغفار بعد اداء الرسالة والقيام بما عليه من اعبائها وقضاء فرض الحج واقتراب
اجله فقال في آخر سورة انزلت عليه (اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله افواجا
فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا) ومن هاهنا فهم عمر وابن عباس ان هذا اجل رسول الله ﷺ
به فامره ان يستغفره عقيب اداء ما كان عليه فكان اعلام بانك قد ادت ما عليك ولم يبق عليك شيء فاجعل
خاتمة الاستغفار كما كان خاتمة الصلاة والحج وقيام الليل وخاتمة الوضوء ايضا ان يقول بعد فراغه (سبحانك اللهم
وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك اللهم اجعلني من التوابين واجعالي من المتطهرين) فهذا
شأن من عرف ما ينبغي لله ويليق بجلاله من حقوق العبودية وشرائطها لاجل اصحاب الدعاوي وشطحاتهم وقال
بعض العارفين متى رضيت نفسك وعملك لله فاعلم انه غير راض به ومن عرف ان نفسه مأوى كل عيب وشر

وَاللّٰهُ اِنِّيْ لَاسْتَغْفِرُ اللّٰهَ وَاَتُوْبُ اِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ اَكْثَرَ مِنْ سَبْعِيْنَ مَرَّةً رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
 * وَعَنْ * الْاَغْرَ الْمَزْنِيّ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّهُ لَيُغَانُ عَلٰى قَلْبِيْ
 وَاِنِّيْ لَاسْتَغْفِرُ اللّٰهَ فِي الْيَوْمِ مِائَةً مَرَّةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ

وعمله عرضة كل آفة ونقص كيف يرضى له نفسه وعمله والله در الشيخ ابي مدين حيث يقول من تحقق بالعبودية نظر افعاله بعين الرياء واحواله بعين السعوى واقواله بعين الافتراء وكلما عظم المطلوب في قلبك صغرت عندك وتضاءلت القيمة التي تبذلها في تحصيله وكلما شهدت حقيقة الربوبية وحقيقة العبودية وعرفت الله وعرفت النفس تبين لك ان ما معك من البضاعة لا يصلح للملك الحق ولو جئت بعمل الثقلين خشيت عاقبته وانما يقبله بكرمه وجوده وتفضله ويثيبك عليه ايضا بكرمه وجوده وتفضله (كذا في مدارج السالكين) قوله والله اني لاستغفر الله فيه القسم على الشيء تأكيذا له وان لم يكن عند السامع فيه شك وقوله لاستغفر الله واتوب اليه ظاهره انه يطلب المغفرة ويعزم على التوبة ويحتمل ان يكون المراد يقول هذا اللفظ بعينه ويرجع الثاني ما اخرج النسائي بسند جيد من طريق مجاهد عن ابن عمر انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم واتوب اليه في المجلس قبل ان يقوم مائة مرة وله من رواية محمد بن سوقة عن نافع عن ابن عمر بلفظ انا كنا لنعد لرسل الله صلى الله عليه وسلم في المجلس رب اغفر لي وتب علي انك انت التواب الغفور مائة مرة قوله اكثر من سبعين مرة وقع في حديث انس اني لاستغفر الله في اليوم سبعين مرة فيحتمل ان يريد المبالغة ويحتمل ان يريد العدد بعينه وقوله اكثر مبهم فيحتمل ان يفسر بحديث ابن عمر المذكور وانه يبلغ المائة وقد وقع في طريق اخرى عن ابي هريرة من رواية معمر عن الزهري بلفظ اني لاستغفر الله في اليوم مائة مرة لكن خالف اصحاب الزهري في ذلك نعم اخرج النسائي ايضا من رواية محمد بن عمر وعن ابي سلمة بلفظ اني لاستغفر الله واتوب اليه كل يوم مائة مرة واخرج النسائي ايضا من طريق عطاء عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع الناس فقال يا ايها الناس توبوا الى الله فاني اتوب اليه في اليوم مائة مرة وله في حديث الاغر المزني رفعه مثله وهو عنده وعند مسلم بلفظ انه ليغان على قلبي واني لاستغفر الله كل يوم مائة مرة قال عياض المراد بالغين قرات عن الله الذي شأنه ان يدام عليه فاذا فتر عنه لامر ما عد ذلك ذنبا فاستغفر عنه وقيل هو شيء يعتري القلب مما يقع من حديث النفس وقيل هو السكينة التي تغشى قلبه والاستغفار لظهور العبودية لله والشكر لما اولاه وقيل هي حالة خشية واعظام والاستغفار شكرها ومن ثم قال المحاسبي خوف المتقين خوف اجلال وانظام وقال الشيخ شهاب الدين السهروردي لا يعتقد ان الغين في حالة نقص بل هو كمال او تامة كمال ثم مثل ذلك بجفن العين حين يسبل ليدفع القذى عن العين مثلا فانه يمنع العين من الرؤية فهو من هذه الحيثية نقص وفي الحقيقة هو كمال هذا محصل كلامه بعبارة طويلة قال فهكذا بصيرة النبي صلى الله عليه وسلم متعرضة للاغيرة الشائرة من انفاس الاغيار فدعت الحاجة الى الستر على حقيقة بصيرته صيانة لها ووقاية عن ذلك انتهى (وقد استشكل وقوع الاستغفار من النبي صلى الله عليه وسلم وهو معصوم والاستغفار يستدعي وقوع معصية (واجيب) بعدة اجوبة (منها) التقدم في تفسير الغين (ومنها) قول ابن الجوزي هفوات الطباع البشرية لا يسم منها احد والانبياء وان عصوا من الكبار فلم يصعوا من الصغار كذا قال وهو مفرغ على خلاف المختار والراجح عصمتهم من الصغار ايضا (ومنها)

صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس توبوا إلى الله فإني أنوب إليه في اليوم مائة مرة رواه

قول ابن بطال الانبياء اشد الناس اجتهدا في العبادة لما اعطاهم الله تعالى من المعرفة فهم دائبون في شكره محترفون له بالتقصير انتهى ومحصل جوابه ان الاستغفار من التقصير في اداء الحق الذي يجب لله تعالى ويحتمل ان يكون لاشتغاله بالامور المباحة من اكل او شرب او جماع او نوم او راحة او مخاطبة الناس والنظر في مصالحهم ومحاربة عدوم تارة ومداراته اخرى وتأليف المؤلفة وغير ذلك مما يحجبه عن الاشتغال بذكر الله والنضرع اليه ومشاهدته ومراقبته فيرى ذلك ذنبا بالنسبة الى المقام العلي وهو الحضور في حظيرة القدس (ومنها) ان استغفاره تشريع لامة او من ذنوب الامة فهو كالشفاعة لهم وقال الغزالي في الاحياء كان صلى الله عليه وسلم دائم الترتي فاذا ارتقى الى حال رأي ما قبلها دونها فاستغفر من الحالة السابقة وهذا مفرع على ان العدد المذكور في استغفاره كان مفرقا بحسب تعدد الاحوال وظاهر الفاظ الحديث يخالف ذلك وقال الشيخ السهروردي لما كان روح النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل في الترتي الى مقامات القرب يستبضع القلب والقلب يستبضع النفس ولا ريب ان حركة الروح والقلب اسرع من نهضة النفس فكانت خطا النفس تقصر عن مداها في العروج فاقتضت الحكمة ابطاء حركة القلب لئلا تنقطع علاقة النفس عنه فيبقى الابداء محرومين فكان صلى الله عليه وسلم يفرع الى الاستغفار لتقصير النفس عن شيء وترقي القلب والله اعلم (كذا في فتح الباري) وقال الحافظ التورشي رحمه الله تعالى قال ابو عبيد في معنى الحديث اي يغشى قلبي ما لا يلبسه وقد بلغنا عن الاصمعي عبد الملك بن قريب انه سئل عن هذا الحديث فقال للسائل عن قلب من يروي هذا فقال عن قلب النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو كان عن غير قلب الرسول صلى الله عليه وسلم لكنت افسره لك والله دره في استباحه منهج الادب واجلاله القلب الذي جعله الله موقع وحيه ومنزل تنزيله وبعد فانه مشرب سد عن اهل اللسان موارد وفتح لاهل السلوك مسالكه واحق من يعرب او يعبر عنه مشائخ الصوفية الذين نازل الحق اسرارهم ووضع الذكر عنهم او زارهم ونحن بالنور المقتبس من مشكائهم نذهب في الوقوف عليهم مذهبين (احدهما) ان تقول لما كان النبي صلى الله عليه وسلم ام القلوب صفاء واكثرها ضياء واعرفها عرفانا وكان معنا مع ذلك بتشريع الملة وتأسيس السنة مبسرا غير معسر لم يكن له بد من النزول الى الرخص والالتفات الى حظوظ النفس مع ما كان محتجنا به من احكام البشرية وكان اذا تعاطى شيئا من ذلك اسرع كدورة ما الى القلب لكمال رفته وفرط نورانيته فان الشيء كلما كان ارق واصفى كان ورود التأثيرات عليه ايسر واهدى وكان صلى الله عليه وسلم اذا حس بشيء من ذلك عده على النفس ذنبا فاستغفر منه ولهذا المعنى كان استغفاره عند خروجه من الحلاء فيقول غفرانك (والاخر) ان تقول ان الله تعالى كما اقتناه عن العالمين اراد ان يقيه لهم ليستغفوا به فانه صلى الله عليه وسلم لو ترك وما هو عليه وفيه من الحضور والتجليات الالهية لم يكن اينفرع لتعريف الجاهد وتعليم الجاهل فاقتضت الحكمة الالهية ان يرد اليهم الفينة بعد الفينة بنوع من الحجة والاستدثار ليكمل حظهم عنه فيرى ذلك من سيئات حاله فاستغفر منه والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوريشي) قوله يا ايها الناس توبوا الى الله الظاهر ان المراد بهم المؤمنون لقوله تعالى (وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون لعلكم تفلحون) وفي الاية والحديث دليل وشاهد على ان كل احد في مقامه وحاله يحتاج الى الرجوع لترقية كماله وان كل احد مقصر في القيام بحق عبوديته كما قضاه وقدره قال تعالى كلاً لم يقض ما امره ويدل عليه ايضا قوله فإني أنوب إليه اي ارجع رجوعا يليق به الى شهوده او سؤاله او اظهاره الافتقار بين يديه في اليوم مائة مرة فانه اولى

مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا يَرَوِي عَنْ
 اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ قَالَ يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا
 فَلَا تَظَالَمُوا يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ فَاسْتَهْدُونِي أَهْدِيكُمْ يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ
 جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ فَاسْتَطْعِمُونِي أَطْعِمَكُمْ يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ عَارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْتُهُ
 فَاسْتَكْسُونِي أَكْسُكُمْ يَا عِبَادِي إِنَّكُمْ تُخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا
 فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ يَا عِبَادِي إِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا ضُرِّي فَتَضُرُّوَنِي وَلَنْ تَبْلُغُوا نَفْصِي فَتَنْفَعُونِي
 يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّتُمْ كَانُوا عَلَى اتَّقَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ
 مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّتُمْ كَانُوا عَلَى
 أَفْجَرِ قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئًا يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ

بأن ترجعوا إليه في ساعة الف كرة قوله يا عبادي قال الطيبي الخطاب للثقلين لتعاقب التقوى والفجور فيهم
 ويحتمل أن يعم الملائكة فيكون ذكركم مدرجا في الجن لشمول الاجتنان لهم وتوجه هذا الخطاب لا يتوقف
 على صدور الفجور ولا على إمكانه اه وكذا الجوع والعري لكن الاولى اتمل على الامكان العقلي او يحمل على
 الخطاب التغليبي قوله فلا تظالموا بفتح التاء حذفت احدى الباءين تخفيفا اي لا يظلم بعضكم بعضا فاني انتقم
 للظالم من ظالمه كما في الحديث يقول الله تعالى جل جلاله لا نصرون المظلوم ولو بعد حين وقال تعالى ولا تحسبن
 الله غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم تشخص فيه الابصار فهو يعمل ولا يهمل يا عبادي كرره للنبيه على فخامته
 والاعتناء بشأه قوله ابن حجر والظاهر انه ايماء الى مقتضى العبودية من الافتقار الى مراعاة حق الربوبية
 كلكم ضال اسئ عن كل كمال وسعادة دنية ودينية الا من هديته قبل المراد به وصفهم بما كانوا عليه قبل
 بعثة النبي صلى الله عليه وسلم لانهم خلقوا في الضلالة والافتقار ان يراد انهم لو تركوا بما في طباعهم لصلوا
 وهذا معنى قوله عليه الصلاة والسلام كل مولود يولد على الفطرة فان المراد بالفطرة التوحيد والمراد بالضلالة
 جهالة تفصيل احكام الايمان وحدود الاسلام ومنه قوله تعالى (وجدد ضالافدي) فاستهدوني اسي
 اطلبوا الهداية في اي نوع منها اهدكم اد لامادي الا انه ولولا الله ما اهديا ولما فرغ من الامنان . لامور
 الدنيوية شرع في الامور الدنيوية تكميلا لمرتبتي مقتصر على الامرين الاهمين منها وهو الاكل واللبس كقوله
 تعالى في وصف الجنة ان لك ان لا تجوع فيها ولا تعرى وانت لا ظمأ فيها ولا نصحى ولعل ترك الضم والكساء
 بدلالة المقابلة نحو قوله تعالى سرايل تقيمكم الحر اي والبرد ورك الماء لشمول الكسوة الهي لستره له يماء و
 اشارة يا عبادي كلكم جائع الى آخره قوله على اتقى قلب رجل واحد منكم يوكتمه على عاية الاموى ن نكونوا جميعا
 على تقوى اتقى قلب رجل واحد منكم وقا القاضي اي على تقوى اتقى احوا فب رجل يكت كل واحد منكم على هذه الصفة

وَأَخْرَجَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتْكُمْ قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَسَأَلُونِي فَأَعْطَيْتُ كُلَّ إِنْسَانٍ مَسْأَلَتَهُ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْخَيْطُ إِذَا أُدْخِلَ الْبَحْرَ يَا عِبَادِي إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أَحْصِيهَا عَلَيْكُمْ ثُمَّ أَوْفِيكُمْ إِيَّاهَا فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلْيَحْمِدِ اللَّهَ وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ رَجُلٌ قَتَلَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ إِنْسَانًا ثُمَّ خَرَجَ يَسْأَلُ فَأَتَى رَاهِبًا فَسَأَلَهُ فَقَالَ أَلَهُ تَوْبَةٌ قَالَ لَا فَقَتَلَهُ وَجَمَلَ يَسْأَلُ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ إِمَّتِ قَرْيَةٌ كَذًا وَكَذَا فَأَدْرَكَهُ الْمَوْتُ فَنَاءَ بِصَدْرِهِ

قوله في صعيد اي مقام واحد قال ابن حجر الصعيد يطلق على التراب وعلى وجه الارض وهو المراد هنا قلت فهو المراد في الآية ايضا مطابقة لما يسبها لان بعضها يفسر بضا فساألوني اي كلمهم اجمعون قال الطبري رحمه الله قيد السؤال بالاجتماع في مقام واحد لان تراجم السؤال وازدحامهم مما يدهش المسؤول ويهم ويعسر عليه انجاح ما ربههم واسعاف مطالبهم فأعطيت كل انسان مسأله اي في آن واحد وفي مكان واحد ما نقص ذلك اي الاعطاء مما عندي قال تعالى (وان من شيء الا عندنا خزائنه) الا كما ينقص اي كالتقص او الشيء الذي ينقصه الخيط بكسر الميم وسكون الحاء اي الابرة اذا أدخل البحر بالصب على انه مفعول ثان للدخال قال الطبري لما لم يكن ما ينقصه الخيط محسوسا ولا معتدا به عند العقل بل كان في حكم العدم كان اقرب المحسوسات واشبهها باعطاء حوائج الخلق كافة فانه لا ينقص مما عنده شيئا وقال ابن الملك او يقال انه من باب الفرض والتقدير يعني لو فرض النقص في ملك الله لكان بهذا المقدار يا عبادي انما هي اي القصة اعمالكم احصيا اي احفظوها واكتبها عليكم كذا في الاصول المعتمدة بلطف عليكم وهو المناسب للمقام ووقع في اصل ابن حجر لكم وقال وفي نسخة عليهم ثم اوفىكم اياها التوفية اعطاء حق واحد على التام اي اعطيتكم جزاء اعمالكم وافيا تاما ان خيرا فخير وان شرا فشر فمن وجد خيرا اي توفيق خيرا من ربه او عمل خيرا من نفسه فليحمد الله اي على توفيقه اياه للخير لانه الهادي ومن وجد غير ذلك اي شرا او اعم منه فلا يلومن الا نفسه لانه صدر من نفسه او لانه باق على ضلاله الذي اشير اليه بقوله كلكم ضال وكان ابو ادريس الحولاني اذا حدث بهذا الحديث جثا على ركبتيه تعظيما (ق) قوله ثم خرج اي من بينهم بعد يأسه منهم مترددا يسأل اي يستفتي الناس عن قبول توبته فأتى راهبا فسأله فقال اي القائل اله اي لهذا الفعل او لهذا الفاعل توبة اي صحيحة قيل ليس في البخاري الهمة وذكر الشيخ ان قوله له توبة حذف منه اداة الاستفهام وفيه تحريدا لان حق القياس ان يقول الى توبة وروى هل لي توبة وفي نسخة كما في نسخة المصاييح الى توبة قال اي الراهب في جوابه لا اي لا توبة له قال الطبري فيه اشكال لاما ان قلنا لا فقد خالفنا نصوصا او نعم خالفنا ايضا اصل الشرع فان حقوق بني آدم لا تسقط بالتوبة بل توثق اداؤها الى مستحقها او الاستحلال منها فالجواب ان الله تعالى اذا رضي عنه وقبل توبته رضي خصمه فناء اي نهض ومال بصدرة لان المدار عليه في الاستقبال

نَحْوَهَا فَأَخْتَصَمَتْ فِيهِ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ وَمَلَائِكَةُ الْعَذَابِ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى هَذِهِ أَنْ تَقْرَبِي
وَالِى هَذِهِ أَنْ تَبَاعِدِي فَقَالَ قَيْسُوا مَا بَيْنَهُمَا فَوُجِدَ إِلَى هَذِهِ أَقْرَبَ بِشِيرٍ فَغُفِرَ لَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ لَمْ
تُذْنِبُوا لَذَهَبَ اللَّهُ بِكُمْ وَلَجَاءَ بِقَوْمٍ يُذْنِبُونَ فَيَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ فَيَغْفِرُ لَهُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وعن * أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يَنْسُطُ يَدَهُ بِاللَّيْلِ

فَجَعَلَهُ نَحْوَهَا أَيِ نَحْوِ الْقَرْيَةِ الْعَلَانِيَةِ قَوْلُهُ فَأَوْحَى اللَّهُ أَيِ أَلْهَمَ إِلَى هَذِهِ أَيِ الْقَرْيَةِ الَّتِي تَوَجَّهَ إِلَيْهَا لِلتَّوْبَةِ وَأَمْرُهَا
أَنْ تَقْرَبِي بِمَنْعِ التَّاءِ وَيَحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ مَفْسُورَةً لِمَا فِي الْوَحْيِ مِنْ مَعْنَى الْقَوْلِ أَيِ تَقْرَبِي إِلَى الْمَيْتِ وَإِلَى هَذِهِ أَيِ
الْقَرْيَةِ الَّتِي هَاجَرَ مِنْهَا قَالَهُ الطَّبْطَبِيُّ أَوْ الْقَرْيَةِ الَّتِي قُتِلَ فِيهَا الرَّاهِبُ وَهُوَ الظَّاهِرُ أَنَّ تَبَاعُدِي بِمَنْعِ التَّاءِ أَيِ عَنْ
الْمَيْتِ فَهَذَا فَضْلٌ فِي صُورَةِ عَدْلٍ وَفِيهِ إِيمَاءٌ إِلَى أَنَّ نِيَّةَ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ وَمَنْ قَالَ هِيَ إِشَارَةٌ إِلَى الْمَلَائِكَةِ
فَقَدْ خَالَفَ الرَّوَايَةَ وَالنَّوَايَةَ فَقَالَ أَيِ اللَّهِ كَمَا فِي نَسَخَةِ قَيْسُوا الْخَطَابَ لِلْمَلَائِكَةِ الْمُتَحَاصِّينَ أَيِ قَدَرُوا مَا بَيْنَهُمَا
أَيِ بَيْنَ الْقَرِيبَتَيْنِ فَالِى أَيِ قَرْيَةٍ أَقْرَبَ فَالْحَاقَهُ بِأَهْلِهَا أَوْجَبَ فَوُجِدَ أَيِ الْمَيْتِ الْمُتَارِعِ فِيهِ إِلَى هَذِهِ أَيِ الْقَرْيَةِ الَّتِي
تَوَجَّهَ إِلَيْهَا وَهِيَ قَرْيَةُ الصَّالِحِينَ أَقْرَبَ بِشِيرٍ فَغُفِرَ لَهُ دَلٌّ عَلَى سَعَةِ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى لَطَالِبِ التَّوْبَةِ فَضْلًا عَنْ النَّاسِ
رِزْقًا اللَّهُ تَعَالَى تَوْبَةً نَصُوحًا قَالَ الطَّبْطَبِيُّ إِذَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْ عَبْدِهِ أَرْضَى عَنْهُ خُصُومَهُ وَرَدَ مَظْلَمَهُ فِيهِ الْحَدِيثُ
تَرْغِيبٌ فِي التَّوْبَةِ وَمَنْعٌ النَّاسِ عَنِ الْيَأْسِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ قَالَ الْبَغَوِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَدْ قُتِلَ عَلَى رَجُلٍ عَالِمٍ فَقَالَ أَنَّهُ
قُتِلَ مِائَةَ نَفْسٍ هَلْ لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ قَالَ نَعَمْ وَمَنْ يَحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ التَّوْبَةِ انْطَلِقْ إِلَى أَرْضٍ كَذَا وَكَذَا فَإِنْ هُنا
إِنَّا نَسْبُدُونَ اللَّهَ فَاعْبُدِ اللَّهَ مَعَهُمْ وَلَا تَرْجِعْ إِلَى أَرْضِكَ فَإِنَّهَا أَرْضُ سُوءٍ فَانْطَلِقْ حَتَّى نَصِفَ الطَّرِيقَ أَتَاهُ
الْمَوْتُ فَأَخْتَصَمَتْ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ وَمَلَائِكَةُ الْعَذَابِ فَاتَّامَ مَلَكٌ فِي صُورَةِ آدَمَ فَجَعَلُوهُ بِهِمْ فَقَالَ قَيْسُوا مَا بَيْنَ
الْأَرْضَيْنِ فَالِى أَيْتَهُمَا أَدْنَى فَهُوَ لَهُ فَوُجِدُوهُ أَدْنَى إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي أَرَادَ فَبَقِصَتْهُ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ (أه) وَفِيهِ
تَعْذِيلٌ إِلَى الْعَابِدِ (ق) قَوْلُهُ لَوْ لَمْ تَذْنِبُوا لَجَاءَ بِقَوْمٍ يُذْنِبُونَ لَمْ يَرِدْ هَذَا الْحَدِيثُ مُورَدَ تَسْلِيَةِ الْمُسْهِكِينَ فِي
الدُّنُوبِ وَتَوْهِينِ أَمْرِهِا عَلَى النَّفْسِ وَقِلَّةِ الْإِحْتِمَالِ مِنْهُمْ بِمَوَاقِفَتِهَا عَلَى مَا يَتَوَهَّمُ لَهُ أَهْلُ الْغُرَّةِ بِاللَّهِ فَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ
وَصُلُواتِ اللَّهِ عَلَيْهِمُ أَمَّا بِهِمْ لِيُرْجِعُوا النَّاسَ عَنْ غَشْيَانِ الدُّنُوبِ وَاسْتِرْسَالِ نَفْسِهِمْ فِيهَا بَلْ وَرَدَ مُورَدُ الْبَيَانِ
لَعَمْرُ اللَّهِ عَنْ الْمَدِينِيِّ وَحَسَنَ النُّجَازِ عَنْهُمْ لِيُعْظَمُوا الرِّغْبَةُ فِي التَّوْبَةِ وَالِاسْتِغْفَارِ وَالْمَعْنَى الْمُرَادُ مِنَ الْحَدِيثِ
هُوَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَمَا أَحَبَّ أَنْ يُحْسِنَ إِلَى الْحَسَنِ أَحَبَّ أَنْ يُتَجَاوَزَ عَنِ الْمُسِيءِ وَقَدْ دَلَّ عَلَى ذَلِكَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ
أَسْمَائِهِ وَلَمَّا كَانَ مِنْ أَسْمَائِهِ الْغَفَّارُ الْحَلِيمُ النَّوَابِ الْغَفُورُ لَمْ يَكُنْ لِيُحِلَّ الْعِبَادَ شَأْنًا وَاحِدًا كَالْمَلَائِكَةِ مَجْبُولِينَ عَلَى
التَّوْبَةِ مِنَ الدُّنُوبِ بَلْ يَخْلُقُ فِيهِمْ مَنْ يَكُونُ بِطَبْعِهِ مَيَّالًا إِلَى الْهَوَى مُفْتَسًا بِمَا تَقْتَضِيهِ ثُمَّ يَكْفَاهُ التَّوْبَةَ عَنْهُ وَيُخَذِّرُهُ
عَنْ مَدَامَاتِهِ أَيِ قَرِيبِهِ وَيَعْرِفُهُ التَّوْبَةَ بَعْدَ الْإِبْتِلَاءِ فَإِنْ وَفَى فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَإِنْ أَحْطَأَ الطَّرِيقَ فَالتَّوْبَةُ بَيْنَ يَدَيْهِ
فَأَرَادَ إِلَهِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْكُمْ لَوْ كُنْتُمْ مَجْبُولِينَ عَلَى مَا جَبَلَتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ لَجَاءَ اللَّهُ بِقَوْمٍ يَأْتِي مِنْهُمْ الذَّنْبُ
فَيَتَجَلَّى عَلَيْهِمْ بِتِلْكَ الصِّفَاتِ عَلَى مُقْتَضَى الْحِكْمَةِ فَإِنَّ الْعِمَارَ يَسْتَدْعِي مَغْفُورًا كَمَا أَنَّ الرِّزَاقَ يَسْتَدْعِي مَرْزُوقًا
(كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلنُّوْرِيَّةِ) قَوْلُهُ أَنَّ اللَّهَ يَسْطُ يَدَهُ قِيلَ يَسْطُ الْيَدُ عِبَارَةٌ عَنِ الطَّلَبِ لِأَنَّ عَادَةَ النَّاسِ

لِيَتُوبَ مُسِيءُ النَّهَارِ وَيَسْطُرَ يَدَهُ بِالنَّهَارِ لِيَتُوبَ مُسِيءُ اللَّيْلِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا اعْتَرَفَ ثُمَّ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ مُتَقَرِّقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَابَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ حِينَ يَتُوبُ إِلَيْهِ مِنْ

إذا طلب أحدكم شيئاً من أحد بسط إليه كفه وقال النووي البسط كناية عن قبول التوبة وعرضها وقيل البسط عبارة عن التوسع في الجود والعطاء والتنزه عن المنع وفي الحديث تنبيه على سعة رحمته وكثرة تجاوزه عن الذنوب وقال الطيبي تمثيل يدل على أن التوبة مطلوبة عنده بحسب ما كانه يتقاضاها من المسيء (ق) قوله حتى تطلع الشمس من مغربها اختلفت الأئمة في هذا فقال جماعة أنه لا يقبل التوبة بعد طلوع الشمس من المغرب إلى يوم القيامة ودليلهم مفهوم هذا الحديث واشباهه من الأحاديث الكثيرة الواردة في هذا المعنى وقال جماعة بل هو مخصوص بمن شاهد طلوع الشمس من المغرب فمن شاهد لا يقبل توبته إن كان مذنباً ولا يقبل إيمانه إذا كان كافراً لأن الإيمان والتوبة بالغيب مقبول وأما بالمشاهدة غير مقبول فإن جميع الأمم التي اهلكت بالعباد كقوم نمرود وصالح ولوط وغيرهم آمنوا حين رأوا عذاب الله ولكن لم يقبل إيمانهم وقد آمن فرعون حين غرق في البحر ولكن لم يقبل إيمانه بل اجيب بقوله تعالى (آلآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين) وتقديره الآن تؤمن وقد عصيت قبل فعند القائلين بأن هذا مخصوص بمن رأى طلوع الشمس من المغرب لو ولد بعد ذلك شخص أو كان في ذلك الوقت شخص غير بالغ وكان كافراً فآمن أو مذنباً فتاب يقبل إيمانه وتوبته لأنه لم يشاهد طلوع الشمس من المغرب حتى يكون إيمانه وتوبته عن مشاهدة وقد جاء في بعض الروايات أن الشمس تطلع من المغرب ثلاثة أيام والأصح أنها تطلع يوماً واحداً ثم تطلع من المشرق على حلقها إلى يوم القيامة ولم يكن بعد طلوعها من المغرب وبين القيامة زمان طويل فلم يثبت حديث متواتر بحيث يحصل العلم واليقين به ولكن جاء في بعض الروايات أن رجلين شبيبين يلتقيان فيقول أحدهما للآخر متى ولدت فيقول حين طلعت الشمس من المغرب واختار من هذين القولين أن من رأى طلوع الشمس من المغرب أو ولد بعد ذلك وبلغ وسمع من جماعة وحصل له يقين بقولهم أن الشمس طلعت من المغرب لا يقبل إيمانه ولا توبته ومن لم ير طلوع الشمس من المغرب ولم يسمع طلوعها من المغرب من جماعة حصل له يقين بقولهم يقبل إيمانه وتوبته (كذا في شرح المصباح المظهر) قوله تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ أي قبل توبته لقوله تعالى (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) وقال الطيبي وحقيقته أن الله يرجع عليه برحمته قوله من تَابَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ الطيبي هذا حد لقبول التوبة قال تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها ولقبولها حد آخر وهو أن يتوب قبل أن يفرغ ويرى بأس الله لأن الاعتبار هو الإيمان بالغيب (كذا في المرقاة) قوله لله أشد فرحاً بالآلام فيه هي الآلام المفتوحة التي تدخل على كلمة للتوكيد وقد فسروا الفرح هنا بالرضا واستدلوا بقول بعض أهل التفسير في قوله سبحانه كل حزب بما لديهم فرحون أي راضون (فإن قال) قائل فلم يأت بالبيان على صيغته فقد أمكنه أن يقول لله أشد رضى ثم إن استدلالهم بقول أهل التفسير قول غير مقنع لأنه في الآية عدول عن الظاهر من غير ضرورة (قلنا) نحن نسلك في بيان

أَحَدِكُمْ كَانَتْ رَاحِلَتُهُ بِأَرْضِ فَلَاةٍ فَأَنْفَلَتْ مِنْهُ وَعَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشَرَابُهُ فَأَيِسَ مِنْهَا فَأَتَى شَجَرَةً فَأَضْطَجَعَ فِي ظِلِّهَا قَدْ أَيِسَ مِنْ رَاحِلَتِهِ فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ هُوَ بِهَا قَائِمَةٌ عِنْدَهُ فَأَخَذَ بِخِطَامِهَا ثُمَّ قَالَ مِنْ شِدَّةِ الْفَرَحِ اللَّهُمَّ أَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا رَبُّكَ أَخْطَأُ مِنْ شِدَّةِ الْفَرَحِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ عَبْدًا أَذْنَبَ ذَنْبًا فَقَالَ رَبِّ أَذْنَبْتُ فَأَغْفِرْهُ فَقَالَ رَبُّهُ أَعْلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ غَفَرْتُ لِعَبْدِي ثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَذْنَبَ ذَنْبًا فَقَالَ رَبِّ أَذْنَبْتُ ذَنْبًا فَأَغْفِرْهُ فَقَالَ أَعْلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ غَفَرْتُ لِعَبْدِي ثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَذْنَبَ ذَنْبًا فَقَالَ رَبِّ أَذْنَبْتُ ذَنْبًا آخَرَ فَأَغْفِرْهُ لِي فَقَالَ أَعْلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ غَفَرْتُ لِعَبْدِي فَلْيَفْعَلْ مَا شَاءَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * جَنْدُبِ

الحديث غير هذا المسلك وهو أنا نقول هذا القول وامثاله إذا أُضيف إلى الله سبحانه وقد عرف أنه بما يتعارفه الناس في نعوت بني آدم على ما تقدم في غير هذا الموضع أن النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد بيان المعاني الغيبية ولم يطاوعه فيه لفظ موضوع لذلك فله أن يأتي فيه بما يتضح دونه المعنى المراد ولما أراد أن يبين للعباد أن التوبة منهم يقع عند الله بأحسن موقع عبر عنه بالفرح الذي عرفوه من أنفسهم في أسوأ الأشياء وأحبها إليهم ليبتدوا إلى المعنى المراد منه ذوقاً وحالاً وذلك بعد أن عرفهم أن إطلاق تلك الألفاظ في صفات الله سبحانه على ما يتعارفونه في نعوتهم غير جائز وهذا باب يعرف به كثير من وجوه التشابهات ولا يجوز لأحد أن يتعاطى هذا النوع في كلامه ويتسع فيه إلا للنبي صلى الله عليه وسلم فإنه يجوز له ما لا يجوز لغيره لبراهة نطقه عن الله في ولاته لا يقدم على ذلك إلا بأذن من الله وهذه رتبة لا ينبغي إلا له صلى الله عليه وسلم (لهذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله بأرض فلاة أي بمغارة بعيدة فانفلت أي غفرت وغفرت وعليها طعامه وشراؤه يعني زاده وماؤه على ظهرها يعني يكون حزنه على غاية الشدة بذهاب الراحلة وخوف هلاك نفسه من عدم الزاد والماء إذ هو بها قائم إذ للمفاجأة وقائمة حال من الراحلة يعني حضر الرجل تلك الراحلة في حال كونها قائمة عنده من غير تردد في طلبها بخطامها أي بزمامها أخطأ من شدة الفرح يعني أراد يحمده الله بما أنعم عليه من رد راحلته إليه وقصد أن يقول اللهم أنت ربي وأنا عبدك فسبق لسانه وأخطأ وقال اللهم عبدك وأنا ربك من غاية الفرح فكما أن فرح هذا الرجل على غاية الشدة فكذلك رضاء الله في توبة عبده قوله فليفعل ما شاء وفي نسخة فليعمل قال الطيبي رحمه الله تعالى أي اعمل ما شئت ما دمت تدين تدين ثم تتوب فاني اغفر لك — اه — وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى قوله فليفعل ما شاء كلام يستعمل تارة في معرض السخط والنكير وطورا في صورة التلطف والحنو وليس المراد منه في كلتا صورتين الحث على الفعل أو الترخص فيه بل التعريض بالترك له والتنبية على الردع عنه وأكثر ما يوجد ذلك في التهديد والاعراض عن المخاطب وقلة الاحتفال به وعلى هذا الوجه يأول قوله سبحانه اعملوا ما شئتم انه بما

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَدَّثَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ وَاللَّهِ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لِفُلَانٍ وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ مَنْ ذَا الَّذِي يَتَأَلَّى عَلَيَّ أَنِّي لَا أَغْفِرُ لِفُلَانٍ فَأَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لِفُلَانٍ وَأَحْبَطْتُ عَمَلَكَ أَوْ كَمَا قَالَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيِّدُ الْإِسْتِغْفَارِ أَنْ تَقُولَ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ

تعملون بصير وأما في هذا الحديث فإنه ورد مورد الحفاوة بالمخاطب وحسن العناية به وذلك مثل قولك لمن توده وترى منه الجفاء اصنع ما شئت فليست بتارك لك وعلى هذا المعنى يحمل قوله صلى الله عليه وسلم في حديث مخاطب ابن أبي بلعنة لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم (كذا في شرح المصاييح للتوربشقي) قوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدث أي حكى لأصحابه أن رجلاً يحتمل أنه من هذه الأمة أو من غيرهم قال والله لا يغفر الله لفلان قاله استكثار أو استكباراً للذنب وتعظيماً لنفسه حين جنى عليه كما يصدر عن بعض جهلة الصوفية وإن الله تعالى بفتح الهزة أي وحدث أن الله تعالى وبكسرهما أي والحال أن الله تعالى قال من ذا الذي يتألى علي بفتح الهزة وتشديد اللام المفتوحة أي يتحكم علي ويخلف بأسمي أي لا يغفر لفلان فاني قد غفرت لفلان أي رغماً لانك وأحببت عمالك قال المظهر أي أبطلت قسمك وجعات حافك كاذباً لما ورد في حديث آخر من يتألى على الله يكذبه قوله سيد الاستغفار قال الطيبي استعير لفظ السيد من الرئيس المقدم الذي يعهد إليه في الحوائج لهذا الذي جامع لمعاني التوبة كلها وقد سبق أن التوبة غاية الاعتذار اه وقال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى اعلم أن من كان له بصيرة بنفسه وبصيرة بحقوق الله وهو صادق في طلبه لم يبق له نظره في سيئاته حسنة البتة فلا يلقي الله إلا بالافلاس المحض والفقر الصرف لانه اذا قتش عن عيوب نفسه وعيوب عمله علم انها لا تصالح لله وان تلك البضاعة لا تشتري به النجاة من عذاب الله فضلاً عن الفوز بعظيم ثواب الله فان خاص له عمل وحال مع الله وصفاله معه وقت شاهد منة الله عليه به وعجز فضله وانه ليس من نفسه ولا هي اهل لذلك فهو دائماً شاهد لمنة الله عليه ولعيوب نفسه وعمله لانه متى تطلبها رآها وهذا من اجل انواع المعارف وانفعها للعبد ولذلك كان سيد الاستغفار اللهم أنت ربي لا اله الا أنت الى آخره فتضمن هذا الاستغفار الاعتراف من العبد برؤيته والوهيته وتوحيده والاعتراف بانه خالقه العالم به والاعتراف بانه عبده الذي ناصيته بيده وفي قبضته لا مهرب له منه ولا ولي له سواه ثم التزام الدخول تحت عهده وهو امره ونهيه الذي عهد اليه على لسان رسوله وان ذلك بحسب استطاعتي لا بحسب اداء حقك فانه غير مقدور للبشر وانما هو جهد القل وقدر الطاقة ومع ذلك فاني مصدق بوعدك الذي وعدته لاهل طاعتك بالثواب ولاهل معصيتك بالعقاب فانا مقيم على عهدك مصدق بوعدك ثم الاستعاذة والاعتصام بك من شر ما فرطت فيه من امرك ونهيك فانك ان لم تعذني من شره والا احاطت بي الهلكة فان اضاة حقك سبب الهلاك وانا اقر لك والتزم بنعمتك على واقر والتزم وانجح بذنبي فمنك النعمة والاحسان والفضل وفي الذنب والاساءة فاسألك ان تغفر لي بمحو ذنبي وان تغفيري من شره انه لا يغفر الذنوب الا انت فلمذا كان هذا الدعاء سيد الاستغفار وهو متضمن لمحض العبودية فاي حسنة تبقى للبصير مع مشاهدته عيوب نفسه وعمله ومنة الله عليه فهذا الذي يعطيه نظره الى نفسه ونقصه والله والله اعلم (كذا في مدارج السالكين) قوله وانا على عهدك ووعدك اي انا مقيم على الوفاء بعهد الميثاق وانا موقن بوعدك يوم الحشر والتلاق ما استطعت اي بقدر طاقتي وقيل اسية على ما عاهدتك

أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ أَبُو لَكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ وَأَبُو بَدَنِي فَأَغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ قَالَ وَمَنْ قَالَهَا مِنَ النَّهَارِ مُوقِنًا بِهَا فَمَاتَ مِنْ يَوْمِهِ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَمَنْ قَالَهَا مِنَ اللَّيْلِ وَهُوَ مُوقِنٌ بِهَا فَمَاتَ قَبْلَ أَنْ يُصْبِحَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عن * أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله

تعالى يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ مَدَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ فِيكَ وَلَا أَبَالِي يَا ابْنَ آدَمَ لَوْ بَلَغَتْ ذُنُوبُكَ عَنَانَ السَّمَاءِ ثُمَّ أَسْتَغْفَرْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ وَلَا أَبَالِي يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ لَوَلَّيْتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ثُمَّ لَقَيْتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْئًا لَا تَيْتُكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْدارِمِيُّ عَنْ أَبِي ذَرٍّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

* وعن * ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى مَنْ عِلِمَ أَنِّي ذُو قُدْرَةٍ عَلَى مَغْفِرَةِ الذُّنُوبِ غَفَرْتُ لَهُ وَلَا أَبَالِي مَا لَمْ يُشْرِكْ بِي شَيْئًا رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ * وعنه * قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مَنْ لَزِمَ الْإِسْتَغْفَارَ جَعَلَ اللَّهُ لَهُ مِنْ كُلِّ ضِيقٍ مَخْرَجًا وَمِنْ كُلِّ هَمٍّ فَرْجًا وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ

ووعدتك من الإيمان بك والاخلص من طاعتك وأنا مقيم على ما عاهدت إلي من أمرك و متمسك به ومنجز وعده في المثوبة والاجر عليه واشتراط الاستطاعة اعتراف بالعجز والقصور عن كنه الواجب في حقه تعالى اي لا اقدر ان اعبدك حق عبادتك ولكن اجتهد بقدر طاقتي ويجوز ان يراد بالعهد والوعد ما في قوله تعالى (واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا) قوله ابوء لك اية التزم وارجع واقر واصل البوء اللزوم (طيبي اطاب الله ثراه) قوله ما دعوتني ورجوتني ما للدوام يعني ما دمت تدعوني وترجو مغفرتي ورحمتي ولا تنقطع من رحمتي فاني اغفر لك ولا ابالي اي ولا يعظم على مغفرتك وان كانت ذنوبك كثيرة قوله ما كان فيك اي اغفر لك على ما كان فيك من الذنوب قوله لو بلغت ذنوبك عنان السماء العنان جمع عن وهو ما ظهر منها يعني لو كانت ذنوبك بحيث يملأ ما بين السماء والارض اي ملاء الارض قوله من علم اني ذو قدرة على مغفرة الذنوب هذا يشير الى ان اعتراف العبد بكون الله قادرا على مغفرة الذنوب سبب لغفران الذنوب وهذا نظير قوله انا عند ظن عبدي بي وقد تقدم شرحه في باب ذكر الله قوله من لزم الاستغفار اي من داوم على الاستغفار جعل الله له من كل ضيق مخرجا اي طريقا اي يخرج من كل امر عسير فرجا اي خلاصا وازهاب غمه من حيث لا يحتسب اي من حيث لا يرجوا ولا يجري في خاطره والحديث مقتبس من قوله تعالى (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه) روي عن الحسن ان رجلا شك

وَأَبْنُ مَاجَهَ * وَعَنْ * أَبِي بَكْرِ الصِّدِّيقِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَصْرَ
 مَنْ أَسْتَغْفَرَ وَإِنْ عَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ نَبِيٍّ آدَمَ خَطَاةً وَخَيْرُ الْخَطَاةِينَ النَّبِيُّ رَوَاهُ
 التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَالْذَّارِقِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَذْنَبَ كَانَتْ نُكْتَةٌ سَوْدَاءَ فِي قَلْبِهِ فَإِنْ تَابَ وَأَسْتَغْفَرَ صُفِّلَ
 قَلْبُهُ وَإِنْ زَادَ زَادَتْ حَتَّى تَعْلُو قَلْبَهُ فَذَلِكَ الرِّانُ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى كَلَّا بَلْ رَانَ
 عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا
 حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ
 اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يَغْرُغْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ قَالَ
 إِلَيْهِ الْجَدْبُ فَقَالَ اسْتَغْفِرِ اللَّهَ وَشَكَائِهِ آخِرُ الْمَقَرِّ وَآخِرُ قَلَّةِ النَّسْلِ وَآخِرُ قَلَّةِ رِيحِ أَرْضِهِ فَأَمْرُهُمْ كُلُّهُمْ بِالْإِسْتِغْفَارِ
 قِيلَ لَهُ شَكَوَالِيكَ أَنْوَاعًا فَأَمْرُهُمْ كُلُّهُمْ بِالْإِسْتِغْفَارِ فَتَلَاهُ هَذِهِ الْآيَةَ : (قُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ
 غَفَّارًا يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا) قَوْلُهُ مَا أَصْرُ مَنْ
 اسْتَغْفَرَ وَإِنْ عَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً الْأَصْرَارُ وَالثَّبَاتُ وَالِدَوَامُ عَلَى الْمَعْصِيَةِ يَعْنِي مَنْ عَمِلَ مَعْصِيَةً ثُمَّ اسْتَغْفَرَ
 وَنَدِمَ عَلَى ذَلِكَ خَرَجَ عَنْ كَوْنِهِ مَصْرًا عَلَى الْمَعْصِيَةِ لِأَنَّ الْمَصْرَ هُوَ الَّذِي لَمْ يَسْتَغْفِرْ وَلَمْ يَنْدَمْ عَلَى الذَّنْبِ قَوْلُهُ
 أَنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَذْنَبَ كَانَتْ نُكْتَةٌ سَوْدَاءَ فِي قَلْبِهِ كَانَ تَامَةً هُنَا وَمَعْنَاهُ حَدَّثَتْ وَالنُّكْتَةُ الْأَثَرُ الَّذِي يَحْدُثُ مِنَ
 الذَّنْبِ فِي الْقَلْبِ أَثَرُ اسْوَدَّ مِثْلُ قَطْرٍ مَدَادٍ يَقُطِرُ فِي الْقَرِطَاسِ فَإِنْ تَابَ وَاسْتَغْفَرَ صَقَلَ قَلْبُهُ أَيِ أَزِيلَ تِلْكَ
 النُّكْتَةُ عَنْ قَلْبِهِ وَإِنْ لَمْ يَتُبْ يَظْهَرُ بِكُلِّ ذَنْبٍ نُكْتَةٌ حَتَّى يَعْلُو قَلْبَهُ أَيِ حَتَّى يَغْلِبَ سَوَادُ تِلْكَ النُّكْتَةِ عَلَى وَرْقِ
 قَلْبِهِ وَيَسْرِ طَلْمَةُ تِلْكَ النُّكْتَةِ نَوْرُ قَلْبِهِ فَاذَا صَارَ نَوْرُ قَلْبِهِ مُسْتَوْرًا عَمِيَ قَلْبُهُ وَلَا يَبْصُرُ شَيْئًا مِنَ الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ
 وَلَا يَفْهَمُ خَيْرًا وَيَزُولُ عَنْ قَلْبِهِ الرَّحْمَةُ وَالشَّفَقَةُ وَيَنْدُبُ فِي قَلْبِهِ الظُّلْمَ وَالْعَيْنَ وَابْذَاءَ النَّاسِ وَالْجُرْأَةَ عَلَى الْمَعَاصِي
 قَوْلُهُ فَذَلِكَ الرِّانُ الضَّمِيرُ الْمَخَاطَبُ فِي فَذَلِكَ لِلصَّحَابَةِ يَعْنِي أَخَاطِبَكُمْ وَأَخْبَرَكُمْ بَأَنَّ سَوَادَ نُكْتَةِ الذَّنُوبِ نَوْرُ
 الْقَلْبِ هُوَ الرِّانُ الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ فِي قَوْلِهِ (كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) رَانَ يَرِنُ رَيْنًا إِذَا
 غَلَبَ الذَّنْبُ عَلَى الْقَلْبِ وَهَذِهِ الْآيَةُ مَذْكُورَةٌ فِي حَقِّ الْكُفَّارِ وَلَكِنْ ذَكَرَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي هَذَا الْحَدِيثِ
 تَخْوِيفًا لِلْمُؤْمِنِينَ لِكَيْ يَحْتَرِزُوا عَنْ كَثْرَةِ الذَّنُوبِ كَيْلَا يَسْوَدَّ قُلُوبُهُمْ كَمَا اسْوَدَّتْ قُلُوبُ الْكُفَّارِ فَإِنَّ الْمُؤْمِنَ
 لَا يَصِيرُ كَافِرًا بِكَثْرَةِ الذَّنُوبِ وَلَكِنْ يَصِيرُ قَلْبُهُ مَسْوَدًا بِكَثْرَةِ الذَّنُوبِ وَإِذَا صَارَ قَلْبُهُ مَسْوَدًا فَقَدْ شَابَهُ الْكَافِرُ
 فِي اسْوَدَادِ الْقَلْبِ وَلَمْ يَشَابَهُهُ فِي الْكُفْرِ قَوْلُهُ إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يَغْرُغْ مَا لِلدَّوَامِ وَغَرُغَرُ إِذَا تَرَدَّدَ
 الرُّوحُ فِي الْخَلْقِ أَيِ مَا لَمْ يَصِلْ رُوحُهُ إِلَى حَلْقِهِ وَقَبْضُ الرُّوحِ يَتَدَا مِنْ أَصَابِعِ رِجْلَيْهِ وَيَنْزِعُ إِلَى حَلْقِهِ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ
 رَأْسِهِ وَأَمَّا يَتَدَا فَيُقْبِضُ الرُّوحُ مِنَ الرَّجْلِ لِيَكُونَ لِسَانُهُ دَاكِرًا أَوْ لِيَتَوَبَّ أَوْ لِيُوصِيَ وَيَسْتَحِلُّ مِنَ الْبَاسِ عَنِ الْمَظَالِمِ وَالْغِيَةِ
 لِيَكُونَ آخِرُ عَمْرِهِ بِالْخَيْرِ فَإِنَّ الرَّجُلَ إِذَا عَرَفَ إِمَارَةَ الْمَوْتِ لَا شَكَّ أَنَّهُ يَفْزِعُ إِلَى التَّوْبَةِ وَالِاسْتِحْلَالِ وَالْوَصِيَّةِ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ قَالَ وَعِزَّتِكَ يَا رَبِّ لَا أُبْرَحُ

وذكر الله تعالى قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه يقبل التوبة مما لم يعاين الرجل ملك الموت يعني ما لم يتيقن الموت فإذا يتيقن الموت بأن رأى ملك الموت أو علم خروج الروح من بعض أعضائه لا يقبل توبته وهذا مثل البحث المذكور في طلوع الشمس من مغربها فقد تقدم في هذا الباب قال الحنفية في معالم التنزيل في قوله تعالى (ولست التوبة) إلى آخر الآية أنه لا يقبل توبة عاص ولا إيمان كافر إذا يتيقن الموت قال الله تعالى (فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسا) وكذلك لم يقبل إيمان فرعون حين أدركه الفرق وهكذا في تفسير الباب الوسيط وقيل يقبل التوبة ما لم يبلغ الروح الحلقوم وهذا الخلاف في التوبة من الذنوب أما لو استحل أحدا عليه له مظنة فحله يصح تحليه بلا خلاف وكذا لو أوصى بشيء أو نصب أحدا على أطفاله أو شغل خير صحت وصيته بلا خلاف وتأويل ما لم يرغر على قول ابن عباس ومن تابعه أنه ما لم يتيقن الموت لأن كثيرا من الناس لم يروا ملك الموت ولم يعلموا خروج الروح من أعضائهم حتى يبلغ الروح الحلقوم فمن لم يعرف قبض روحه يقبل توبته وإيمانه بلا خلاف ما لم يتيقن الموت وإن بلغت الروح الحلقوم (كذا في شرح المصاييح للظاهر) وقال الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى الفرغرة تردد الماء وغيره في الحلق والفرغرة صوت معبج ويقال الراعي يرغر بهوته أي يردده في حلقه ويتغرغر صوته في حلقه أي يتردد ومعناه في الحديث تردد النفس في الحلق عند نزع الروح وذلك في أول ما يأخذ في سياق الموت وفسره بعض أهل الحديث فقال قبل أن يرغر أي قبل أن يرغر أي أن يبلغ الحلق وفيه نظر لأنه تفسير غير مشهود به من ظاهر اللغة بل هو غير شديد لمخالفته ظاهر النص قال الله تعالى (ولست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار) دلت الآية على أن التوبة ممن حضره الموت من ذوي المعاصي غير معتد بها كالأيمان عن أهل الكفر عند معاينة الموت ولا يصح ذلك للمعنى الذي لا يصح له الإيمان ثم إن التوبة إنما تحقق من إمكان التائب من العمل الذي يعزم على تركه لله وبقاء الطمع في الحياة فإما إذا تحقق بالموت وإيقن بانقطاع المدة فتوبته غير معتد بها للمعنى الذي ذكرناه وقد حمل بعض المفسرين قوله للذين يعملون السيئات على أهل النفاق تحقيقا لصحة توبة المؤمن عند مشاهدة الموت ولم يصنع شيئا لأنه عدول عن ظاهر النص بخير دليل ثم إن قوله تعالى (ولا الذين يموتون وهم كفار) ينقض عليه دعواه لكون أهل النفاق من حملتهم وإنما حمل الذهاب إلى هذا القول مع وهنه التشدد في العصية مع من يفرط في الطرف الآخر من المعصية والحلق أولى أن يتبع والاختلاف بقول الجامع بين ظاهر الآية والحديث أولى من الذهاب إلى قول يفرق بين الآية والحديث وإذا فررنا الفرغرة بتردد النفس في الحلق عند النزاع فلا تنافي بينه وبين الآية ويكون معنى قوله ما لم يرغر ما لم يحضره الموت فإنه إذا حضره الموت يرغر بتردد النفس في الحلق ونحو نسي في محافظة نص الكتاب وقرير معنى الحديث على الوجه الذي يوافق الكتاب بعد أن عرفنا صحة ما نذهب إليه بالشواهد التي ذكرناها ثم إننا وإن أنكرنا صحة التوبة ممن حضره الموت فإيقن بالهلاك وتحقق بغوات إمكان المراجعة فإنا لا نقول والحمد لله لسد باب الرحمة عنه وتحريم المغفرة عليه بل نخوف منه ونرجو له العفو من الله فإن الله تعالى يقول (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) (كذا في شرح المصاييح) قوله إن الشيطان أي إبليس كما في رواية قال بعزتك يا رب أي أقسم بعزتك التي لا ترام وفي روايه زيادة وجلالك وفيه إيماء إلى أنه رئيس الضلال ومظهر الجلال كما أن نبيا صط الله عليه وسلم مظهر العباة والجمال وسيد أهل الهداية والكمل لا أبرح

أَغْوِي عِبَادَكَ مَا دَامَتْ أَرْوَاحُهُمْ فِي أَجْسَادِهِمْ فَقَالَ الرَّبُّ عَزَّ وَجَلَّ وَعَزَّتِي وَجَلَّالِي
وَأَرْتِفَاعِ مَكَانِي لَا أَزَالُ أَغْفِرُ لَهُمْ مَا اسْتَغْفَرُونِي رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * صَفْوَانَ بْنِ عَسَّالٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ بِالْمَغْرِبِ بَابًا عَرْضُهُ مَسِيرَةُ
سَبْعِينَ عَامًا لِلتَّوْبَةِ لَا يُغْلَقُ مَا لَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ مِنْ قَبْلِهِ وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ
آيَاتِ رَبِّكَ لَا يُنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ
* وَعَنْ * مُعَاوِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنْقُطُ الْهَجْرَةُ حَتَّى تَنْقُطَ
التَّوْبَةُ وَلَا تَنْقُطَ التَّوْبَةُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ رَجُلَيْنِ كَانَا فِي

أَيَّ لَا أَزَالُ أَغْوِي عِبَادَكَ بَنِي آدَمَ بَضْمَ الْهَمْزَةِ وَكَسَرَ الْوَاوِ أَيْ أَضْلَهُمْ مَا دَامَتْ أَرْوَاحُهُمْ فِي أَجْسَادِهِمْ فَقَالَ
الرَّبُّ عَزَّ وَجَلَّ وَعَزَّتِي وَجَلَّالِي وَارْتِفَاعِ مَكَانِي أَيْ عُلُومِ رَبِّي وَرَفْعَةِ مَكَانِي لَا أَزَالُ وَفِي رِوَايَةٍ لَا أِبْرَحَ وَالْأُولَى
أُولَى اللَّتْفَنِ وَلِلتَّبِينِ أَغْفِرُ لَهُمْ مَا اسْتَغْفَرُونِي قَالَ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ الْمَطَابَقَةُ بَيْنَ هَذَا الْحَدِيثِ
وَبَيْنَ قَوْلِهِ تَعَالَى (لَا غُورِيَهُمْ أَجْمَعِينَ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْخَالِصِينَ) قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ لَا مَلَأَنَ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمَنْ
تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ) فَإِنَّ الْآيَةَ دَلَّتْ عَلَى أَنَّ الْخَالِصِينَ هُمُ الْبَاجُونَ فَحَسَبَ وَالْحَدِيثُ دَالٌّ عَلَى أَنَّ غَيْرَ الْخَالِصِينَ هُمُ
أَيْضًا بَاجُونَ قُلْتَ قِيدَ قَوْلِهِ تَعَالَى (مَنْ تَبِعَكَ أَخْرَجَ الْعَاصِينَ الْمُسْتَغْفِرِينَ مِنْهُمْ لِأَنَّ الْمَعْنَى مَنْ تَبِعَكَ وَاسْتَمَرَّ عَلَى
الْمُتَابَعَةِ وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَى اللَّهِ وَلَمْ يَسْتَغْفِرْهُ (ق) قَوْلُهُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ بِالْمَغْرِبِ بَابًا عَرْضُهُ الْخَطُّ قَالَ الطَّبْرِيُّ يَعْنِي أَنَّ
بَابَ التَّوْبَةِ مَفْتُوحٌ عَلَى النَّاسِ وَهُمْ فِي فَسْحَةٍ وَوَسْعَةٍ عَنْهَا مَا لَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا فَإِذَا طَلَعَتْ سَدَّ عَلَيْهِمْ
فَلَمْ يَقْبَلْ مِنْهُمْ إِيْمَانٌ وَلَا تَوْبَةٌ لِأَنَّهُمْ إِذَا عَانَوْا ذَلِكَ وَاضْطَرُّوا إِلَى الْإِيْمَانِ وَالتَّوْبَةِ فَلَا يَنْفَعُهُمْ ذَلِكَ كَمَا لَا يَنْفَعُ
الْمُخْتَضِرُ وَلَمَّا كَانَتْ سُدَّ الْبَابُ مِنْ قَبْلِ الْمَغْرِبِ جَعَلَ فَتَحَ الْبَابُ مِنْ قَبْلِهِ أَيْضًا وَقَوْلُهُ مَسِيرَةُ سَبْعِينَ عَامًا مُبَالِغَةٌ فِي
التَّوْسِعَةِ أَوْ تَقْدِيرُ لِعَرْضِ الْبَابِ بِمَقْدَارِ مَا يَسُدُّهُ جَرْمُ الشَّمْسِ الطَّالِعِ مِنَ الْمَغْرِبِ (ق) وَقَالَ الْحَافِظُ التَّوْرِبَشْتِيُّ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْمُرَادُ مِنْهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ أَمْرَ قَبُولِ التَّوْبَةِ هَيْنَ وَالنَّاسُ عَنْهُ فِي فَسْحَةٍ وَسِعَةٍ مَا لَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ
مِنْ مَغْرِبِهَا فَإِنَّ بَابًا يَنْتَهَى عَرْضُهُ إِلَى مَسِيرَةِ سَبْعِينَ عَامًا لَا يَكَادُ يَتَضَاقِقُ عَنِ النَّاسِ إِلَّا أَنْ يَغْلِقَ وَاغْلَاقَهُ بِطُلُوعِ
الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا وَذَلِكَ أَنَّ النَّاسَ يَرْوِعُ عَنْهُمْ الْإِيمَانَةَ فَيَصْرُونَ عَلَى الْمَعَاصِي وَيَكْثُرُ فِيهِمُ الْحَثُّ فَلَا يُوَثِّرُ فِيهِمُ
الذِّكْرَاتُ فَيَفْجَأُهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِهَذِهِ الْآيَةِ الْمَلْجِئَةِ إِلَى التَّوْبَةِ فَيَضْطَرُّونَ إِلَى الْإِيْمَانِ وَالتَّوْبَةِ فِي غَيْرِ أَوَانِ التَّكْلِيفِ
فَلَا يَنْفَعُهُمْ ذَلِكَ وَيَحْتَمِلُ أَنَّ يَكُونَ الْبَابُ الْمَوْصُوفُ عَرْضُهُ بِمَسِيرَةِ سَبْعِينَ عَامًا هُوَ الْمَقْدَارُ الَّذِي يَنْسَعُ لَجَرْمِ الشَّمْسِ
وَطُلُوعِهَا (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْرِبَشْتِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) قَوْلُهُ لَا تَنْقُطُ الْهَجْرَةُ قَالَ الطَّبْرِيُّ لَمْ يَرُدَّ بِهَا الْهَجْرَةُ
مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ لِأَنَّهَا انْقَطَعَتْ وَلَا الْهَجْرَةُ مِنَ الذُّنُوبِ وَالْخَطَايَا كَمَا وَرَدَ الْمُهَاجِرُ مِنْ هَجْرِ الذُّنُوبِ وَالْخَطَايَا
لِأَنَّهَا عَنْ التَّوْبَةِ فَيَنْزِمُ التَّكْرَارَ فَيُجِبُ أَنْ يَحْمَلَ عَلَى الْهَجْرَةِ مِنْ مَقَامٍ لَا يُمْكِنُ فِيهِ مِنَ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ
عَنِ الْمُنْكَرِ وَاقَامَةَ حُدُودِ اللَّهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا أَمْ أَتَيْتُمْ كَلَامَهُ وَقَالَ الشَّيْخُ

بَنِي إِسْرَائِيلَ مُتَحَابِّينَ أَحَدُهُمَا مُجْتَهِدٌ فِي الْعِبَادَةِ وَالْآخَرُ يَقُولُ مُذْنِبٌ فَيَجْعَلُ يَقُولُ أَقْصِرْ
 عَمَّا أَنْتَ فِيهِ فَيَقُولُ خَلَنِي وَرَبِّي حَتَّى وَجَدَهُ يَوْمًا عَلَى ذَنْبٍ أَسْتَظْلِمُهُ فَقَالَ أَقْصِرْ فَقَالَ
 خَلَنِي وَرَبِّي أَبْعَثَ عَلَيَّ رَقِيبًا فَقَالَ وَاللَّهِ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ أَبَدًا وَلَا يَدْخُلُكَ الْجَنَّةَ فَبَعَثَ
 اللَّهُ إِلَيْهِمَا مَلَكًا فَتَبَّضَ أَرْوَاحَهُمَا فَأَجْتَمَعَا عِنْدَهُ فَقَالَ لِلْمُذْنِبِ ادْخُلِ الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِي وَقَالَ
 لِلْآخَرِ أَتَسْتَطِيعُ أَنْ تَحْظُرَ عَلَى عَبْدِي رَحْمَتِي فَقَالَ لَا يَا رَبِّ قَالَ أَذْهَبُوا بِهِ إِلَى النَّارِ رَوَاهُ
 أَحْمَدُ * وَعَنْ * أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَقْرَأُ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ
 جَمِيعًا وَلَا يَبَالِي رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ
 يَقُولُ بَدَلْ يَقْرَأُ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا أَلَلَمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

الدهاوي رحمه الله تعالى المراد بالمهجرة هنا مهاجرة الذنوب والآثام والاخلاق الذميمة بالخروج عن موطن
 الطبيعة ومستقر النفس المراد بقوله حتى يقطع التوبة أي ينتهي حكم الله تعالى وشريعته بقبول التوبة وذلك
 عند طلوع الشمس من مغربها والله أعلم (كذا في اللغات) قوله والآخر يقول مذنب أي أنا مذنب اعترافاً
 بذنوبه وانكساراً من جهة ذلك وترحياً في مغفرة الله وفضله وقيل ويمكن أن يكون المعنى يقول النبي صلى الله
 عليه وسلم الآخر مذنب قوله فجعل يقول أي حبيبه له أقصر أي أمسك عما أنت فيه من ارتكاب الذنوب
 والاقصار الكف عن الشيء مع القدرة عليه فإن عجز عنه يقول قصرت عنه بلا ألف كذا في مجمع البحار وقوله
 فيقول خافي وربي وكان الرجل يستغفر ربه ويستتر له وغفر له وبهذا يناسب الترجمة وظاهر الحديث أنه ادخل
 الجنة برحمته ومعنى فضله فالمناسب أن يذكره في باب سعة رحمة الله الآتي وقوله أن تحظر بالظاء المعجمة بمعنى
 المنع والتحريم وقوله اذهبوا به إلى النار خطاب للملائكة وادخاله بمجازاته على قسمه وحكمه على الله تعالى
 بأنه لا يغفر الذنوب المستلزم لانكار صفة الله أعموماً وخصوصاً وهو إما كفر أو معصية قوله إن الله يغفر
 الذنوب جميعاً إن أريد وجوب المغفرة قيد بالتوبة وإن أريد جوازها فالمغفرة عن الكفر مقيدة بها لا عن المعاصي
 هذا ما يقتضيه الكتاب والنصوص الواردة في الباب وفيه كلام مذکور في التفاسير وقوله ولا يبالي من قول
 الرسول صلى الله عليه وسلم زيادة على الآية أي لا يبالي بمغفرة الذنوب جميعاً لسعة رحمة
 وعدم مبالاته من أحد ويمكن أن يكون قول الراوي أي يقرأ هذه الآية رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولا يبالي أحداً والط هو الأول قوله إلا اللهم في القاموس اللهم حركة الجنون وصغار الذنوب وقال القاضي
 في قوله تعالى الذين يجتنبون كبائر الأم والفواحش إلا اللهم إن ربك واسع المغفرة الآية إلا اللهم إلا ما قل
 وصغر والجم بفتح الجيم وتشديد الميم معنى الكبير العظيم والبنت لامية بن أبي الصليت أنشده النبي صلى الله
 عليه وسلم والمنفي عنه صلى الله عليه وسلم إنشاء الثغر لا أنشاده وهو الصحيح أي من شأنك عفران الذنوب
 الكثيرة فضلاً عن الصغائر لأنها لا يحلو عنها أحد وإنما مكفرة بالحسنات (كذا في اللغات)

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ تَغْفِرَ اللَّهُ تَغْفِرَ جَمًّا وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ لَا أَلَمَّا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ
 حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 اللَّهُ تَعَالَى يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُ فَأَسْأَلُونِي الْهُدَى أَهْدِيكُمْ وَكُلُّكُمْ
 فَقْرَاءٌ إِلَّا مَنْ أَغْنَيْتُ فَأَسْأَلُونِي أَرْزُقُكُمْ وَكُلُّكُمْ مُذْنِبٌ إِلَّا مَنْ عَافَيْتُ فَمَنْ عِلِمَ
 مِنْكُمْ أَنِّي ذُو قُدْرَةٍ عَلَى الْمَغْفِرَةِ فَاسْتَغْفِرْنِي غَفَرْتُ لَهُ وَلَا أَبَالِي وَلَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ
 وَآخِرَكُمْ وَحَبِيبَكُمْ وَمَيِّتَكُمْ وَرَطْبَكُمْ وَيَابِسَكُمْ أَجْتَمَعُوا عَلَى أَتْقَى قَلْبٍ عَبْدٍ مِنْ عِبَادِي
 مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي جَنَاحَ بَعُوضَةٍ وَلَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَحَبِيبَكُمْ وَمَيِّتَكُمْ وَرَطْبَكُمْ
 وَيَابِسَكُمْ أَجْتَمَعُوا عَلَى أَشَقَى قَلْبٍ عَبْدٍ مِنْ عِبَادِي مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي جَنَاحَ بَعُوضَةٍ
 وَلَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَحَبِيبَكُمْ وَمَيِّتَكُمْ وَرَطْبَكُمْ وَيَابِسَكُمْ أَجْتَمَعُوا فِي صَعِيدٍ
 وَاحِدٍ فَسَأَلَ كُلُّ إِنْسَانٍ مِنْكُمْ مَا بَلَغَتْ أَمْنِيَّتُهُ فَأَعْطِيَتْ كُلَّ سَائِلٍ مِنْكُمْ مَا نَقَصَ ذَلِكَ
 مِنْ مُلْكِي إِلَّا كَمَا لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ مَرَّ بِالْبَحْرِ فَعَمَسَ فِيهِ إِبْرَةً ثُمَّ رَفَعَهَا ذَلِكَ بِأَنِّي جَوَادٌ
 مَاجِدٌ أَفْعَلُ مَا أُرِيدُ عَطَائِي كَلَامٌ وَعَذَائِي كَلَامٌ إِنَّمَا أَمْرِي لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْتُ أَنْ أَقُولَ
 لَهُ كُنْ فَيَكُونُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَرَأَ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ قَالَ قَالَ رَبُّكُمْ أَنَا أَهْلُ أَنْ أَتْقَى فَمَنْ
 اتَّقَانِي فَأَنَا أَهْلُ أَنْ أُغْفِرَ لَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ

* وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ إِنْ كُنَّا لَنَعُدُّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَجْلِسِ يَقُولُ رَبِّ
 اغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ إِنَّكَ أَنْتَ الْوَّابُ الْغَفُورُ مِائَةً مَرَّةً رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
 وَابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * بِلَالِ بْنِ يَسَارٍ بْنِ زَيْدٍ مَوْلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَالَ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي

قوله أنه قرأ أي قوله تعالى في آخر سورة المدثر هو أهل التقوى وأهل المغفرة قال أي النبي قال ربكم أما أهل أن اتقى
 بزيادة أهل وصيفة المجهول أي بالحقيق وجدير بأن يقي من الشرك في من اتقاني زاد الترمذي فلم يجعل معي الها فانا
 أهل أن اغفر له أي لمن اتقى فهو مضمون قوله تعالى أن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
 قوله أن كما محقة من المثقلة كما لعدم اللام فارقة لرسول الله صلى الله عليه وسلم متعلق بنعم في المجلس أي
 الواحد كما في رواية الحسن يقول بالرفع وينصب بتقدير أن أي قوله رب اغفر لي قوله استغفر الله النبي

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَنْتُوبُ إِلَيْهِ غُفْرَةً وَإِنْ كَانَ قَدْ فَرَّ مِنْ الزَّحْفِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَأَبُو دَاوُدَ لَكِنَّهُ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ هِلَالُ بْنُ يَسَارٍ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

الفصل الثالث * عن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَيَرْفَعُ الدَّرَجَةَ لِلْعَبْدِ الصَّالِحِ فِي الْجَنَّةِ فَيَقُولُ يَا رَبِّ أَنْ لِي هَذِهِ فَيَقُولُ
 بِاسْتِغْفَارٍ وَلَدَيْكَ لَكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وعن * عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَلَمِيَّتُ فِي الْقَبْرِ إِلَّا كَالْفَرِيقِ الْمُتَفَوِّثِ يَنْتَظِرُ دَعْوَةَ تَلْحَقُهُ مِنْ أَبِي أَوْ أُمٍّ أَوْ أَخٍ
 أَوْ صَدِيقٍ فَإِذَا لَحِقَتْهُ كَانَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيُدْخِلُ عَلَى أَهْلِ
 الْقُبُورِ مِنْ دُعَاءِ أَهْلِ الْأَرْضِ أَمْثَالَ الْجِبَالِ وَإِنَّ هَدْيَةَ الْأَحْيَاءِ إِلَى الْأَمْوَاتِ الْإِسْتِغْفَارُ لَهُمْ
 رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وعن * عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسْرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طُوبَى لِمَنْ وَجَدَ فِي صَحِيفَتِهِ اسْتِغْفَارًا كَثِيرًا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَرَوَى النَّسَائِيُّ
 فِي عَمَلِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ * وعن * عَائِشَةُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ
 اجْعَلْنِي مِنَ الَّذِينَ إِذَا أَحْسَنُوا اسْتَبْشَرُوا وَإِذَا أَسَاؤُوا اسْتَغْفَرُوا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَالْبَيْهَقِيُّ

لا اله الا هو الحي القيوم روي بالنصب على الوصف لفظ الله وبالرفع لكونها بدلين او يابن لقوله هو والاول هو الاكثر والاشهر وقال الطيبي يحوز في الحى القيوم النصب صفة لله او مديا والرفع بدلا من الصمبر او على المدح او على انه خبر مبتدأ محذوف قوله من الرحف قال الطيبي الرحف الجش الكثير الذي يرى لكثرة كانه يزحف قال في النهاية من رحف الصبي اذا دب على استه قليلا قليلا وفي تخصيص ذكر القرار اذ ما ج لمعنى ان هذا الذنب من اعظم الكبائر قوله ان الله ليرفع الخ دل الحديث السابق على ان الاستغفار يحط من الذنوب اعظمها وهذا يدل على انه يرفع درجة غير المستغفر الى ما لم يبلغها بعمله فما ضحك باعمال المستغفر ولو لم يكن في النكاح فضيلة غير هذا لكفى به فضلا والله اعلم (ط) قوله ما الميت في القبر اي في حال من احوال الشدة الا كالغريق اي المشرف على العرق المتفوث اي المسعيت المستعين المستجير الرافع صوته ناقصا ماعده بالداء لمن يخلصه المتعلق بكل شيء رجاء لخلاصه وفي المثل العريق يتعلق بكل حشيش قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طوى اي الحالة الطيبة والعيشة الراسية او الشجرة المشهورة في الحلة العالية لمن وجد اي صادف في صحيفه اي في الآخرة استغفارا كثيرا اي مقولا لان اسمعاري يحتاج الى اسمعار كثير كما قالت رابعة العدوية قال الطيبي فان قيل لم يقل طوى لمن اسمع كثيرا وما فائدة العدول قت هو كناية عنه فيدل على حصول ذلك جزما وعلى الاحلاس لانه لم يكن عاصيا به كان هباء منثورا في يحد في صحيفته الا ما يكون حجة عليه وبالا له قوله اذا حسنوا اي العمل استبشروا اي فرحوا بالوفيق قال

فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ * وَعَنْ * الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ حَدِيثَيْنِ أَحَدُهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْآخَرُ عَنْ نَفْسِهِ قَالَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَرَى ذُنُوبَهُ كَأَنَّهُ قَاعِدٌ تَحْتَ جَبَلٍ يَخَافُ أَنْ يَقَعَ عَلَيْهِ وَإِنَّ الْفَاجِرَ يَرَى ذُنُوبَهُ كَذُبَابٍ مَرَّ عَلَى أَنْفِهِ فَقَالَ بِهِ هَكَذَا أَيْ يَدِهِ فَذَبَهُ عَنْهُ ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ أَفْرَحُ بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ مِنْ رَجُلٍ نَزَلَ فِي أَرْضٍ دَوِيَّةٍ مُهْلِكَةٍ مَعَهُ رَاحِلَتُهُ عَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشَرَابُهُ فَوَضَعَ رَأْسَهُ فَنَامَ نَوْمَةً فَأَسْتَبَقَظَ وَقَدْ ذَهَبَتْ رَاحِلَتُهُ فَطَلَبَهَا حَتَّى إِذَا أَشْتَدَّ عَلَيْهِ الْحَرُّ وَالْعَطَشُ أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَى مَكَانِي الَّذِي كُنْتُ فِيهِ فَأَنَامُ حَتَّى أَمُوتَ فَوَضَعَ رَأْسَهُ عَلَى سَاعِدِهِ لِيَمُوتَ فَأَسْتَبَقَظَ فَإِذَا رَاحِلَتُهُ عِنْدَهُ عَلَيْهَا زَادُهُ وَشَرَابُهُ قَالَ اللَّهُ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ الْعَبْدِ الْمُؤْمِنِ مِنْ هَذَا بِرَاحِلَتِهِ وَزَادِهِ رَوَى مُسْلِمٌ الْمَرْفُوعَ إِلَى

تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا قال الطيبي أي إذا اتوا بعمل خير قرنوه بالاخلاص فيترتب عليه الجزاء فيستحقوا الجنة ويستبشروا بها كما قال تعالى وابتشروا بالجنة التي كنتم توعدون فهو كناية تلويحية وقوله إذا أسأوا استغفروا عبارة أن لا يتلوه بالاستدراج ويرى عمله حسنا فيهلك كما قال تعالى أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا فإن الله يضل من يشاء اه قوله يرى ذنوبه قال الطيبي ذنوبه المفعول الاول والمفعول الثاني محذوف أي كالجمال بدليل قوله كذباب ويجوز أن يكون هذا قول ابن مسعود أي عزيمة ثقيلة بدليل قوله كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه وهو تشبيه تمثيل شبه حاله بالقياس إلى ذنوبه وأنه يرى أنها مهلكة له بحاله إذا كان تحت جبل يخافه فدل الحديث على أن المؤمن في غاية الخوف والاحتراس من الذنوب ولا ينافيه الاعتدال المطلوب بين الخوف والرجاء في المحبوب لأن رجاء المؤمن وحسن ظنه في ربه في غاية ونهاية وإن الفاجر أي المنافق أو الفاسق يتساهل حيث يرى ذنوبه أي سهلة خفيفة كذباب مر على أنفه فقال به أي أشار إليه أو فعل به هكذا أي يده تفسير للإشارة أي دفع الذباب يده فذبه عنه تفسير لما قبله أي دفع الذباب عن نفسه به سمي الذباب ذبابا لأنه كلما ذب أب أي كلما دفع رجع ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لله بفتح اللام أفرح أي أَرْضَى بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ أي من المعصية إلى الطاعة قال الطيبي لما صور حال المذنب بذلك الصورة الفظيعة أشار إلى أن الملجأ هو التوبة والرجوع إلى الله تعالى اه يعني فصلت المناسبة بين الحديثين من الموقوف المرفوع من رجل متعلق بأفرح نزل بارض دوية بتشديد الواو والياء نسبة للدواي الهلاك وفي رواية داوية بقلب إحدى الواوين الفا والدوة المقازة الحالية (ط) قوله أو ما شاء الله قال الطيبي أما شك موم الراوي والتقدير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أو قال ما شاء الله أو تنويع أي اشتد الحر أو ما شاء الله من العذاب اه كلامه في المختصر والظاهر أن أو بمعنى الواو وهو تعميم بعد تخصيص أي وما شاء الله بعد ذلك إذ القول بالتنويع يوم أن الحر والعطش خارجان عما شاء الله وحاشا الله قوله فإله أشد فرحا بتوبه العبد المؤمن من هذا أي من فرح هذا الرجل برأحله وزاده فهذا فذلكا القصة أعيدت لنا كيد القضية

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ فَحَسَبُ وَرَوَى الْبُخَارِيُّ الْمَوْقُوفَ عَلَى ابْنِ مَسْعُودٍ
أَيْضًا * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ الدُّمُومَ
الْمُقْتَنَّ التَّوَابَ * وَعَنْ * ثَوْبَانَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
مَا أَحَبُّ إِلَيَّ الدُّنْيَا بِهَذِهِ آيَةٍ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا الْآيَةَ فَقَالَ
رَجُلٌ فَمَنْ أَشْرَكَ فَسَكَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ الْآيَةُ مَنْ أَشْرَكَ

وفي الحديث إشارة إلى قوله تعالى إن الله يحب التوابين وإنهم بتكأن عظيم عند رب كريم رؤف رحيم قال
الامام الغزالي نور الله مرقدہ العالي بلغنا عن الاستاذ أبي اسحق الاسفراييني رحمه الله وكان من الراسخين في
العلم العاملين به انه قال دعوت الله سبحانه وتعالى ثلاثين سنة ان يرزقي توبة نصوحا فلم يستجب لي ثم تعجبت
في نفسي وقلت سبحان الله حاجة دعوت الله فيها ثلاثين سنة فما قضيت لي الى الان فرايت فيما يرى النائم كان
قائلا يقول لي اتعجب من ذلك اتدري ماذا تسأل انما تسأل الله تعالى ان يحبك اما سمعت الله سبحانه وتعالى
يقول الله يحب التوابين ويحب المتطهرين اهذه حاجة هينه (كذا في المرقاة قوله المقتن بتشديد التاء المفتوحة
اي المبتلى كثيرا بالسيئات او بالغفلات او بالحجب عن الحضرات لثلاثي بالعجب والغرور الذين هم من اعظم
الذنوب واكثر العيوب التواب اي كثير الرجوع الى الله تعالى فتارة بالتوبة من المعصية الى الطاعة واخرى
بالاوبة من الغفلة الى الذكر واخرى من الغيبة الى الحضور والمشاركة قوله ما احب ان لي الدنيا اي جميع
ما فيها بان اتصدق بخيراتها او اتلذذ بلذاتها بهذه الآية اي بدلها فان الآية مشعرة بحصول المغفرة التامة والرحمة
العامة لهذه الامة التي هي خير امة قال الطيبي هي ارجى آية في القرآن وكذلك اطمان اليها وحشي قاتل حمزة
رحمه الله دون سائر الايات اه وقد ذكر البغوي في المعالم ان عطاه ابن ابي رباح روى عن ابن عباس ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم ارسل الى وحشي يدعوه الى الاسلام فارسل اليه كيف تدعوني الى دينك وانت تزعم
ان من قتل او زنى او اشرك يلق اثاما يضاعف له العذاب وانا قد فعلت هذا كله فانزل الله تعالى الا من تاب
وآمن وعمل عملا صالحا فقال وحشي هذا شرط شديد لعلي لا اقدر عليه فهل غير ذلك فانزل الله عز وجل ان الله
لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فقال وحشي اراني بعد في شبهة فلا ادري يغفر لي ام لا فانزل
الله قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور
الرحيم قال وحشي نعم هذا نجاه واسلم فقال المسلمون هذا له خاصة ام للمسلمين عامة فقال بل للمسلمين عامة
فقال رجل فمن اشرك اي اهو داخل في الآية ام خارج عنها فسكت النبي صلى الله عليه وسلم اي ادبا مع الله
تعالى وانتظارا لامره او تفكرا او تأملا في اداء جوابه ثم قال اما بالوحي او الاجتهاد الا بالتخفيف ومن
اشرك اي بالتوبة كذا قيل وهو غير ظاهر اذ هذا معلوم من الدين بالضرورة فلا يتأتى فيه السؤال والجواب
والله اعلم بالصواب وقال الطيبي اجاب بانه داخل فيكون منها عن القنوط والواو في ومن مانعة من حمل
الا على الاستثناء وموجبة لملها على التنبيه اه وفي كلامه اشكال لانه ان حملناه على غير النائب فظاهره مخالف
لقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به الا ان يقال في السؤال فمن اشرك من الموجودين ما حكمه فقال
الا ومن اشرك فحكمه مبهم الان اما يتوب عليه بالايمان او يعذبه بالطغيان واهل بعدم الحكم اما الى ايهامه

ثَلَاثَ مَرَّاتٍ * وَعَنْ * أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
لَيَغْفِرُ لِعَبْدِهِ مَا لَمْ يَقَعِ الْحِجَابُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْحِجَابُ قَالَ أَنْ تَمُوتَ النَّفْسُ وَهِيَ
مُشْرِكَةٌ رَوَى الْأَحَادِيثُ الثَّلَاثَةَ أَحْمَدُ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ الْأَخِيرَ فِي كِتَابِ الْبَعْثِ وَالنُّشُورِ
* وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يَدُلُّ بِهِ شَيْئًا فِي
الدُّنْيَا ثُمَّ كَانَ عَلَيْهِ مِثْلَ جِيَالِ ذُنُوبٍ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي كِتَابِ الْبَعْثِ وَالنُّشُورِ
* وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الذَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ
كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ تَفَرَّدَ بِهِ النَّهْرَانِي
وَهُوَ مَجْهُولٌ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ رَوَى عَنْهُ مَوْفُوقًا قَالَ النَّدَمُ تَوْبَةً وَالتَّائِبُ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ

وأما بعدم الجواب إلى اعظامه وقال الطيبي يمكن أن ينزل السؤال على قوله ياعبادي يعني المشرك إذا دخل في
هذا المفهوم وينادي ياعبادي قليل نعم أو على الذين اسرفوا أي هل يصلح أن يقال لهم اسرفوا على انفسهم قليل
نعم أو على لا تقنطوا فينبون عن القنوط قليل نعم أو على قوله ان الله يغفر الذنوب جميعا قليل نعم اه فهذه
اربعة احتمالات الاول والرابع منها ما يحتاج كل إلى تأويل أيضا والثاني غير لائق بالسؤال والثالث هو معنى
معنى ما ذكرته من الاحتمال والله اعلم بالحال ثلاث مرّات ظرف لقال والتكرار لتأكيد الحكم أو إشارة إلى
اختلاف الحالات (كذا في المرقاة) قوله ما لم يقع الحجاب أي بينه وبين رحمة الله تليح إلى قوله تعالى كلا
يرأونهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون قوله لا يدُلُّ به شيئا أي لا يوازي ولا يساوي بالله شيئا بالاشراك فالبراءة للتعبدية
وقال الطيبي ويجوز أن المعنى لا يتجاوز إلى شيء فشيئا منصوب على نزع الخافض وقوله غفر الله له أي ان شاء
قوله كمن لا ذنب له في عدم تضرره واختلفوا في ان التائب افضل أم الناشئ من الاول على الصلاح والتحقيق
ان الحبيشة مختلفة (كذا في الدعاء) وقال الحافظ ابن القيم ان العبد اذا تاب من الذنب فل يرجع إلى ما كان
عليه قبل الذنب من الدرجة التي حطه عنها الذنب أو لا يرجع إليها (اختلف) في ذلك (فقالت طائفة) يرجع إلى
درجته لان التوبة تجب الذنب بالكلية وتصيره كأنه لم يكن والمقتضى للرجعة مامعه من الايمان والعمل الصالح
فعاد إليها بالتوبة - قالوا ولان التوبة حسنة عظيمة وعمل صالح فاذا كان ذنبه قد حطه عن درجته فحسنته بالتوبة
رقته إليها وهذا كمن سقط في بئر وله صاحب شقيق ادلى إليه جبلا تمسك به حتى رقى منه إلى موضعه فكذا
التوبة والعمل الصالح مثل هذا القرين الصالح والاخ الشقيق (وقالت طائفة) لا يعود إلى درجته وحاله لانه لم
يكن في وقوف وانما كان في صعود فبالذنب صار في نزول وهبوط فاذا تاب نقص عليه ذلك القدر الذي كان
مستعدا له للترقي قالوا ومثل هذا مثل رجلين سائرين على طريق سيرا واحدا ثم عرض لاحدهما مارده على
عقبه أو اوقفه وصاحبه سائر فاذا استقال هذا رجوعه ووقفته وسار بأثر صاحبه لم يلحقه ابدا لانه كلما سار
مرحلة تقدم ذاك أخرى قالوا والاول يسير بقوة اعماله وايمانه وكما ازداد سيرا ازدادت قوته وذلك الواقف
الذي رجع قد ضعفت قوة سيره وايمانه بالوقوف والرجوع وصمعت شيخ الاسلام ابن تيمية يحكي هذا الخلاف

﴿ باب ﴾

الفصل الاول * عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ لما قضى الله الخلق

ثم قال والصحيح ان من التائبين من لا يعود الى درجته ومنهم من يعود اليها ومنهم من يعود الى اعلى منها فيصير خيراً مما كان قبل الذنب وكان داود عليه السلام بعد التوبة خيراً منه قبل الخطيئة قال وهذا بحسب حال التائب بعد توبته وجده وعزمه وحذره وتشميره فان كان ذلك اعظم مما كان له قبل الذنب عاد خيراً مما كان واعلا درجة وان كان مثله عاد الى مثل حاله وان كان دونه لم يعد الى درجته وكان منحطاً عنها وهذا الذي ذكره هو فصل النزاع في المسألة ويتبين هذا بمثلين مضرويين (احدهما) رجل مسافر سائر على الطريق بطمأنينة وامن فهو يعدو مرة ويمشي اخرى ويستريح تارة وينام اخرى فيبناها كذلك اذ عرض له في طريق سيره ظل ظليل وماء بارد ومقبل وروضة مزهرة . فدعته نفسه الى النزول على تلك الاماكن فنزل عليها فوثب عليه منها عدو فاخذه وقيده وكتفه ومنعه عن السير فعين الهلاك وظن انه منقطع به وانه رزق الوحوش والسباع وانه قد حيل بينه وبين مقصده الذي يؤمه . فبينما هو على ذلك تتقاذف به الظنون اذ وقف على رأسه والده الشفيق القادر فحل كتافه وقيوده وقال له اركب الطريق واحذر هذا العدو فانه على منازل الطريق بالمرصاد واعلم انك ما دمت حاضراً له متيقظاً لا يقدر عليك فاذا غفلت وثب عليك وانا متقدمك الى المنزل وفرط لك فاتبعني على الاثر . فان كان هذا السائر كيساً فطنا لبيكاً حاضر الذهن والعقل استقبل سيره استقبالا آخر اقوى من الاول واتم ، واشتد حذره وتأهب لهذا العدو واعد له عدته فكان سيره الثاني اقوى من الاول وخيراً منه ووصوله الى المنزل اسرع وان غفل عن عدوه وعاد الى مثل حاله الاول من غير زيادة ولا نقصان ولا قوة حذر واستعداد عاد كما كان وهو معرض لما عرض له اولاً وان اورثه ذلك توانياً في سيره وفتوراً وتذكراً لطيب مقيله وحسن ذلك الروض وعذوبة مائه وتفيؤ ظلاله وسكوناً بقلبه اليه لم يعد الى مثل سيره ونقص عما كان (المثل الثاني) عبد في صحة وعافية جسم عرض له مرض اوجب له حمية وشرب دواء وتحفظاً من التخليط ونقص بذلك مادة ردية كانت منقصاً لكمال قوته وصحته فداد بعد المرض اقوى مما كان قبله كما قيل :

﴿ لعل عتبك محمود عواقبه ﴾ وربما صحت الاجسام بالعلل

وان اوجب له ذلك المرض ضعفاً في القوة وتداركه بمثل ما نقص من قوته عاد الى مثل ما كان وان تداركه بدون ما نقص من قوته عاد الى دون ما كان عليه من القوة وفي هذين المثلين كفاية لمن تدبرهما (وقد ضرب لذلك مثل آخر) برجل خرج من بيته يريد الصلاة في الصف الاول لا يلوي على شيء في طريقه فعرض له رجل من خلفه جند ثوبه وارقه قليلاً يريد تعويقه عن الصلاة فله معه حالان (احدهما) ان يشتغل به حتى تفوته الصلاة فهذه حال غير التائب (الثاني) ان يجاذبه على نفسه ويتغلبت منه لئلا تفوته الصلاة ثم له بعد هذا التغلب ثلاثة احوال (احدها) ان يكون سيره جمزاً ووثباً ليستدرك ما فاتته بتلك الوقفة وربما استدركه وزاد عليه (الثاني) ان يعود الى مثل سيره (الثالث) ان تورثه تلك الوقفة فتوراً وتهاوناً فيفوته فضيلة الصف الاول او فضيلة الجماعة واول الوقت . فهكذا حال التائبين السائرين سواء (كذا في مدارج السالكين)

﴿ باب ﴾

قوله لما قضى الله الخلق أي خلق وقدر وحكم باحكامه كقوله تعالى فقضين سبع سموات وقد سبق تحقيق معنى القضاء والقدر في موضعه وقوله ان رحمتي سبقت على غضبي وذلك لان آثار رحمة الله وجوده

كُتِبَ كِتَابًا فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ عَرْشِهِ إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي ، وَفِي رِوَايَةٍ غَلَبَتْ غَضَبِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وَعَنْهُ ﴾ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِيهِ مِائَةَ رَحْمَةٍ أَنْزَلَ مِنْهَا

وَأَنعَامَهُ عَمَتِ الْخَلْقَاتُ كُلَّهَا وَهِيَ غَيْرُ مُتَافِيَةٍ بِخِلَافِ أَثَرِ الْغَضَبِ فَاهُ ظَاهِرٌ فِي بَعْضِ بَنِي آدَمَ يَبْعُضُ الْوُجُوهَ كَمَا قَالَ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا وَقَالَ عَذَابِي أَصَبَ بِهِ مِنْ أَشَاءِ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ وَإِذَا تَهَاوَنَ الْعِبَادُ وَتَقْصِرُ فِي آدَاءِ شُكْرِ نِعْمَانِهِ تَعَالَى أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يَعُدَّ وَيُحْصَى وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَى ظَهَرِهَا مِنْ دَابَّةٍ فَمَنْ رَحِمْتَهُ أَنْ يَتَّقِيَهُمْ وَيَرْزُقَهُمْ وَيَنْصَحَهُمْ بِالظَّاهِرِ وَلَا يُؤَاخِذُهُمْ بِهَذَا فِي الْبَاطِنِ وَظُهُورُ رَحْمَتِهِ فِي الْآخِرَةِ تَكْفُلُ بَيَانَهُ الْحَدِيثُ الْآتِي فَاذَنْ لَا شَكَّ فِي أَنَّ رَحْمَتَهُ تَعَالَى سَابِقَةٌ وَغَالِبَةٌ عَلَى غَضَبِهِ الْأَهَمُّ أَرْحَمُنَا وَلَا تَهْلِكُنَا بِغَضَبِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (كَذَا فِي اللَّحْمَاتِ) قَوْلُهُ فَوَ أَيْ ذَلِكَ الْكِتَابُ يَعْنِي الْمَكْتُوبُ أَوْ عِلْمُهُ عِنْدَهُ أَيْ عِنْدِيهِ الْمَكَانَةُ لَا عِنْدِيهِ الْمَكَانُ لِتَرْهَهُ عَنْ مِمَاتِ الْحَدَثَانِ فَوْقَ عَرْشِهِ فِيهِ تَنْبِيهُ نَبِيٍّ عَلَى جَلَالَةِ قَدْرِ ذَلِكَ قَالَ الطَّبِيبُ فَإِنَّ اللَّوْحَ الْمَحْفُوظَ تَحْتَ الْعَرْشِ زَادَ ابْنُ حَبْرٍ لِأَنَّهُ فِي جِيبَةِ إِسْرَافِيلَ رَئِيسِ حَمَلَةِ الْعَرْشِ وَالْكِتَابُ الْمَشْتَمِلُ عَلَى هَذَا الْحُكْمِ فَوْقَ الْعَرْشِ لَجَلَالَةِ قَدْرِهِ وَلَعَلَّ السَّبَبَ فِي ذَلِكَ أَنَّ مَا تَحْتَ الْعَرْشِ عَالَمُ الْأَسْبَابِ وَالْمُسَبَّبَاتِ وَاللَّوْحُ يَشْتَمِلُ عَلَى تَفَاصِيلِ ذَلِكَ وَقَضِيَّةُ هَذَا الْعَالَمِ وَهُوَ عَالَمُ الْعَدْلِ وَالْبِرِّ أَشَارَ بِقَوْلِهِ بِالْعَدْلِ قَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أَثَابَةُ الْمَطِيعِ وَعِقَابُ الْعَاصِي حَسَبَ مَا يَقْتَضِيهِ الْعَمَلُ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ وَذَلِكَ يَسْتَدْعِي غَلْبَةَ الْغَضَبِ عَلَى الرَّحْمَةِ لِكَثْرَةِ مُوجِبِهِ وَمَقْتَضِيهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى (وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ) فَيَكُونُ سَعَةُ الرَّحْمَةِ وَشُمُولُهَا عَلَى الْبَرِيَّةِ وَقَبُولُ أَثَابَةِ التَّائِبِ وَالْعَفْوُ عَنْ الْمَشْتَغَلِ بِذَنْبِهِ الْمُنْهَمِكِ فِيهِ (وَإِنْ رَبُّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ) أَمْرًا خَارِجًا عَنْهُ مَتَرَقِبًا مِنْهُ إِلَى عَالَمِ الْفَضْلِ الَّذِي هُوَ الْعَرْشُ وَفِي أَمْثَالِ هَذَا الْحَدِيثِ إِسْرَارٌ أَنْشَأَهَا بِدَعْوَةٍ فَكُنْ مِنَ الْوَاصِلِينَ إِلَى الْعَيْنِ دُونَ السَّامِعِينَ لِلْخَبَرِ أَتَى كَلَامَ الطَّبِيبِ أَنَّ رَحْمَتِي بِالْكَسْرِ وَيَفْتَحُ قَالَ الْعَسْقَلَانِيُّ يَفْتَحُ أَنْ عَلَى الْإِبْدَالِ مِنَ الْكِتَابِ وَبِكُسْرِهَا عَلَى أَنَّهَا حِكَايَةٌ بِمَضْمُونِ الْكِتَابِ قُلْتُ يُؤَيِّدُ الثَّانِي رِوَايَةَ الشَّيْخَيْنِ بِلَفْظِ أَنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي سَبَقَتْ غَضَبِي وَفِي رِوَايَةٍ غَلَبَتْ غَضَبِي أَيْ غَلَبَتْ آثَارُ رَحْمَتِي عَلَى آثَارِ غَضَبِي وَهِيَ مَفْسُورَةٌ لِمَا قَبْلُهَا وَالْمُرَادُ بَيَانُ سَعَةِ الرَّحْمَةِ وَشُمُولُهَا عَلَى الْخَلْقِ حَتَّى كَانَتْهَا السَّابِقُ وَالْغَالِبُ وَالْأَفْهَمُ صَفَتَانِ (كَذَا قَالَهُ التَّوْرِبِشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) وَوَجْهُ الْمُنَاسَبَةِ بَيْنَ قَضَاءِ الْخَلْقِ وَسَبْقِ الرَّحْمَةِ أَنَّهُمْ مَخْلُوقُونَ لِلْعِبَادَةِ شُكْرًا لِلنِّعَمِ الْفَائِضَةِ عَلَيْهِمْ وَلَا يَقْدِرُ أَحَدٌ عَلَى آدَاءِ حَقِّ الشُّكْرِ وَبَعْضُهُمْ يَقْصُرُونَ فِيهِ فَسَبَقَتْ رَحْمَتُهُ فِي حَقِّ الشَّاكِرِ بَانَ وَفِي جَزَاءِهِ وَزَادَ عَلَيْهِ مَا لَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْحَصْرِ وَفِي حَقِّ الْمُقْصِرِ إِذَا تَابَ وَرَجَعَ بِالْمَغْفِرَةِ وَالتَّجَاوُزِ وَمَعْنَى سَبَقَتْ رَحْمَتِي تَمَثِيلُ لِكَثْرَتِهَا وَغَلْبَتِهَا عَلَى الْغَضَبِ بِفَرْسِي رَهَانٍ تَسَابَقْنَا فَسَبَقَتْ أَحَدَاهُمَا الْآخَرَى (ق) قَوْلُهُ أَنَّ اللَّهَ مِائَةَ رَحْمَةٍ الْحَدِيثُ رَحْمَةُ اللَّهِ غَيْرُ مُتَافِيَةٍ فَلَا يَتَوَرَّعُهَا النُّجُزَةُ وَالتَّقْسِيمُ وَأَمَّا إِرَادَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَضْرِبَ لِلْأَمَةِ مَثَلًا فَيَعْرِفُوا بِهِ التَّنَاسُبَ الَّذِي بَيْنَ الْجَزْئَيْنِ وَيَجْعَلُ لَهُمْ مَثَلًا فَيَفْهَمُوا بِهِ التَّفَاوُتَ الَّذِي بَيْنَ الْقُسْطَيْنِ قُسْطُ أَهْلِ الْإِيمَانِ مِنْهَا فِي الْآخِرَةِ وَقُسْطُ كَافَةِ الْمَرْبُوبِينَ فِي الْأُولَى فَجَعَلَ مَقْدَارَ حُطِّ الْفَتْنَيْنِ مِنَ الرَّحْمَةِ فِي النَّارَيْنِ عَلَى الْأَقْسَامِ الْمَذْكُورَةِ تَنْبِيْهًُا عَلَى الْمُسْتَعْجِمِ وَتَوْفِيقًا عَلَى الْمُسْتَبْتِمِ وَلَمْ يَرُدَّ بِهِ تَحْدِيدَ مَا قَدْ جَلَّ عَنْ الْحَدِّ أَوْ تَعْدِيدَ مَا تَجَاوَزَ عَنِ الْعَدِّ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْرِبِشْتِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ) وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ مُنَاسَبَةً هَذَا الْعَدْدِ الْحَاصِ لِكُونِهِ مِثْلَ عَدَدِ دَرَجِ الْجَنَّةِ وَالْجَنَّةِ هِيَ عِلُّ الرَّحْمَةِ فَكَانَ كُلُّ رَحْمَةٍ نَازِلَةً وَدَرَجَةً وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ أَحَدُ الْجَنَّةِ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى فَمِنْ نَازِلَتِهِ مِنْهَا

رَحْمَةً وَاحِدَةً بَيْنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ وَالْبَهَائِمِ وَالْهَوَامِّ فِيهَا يَتَعَاطَفُونَ فِيهَا يَتَرَاحَمُونَ
وَبِهَا تَعَطَّفُ الْوَحْشُ عَلَى وَلَدِهَا وَآخِرُ اللَّهِ تِسْعًا وَتِسْعِينَ رَحْمَةً يَرْحَمُ بِهَا عِبَادَهُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةِ لِمُسْلِمٍ عَنْ سَلْمَانَ نَحْوُهُ وَفِي آخِرِهِ قَالَ فَإِذَا كَانَ
يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَكْمَلَهَا بِهَذِهِ الرَّحْمَةِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ الْمُؤْمِنُ مَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْعُقُوبَةِ مَا طَمِعَ بِجَنَّتِهِ أَحَدٌ وَلَوْ يَعْلَمُ الْكَافِرُ مَا عِنْدَ
اللَّهِ مِنَ الرَّحْمَةِ مَا قَنِطَ مِنْ جَنَّتِهِ أَحَدٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَنَّةُ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ شِرَاكِ نَعْلِهِ وَالنَّارُ مِثْلُ ذَلِكَ رَوَاهُ
الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَجُلٌ
لَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ لِأَهْلِهِ ، وَفِي رِوَايَةِ أُمِّ رِفٍّ رَجُلٌ عَلَى نَفْسِهِ فَلَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ أَوْصَى

رحمة واحدة كان ادنى اهل الجنة منزلة واعلام منزلة من حصلت له جميع انواع الرحمة (كذا في فتح الباري)
قوله لو يعلم المؤمن اللام للاستغراق ما عند الله من العقوبة يبان لما ما طمع بجنته احد وفيه يبان كثرة عقوبته
لئلا يفتخر مؤمن بطأته او اعتداده على رحمة فيقع في الاثم ولا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون
ولو يعلم الكافر اي كل كافر ما عند الله من الرحمة ما قنط بفنح النون وبكسر من جنته احد اي من
الكافرين ذكره الطيبي وغيره وقيد ابن الملك بقوله اذا دخل في الاسلام والظاهر من حسن المقابلة عدم
التقييد فانه يفيد المبالغة مع ان الشرطية غير لازمة الوقوع قال الطيبي الحديث في بيان صفتي القهر والرحمة لله
تعالى فكما ان صفات الله تعالى غير متناهية لا يبلغ كنه معرفتها احد كذلك عقوبته ورحمته فلو فرض ان
المؤمن وقف على كنه صفة القهار به اظهر منها ما يقنط من ذلك الخواطر فلا يطمع بجنته احد وهذا معنى
وضع احد موضع ضمير المؤمن ويجوز ان يراد بالمؤمن الجنس على سبيل الاستغراق فالتقدير احد منهم ويجوز
ان يكون المعنى على وجه آخر وهو ان المؤمن قد اخص بان يطمع بالجنة فاذا انتفى الطمع منه فقد انتفى عن
الكل وكذلك الكافر مخصص بالقنوط فاذا انتفى القنوط عنه فقد انتفى عن الكل وورد الحديث في بيان
كثرة رحمته وعقوبته كيلا يفتخر مؤمن برحمته فيأمن من عذابه ولا ييأس كافر من رحمته ويترك بابه وحاصل
الحديث ان العبد ينبغي ان يكون بين الرجاء والخوف بمطالعة صفات الجمال تارة وبملاحظة صفات الجلال
اخرى وقد روى عن عمر رضي الله عنه انه لو نودي في القيامة ان يدخل احد الجنة ارجو ان اكون انا
وكذا في البار وقيل ينبغي ان يخلب الخوف في حل الحياة والرجاء عند المات قوله من شراك نعله بكسر الشين
احد سيور النعل قال الطيبي رحمه الله ضرب العرب مثلا بالشراك لان سبب حصول الثواب والعقاب انما هو
بسعي العبد ويجري السعي بالاقدام وكل من عمل خيرا استحق الجنة بوعدده ومن عمل شرا استحق النار
بوعدده وما وعد وأوعد منجزان فكأنها حاصلان (و) قوله قال رجل اي ممن كان قبلنا لم يعمل صفة رجل
خيرا قط اي عملا صالحا كما يدل عليه قوله لم يعمل وخوفه من عذابه وعمرانه تعالى ولهذا قال ابن حجر اي

بَنِيهِ إِذَا مَاتَ فَحَرَّقُوهُ ثُمَّ أَذْرُوا نِصْفَهُ فِي الْبَرِّ وَنِصْفَهُ فِي الْبَحْرِ فَوَاللَّهِ لَئِنْ
قَدَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ لَيُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا لَا يُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ فَلَمَّا مَلَتْ فَعَلُوا
مَا أَمَرَهُمْ فَأَمَرَ اللَّهُ الْبَحْرَ فَجَمَعَ مَا فِيهِ وَأَمَرَ الْبَرَّ فَجَمَعَ مَا فِيهِ ثُمَّ قَالَ لَهُ لِمَ فَعَلْتَ
هَذَا قَالَ مِنْ خَشْيَتِكَ يَا رَبِّ وَأَنْتَ أَعْلَمُ فَغَفَرَ لَهُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
قَالَ قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبِيٌّ فَإِذَا امْرَأَةٌ مِنَ السَّبِيِّ قَدْ تَحَلَّبَ ثَدْيُهَا تَسْعَى
إِذَا وَجَدَتْ صَبِيًّا فِي السَّبِيِّ أَخَذَتْهُ فَأَلصَقَتْهُ بِبَطْنِهَا وَأَرْضَعَتْهُ فَقَالَ لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَتُرَوْنَ هَذِهِ طَارِحَةٌ وَلَدَهَا فِي النَّارِ فَقُلْنَا لَا وَهِيَ تَقْدِيرُ عَلَى أَنْ لَا تَطْرَحَهُ فَقَالَ اللَّهُ أَرْحَمُ

بعد الاسلام وفي رواية اسرف رجل على نفسه اي بالغ في فعل المعاصي فلما حضره الموت اوصى بنيه اذا مات
فحرقوه قال الطبري مقول قال على الرواية الاولى ومحمول اوصى على الرواية الاخرى فقد تنازعا فيه في
عبارة الكتاب (ق) قوله ثم اذروا بهمة وصل من الدرر بمعنى التذرية ويجوز قطعها يقال ذرته الريح
وأثرته اذا اطارته اي فرقوا نصفه اي نصف رماده في البر ونصفه في البحر فوالله لئن السلام موطئة للقسم
قدر بتخفيف الدال ويشدد اي ضيق الله عليه قال ابن حجر وفي نسخة على واعتمدها النووي والظاهر انه
سهو قلم من بعض الكتاب لانه يحصل به تحريف في الكتاب ويدل على ضعفه قوله ليعذبته اذ لم يهتد التفتات
بين اجزاء جملتي الشرطية والقسمية وعلى تقدير ثبوته يحمل على ان الرجل كان دهشا عذابا اي تعذبا لا يعذبه
اي ذلك العذاب احدا من العالمين قيل معناه لئن ضيق الله عليه وناقشه في الحساب من القدر بمعنى التضيق لا
من القدرة لان الشك في القدرة كفر وقد قال في آخر الحديث خشيتك وغفر له والكافر لا يخشاه ولا يغفر
له فله تأويلات (احدهما) ان قدر بالتخفيف بمعنى ضيق ومنه قوله تعالى (قدر عليه رزقه) بالتخفيف والتشديد
وقوله تعالى (فظن ان لن نقدر عليه) (والثاني) لئن قدر عليه العذاب اي قضاء من قدر بالتخفيف والتشديد بمعنى
واحد ولكن روى في بعض طرق الحديث فلملي اضل الله اي افوته وهذا ينبغي انه اراد التمتع بالتحريق من
قدرة الله تعالى ومع ذلك اخبر الصادق بغيرانه فلا بد من وجه يمكن القول معه بايمانه قليل ان الرجل ظن
انه اذا فعل هذا الصنيع ترك فلم ينشر ولم يعذب واما تلفظه بقوله لئن قدر الله وبقوله فلملي اضل الله فلانه
كان جاهلا بذلك وقد اختلف في مثله هل يكفر ام لا بخلاف الجاحد للصفة وقيل هذا ورد مورد التشكك
فيما لا يشك ويسمى ذلك في علم البلاغة بتجاهل العارف كقوله (فان كنت في شك) الآية (وقيل) لقي من
هول المطلاع ما ادهشه وساب عقله فلم يتمكن من تمهيد القول وتخميده فبادر بسقط من القول واخرج كلامه
مخرجا لم يعتقد حقيقته وهذا اسلم الوجوه والله اعلم (كذا قاله التوربشتي رحمه الله تعالى) وقال الطبري رحمه
الله تعالى هو كلام صدر عن غلبة حيرة ودهشة من غير تدبر في كلامه كالفافل والباسي فلا يؤخذ فيما
قال اقول هذا هو الظاهر من الحديث كما سيأتي حيث قال تعالى (لم فعلت) قال من خشيتك يا رب وانت اعلم
والله اعلم (ق) قوله قدم على النبي صلى الله عليه وسلم سبي هو ما يسي من العدو من الصبيان والنساء
فاذا امرأة من السبي قد تحلب من باب الفعل اي سال ثديها اي لبن ثديها لكثرة لعدم ولدها معها تسعى اي

بِعِبَادِهِ مِنْ هَذِهِ يَوْلَاهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يُنَجِّيَ أَحَدًا مِنْكُمْ عَمَلُهُ قَالُوا وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَةٍ فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا وَأَغْدُوا وَرُوحُوا وَشَيْءٌ مِنَ الدَّلْجَةِ وَالْقَصْدِ الْقَصْدُ تَبَلَّغُوا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ أَحَدًا مِنْكُمْ عَمَلُهُ الْجَنَّةَ وَلَا يُخْرِجُهُ مِنَ النَّارِ وَلَا أَنَا إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي سَعِيدٍ

تعدوني طلب الولد وروى تسقي أي ترضع الولد (ق) قوله بعباده أريد به الخصوص وأكثر ما ورد العباد في الكتاب بمعنى الخصوص قال الله تعالى (إن عبادي ليس لك عليهم سلطان) وقال (يا عباد لا خوف عليكم اليوم) وقال (وعباد الرحمن) وقال (فوجدنا عبدا من عبادنا) وأنا يذهب فيه إلى الخصوص لما قد عرفنا من أصل الدين أن من أهل الإيمان من يعذب بذنوبه في النار ومنه حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لن ينجي أحدا منكم عمله الحديث ليس المراد من هذا الحديث نفي العمل وتوهين أمره بل توقيف العباد على أن العمل إنما يتم بفضل الله وبرحمته لئلا يتكلموا على أعمالهم اغترارا بها فإن الإنسان ذو السهو والنسيان عرضة للآفات ودورية للغفلات قلما يخلص له من شائبة رياء أو شهوة خفية أو فساد نية أو قصد غير صالح ثم إن سلم له العمل عن ذلك ولا يسلم إلا برحمة من الله فإن أرجي عمل من أعماله لا يفي بشكر أدنى نعمة من نعم ربه قاني له أن يستظهر بعمل لم يهتد إليه أيضا إلا برحمة من الله وفضل (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله) قوله ألا أن يتغمدني الله أي يسترني منه برحمته والاستثناء متفاع أي إلا أن يلبسني لباس رحمته فادخل الجنة برحمته والتغمد الستر أي يسترني برحمته ويحفظني كما يحفظ السيف بالغمد بكسر الغين وهو الغلاف ويجعل رحمته عريضة بي إحاطة الغلاف للسيف فسددوا أي بالغوا في التسديد وإصابة الصواب وفعل السداد وقولوا قولا سديدا لقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا) أي صوابا وعدلا أي الزموا السداد من غير إفراط وتفریط وقاربوا أي إن لم تستطيعوا الأخذ بالأكل فاعملوا بما يقرب منه واغدوا وروحوا أي اعبدوا الله واذكروه طرفي النهار وزلفا من الليل كقوله تعالى (أقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل) وهو معنى قوله وشيء من الدلجة بضم الدال وسكون اللام كذا في النسخ وفي النهاية الدلجة بالفتح والضم سير الليل وفي القاموس الدلجة بالضم والفتح السير من أول الليل وقد دلجوا فان ساروا من آخره فادلجوا بالتشديد وشيء مرفوع على الابتداء وخبره مقدر أي اعملوا بالدعوة والروحة وشيء من الدلجة وقال العقلائي شيئا منصوب المحذوف أي اعملوا اه لكن لا يساعد رسم الكتاب قال الطيبي شبه هذه الاوقات من حيث أنها توجه إلى مقصد وسعي للوصول إليه بالسلوك والسير وقطع المسافة في هذه الاوقات والقصد القصد أي الزموا التوسط في العبادة والتكرير لتأكيده أو باعتبار الأعمال والاخلاق وقيل أي الزموا القصد في العمل وهو استقامة الطريق والأمر الذي لا غاوة فيه ولا تقصير تبلغوا أي المنزل مجزوم على جواب الأمر قال الطيبي بين أولا أن العمل لا ينحى إيجابا لئلا يتكلموا عليه وحث آخره على العمل لئلا يفرطوا فيه بناء على أن وجوده وعدمه سواء بل العمل أدنى إلى الجنة فمدته معدوان لم يوجب

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَسْلَمَ الْعَبْدُ فَحَسَنَ إِسْلَامَهُ يُكَفِّرُ اللَّهُ عَنْهُ كُلَّ سَيِّئَةٍ كَانَ زَلَفَهَا وَكَانَ بَعْدُ الْقِصَاصُ الْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضِعْفٍ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ وَالسَّيِّئَةُ بِمِثْلِهَا إِلَّا أَنْ يَتَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عُبَيْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ فَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ حَسَنَةٌ كَامِلَةٌ فَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمِلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضِعْفٍ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ وَمَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ حَسَنَةٌ كَامِلَةٌ فَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمِلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ سَيِّئَةٌ وَاحِدَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِثْلَ الَّذِي يَعْمَلُ السَّيِّئَاتِ ثُمَّ يَعْمَلُ الْحَسَنَاتِ كَمِثْلِ رَجُلٍ كَانَتْ عَلَيْهِ دِرْعٌ ضَيِّقَةٌ قَدْ خَنَقَتْهُ ثُمَّ عَمِلَ حَسَنَةً فَأَنْفَكَتْ حَلْقَةً ثُمَّ عَمِلَ أُخْرَى فَأَنْفَكَتْ أُخْرَى حَتَّى تَخْرُجَ إِلَى الْأَرْضِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ * وَعَنْ * أَبِي الدَّرْدَاءِ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُصُّ عَلَى الْمُهَاجِرِ وَهُوَ يَقُولُ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ قُلْتُ وَإِنْ زُنِيَ وَإِنْ مَرَقَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ الثَّانِيَةُ وَلِمَنْ قَوْلُهُ إِذَا أَسْلَمَ الْعَبْدُ فَحَسَنَ إِسْلَامُهُ أَيُّ بِالْإِخْلَاصِ فِيهِ بَلَى لَا يَكُونُ مُنَاقِقًا وَلَيْسَ مَعْنَاهُ اسْتِقَامٌ عَلَى الْإِسْلَامِ وَادِي حَقِّهِ وَإِخْلَاصٌ فِي عَمَلِهِ لَا يَهَامُهُ أَنْ يَجُودَ الْإِسْلَامُ الصَّحِيحُ لَا يَكْفُرُ فَإِنَّهُ يَنَافِيهِ قَوْلُهُ تَعَالَى (قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَنْتَهُوا يَغْفِرَ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ) وَيَدُلُّ عَلَى مَا قُلْنَا قَوْلُهُ يَكْفُرُ اللَّهُ عَنْهُ كُلُّ سَيِّئَةٍ كَانَ زَلَفَهَا بِتَشْدِيدِ اللَّامِ أَيُّ قَدَمِهَا عَلَى الْإِسْلَامِ وَالْأَصْلُ فِيهِ الْقَرَبُ وَالتَّقَدُّمُ وَكَانَ بَعْدَ بَضْمِ الدَّالِ أَيُّ بَعْدَ الْإِسْلَامِ أَوْ بَعْدَ التَّكْفِيرِ بِهِ الْقِصَاصُ بِالرَّفْعِ أَيُّ الْمَجَازَاةِ عَلَى الْأَعْمَالِ الَّتِي يَفْعَلُهَا بَعْدَ إِسْلَامِهِ (ق) قَوْلُهُ فَمَنْ هَمَّ بِالْخِ قَالَ النَّوَوِيُّ فَانْظُرْ يَا أَخِي وَقَفِي اللَّهُ وَابْأَيْكَ إِلَى عَظَمِ لُطْفِ اللَّهِ وَتأمل هذه الالفاظ وقوله عنده إشارة إلى الاعتناء بها وقوله كاملة للتوكيد وشدة الاعتناء بها وقال في السيئة التي هم بها ثم تركها كتبها الله عنده حسنة كاملة فأكد بكاملها وإن عملها كتبها سيئة واحدة فأكد تقييدها بواحدة فإله الحمد والملة (ق) قَوْلُهُ أَنْ مِثْلَ الَّذِي يَعْمَلُ السَّيِّئَاتِ ثُمَّ يَعْمَلُ الْحَسَنَاتِ كَمِثْلِ رَجُلٍ كَانَتْ عَلَيْهِ دِرْعٌ ضَيِّقَةٌ إِلَى آخِرِهِ يَعْنِي عَمَلُ السَّيِّئَاتِ يَضِيقُ صَدْرَهُ وَرِزْقَهُ وَيُحِيرُهُ فِي أَمْرِهِ فَلَا يَسِرُّ لَهُ أُمُورُهُ وَيَسْوَدُّ قَلْبُهُ وَيَعْصُهُ فِي أَعْيُنِ أَحِبَّائِهِ وَإِذَا عَمِلَ الْحَسَنَاتِ تَذْهَبُ حَسَنَاتُهُ سَيِّئَاتُهُ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (إِنَّ الْحَسَنَاتِ يَنْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ) فَإِذَا زَالَت سَيِّئَاتُهُ انْشَرَحَ صَدْرُهُ وَتَوَسَّعَ رِزْقُهُ وَطَابَ قَلْبُهُ وَتَيَسَّرَ لَهُ كُلُّ أَمْرٍ وَصَارَ مَحْبُوبًا فِي قُلُوبِ النَّاسِ فَهَذَا هُوَ الْمُرَادُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ خَفَقَتْهُ أَيُّ عَصَرَ حَلْقَهُ وَتَرَقُّونَهُ مِنْ ضَيْقِ تِلْكَ الدَّرْعِ فَأَنْفَكَتْ أَيُّ انْحَلَّتْ وَتَوَسَّعَتْ حَتَّى تَخْرُجَ إِلَى الْأَرْضِ أَيُّ حَتَّى تَسْفُطَ تِلْكَ الدَّرْعَ إِلَى الْأَرْضِ وَتَخْرُجَ ذَلِكَ الرَّجُلُ مِنْ ضَيْقِ تِلْكَ الدَّرْعِ قَوْلُهُ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ أَيُّ خَافَ مِنَ الْقِيَامِ بِحُضْرَةِ رَبِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ فَقُلْتُ الثَّانِيَةَ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ الثَّالِثَةَ وَلَمْ يَخَفْ
مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ فَقُلْتُ الثَّالِثَةَ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَإِنْ رَغِمَ أَنْفُ أَبِي
أَلَدَّاهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * عَامِرِ الرَّامِ قَالَ بَيْنَا نَحْنُ عِنْدَهُ بِعِنِّي عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَقْبَلَ رَجُلٌ عَلَيْهِ كِسَاءٌ وَفِي يَدِهِ شَيْءٌ قَدْ أَلْتَفَ عَلَيْهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَرَرْتُ
بَغِيضَةِ شَجَرٍ فَسَمِعْتُ فِيهَا أَصْوَاتَ فِرَاحٍ طَائِرٍ فَأَخَذْتُهُنَّ فَوَضَعْتُهُنَّ فِي كِسَائِي فَجَاءَتْ
أُمُّهُنَّ فَاسْتَدَارَتْ عَلَيَّ رَأْيِي فَكَشَفْتُ لَهَا عَنْهُنَّ فَوَقَعَتْ عَلَيْهُنَّ فَلَفَقْتُهُنَّ بِكِسَائِي فَهُنَّ أَوْلَاءُ
مَعِيَ قَالَ ضَعْنُ فَوَضَعْتُهُنَّ وَأَبَتْ أُمُّهُنَّ إِلَّا لَزُومَهُنَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْعَجِبُونَ لِرُحْمِ
أُمِّ الْأَفْرَاحِ فِرَاحَهَا فَوَالَّذِي بَعْثَنِي بِالْحَقِّ اللَّهُ أَرْحَمُ بِمَبَادِيهِ مِنْ أُمِّ الْأَفْرَاحِ بِفِرَاحِهَا
إِرْجِعْ بَيْنَ حَتَّى تَضَعْنَهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَخَذْتَهُنَّ وَأُمُّهُنَّ مَعَهُنَّ فَرَجَعَ بَيْنَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي بَعْضِ غَزَوَاتِهِ فَمَرَّ بِقَوْمٍ فَقَالَ مِنْ الْقَوْمِ قَالُوا نَحْنُ الْمُسْلِمُونَ وَأَمْرًا تَحْضِبُ بِقَدْرِهَا
وَمِمَّا أَبْنُ لَهَا فَإِذَا أُرْتَفَعَ وَهَجٌ تَنَحَّتْ بِهِ فَأَنْتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ أَنْتَ
رَسُولُ اللَّهِ قُلْ نَعَمْ قَالَتْ يَا بِي أَنْتَ وَأَيُّ أَلَيْسَ اللَّهُ أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ قَالَ بَلَى قَالَتْ أَلَيْسَ

يعني من يخاف الله في معصيته فتركها يعطيه الله بساتين في الجنة وان زنا وان سرق في وقت وثاب لم يبطل زناه
وسرقته ثواب خوفه من الله تعالى في معصية اخرى غير تلك الزنية والسرقة قوله بغضة شجرة لفيضة العابة
وهي مجتمع الاشجار والشجر اسم الجنس يقع على القليل والكثير وواحد شجرة والفراخ جمع فرخ وهو ولد
الطير فاستدارت بمعنى دارت فكشفت عنهن اي اذهبت الكساء عن وجهه الفراخ حتى رأتهم امهن وابت
امهن الا لزومهن يعني فلما وضعها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فكشف الكساء عن الطائر وفراخها فما
طارت امهن بل تلبثت معهن من غاية رحمتها بهن (كذا في شرح المصابيح للمظهر) قوله نحن المسلمون
قوله نحن المسلمون كانوا او خافوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ظنهم غير مسلمين (كذا في اللغات)
قوله وامرأة اي والحال ان امرأة معهم تحضب بالحاء المهملة والصاد الموحدة المكسورة اي توقد بقدرها ومما
ابن لها اي صغير فاذا ارتفع وهج بفتح الهاء حر النار والسكون مصدر والمراد ههنا الاول وفي نسخة
ارتفعت باكتساب التأنيث من المضاف اليه تحت به اي تبعدت الام لولد عن النار فقالت انت رسول الله
استفهام بخلاف اداته وهو محتمل انه حقيقي ولا ينافي اسلامها قبل ذلك لعلها به اجالا وان لم تدركه دابة بينها
ويحتمل انه للقرير والاستداد بخطابه بكونه رسول الله وخليفته على خلقته ويؤيد الاول قوله قال نعم قالت الخ

اللَّهُ أَرْحَمَ بِعِبَادِهِ مِنَ الْأُمِّ يُولَدِيهَا قَالَ بَلَى قَالَتْ إِنَّ الْأُمَّ لَا تُنْقِي وَلَدَهَا فِي النَّارِ فَأَكَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْكِي ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَيْهَا فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَا يُعَذِّبُ مِنْ عِبَادِهِ إِلَّا الْهَارِدَ الْمُتَرَدِّدَ الَّذِي يَتَرَدَّدُ عَلَى اللَّهِ وَأَبَى أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَوَاهُ أَبُو مَاجَه
 * وعن * ثَوْبَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَمَسِّسُ مَرْضَاةَ اللَّهِ فَلَا يَزَالُ بِذَلِكَ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِجِبْرِيلَ إِنَّ فَلَانًا عَبْدِي يَتَمَسِّسُ أَنْ يُرْضِيَنِي أَلَا وَإِنَّ رَحْمَتِي عَلَيْهِ فَيَقُولُ جِبْرِيلُ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَى فَلَانٍ وَيَقُولُهَا حَمَلَةُ الْعَرْشِ وَيَقُولُهَا مَنْ حَوْلَهُمْ حَتَّى يَقُولَهَا أَهْلُ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ ثُمَّ تَهَيِّطُ لَهُ إِلَى الْأَرْضِ رَوَاهُ أَحْمَدُ
 * وعن * أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ قَالَ كُلُّهُمْ فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي كِتَابِ الْبَعْثِ وَالنُّشُورِ

قوله فأكب أي شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم أي طأطأ رأسه قوله إلا المارء أي العاري من الخيرات المتعبد مبالغة له الذي يتمرد على الله أي يتجراً على مخالفته وأبى عطف على يتمردا و عطف تفسير التقدير وقد أبى أي امتنع أن يقول لا إله إلا الله فيكون بمنزلة ولد يقول لأمه لست أعي وأمي غيرك ويعصيا وتصور له بصورة كلب أو خنزير فلا شك أنها حينئذ تتبرأ عنه وتعذبه أن قدرت عليه ثم تهبط على باء المعلوم وروي مجهولاً أي تنزل الرحمة قوله فمنهم القاء تفصيل لقوله (ثم اصطفينا من عبادنا منهم) طام لنفسه أي ارتكب المنهيات ومنهم مقتصد أي يخلط الحسنات بالسيئات ومنهم سابق بالخيرات أي بالطاعات والعبادات قال أي النبي صلى الله عليه وسلم كلهم في الجنة أي أن قوله حات عدن يدخلونها مبتدأ وخبر والصمير للاثلاثه أو للمقتصد والسابق فان المراد بها الجنس وقوله تعالى (ذلك هو الفصل الكبير) إشارة إلى الأبرار أو الاصطفاء أو السبق على ما قرره القاضي وليس كما قال الكشاف من أن حات بدل من الفضل الكبير المعنى به السبق واخرج الظالم والمقتصد من هذا العام ومن الفضل الكبير والجأت ويطلق التفسير الأول قولهم (إن ربنا لغفور شكور) أي كثير الغفران للظالم وكثير الشكر أي الانابة للسابق فالتأم السابق واللاحق رواه البيهقي في كتاب البعث والنشور وروي ابن مسعود والبيهقي أيضاً في البعث عن عمر مرفوعاً ولفظه سابقاً سابقاً ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له وعن عائشة رضى الله تعالى عنها لصبيان أما السابق فمن مضى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد له بالجنة وأما المقتصد فمن أتبع أثره من أصحابه حتى لحق به وأما الظالم فمثلي ومثلك وعن علي كرم الله وجهه الظالم أنا والمقتصد أنا والسابق أنا فكيف ذلك قال أنا الظالم بمعصيتي ومقتصد بتوبتي وسابق بمحبتى وقال الحسن البصري السابق من رجحت حسناته على سيئاته والمقتصد من استوت حسناته وسيئاته والظالم الذي ترجحت سيئاته على حسناته (ق)

﴿ باب ما يقول عند الصباح والمساء والمنام ﴾

الفصل الاول * عن * عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا أمسي قال أمسينا وأمسى الملك لله والحمد لله ولا إله إلا الله وحده لا شريك له
له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم إني أسألك من خير هذه الليلة وخير
ما فيها وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها اللهم إني أعوذ بك من الكسل والهرم
وسوء الكبر وفتنة الدنيا وعذاب القبر وإذا أصبح قال ذلك أيضا أصبحنا وأصبح الملك
لله وفي رواية رب إني أعوذ بك من عذاب في النار وعذاب في القبر رواه مسلم
* وعن * حذيفة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أخذ مضجعه من الليل وضع
يده تحت خده ثم يقول اللهم باسمك أموت وأحيى وإذا استيقظ قال الحمد لله الذي أحيانا

﴿ باب ما يقول عند الصباح والمساء والمنام ﴾

قال الله عز وجل (واستغفر لذنوبك وسبح بحمد ربك بالعشي والابكار) وقال تعالى (وسبح بحمد ربك
حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم) وقال تعالى (وادكر اسم ربك بكرة وأصيلا ومن الليل فاسجد
له وسبحه ليلا طويلا) وقال تعالى (وادكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والآصال
ولا تكن من الغافلين) قوله أمسينا وأمسى الملك لله أي دخلنا في المساء ودخل به الملك كائناته ومغضاه
أو الجملة حالية بتقدير يرقد أو بدونه أي أمسينا وقد صار بمعنى كان ودام الملك لله والحمد لله قال الطيبي عطف
على أمسينا وأمسى الملك أي صرنا نحن وجميع الملك وجميع الحمد لله أي عرفنا أن الملك لله وأن الحمد لله لا لغيره
ويمكن أن يكون جملة الحمد لله مستقلة والتقدير والحمد لله على ذلك اللهم إني أسألك أي نصيبا وافر واحظا وافر
من خير هذه الليلة أي ذاتها وعيها وخير ما فيها قل الطيبي أي من خير ما بشأ وبها وخير ما يسكن فيها قال
تعالى (وله ما سكن في الليل) وقال ابن حجر أي لما أردت وقوعه فيها لحواصل خلقك من الكمالات
الظاهرة والباطنة وخير ما يقع فيها من العبادات التي أمرنا بها فيها أو المراد خير الموجودات التي قارن وجودها
هذه الآية وخير كل موجود الآن وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها في الحديث إظهار العبودية والافتقار إلى
أصرفات الربوبية وأن الأمر كله خير وشره بيد الله وأن العبد ليس له من الأمر شيء وفيه تعليم للامة ليتعلموا
آداب الدعوة اللهم إني أعوذ بك من الكسل بفتحين أي الشاغل في الطاعة مع الاستطاعة مع ظهور الاستطاعة
والهرم بفتحين أي كبر السن المؤدي إلى تساقط بعض القوى وضعفها وهو الرد إلى أرذل العمر لأنه يفوت
فيه المقصود بالحياة من العلم والعمل ولذا قال تعالى (لكيلا يعلم بعد علم شيئا فاندفع به ما جرم به أن حجر من
أن سبب الاستعاذة منه كونه داء لا دواء له كما في الحديث وسوء الكبر بفتح الباء وهو الأصح رواية ودراية
أي مما يورثه الكبر من ذهاب العقل واختلاط الرأي وغير ذلك مما يسوء به الحال (ق) قوله الحمد لله أحيانا

بَعْدَ مَا أَمَاتْنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنِ الْبَرَاءِ
 * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَوَى أَحَدُكُمْ
 إِلَى فِرَاشِهِ فَلْيَنْفُضْ فِرَاشَهُ بِدَاخِلَةِ إِزَارِهِ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي مَا خَلْفَهُ عَلَيْهِ ثُمَّ يَقُولُ بِاسْمِكَ رَبِّي
 وَضَعْتُ جَنِّي وَإِيَّكَ أَرْفَعُهُ إِنْ أَمْسَكَتَ نَفْسِي فَأَرْحَمَهَا وَإِنْ أَرْسَلْتَهَا فَأَحْفَظْهَا بِمَا تَحْفَظُ
 بِهِ عِبَادَكَ الصَّالِحِينَ ، وَفِي رِوَايَةٍ ثُمَّ لِيَضْطَجِعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ لِيَقُلْ بِاسْمِكَ مُتَّفَقٌ
 عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ فَلْيَنْفُضْهُ بِصِنْفَةٍ ثَوْبِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَإِنْ أَمْسَكَتَ نَفْسِي فَأَغْفِرْ لَهَا
 * وعن * الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَوَى إِلَى
 فِرَاشِهِ نَامَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ أَسَلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ وَوَجَّهْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ
 وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ وَالْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ وَلَا مُنْجَاةَ إِلَّا إِلَيْكَ

بعد ما اماتنا قال الخطابي هذا محاذ لان الحياة غير زائلة عند النوم لكن جعل السكون عن الحركات وزوال
 القدرة عند النوم بمنزلة الموت فقال بعد ما اماتنا اي رد علينا القوة والحركة بعد ان ازالها منا بالنوم واليه
 المآب والرجوع بعد الموت للحساب والجزاء يوم القيامة قوله اذا اوى اي اذا دخل فلينفذ فراشه اي فليحركه
 ليسقط ما فيه من دابة وغيره وانما قال هذا لان رسم العرب ترك فراشهم في موضعه ليلا ونهارا قوله
 بداخل ازاره اي بالوجه الذي يلي الباطن من ازاره المشدود في وسطه او بذيل قميصه وانما قيد الفراش بازاره
 لان الغالب في العرب لم يكن لهم ازار وثوب غير ما عليهم وانما قيد نفذ الفراش بداخل ازاره لان هذا
 ايسر ولكشف العورة اقل قوله فانه لا يدري ما خلفه عليه خلفه اذا قام مقامه بعده عليه اي على الفراش
 يعني لا يدري ما وقع وحصل في فراشه بعد ما خرج هو منه الى ان يعود اليه يعني يمكن ان يكون في الفراش
 تراب او قذارة او شيء من الموام المؤذية فان امسكت نفسي اي فان قبضت روحي في النوم وان ارسلت
 اي وان رددت الى الحياة لو ايقظتني من النوم فاحفظها بما تحفظ به الصالحين من الطاعة قوله باسمك اي يقول
 باسمك ربني وضعت جنبي قوله بصنفه ثوبه اي بطرف ثوبه الضنفة طرف الازار الذي له هذب قوله وان امسكت
 نفسي فاغفر لها يعني اذا اضطجع يقول باسمك الى آخر الدعاء الا انه يقول فان امسكت نفسي فاغفر لها
 بدل قوله فارحمها (كذا في شرح المصاييح للظهر) قوله والجات ظهري اليك الجأته الى الشيء اي اضطرته
 اليه ويستعمل في مثل هذا الموضع بمعنى الاسناد ويقال الجأته امرى الى الله اي اسندته وفيه تنبيه على انه اضطر
 ظهره الى ذلك حيث لم يعلم له سناد يتقوى به غير الله ولاظهر يشد به ازره سواء وفيه رغبة ورهبة اليك
 الرغبة الى الله في الارادة والرهبة مخافة مع تحرز واضطراب وهما متعلقان بالالقاء في معنى المفعول له ومعنى اليك
 اي صرفت رغبتني فيما اريده اليك قال الشاعر : * والى الذي يعطى الرغائب فارغب * قيل انه اعمل في
 الحديث لفظ الرغبة وحدها ولو اعمل كل واحدة منها لكان من حق ان يقول رغبة اليك ورهبة منك والعرب
 تفعل ذلك ومنه قول الشاعر : * ورأيت بملك في الوغا * متقلدا سيفاً ورعاً *

آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ قَالَ هُنَّ ثَمَّ مَاتَ نَحْتَ لَيْلَتِهِ مَاتَ عَلَى الْفِطْرَةِ ، وَفِي رَوَايَةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَجُلٍ يَا فُلَانُ إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَتَوَضَّأَ وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ اضْطَجَعَ
عَلَى شِقِّكَ الْأَيْمَنِ ثُمَّ قُلِ اللَّهُمَّ أَسَلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ إِلَى قَوْلِهِ أَرْسَلْتَ وَقَالَ فَإِنْ مِتُّ مِنْ
لَيْلَتِكَ مِتُّ عَلَى الْفِطْرَةِ وَإِنْ أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ خَيْرًا مُتَّقٍ عَلَيْهِ * وعن * أَنَسٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا
وَسَقَانَا وَكَفَانَا وَآوَانَا فَكَمْ مِمَّنْ لَا كَافِيَ لَهُ وَلَا مُؤْوِيَّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

* وعن * عَلِيٍّ أَنَّ فَاطِمَةَ أَنْتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَشْكُو إِلَيْهِ مَا نَلَقَى فِي يَدَيْهَا
مِنَ الرَّحَى وَبَلَّغَهَا أَنَّهُ جَاءَهُ رَفِيقٌ فَلَمْ تُصَادِفْهُ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لِعَائِشَةَ فَلَمَّا جَاءَ
أَخْبَرَتْهُ عَائِشَةُ قَالَ فَجَاءَنَا وَقَدْ أَخَذْنَا مَضَاجِعَنَا فَذَهَبْنَا نَقُومُ فَقَالَ عَلَى مَكَانِكُمَا

وفي نظائره كثرة قلت ولو زعم زاعم احتمال ان يكون اليك متعلقا بمحذوف مثل قولك متوجهاً بهما اليك
لم نستبعد فيه وفيه ونبيك الذي ارسلت في بعض طرق هذا الحديث عن البراء انه قال قلت وبرسولك الذي ارسلت
قال ونبيك قيل انما ارد عليه قوله لان البيان صار مكررا من غير افادة زيادة في المعنى وذلك مما يباهى البليغ
ثم لانه كان نبيا قبل ان كان رسولا ولانه اختار ان يثنى عليه بالجمع بين الامين ويعد نعمة الله في الحالين لما
عظم موقعه عنده من منة الله عليه واحسانه اليه (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) واولى
ما قيل في الحكمة في رده صلى الله عليه وسلم على من قال الرسول بدل النبي ان الفاظ الذاكر توقيفية ولها
خصائص واسرار لا يدخلها القياس فتجب المحافظة على اللفظ الذي وردت به وهذا اختيار المازري قال فيقتصر
فيه على اللفظ الوارد بحروفه وقد يتعلق الجزاء بتلك الحروف ولعله اوحى اليه بهذه الكلمات فيتعين اداؤها
بحروفها (فتح الباري) قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اوى الى فراشه قال الحمد لله الذي اطعمنا
سقانا وكفانا اي دفع عناشر المؤذيات او كفى مهامنا وقضى حاجتنا وآوانا قال النووي واذا اوى الى
فراشه واويت مقصور واما آوانا فممدود وهذا هو الفصح المشهور وحكى القصر فيهما وحكى المد فيهما اهـ اي رزقنا
مساكن وهياكلنا المأوى فكَمْ مِمَّنْ لَا كَافِيَ لَهُ بفتح الياء وما وقع في بعض النسخ بالهمز فهو سهو ولا مؤوى
بصيغة الفاعل وله مقدر اي فكَمْ شخص لا يكفيهم الله شر الاشرار بل تركهم وشرم حتى غاب عليهم اعداؤهم
ولا يهيء لهم مأوى بل تركهم يهيمون في البواري ويتأذون بالحر والبرد قوله ما نلقى اي من المشقة الكائنة
في يدها وفي نسخة في يديها من الرحى اي من اثر ادارة الرحى وبلغها حال من ضمير انت اي وقد بلغ فاطمة
انه اي الشأن جاءه اي النبي صلى الله عليه وسلم رقيق من السي والرقيق المملوك وقد يطلق على الجماعة
فقد تصادفه اي لم تجد فاطمة النبي صلى الله عليه وسلم في بيته فذكرت عطف على انت ذلك لعائشة فلما جاء
اخبارته عايشة كذا نسخ المتن خلاف نسخ الشرح قال اي على رضي الله تعالى عنه فجاءنا وقد اخذنا مضاجعنا
اي جاءنا النبي صلى الله عليه وسلم حال كونا مضطجعين فذهبنا نقوم اي شرعنا وقصدنا لنقوم له فقال علي مكانكما

فَجَاءَ فَقَعَدَ بَيْنِي وَبَيْنَهَا حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ قَدَمِهِ عَلَى بَطْنِي فَقَالَ أَلَا أَذْلُكُمْ عَلَى خَيْرٍ مِمَّا سَأَلْتُمَا إِذَا أَخَذْتُكُمْ مَضْجَعَكُمْ فَسَبِّحَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَأَحْمِدَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبِّرَا أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ خَادِمٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَتْ فَاطِمَةُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ تَسْأَلُهُ خَادِمًا فَقَالَ أَلَا أَذْلُكَ عَلَى مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْ خَادِمٍ تُسَبِّحِينَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَتُحَمِّدِينَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَتُكَبِّرِينَ اللَّهَ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَعِنْدَ مَنَامِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصْبَحَ قَالَ اللَّهُمَّ بِكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ أَمْسَيْنَا وَبِكَ نَحْيَى وَبِكَ نَمُوتُ وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ وَإِذَا أَمْسَى قَالَ اللَّهُمَّ بِكَ أَمْسَيْنَا وَبِكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ نَحْيَى وَبِكَ نَمُوتُ وَإِلَيْكَ النُّشُورُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو ذَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَرُّنِي بِشَيْءٍ أَقُولُهُ إِذَا أَصْبَحْتُ وَإِذَا أَمْسَيْتُ قَالَ قُلِ اللَّهُمَّ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ

أَيِ اثْنَا عَلَى مَا آتَانَا عَلَيْهِ مِنَ الْأَضْطِجَاعِ فَجَاءَ فَقَعَدَ بَيْنِي وَبَيْنَهَا حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ قَدَمِهِ وَفِي نَسْخَةِ قَدَمِهِ قَوْلُهُ أَلَا أَذْلُكُمْ عَلَى خَيْرٍ مِمَّا سَأَلْتُمَا أَيِ طَلَبْتُمَا مِنَ الرِّقِيقِ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ عَلَى طَلَبِ بِلْسَانِ الْقَالَ أَوْ الْحَالِ أَوْ نَزْلِ رِضَاهُ مَنْزِلَةُ السُّؤَالِ أَوْ لَكُونَ حَاجَةَ النِّسَاءِ حَاجَةَ الرِّجَالِ إِذَا أَخَذْتُمَا مَضْجَعَكُمْ فَسَبِّحَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَأَحْمِدَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبِّرَا أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ قَالَ الْجَزْرِيُّ فِي شَرْحِهِ لِلْمَصَابِيحِ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ الصَّحِيحَةِ التَّكْبِيرُ أَوْ لَا وَكَانَ شَيْخُنَا الْحَافِظُ ابْنُ كَثِيرٍ يَرْجِعُهُ وَيَقُولُ تَقْدِيمُ التَّسْبِيحِ يَكُونُ عَقِيبَ الصَّلَاةِ وَتَقْدِيمُ التَّكْبِيرِ عِنْدَ النَّوْمِ أَقُولُ لِأُظْهِرَ أَنَّهُ يَقْدَمُ تَارَةً وَيُؤَخَّرُ أُخْرَى عَمَلًا بِالرِّوَايَتَيْنِ وَهُوَ أَوَّلِي وَآخِرِي مِنْ تَرْجِيحِ الصَّحِيحِ عَلَى الْأَصَحِّ مَعَ أَنَّ الظَّاهِرَ أَنَّ الْمُرَادَ تَحْصِيلَ هَذَا الْعَدَدِ وَبِأَيِّهِنَّ بَدِءَ لَا يَضُرُّ كَمَا وَرَدَ فِي سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ لَا يَضُرُّكَ بِأَيِّهِنَّ بَدَأْتَ وَفِي تَخْصِصِ الزِّيَادَةِ بِالتَّكْبِيرِ أَيْمَاءٌ إِلَى الْمُبَالَغَةِ فِي اثْبَاتِ الْعِظَمَةِ وَالْكَبَرِيَاءِ فَانْهَ يَسْتَلْزِمُ الصِّفَاتِ التَّنْزِيهِيَّةَ وَالثَّبُوتِيَّةَ الْمُسْتَفَادَةَ مِنَ التَّسْبِيحِ وَالْحَمْدِ وَاللَّهُ اعْلَمْ فَهُوَ أَيُّ مَا ذَكَرَهُ خَيْرٌ أَيُّ أَفْضَلٍ لَكُمَا أَيُّ خَاصَّةٍ لَانْكَمَا مِنْ أَرْبَابِ الْكَمَالِ وَكَذَا لِاتِّبَاعِكُمَا مِنْ أَصْحَابِ الْحَالِ مِنْ خَادِمِ الْخَادِمِ وَاحِدِ الْخَدَمِ يَقَعُ عَلَى الدُّكْرِ وَالْأَشْيِ وَهَذَا تَحْرِيزٌ عَلَى الصَّبْرِ عَلَى مَشَقَّةِ الدُّنْيَا وَمَسْكَرِهِمَا مِنَ الْفَقْرِ وَالْمَرَضِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَفْضَلِيَّةِ الْفَقِيرِ الصَّابِرِ عَلَى الْغَنِيِّ الشَّاكِرِ (ق) وَفِيهِ أَنَّ مَنْ وَاضَبَ عَلَى هَذَا الدُّكْرِ عِنْدَ النَّوْمِ لَمْ يَصْبِهِ أَعْيَاءٌ لِأَنَّ فَاطِمَةَ شَكَتِ التَّعَبَ مِنَ الْعَمَلِ فَاحْتَالَ بِالنَّبِيِّ ﷺ عَلَى ذَلِكَ كَذَا أَفَادَهُ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ وَفِيهِ نَظَرٌ وَلَا يَتَعَيْنُ رَفْعُ التَّعَبِ بَلْ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَنْ وَاضَبَ عَلَيْهِ لَا يَتَضَرَّرُ بِكَثْرَةِ الْعَمَلِ وَلَا يَشْقَى عَلَيْهِ وَلَوْ حَصَلَ لَهُ التَّعَبُ وَاللَّهُ اعْلَمْ (فَتْحُ الْبَارِي) قَوْلُهُ اللَّهُمَّ بِكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ أَمْسَيْنَا الْحَدِيثُ الْبَاءُ مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ فَكَانَهُ يَرِيدُ بِنِعْمَتِكَ أَوْ بِحَيَاظَتِكَ وَكَلَامَتِكَ أَوْ بِذِكْرِكَ وَاسْمِكَ سَائِرُ الْأَحْوَالِ فِي الْأَصْبَاحِ وَالْأَمْسَاءِ وَالْحَيِّ وَالْمَيِّتِ وَمِثْلُهُ فِي حَدِيثٍ حَذِيفَةٍ عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اللَّهُمَّ بِاسْمِكَ أَمُوتْ وَاحْيِي أَيِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَلَا أَهْجِرُهُ حَيًّا وَمَيِّتًا وَمِنْهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ فِيهَا أَمْرٌ

كُلِّ شَيْءٌ وَمَلِيكَهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي وَمِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ
وَشَرِّ كَيْدِهِ قُلُّهُ إِذَا أَصْبَحْتَ وَإِذَا أَمْسَيْتَ وَإِذَا أَخَذْتَ مَضْجَعَكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَا مِنْ عَبْدٍ يَقُولُ فِي صَبَاحٍ كُلِّ يَوْمٍ وَمَسَاءٍ كُلِّ لَيْلَةٍ بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَضُرُّهُ مَعَ
أُسْمِهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَيَضُرُّهُ شَيْءٌ فَكَانَ
أَبَانٌ قَدْ أَصَابَهُ طَرْفُ فَالَجِ فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُ أَبَانٌ مَا تَنْظُرُ إِلَيَّ أَمَا إِنَّ
الْحَدِيثَ كَمَا حَدَّثْتُكَ وَلَكِنِّي لَمْ أَقُلْهُ يَوْمَئِذٍ لِيُمْضِيَ اللَّهُ عَلَيَّ قَدْرَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَأَبْنُ مَاجَةَ وَأَبُو دَاوُدَ ، وَفِي رِوَايَتِهِ لَمْ تُصِبْهُ فُجَاءَةٌ بَلَاءٌ حَتَّى يُصْبِحَ وَمَنْ قَالَهَا حِينَ
يُصْبِحُ لَمْ تُصِبْهُ فُجَاءَةٌ بَلَاءٌ حَتَّى يُمِيتَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَقُولُ إِذَا أَمْسَى أَمْسَيْنَا وَآمَسَى الْمَلِكُ لِلَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ رَبِّ أَسْأَلُكَ خَيْرَ مَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَخَيْرَ مَا
بَعْدَهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَشَرِّ مَا بَعْدَهَا رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَمِنْ سُوءِ
الْكِبَرِ أَوْ الْكُفْرِ ، وَفِي رِوَايَةٍ مِنْ سُوءِ الْكِبَرِ وَالْكِبَرِ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابٍ فِي النَّارِ
وَعَذَابٍ فِي الْقَبْرِ وَإِذَا أَصْبَحَ قُلَ ذَلِكَ أَيْضًا أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمَلِكُ لِلَّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
وَالْتِّرْمِذِيُّ ، وَفِي رِوَايَتِهِ لَمْ يَذْكُرْ مِنْ سُوءِ الْكُفْرِ * وَعَنْ * بَعْضِ بَنَاتِ النَّبِيِّ

به ابا بكر الصديق رضي الله عنه من الدعاء ومن شر الشيطان وشركه يروي وشركه بكسر الشين وسكون
الراء ما يدعو اليه من الاشراك بالله عز وجل ويوسوس ويفتح الشين والراء اي ما يفتن به الناس من حباله
والشرك حباله الصائد الواحد شركة (كذا في شرح المصابيح للنور بشقي) فوله فكن ابان بالصرف ومنعه والاول هو
الظاهر قد اصابه طرف فالج اي نوع منه وهو يفتح اللام استرخاء لاحد شقي البدن لانصباب خلط باغمي
تسد منه مسالك الروح فجعل الرجل اي المستمع ينظر اليه اي تعجبا فقال له ابان ما تنظر الي قال الطيبي ماهي
استفهامية وصلتها محذوفة وتنظر الى حال اي مالك تنظر الي اما لتتنبه وقيل بمعنى حقا ان الحديث كما حدثتك
ولكني لم اقله اي ما قدر الله لي ان اقول يومئذ ليمضي الله على قدره بفتح الدال اي مقدره قال الطيبي رحمه
الله تعالى قوله ليمضي الله عليه لعدم القول وليس بغرض له كما في قدمت عن الحرب جيتا وقيل اللام فيه لعاقبة
كما في قوله لدوا للموت وابنوا للخراب (كذا في المرقاة) قوله لم يصبه فجاءة بلاء بلا ضافة بيانية وهو بضم
الفاء ممدودا وفي نسخة بفتح الفاء وسكون الجيم في مختصر النهاية فجاء امر وفجاء فجاء بالضم والممدود فجاءة

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْلَمُهَا فَيَقُولُ قَوْلِي حِينَ تُصْبِحُ حِينَ
سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ أَعْلَمُ أَنَّ
اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا فَأَنَّهُ مَنْ قَالَهَا حِينَ يُصْبِحُ
حُفِظَ حَتَّى يُمِيتَ وَمَنْ قَالَهَا حِينَ يُمِيتُ حُفِظَ حَتَّى يُصْبِحَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
* وعن * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ
سُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ
تُظْهِرُونَ إِلَى قَوْلِهِ وَكَذَلِكَ تَخْرُجُونَ أَدْرَكَ مَا فَاتَهُ فِي يَوْمِهِ ذَلِكَ وَمَنْ قَالَهُنَّ حِينَ يُمِيتُ
أَدْرَكَ مَا فَاتَهُ فِي لَيْلِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَبِي عِيَّاشٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ إِذَا أَصْبَحَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ
وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كَانَ لَهُ عِدْلُ رَقَبَةٍ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَ كُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ
وَحُطَّ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ وَرُفِعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَكَانَ فِي حِرْزٍ مِنَ الشَّيْطَانِ حَتَّى يُمِيتَ
وَإِنْ قَالَهَا إِذَا أُمِيتَ كَانَ لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ حَتَّى يُصْبِحَ قَالَ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ فَرَأَى رَجُلًا رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ فِيمَا يَرَى النَّائِمُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا عِيَّاشٍ يُحَدِّثُ عَنْكَ بِكَذَا وَكَذَا قَالَ
صَدَقَ أَبُو عِيَّاشٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وعن * الْحَارِثِ بْنِ مُسْلِمٍ النَّمِيعِيِّ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَمَرَ إِلَيْهِ فَقَالَ إِذَا أَنْصَرَفْتَ مِنْ صَلَاةٍ

بِالْفَتْحِ وَسَكُونِ الْجِيمِ مِنْ غَيْرِ مَدٍّ فَاجَاءَهُ مَفَاجَأَةً إِذَا جَاءَهُ بَغْتَةً مِنْ غَيْرِ تَقْدِمِ سَبَبِ اهـ (كذا في المرقاة) قوله
وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا قَالَ الطَّبِيبُ هَذَانِ الْوَصْفَانِ اعْنِي الْقُدْرَةُ الشَّامِلَةُ وَالْعِلْمُ الْكَامِلُ هُمَا عَمَدَةُ أَصُولِ
الدِّينِ وَبِهِمَا يَتِمُّ أَنْبَاءُ الْحُشْرِ وَالنُّشْرِ وَرَدُّ الْمَلَاحِدَةِ فِي انْكَارِهِ الْبَعْثِ وَحُشْرِ الْأَجْسَادِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا عَلِمَ
الْجُزْئِيَّاتِ وَالْكُلِّيَّاتِ وَعَلَى الْإِحَاطَةِ عِلْمُ الْأَجْزَاءِ الْمُنْفَرِقَةِ الْمُتَلَاشِيَةِ فِي أَقْطَارِ الْأَرْضِ فَإِذَا قَدَّرَ عَلَى جَمْعِهَا حَيَاةً فَلِذَلِكَ
خَصَّهَا بِالذِّكْرِ فِي هَذَا الْمَقَامِ كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ) قوله أَدْرَكَ مَا فَاتَهُ أَيُّ مِنَ الْخَيْرِ أَيُّ حَصَلَ لَهُ ثَوَابُ مَا فَاتَهُ مِنْ
وَرَدٍ وَخَيْرٍ فِي يَوْمِهِ ذَلِكَ قَوْلُهُ فِيمَا يَرَى أَيُّ فِي الْحَالِ أَوْ الْوَصْفِ الَّذِي يَرَاهُ النَّائِمُ قَالَ الطَّبِيبُ وَضَعَهُ مَوْضِعَ فِي
النَّوْمِ تَنْبِيْهَا عَلَى حَقِيقَةِ هَذِهِ الرُّؤْيَا وَأَنَّهَا جُزْءٌ مِنْ أَجْزَاءِ النَّبُوَّةِ وَاللَّامِ فِي النَّائِمِ لِلْعَهْدِ يَعْنِي الذَّهَبِ فِي أَيِّ النَّائِمِ
الْصَادِقِ الرُّؤْيَا وَلَوْ قَالَ فِي النَّوْمِ لَاحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ أَضْغَاثِ الْأَحْلَامِ فَقَالَ أَيُّ الرَّجُلِ فِي النَّوْمِ يَارَسُولَ اللَّهِ
إِنْ أَبَا عِيَّاشٍ يُحَدِّثُ عَنْكَ بِكَذَا وَفِي نَسْخَةِ كَذَا وَكَذَا وَلَعَلَّ التَّكْرَارَ بِاعْتِبَارِ الْجُمْلَتَيْنِ فِي الصَّبَاحِ وَالْمَسَاءِ قَالَ
صَدَقَ أَبُو عِيَّاشٍ وَهُوَ زَيْدُ بْنُ الصَّامِتِ الْأَنْصَارِيُّ وَهُوَ صَحَابِيٌّ وَكَفَى بِهِ مُتَقَبَّةٌ فِي حَقِّهِ وَدَلَالَةٌ عَلَى صَدَقِهِ
(كذا في المرقاة) قوله أَنَّهُ أَمَرَ إِلَيْهِ أَيُّ تَسْكُمُ مَعَهُ سِرًّا أَوْ جَهْرًا وَالْإِسْرَارُ الْإِعْلَانُ وَالْإِخْفَاءُ ذِكْرُهُ

الْمَغْرِبِ قُلُّ قَبْلَ أَنْ تُكَلِّمَ أَحَدًا اللَّهُمَّ أَجِرْني مِنَ النَّارِ سَبْعَ مَرَّاتٍ فَإِنَّكَ إِذَا قُلْتَ ذَلِكَ
ثُمَّ مِتَّ فِي لَيْلَتِكَ كُتِبَ لَكَ جَوَازٌ مِنْهَا وَإِذَا صَلَّيْتَ الصُّبْحَ قُلُّ كَذَلِكَ فَإِنَّكَ إِذَا مِتَّ فِي
يَوْمِكَ كُتِبَ لَكَ جَوَازٌ مِنْهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ حِينَ يُمَسِّي وَحِينَ يُصْبِحُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ
الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَأَهْلِي وَمَالِي
اللَّهُمَّ اسْتُرْ عَوْرَاتِي وَآمِنْ رَوْعَاتِي اللَّهُمَّ احْفَظْنِي مِنْ بَيْنِ يَدَيْ وَمِنْ خَلْفِي وَعَنْ يَمِينِي
وَعَنْ شِمَالِي وَمِنْ فَوْقِي وَأَعُوذُ بِعَظَمَتِكَ أَنْ أُغْتَالَ مِنْ نَحْتِي قَالَ وَكَيْفَ يُعْنِي الْخَسْفُ رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ
اللَّهُمَّ أَصْبَحْنَا نُشْهِدُكَ وَنُشْهِدُ حَمَلَةَ عَرْشِكَ وَمَلَائِكَتَكَ وَجَمِيعَ خَلْقِكَ أَنْتَ اللَّهُ لَا
إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا أَصَابَهُ
فِي يَوْمِهِ ذَلِكَ مِنْ ذَنْبٍ وَإِنْ قَالَهَا حِينَ يُمَسِّي غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا أَصَابَهُ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ مِنْ ذَنْبٍ
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * ثَوْبَانَ قَالَ

بعض الشراح وكأنه أراد ان الحمزة قد تكون للسلب فيصير معناه اعلان وقال غيره اي تكلم معه خفية
وقال الطيبي في الاسرار ترغيبه فيه حتى يتلقاه ويتمكن في قلبه تمكن السر المكون لا الضنة اي البخل به
من غيره قوله اللهم اجرني من النار سبع مرات ظرف لفل اي كرر ذلك سبع مرات ولعل النكته في هذا العدد مراعاة
سبعة ابواب النار وطبقاتها او سبعة اعضاء المتكلم بها قوله اللهم اني اسالك العافية الحديث عافاه الله واعفاه
بمعنى والاسم العافية وهي دفاع الله عن العبد ويوضع موضع المصدر مثل راعية البعير والعفو هو التجافي عن الذنب
ومحوه والاصل فيه الفصد لتناول الشيء يقال عفاه واعتفاه اي قصده من تناوله ما عنده وعمت الريح الديار قصدتها متناولة
آثارها والعافية دفاع الله عن العبد الاسقام والبلايا ويندرج تحت قوله في الدنيا والاخرة كل شئ ومكروه وفي غير هذه
الرواية اسالك العفو والعافية والمعافة في الدين والدنيا والاخرة والمعافة ان يمايك الله عن الناس ويهفون عنك
وفيه اللهم استر عوراتي وآمن روعاتي عورات ساكنة الواو جمع عورة واراد كل ما يستحي منه ويسوء صاحبه ان
يرى ذلك منه وقرأ بعضهم عورات النساء بالتحريك وانما يحرك الثاني من فعلة اذا لم يكن ياء او واو والروعت
جمع الروعة وهي الفرعة وفيه اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي والجها
الاربعة هي آتي البليات من قبل الخلق لاسباب الشيطان وهو المزيج عباد الله بدعواه في قوله ثم لا تينهم من
بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمالهم يحرف المجاوزة وذلك لان المفعول فيه عسى اليه الفعل
تعديته الى المفعول به لما اختلف حرف التعدية في ذلك اختلفت في هذا واما جهة نون فان بها يرب البلاء
والصوائق والعذاب وفيه واعوذ بعظمتك ان اعتل من تحتي اي اهلك لحسف والاصري الاعيان ان يوتي المرء

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يَقُولُ إِذَا أَمْسَى وَإِذَا أَصْبَحَ ثَلَاثًا رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَرْضِيَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * حَدِيثُهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَضَعَ يَدَهُ تَحْتَ رَأْسِهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَجْمَعُ عِبَادَكَ أَوْ تَبْعَثُ عِبَادَكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَحْمَدُ عَنِ الْبَرَاءِ * وَعَنْ * حَفْصَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْقُدَ وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى تَحْتَ خَدِّهِ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ عِبَادَكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَلِيٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ عِنْدَ مَضْجَعِهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِوَجْهِكَ الْكَرِيمِ وَكَلِمَاتِكَ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ اللَّهُمَّ أَنْتَ تَكْشِفُ الْمَغْرَمَ وَالْمَأْتَمَّ اللَّهُمَّ لَا يَهْزِمُ جُنْدُكَ وَلَا يُخْلِفُ وَعْدُكَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ

مَنْ جِثَّ لَا يَشْعُرُ وَأَنْ يَدَّهِيَ بِمَكْرُومٍ لَمْ يَرْتُقْهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ قَوْلُهُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِوَجْهِكَ الْكَرِيمِ الْحَدِيثُ الْعَرَبِيُّ تَطْلُقُ الْكَرِيمُ عَلَى الشَّيْءِ الْمَاعِ الَّذِي يَدُومُ نَفْعُهُ وَيَسْهُلُ تَنَاوُلُهُ وَكُلُّ شَيْءٍ يَشْرَفُ فِي بَابِهِ فَانْهَمَ عَنْهُ لَكْرِيمٍ وَلَا يَسْتَعْمَلُ الْكَرَمُ فِي وَصْفِ أَحَدٍ إِلَّا فِي الْحَاسِنِ الْكَثِيرَةِ وَلَا يُقَالُ كَرِيمٌ حَقٌّ يَظْهَرُ ذَلِكَ مِنْهُ وَالْمُرَادُ مِنَ الْوَجْهِ قَبْلُ هُوَ ذَاتُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَالْعَرَبُ تَقُولُ أَكْرَمُ اللَّهِ وَجْهَكَ أَيُّ أَكْرَمِكَ وَيَسْتَعْمَلُ الْوَجْهَ فِي أَشْرَفٍ مَا يَقْصِدُ وَأَعْظَمَ مَا يَتَغَنَّى وَوَجْهَ اللَّهِ الْكَرِيمِ أَشْرَفُ مَا يَتَوَجَّهُ إِلَيْهِ وَأَكْرَمُ مَا يَتَوَسَّلُ بِهِ وَلِهَذَا الْمَعْنَى قُلْ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ لَا تَسْأَلُ بِوَجْهِهِ اللَّهُ إِلَّا الْجَنَّةَ فَانَّهُ أَكْرَمُ مَنْ أَنْ يَسْأَلَ بِهِ السَّائِلُونَ عَرْضًا مِنْ أَعْرَاضِ الدُّنْيَا وَتَفْسِيرُ كَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ قَدْ مَرَّ فَمَا اخْتَصَّاصُ وَجْهِهِ الْكَرِيمِ بِالْإِسْتِعَاذَةِ هُوَ أَنَّ الْعُوذَ أَنْمَا يَصِحُّ بِمَا انْتَهَى كَرَمُهُ وَعِلَاقَتُهُ وَكَمَلَتْ قُدْرَتُهُ فَلَا يَخْذُلُ الْمُسْتَعِذَ بِهِ وَلَا يَسْلَمُهُ وَلَا يَغْيِبُ رَجَاءَهُ وَلَا يَعْجِزُ عَنْ أَمْرِهِ وَلَا يَحِيلُهُ إِلَى غَيْرِهِ وَذَلِكَ لِمَا لَا يُوْجَدُ إِلَّا عِنْدَ اللَّهِ وَلَا يَنَالُ الْإِمْنَةَ وَذَكَرَ كَلِمَاتِ اللَّهِ لِيَعْلَمَ أَنَّ الْإِسْتِعَاذَةَ بِهَا كَالْإِسْتِعَاذَةِ بِاللَّهِ مَعَ مَا يَتَضَمَّنُهُ مِنَ الْإِشَارَةِ اللَّطِيفَةِ وَهِيَ أَنَّ الْكَلِمَةَ الْوَاحِدَةَ مِنْهَا تَسُدُّ مَسَدَّ حَاجَةِ الْعَبْدِ وَلَوْ عَظُمَتْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا أَمْرُنَا لَشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْرِبَشْتِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلُهُ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ الْآخِذُ بِالْوَاصِيَةِ تَمَثِيلٌ لَكُلِّ شَيْءٍ فِي قَبْضَتِهِ وَمِلْكَتِهِ وَتَحْتَ قَهْرِهِ وَسُلْطَانِهِ وَإِنَّمَا لَمْ يَقُلْ مِنْ شَرِّ كُلِّ شَيْءٍ اسْتِغْنَاءً بِوُضُوحِ الْبُرْهَانِ عَلَى أَنَّ لَشَيْءٍ فِي الْمَوْجُودَاتِ إِلَّا وَقَدْ اشْتَمَلَتْ رَبُوبِيَّتُهُ عَلَيْهِ وَهُوَ تَحْتَ قُدْرَتِهِ الْإِزْلِيَّةِ مُوسُومٌ بِالذَّلِّ وَالصَّغَارِ وَفِيهِ اللَّهُمَّ أَنْتَ تَكْشِفُ الْمَغْرَمَ وَالْمَأْتَمَّ الْغَرَمَ وَالْمَغْرَمَ مَا يَنْبُوبُ الْإِنْسَانُ فِي مَالِهِ مِنْ ضَرَرٍ لَغِيرٍ جَائِيَةٍ مِنْهُ وَكَذَلِكَ مَا يَلْزِمُهُ إِذَاؤُهُ وَمِنْهُ الْغَرَامَةُ وَالْغَرِيمُ الَّذِي عَلَيْهِ الدِّينُ وَالْأَصْلُ فِيهِ الْغَرَامُ وَهُوَ الشَّرُّ الدَّائِمُ وَالْعَذَابُ وَالْمُرَادُ مِنَ الْمَغْرَمِ مَا يَلْزِمُ بِهِ الْإِنْسَانُ مِنْ غَرَامَةٍ أَوْ يَصَابُ بِهِ فِي مَالِهِ مِنْ خَسَارَةٍ وَمَا يَلْزِمُهُ كَالدِّينِ وَمَا يُلْحَقُ بِهِ مِنَ الْمَظَالِمِ وَالْمَأْتَمِّ مُصَدَّرٌ كَالْأَنْفِ وَهُوَ الْوُقُوعُ فِي الذَّنْبِ وَفِيهِ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ قَبْلَ ذَلِكَ بِالْغَنَى وَهُوَ أَكْثَرُ الْأَقَاوِيلِ وَهُوَ فِي الْمَعْنَى بِمَنْزِلَةِ قَوْلِهِ سُبْحَانَكَ وَمَا أَمْوَالُكُمْ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يَأْوِي إِلَى فِرَاشِهِ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذُنُوبَهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ أَوْ عَدَدِ رَمْلِ عَالِجٍ أَوْ عَدَدِ وَرَقِ الشَّجَرِ أَوْ عَدَدِ أَيَّامِ الدُّنْيَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَأْخُذُ مَضْجَعَهُ يَقْرَأُ سُورَةَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ إِلَّا وَكَّلَ اللَّهُ بِهِ مَلَكًا فَلَا يَقْرَبُهُ شَيْءٌ يُوْذِيهِ حَتَّى يَهْبُ مَتَى هَبَّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلْتَانِ لَا يُحْصِيهِمَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ أَلَا وَهُمَا يَسِيرٌ وَمَنْ يَعْمَلُ بِهِمَا قَلِيلٌ يُسَبِّحُ اللَّهَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ عَشْرًا وَيَحْمَدُهُ عَشْرًا وَيُكَبِّرُهُ عَشْرًا قَالَ فَأَنَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْقِدُهَا بِيَدِهِ قَالَ فَتِلْكَ خَمْسُونَ وَمِائَةٌ بِاللِّسَانِ وَأَلْفٌ وَخَمْسُ مِائَةٍ فِي الْمِيزَانِ وَإِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ يُسَبِّحُهُ وَيُكَبِّرُهُ وَيَحْمَدُهُ مِائَةً فَتِلْكَ مِائَةٌ بِاللِّسَانِ وَأَلْفٌ فِي الْمِيزَانِ فَأَيُّكُمْ يَعْمَلُ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ أَلْفَيْنِ وَخَمْسَ مِائَةِ سَبْعِينَ قَالُوا وَكَيْفَ لَا نُحْصِيهَا قَالَ يَا أَيُّ أَحَدِكُمْ الشَّيْطَانُ وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ فَيَقُولُ

وَلَا أُولَاكُمْ بِالْحَيِّ تَقْرِبُكُمْ عِنْدَنَا زَلْفَى وَقِيلَ الْمُرَادُ الْحِظُّ وَهُوَ الَّذِي يَسْمِيهِ الْعَامَّةُ الْبَحْتَ وَقَدْ وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ جَمْعًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي زَمَانِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَذَاكَرُوا فِيمَا بَيْنَهُمُ الْجُدُودَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ جَدِي فِي النَّخْلِ وَقَالَ آخَرُ جَدِي فِي الْأَبْلِ وَقَالَ الْآخَرُ جَدِي فِي كَذَا فَسَمِعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَدَا يَوْمَئِذٍ بِدَعَائِهِ هَذَا فَانْتَصَحَ فَهُوَ الْوَجْهَ لَا مَعْدَلَ عَنْهُ إِلَّا أَنْ فِيهِ مَقَالًا وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ بِكُسْرِ الْجِيمِ وَرَدَ عَلَيْهِمْ أَبُو عُبَيْدٍ فَقَالَ الْجَدُ الْإِنْكَشَاشُ وَاللَّهُ تَعَالَى دَعَا النَّاسَ إِلَى طَاعَتِهِ وَأَمَرَهُمُ بِالْإِنْكَشَاشِ عَلَيْهَا عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَيْفَ يَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ وَيَأْمُرُهُمْ بِهِ ثُمَّ يَقُولُ لَا يَنْفَعُهُمْ وَقَالَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ مَا أَظَنُّ الْقَوْمَ ذَهَبُوا فِي مَعْنَاهُ إِلَى الَّذِي قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ بَلْ ذَهَبُوا إِلَى أَنْ صَاحِبُ الْجَدِّ عَلَى حَيَاةِ الدُّنْيَا الْخَرِيسُ عَلَيْهَا لَا يَنْفَعُهُ ذَلِكَ وَإِنَّمَا يَنْفَعُهُ عَمَلُ الْآخِرَةِ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْرِبَشْتِيِّ قَوْلُهُ عَدَدُ رَمْلِ عَالِجٍ بِفَتْحِ اللَّامِ وَكُسْرِهَا وَهُوَ مَنْصَرَفٌ وَقِيلَ لَا يَنْصَرَفُ وَهُوَ مَوْضِعٌ بِالْبَادِيَةِ قَوْلُهُ يَهْبُ مَتَى هَبَّ أَيُّ يَسْتَيْقِظُ مَتَى اسْتَيْقِظَ بَعْدَ طَوْلِ الزَّمَانِ أَوْ قُرْبِهِ مِنَ النَّوْمِ (ق) قَوْلُهُ خَلْتَانِ لَا يُحْصِيهِمَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ الْحَدِيثُ خَلْتَانِ لَا يَأْتِي عَلَيْهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ بِالْأَحْصَاءِ كَالْعَادِ لِلشَّيْءِ وَمَعْنَاهُ مِثْلُ مَا ذَكَرَ فِي الرَّوَايَةِ الْآخَرَةِ لَا يُحَافِظُ عَلَيْهَا وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْإِطَاقَةِ أَيْ لَا يَقُومُ بِتَحْمِيلِ أَعْبَائِهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُ السَّامِعِينَ لِهَذَا الْحُطَّابِ وَكَيْفَ لَا يُحْصِيهَا وَفِيهِ ثَلَاثُ مِائَةٍ وَخَمْسُونَ بِاللِّسَانِ أَيْ إِذَا أَتَى بِالْعَشْرَاتِ الثَّلَاثِ دَبَّرَ كُلَّ صَلَاةٍ مِنَ الصَّلَاةِ الْخَمْسَ ثَلَاثَ مِائَةٍ وَخَمْسُونَ وَأَمَّا قَوْلُهُ فِي الرَّوَايَةِ الْآخَرَةِ ثَلَاثَ مِائَةٍ بِاللِّسَانِ فَأَمَّا هِيَ بِحَسَبِ

أَذْكَرُ كَذَا أَذْكَرُ كَذَا حَتَّى يَنْفَتِلَ فَلَعَلَّهُ أَنْ لَا يَنْهَلَ وَيَأْتِيهِ فِي مَضْجَعِهِ فَلَا يَزَالُ يُنَوِّمُهُ حَتَّى يَنَامَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي دَاوُدَ قَالَ خَصَلَتَانِ أَوْ خَلَتَانِ لَا يُحَافِظُ عَلَيْهِمَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَكَذَا فِي رِوَايَةٍ بَعْدَ قَوْلِهِ وَالْفُؤْخَسُ مِائَةٌ فِي الْمِيزَانِ قَالَ وَيَكْبُرُ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ وَيَحْمَدُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَيُسَبِّحُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَفِي أَكْثَرِ نُسَخِ الْمَصَابِيحِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَنَامٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَالَ حِينَ يَصْبِحُ اللَّهُمَّ مَا أَصْبَحَ بِي مِنْ نِعْمَةٍ أَوْ بِأَحَدٍ مِنْ خَلْقِكَ فَمِنْكَ وَحَدِّكَ لَا شَرِيكَ لَكَ فَلكَ الْحَمْدُ وَلَكَ الشُّكْرُ فَقَدْ أَدَّى شُكْرَ يَوْمِهِ وَمَنْ قَالَ مِثْلَ ذَلِكَ حِينَ يُمَسِّي فَقَدْ أَدَّى شُكْرَ لَيْلَتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ وَرَبَّ الْأَرْضِ وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ فَالِقَ الْحَبِّ وَالنَّوَى مُنْزِلَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ ذِي شَرٍّ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ أَقْضِ عَنِّي الدِّينَ وَأَغْنِنِي مِنَ الْفَقْرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ مَعَ اخْتِلَافٍ يَسِيرٍ * وَعَنْ * أَبِي الْأَزْهَرِ الْأَنْمَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَضَعْتُ جَنِيَّ لِلَّهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي وَأَخْسَأْ شَيْطَانِي وَفُكْ رِهَانِي وَأَجْعَلْنِي فِي النَّدَى الْأَعْلَى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

كُلُّ صَلَاةٍ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْرِبَشِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) قَوْلُهُ وَأَخْسَأْ شَيْطَانِي خَسَأَتْ الْكَلْبُ فَانْخَسَأَ أَيُّ زَجْرَتِهِ مُسْتَهِينًا بِهِ فَانْزَجَرَ وَخَسَأَ الْكَلْبُ بِنَفْسِهِ يَتَعَدَّى وَلَا يَتَعَدَّى وَالْمَعْنَى اجْعَلْهُ مَطْرُودًا عَنِّي كَالْكَلْبِ الْمُهِينِ وَإِنَّمَا قَالَ شَيْطَانِي لِأَنَّهُ ارَادَ بِهِ قَرِينَهُ مِنَ الْجِنِّ أَوْ الرَّا- الَّذِي يَبْغِي غَوَايَتَهُ فَاضَافَهُ إِلَى نَفْسِهِ وَفِيهِ وَفُكْ رِهَانِي فَكُ الرِّهْنُ تَخْلِيصُهُ وَالرِّهْنُ مَا يَوْضَعُ وَثِيقَةً لِلدِّينِ وَالرَّهَانُ مِثْلُهُ وَكَثُرَ عَلَى أَنَّ الرِّهَانَ يَخْتَصُّ بِمَا يَوْضَعُ بِالْخَطِءِ وَارَادَ بِالرَّهَانِ هَهُنَا الْإِنْسَانَ لِأَنَّهَُا مَرْهُونَةٌ بِعَمَلِهَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهينَ أَيُّ مَحْتَسِبٍ بِهِ لَهُ وَفِيهِ وَاجْعَلْنِي فِي النَّدَى الْأَعْلَى أَصْلُهُ الْجُلُوسُ لِأَنَّ الْقَوْمَ يَجْتَمِعُونَ فِيهِ وَإِذَا تَفَرَّقُوا لَمْ يَكُنْ نَدْيًا وَيُقَالُ أَيْضًا لِلْقَوْمِ تَقُولُ نَدَوْتُهُمْ أَيُّ جَمَعْتُهُمْ وَالْمَعْنَى اجْعَلْنِي مِنَ الْقَوْمِ الْمُجْتَمِعِينَ وَيُرِيدُ بِالْأَعْلَى الْمَلَأُ الْأَعْلَى وَمِ الْمَلَائِكَةُ أَوْ مِنْ أَهْلِ النَّدَى إِذَا أُرِيدَ بِهِ الْجُلُوسُ يُقَالُ لَا يَكُونُ النَّدَى إِلَّا الْجَمَاعَةُ مِنْ أَهْلِ النَّدَى وَالْكَرَمُ وَيُرْوَى فِي النَّدَاءِ الْأَعْلَى وَهُوَ الْأَكْثَرُ وَالنَّدَاءُ مَصْدَرُ نَادَيْتُهُ وَمَعْنَاهُ أَنْ يَنَادِيَ بِهِ بِالتَّنْوِيهِ وَالرَّفْعِ مِنْهُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِهِ نَدَاءُ

كَانَ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَفَانِي وَآوَانِي وَأَطْعَمَنِي وَسَقَانِي
وَالَّذِي مَنَّ عَلَيَّ فَأَفْضَلَ وَالَّذِي أَعْطَانِي فَأَجْزَلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ اللَّهُمَّ رَبَّ كُلِّ
شَيْءٍ وَمَلِكِهِ وَإِلَهَ كُلِّ شَيْءٍ أَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * بَرِيدَةَ قَالَتْ
شَكَا خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَنَامُ اللَّيْلَ مِنَ الْأَرْقِ
فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَقُلِ اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ
وَمَا أَظَلَّتْ وَرَبَّ الْأَرْضِينَ وَمَا أَقَلَّتْ وَرَبَّ الشَّيَاطِينِ وَمَا أَضَلَّتْ كُنْ لِي جَارًا مِنْ شَرِّ
خَلْقِكَ كُلِّهِمْ جَمِيعًا أَنْ يَفْرُطَ عَلَيَّ أَحَدٌ مِنْهُمْ أَوْ أَنْ يَبْغِيَ عَزَّ جَارُكَ وَجَلَّ ثَنَاؤُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ وَالْحَكَمُ بْنُ ظَهَرَ
إِلَّا رَوَاهُ قَدْ تَرَكَ حَدِيثَهُ بَعْضُ أَهْلِ الْحَدِيثِ

**الفصل الثالث * عن * أَبِي مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا
أَصْبَحَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمَلِكُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذَا**

أهل الجنة وم الأعلون رتبة ومكانا من أهل النار كما في القرآن ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار ان قد وجدنا
ما وعدنا ربنا حقا والله أعلم (كذا في شرح المصاييح للتوريشي رحمه الله تعالى) قوله من أي انعم علي فافصل
بالفاء وفي رواية بالواو أي زاد أو أكثر أو أحسن والذي أعطاني فأجزل أي فاعظم أو أكبر من النعمة قال
الطبري وقدم المن على الاعطاء لانه غير مسبوق بعمل العبد بخلاف الاعطاء فانه قد يكون بازاء عمل من العبد
قوله ما انام الليل من الارق بفتحين أي من أجل السهر وهو مفارقة الرجل النوم من وسواس أو حزن أو
غير ذلك فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم إذا أويت بالفصر إلى فراشك قل اللهم رب السموات السبع وما
أظلت أي وما أوقمت ظلها عليه ورب الأرضين بفتح الراء ويسكن أي السبع وما أقلت أي حملت ورفعت من
المخلوقات ورب الشياطين وما أضلت أي وما أضلت الشياطين من الانس والجن فاهبا بمعنى من وفيما قبل
غلب فيها غير العاقل ويمكن ان ماهنا للشاكلة أو تنزيلا للمثالة أو انها في الكل بمعنى الوصفية كن لي جارا
من استجرت فلانا فاجارني ومنه قوله تعالى وهو يحير ولا يجار عليه أي كن لي معيا ومائعا ومجيرا وحافظا
من شر خلقك كلهم جميعا حال فهو تأكيد معنوي بعد تأكيد لفظي وفي رواية من شر خلقك اجمعين ان يفرض
بضم الراء أي من ان يفرض على انه بدل اشتغال من شره او لتلا يفرض او كراهة ان يفرض أي يسبق على احد
أي بشره منهم أي من خلقك وفي المفاتيح أي يقصدني بالادى مسرعا او ان يبغى بكسر الغين أي يظلم على
احد عز جارك أي غلب مستجيرك وصار عزيزا كل من التجالك وعزاد بك وجل اي عظم ثناؤك يحتمل اضافته الى
الفاعل والمفعول ويحتمل ان يكون المثنى غيره او ذاته فيكون كقوله ﷺ انت كما اثبت على نفسك

الْيَوْمَ فَتَحَهُ وَنَصَرَهُ وَنُورَهُ وَبَرَكَتَهُ وَهَدَاهُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِيهِ وَمِنْ شَرِّ مَا بَعْدَهُ ثُمَّ إِذَا
أَمْسَى فَلْيَقُلْ مِثْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي
يَا أَبَتِ أَسْمِعْكَ تَقُولُ كُلَّ غَدَاةٍ اللَّهُمَّ عَافِنِي فِي بَدَنِي اللَّهُمَّ عَافِنِي فِي سَمْعِي اللَّهُمَّ عَافِنِي فِي
بَصَرِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ تُكْرِرُهَا ثَلَاثًا حِينَ تُصْبِحُ وَثَلَاثًا حِينَ تُمَسِّي فَقَالَ يَا بَنِيَّ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو بِهِنَّ فَأَنَا أَحِبُّ أَنْ أَسْتَنْ بِسُنَّتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

* وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصْبَحَ قَالَ
أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمَلِكُ لِلَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَالْكِبَرُ يَا وَالْعِظَمَةُ لِلَّهِ وَالْخَلْقُ وَالْأَمْرُ وَاللَّيْلُ وَالنَّهَارُ
وَمَا سَكَنَ فِيهِمَا لِلَّهِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ أَوَّلَ هَذَا النَّهَارِ صَلَاحًا وَأَوْسَطَهُ نَجَاحًا وَآخِرَهُ فَلَاحًا يَا أَرْحَمَ
الرَّاحِمِينَ ذَكَرَهُ النَّوَوِيُّ فِي كِتَابِ الْأَذْكَارِ بِرِوَايَةِ ابْنِ السُّنِّي * وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ أَبِزَى قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أَصْبَحَ أَصْبَحْنَا عَلَى فِطْرَةِ

قوله فتحة أي الظفر على المقصود ونصره أي النصر على العدو ونوره بنور العلم والعمل وبركته بتيسير الرزق الحلال
وهداه أي الثبات على متابعة الهدى ومخالفة الهوى قوله قلت لأبي يا ابت بكسر التاء وفتحها اسمك أي اسمع
منك أو اسمع كلامك حال كونك تقول كل عداة أي صباح أو كل يوم وهو الاظهر لما سيأتي اللهم عافني في بدني
أي لا قوى على طاعتك ونصرة دينك اللهم عافني في سمعي اللهم عافني في بصري خصها بالذكر لأن البصر يدرك
آيات الله المثبتة في الآفاق والسمع لا يدرك الآيات المنزلة على الرسل فيها جامعان لدرك الأدلة العقلية والعقلية وفي
تقديم السمع إيماء إلى أفضليته وممه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم متعنا بسماعنا وابصارنا وقوتنا ما أحييتنا
واجعلها ثلوارث منا قوله اللهم اجعل أول هذا النهار صلاحا أي في ديننا ودنيانا وأوسطه نجاحا أي فوزا بالمطالب
المناسبة لصلاح الدارين وآخره فلاحا أي ظمرا بما يوجب حسن الخاتمة وعلو المرتبة في درجات الجنة والظاهر
أن المراد من الأول والآخر والأوسط استيعاب الأوقات والساعات في صرفها إلى العبادات والطاعات لحصول
حسن الحالات والمعاملات في الدنيا ووصول أعلى الدرجات في الآخرة قال الطيبي رحمه الله تعالى صلاحا في
دينا بأن يصدر منها ما تنخرط به في زمرة الصالحين من عبادك ثم اشغلا بقضاء ما ربنا في دنيانا لما هو صلاح
في دنيا فأنجحنا واجعل خاتمة أمرنا بالفوز بما هو سبب لدخول الجنة فتندرج في سلك من قيل في حقهم (أولئك
على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) اه ولذا قالوا اجمع كلمة في الشريعة كلمة الفلاح أقول ولذا قال تعالى
(قد افلح المؤمنون) إلى آخر الآية ثم قال (أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس) يا أرحم الراحمين
ختم بهذا لأنه سبب لسرعة اجابة الدعاء كما جاء في حديث وروى الحاكم في مستدركه وصححه من حديث أبي
امامة مرفوعا أن لله ملكا موكلا بمن يقول يا أرحم الراحمين فمن قالها ثلاثا قل له الملك ان أرحم الراحمين
قد أقبل عليك فسل والظاهر أن قيد الثلاث لأن الغالب أن من قالها ثلاثا حضر قلبه ورحمه ربه والله تعالى اعلم

الْإِسْلَامَ وَكَلِمَةَ الْإِخْلَاصِ وَعَلَى دِينِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَطَى مِلَّةَ أَبِينَا
إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْذَاوِي

﴿ باب الدعوات في الأوقات ﴾

الفصل الأول * عن * ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن
أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا
فإنه إن يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره شيطان أبداً متفق عليه * وعن * أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يقول عند الكرب لا إله إلا الله العظيم الحليم لا إله إلا
الله رب العرش العظيم لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض رب العرش الكريم
متفق عليه * وعن * سليمان بن صرد قال استب رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم
ونحن عنده جلوس وأحدهما يسب صاحبه مغضبا قد أحمر وجهه فقال النبي صلى الله عليه

﴿ باب الدعوات في الأوقات ﴾

قال الله عز وجل (وامر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالعداة والعشي يريدون وجهه ولا تعدعيناك عنهم)
وقال تعالى (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالعداة والعشي يريدون وجهه) قوله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا
الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا أي حيث من الولد وهو مفعول ثان لجلب فانه تعليل أي الشأن ان يقدر
بينها ولد في ذلك أي الوقت أو الاتيان أي بسببه لم يضره بفتح الراء وضمها أي لم يضر دين ذلك الولد
شيطان أي من الشياطين أو من شياطين الانس والجن أبدا وفيه إيماء إلى حسن خاتمة الولد يركه ذكر الله
في ابتداء وجود نطقه في الرحم فلا يرد ما قيل من ان كثيرا يقع ذكر ذلك ويكون الولد غير محفوظ من
الشيطان مع انه يمكن حمله على عمومته ويكون المراد من قل ذلك غلصا أو متصفا بشروط الدعاء أو لم يضر
ذلك الولد شيطان بالجنون والصرع ونحوهما (ق) قوله كان يقول عند الكرب لا إله إلا الله قال النووي
فان قيل هذا ذكر وليس فيه دعاء فجوابه من وجهين (أحدهما) ان هذا الذكر يستفتح به الدعاء ثم يقول ما
شاء من الدعاء (والثاني) هو كما ورد من شغله ذكرى عن مستحي أعطيته فضل ما أعطى السائلين اه ويؤيد
الاول ما رواه ابو عوانة ثم يدعو بعد ذلك أو يقال ان إنشاء ينصن الدعاء تعريضا باللفظ إيماء كمدح
السائل والشاعر ومنه قول أمية بن أبي الصلت مادحا لبعض الملوك ممن يريد جازته :

﴿ إذا اتني عليك المرء يوما * كفاه عن تعوده إنشاء ﴾

ومن هذا القبيل أفضل الدعاء يوم عرفة لا إله إلا الله وحده الخ أو قل إنشاء اللسان والدعاء بالجنان
أو بالاتكال على الملك المان كما ورد انه قليل للحليل لم لا تسأل ربك الجميل فقد حسبي من سؤالي عنه بحالي

وَسَلَّمَ إِنَّي لَا أَعْلَمُ كَلِمَةً لَوْ قَالَهَا لَذَهَبَ عَنْهُ مَا يَجِدُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَقَالُوا
لِلرَّجُلِ لَا تَسْمَعْ مَا يَقُولُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّي لَسْتُ بِمَجْنُونٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَمِعْتُمْ صِيَاحَ الدِّيَكَةِ فَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ
فَضْلِهِ فَإِنَّهَا رَأَتْ مَلَكًا وَإِذَا سَمِعْتُمْ نَهْيَ الْخِمَارِ فَتَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ رَأَى شَيْطَانًا

قوله لذهب اي زال عنه ما يجده من الغضب سركتها آعوذ بالله من الشيطان الرجيم والحديث مقتبس من
قوله تعالى (واما يترغبك من الشيطان نزع فاستعذ بالله انه سميع علم) قال الطيبي اي ولا تنفع الاستعادة
من امتك الا للمقين بدليل قوله تعالى (ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا) اي ما امرم
به تعالى ونهام عنه (فادام بصرون) لطريق السداد ودفعوا ما وسوس به اليهم فقالوا للرجل اي بعد سكونه
لكمال غضبه لا تسمع وفي نسخة الا تسمع ما يقول النبي صلى الله عليه وسلم اي فتمثل وتقول ذلك قال اني لست
بمجنون قال النووي رحمه الله تعالى هذا كلام من لم يهذب باوار الشريعة ولم يتفقه بالدين وتوهم ان الاستعادة
مخصوصة بالحنون ولم يعرف ان الغضب من نزعات الشيطان ولذا يخرج به الانسان عن اعتدال حاله ويتكلم
بالباطل ويفعل المنعوم ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم لمن قال له اوصني لا تغضب وفيه دليل على عظيم مفسدة
الغضب وما يشأ منه قال الطيبي ويحتمل ان يكون ذلك من المايقين او من جفاة الاعراب وفي رواية اخرى
غير اني لست بمجنون فاطلق اليه رجل فقال له تعود بالله من الشيطان الرجيم فقال اترى بي بأس امجنون اما
ادهب وفي رواية ابي داود ان ذلك الرجل هو معاذ فذا ايضا نشأ عن عصب وقلة احتمال وسوء ادب اه وكوبه
معاذا ان صح وانه ابن جبل تبين تأويله بان ذلك وقع منه قرب اسلامه اه اي وصدر عنه من سدة الغضب
من حيث لا يدري كما تقدم من شديد العرج وكثير الخوف لانه رضي الله تعالى عنه في آخر الامر صار من
اجلاء الصحابة واكارم بركة تربيته عليه الصلاة والسلام في حقه اعلم امتي بالحلل والحرام معاذ بن جبل وولاه
اليمن مدة طويلة وقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا معاذ اني احب لك ما احب لنفسى فادا فرغت من
صلاتك فقل اللهم اعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك ويؤيد ما تقرر فيه قوله وطلب من النبي صلى الله
عليه وسلم ان بوصيه فقال له لا تغضب فاعاد ذلك فقال لا تغضب قوله صياح الديكة بكسر الدال وفتح الياء جمع
ديك كفردة جمع فرد وقيلة جمع فيل وليس المراد حقيقة الجمع لان سماع واحد كاف فاسألوها بالهمزة وثقله
اي سألوا الله من فضله فاسألت ملكا قال القاصي عياض سببه رجاء تأمين الملائكة على الدعاء واستعمارهم
وشهادتهم بالتضرع والاخلاص وفيه استحباب الدعاء عند حضور الصالحين فان عند ذكرهم تنزل الرحمة فضلا
عن وجودهم وحضورهم وادا سمعتم نهيق الخمار وفي رواية نهيق الخمر اي صوته وعودوا بالله من الشيطان
وفي رواية زيادة الرجيم فانه رأى شيطانا ووقع في المصاييح فاسألت سيطانا على تأويل الدابة
ورعايه المقابلة قيل هذا يدل على زول الرحمة والبركة عند حضور اهل الصلاح فيستحب عند ذلك طلب الرحمة
والبركة من الله الكريم وعلى زول الغضب والعذاب على اهل الكفر فيستحب الاستعادة عند مرورهم خوفا ان
يصيبه من ضرورهم وقال الطيبي رحمه الله تعالى الديك اقرب الحيوانات صوتا الى الدواكرين الله لانه يحفظ
غالبا اوقات الصلاة وابكر الاصوات صوت الخمار فانه اقرب صوتا الى من هو ابعد من رحمة الله تعالى اه

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اسْتَوَى عَلَى بَعِيرِهِ خَارِجًا إِلَى السَّفَرِ كَبَّرَ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ فِي سَفَرِنَا هَذَا الْبِرَّ وَالتَّقْوَى وَمِنَ الْعَمَلِ مَا تَرْضَى اللَّهُمَّ هَوِّنْ عَلَيْنَا سَفَرَنَا هَذَا وَاطْوِلْ لَنَا بَعْدَهُ اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعَثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ الْمَنْظَرِ وَسُوءِ الْمُنْقَلَبِ فِي الْمَالِ وَالْأَهْلِ وَإِذَا رَجَعَ قَالَهُنَّ وَزَادَ فِيهِنَّ آيُونَ تَائِبُونَ عَابِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ يَتَعَوَّذُ مِنْ وَعَثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ الْمُنْقَلَبِ وَالْحَوْرِ بَعْدَ الْكُورِ وَدَعْوَةِ الْمَظْلُومِ وَسُوءِ الْمَنْظَرِ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ

ولما شبه صوت الحمار بصياح الكفار حال كونه في النار في قوله تعالى لهم فيها فيروشون متفق عليه ورواه أبو داود والترمذي والنسائي والحاكم وروى أبو داود والنسائي والحاكم عن عبد الله أنه كذلك إذا سمع دأح الكلاب وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم (كذا في المرقاة) قوله قد استوى على بعيره أي استقر على ظهره وقوله وما كماله مقرنين أي مطبقين من اقترن الشيء إذا اطاقه واصله وجده قريبه إذا الضيف لا يكون قرين الضيف أي ما كما مطبقين فهره واستعماله لولا تسجير من الله تعالى أيام لنا وقرى بالتشديد والمضارع واحد وأما إلى ربنا لمقلبون أي راجعون واتصاله بذلك لأن الركوب للتقل والتقله العظمى هو الانقلاب إلى الله تعالى فيدعى للراكب أن لا يعمل عنه ويسعد لقاء الله كذا في تفسير البصاوي يعني من شكر هذه النعمة أن يدكر عاقبة أمره ويعلم أن أسوأه على مركب الحياة كاستوائه على ظهر ما سحر له ما لم يكن في المبدأ مطبقا له ولا تحد في المنتهى بدا من البرول عنه (لمعات) قولها بت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل الصاحب هو الملازم وأراد بذلك مصاحبة الله إياه بالعناية والحفظ وذلك أن الإنسان أكثر ما يبيع الصحبة في السفر يتبعها للاستيسار بذلك والاستطهار به والدفاع لما يوبه من النوائب فيه بهذا القول على حسن الاعتماد عليه وكما الأكفاء به عن كل صاحب سواء والخليفة هو الذي يوب عن المستطلف فيما يستحل به والمنفى امت الذي أرجوه واعتمد عليه في عيتي عن أهلي أن يلم شعثهم ويقف أودم ويدأوى سقمهم ويحفظ سليمهم دينهم وأما شهم وويه اللهم أي أعوذ بك من وعثاء السفر وعثاء السفر شقته أحد من الوث وهو الممكن السهل الكثير الدهس الذي يتعب الماشي فيه ويشق عليه وفيه وكابه المطر الكابة والكاب سوء الهيئة والاكسار من الحزن والمراد منه الاستعادة من كل مطر يعقب الكابة دون النار إليه وفي حديث عبد الله بن سرجس وهو التالي لهذا الحديث وكابة المنقاب وهو أن ينقلب من سفره فامر يكسب منه مما أصابه في سفره أو مما قدم عليه في نفسه ودويه وماله وما يصطفيه وفي معناه سوء المقلب وهو الانقلاب بما يسوء وفي حديث ابن سرجس والحور بعد الكور أي القصر بعد الريادة واستعمال هذا القول على هذا الوجه مستفيض في كلامهم وهو مشتمل على سائر ما يراد وبقي من أمر الدين والدنيا وفيل أعوذ بك أن تعسد أمورا وتنقص بعد صلاحها كانتقص العمامة بعد استقامتها على الرأس يقال كاد عمامة إذا لها وحارها إذا تعبد بها وقيل يعود ناله من الرجوع عن الجماعة بعد

رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * خَوْلَةَ بِنْتِ حَكِيمٍ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ نَزَلَ مَنْزِلًا فَقَالَ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَحِلَ مِنْ مَنْزِلِهِ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَقِيتُ مِنْ عَقَرٍ لَدَغَنِي الْبَارِحَةَ قَالَ أَمَا لَوْ قُلْتَ حِينَ أَمْسَيْتَ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ تَضُرَّكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَنِّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا كَانَ فِي سَفَرٍ وَأَسْحَرَ يَقُولُ سَمِعَ سَامِعٌ بِحَمْدِ اللَّهِ وَحُسْنِ بَلَائِهِ عَلَيْنَا رَبَّنَا صَاحِبِنَا وَأَفْضَلُ عَلَيْنَا عَائِذَا بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَلَّ مِنْ غَزْوٍ أَوْ حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ يُكَبِّرُ عَلَى كُلِّ شَرْفٍ مِنَ الْأَرْضِ ثَلَاثَ تَكْبِيرَاتٍ ثُمَّ يَقُولُ

ان كما في جماعة وفيه نظر لان استعمال الكور في جماعة الابل خاصة وربما استعمل في البقر وقد روى من الحور بعد الكون بالنون ومعناه الرجوع عن الحالة المستحسنة بعد ان كان عليها وفي كلامهم حار بعد ما كن (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي) قوله اذا كان في سفر واسحر الحديث اي صار في وقت السحر وهو قبيل الصبح واسحر ايضا اذا صار وقت السحر وعلى الاول معنى الحديث لانه اعم ثم انه كان يقصد بذلك الشكر على انتضاء ليلته بالسلامة وبرايق فضيلة الوقت فانه من ساعات اللذكري وهو خاتمة الليل وافضل اوقات التضرع للذكر من سواد الليل وياض النهار الفاتحة والخاتمة وافضل الفاتحين على ما استبان لنا من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم فاتحة النهار وافضل الخاتمين خاتمة الليل وفيه مع سامع بحمد الله وحسن بلائه علينا قبل لفظه خبر ومعناه امر اي ليستمع والذهاب فيه الى الخبر اقوى لظاهر اللفظ المعنى ان من كان له سمع فقد سمع بحمدنا وافضاله علينا وان كلا الامرين قد اشتهر واستفاض حتى لا يكاد يخفى على ذي سمع وانه لا انقطاع لاحد الامرين وكل منهما مقترن بالآخر جمع في قوله هذا بين قسمي الشاء والدعاء باوجز ما يقال من الالفاظ وابلغ ما يراد من المعاني واراد بالبلاد النعمة والله سبحانه يبار عباده تارة بالمغاز ليصبروا وطورا بالمسار لبشكروا فصارت المحنة والمحنة جميعا بلاء لموقع الاختبار والمحنة اعظم البلائين لاسيما لدوي النفوس السكاملة لانها الموجبة للقيام بحقوق الشكر والقيام بها اتم واصعب واعلى وافضل من القيام بحقوق الصبر والتفت الى هذا المعنى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه في قوله ابتلينا بالضراء فصبرنا وبلينا بالسراء فلم نصبر وفيه ربنا صاحبنا وافضل علينا اراد به المصاحبة بالعناية والسكلاء على ما ذكرنا وافضل علينا اي احسن الينا وفيه اشارة الى انه مع ذكر من مزبد نعم الله بحسن بلائه عليه غير مستغن عن فضله بل هو اشد الناس افتقارا اليه فان كل من كان استغناءه بالله اكثر كان افتقاره اليه اشد وفيه عايدا بالله من الامار الرواية فيه من وحين النصب والرفع واما الرفع فظاهر والتقدير وانا عايد بالله ومتعوز به كما يقال مستجير بالله بوضع الفاعل مكان المفعول واما النصب فعلى المصدر اي اعود به عيدا اقام اسم الفاعل مقام المصدر كقولهم قم قايما اي قياما (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي) والمعنى نحمدك ونسبحك في حال كوننا عائدين بك من البار قوله كان يكبر على كل شرف من الارض

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ آيُونَ تَائِبُونَ
عَابِدُونَ سَاجِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ مُتَّفَقٌ
عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ
الْأَحْزَابِ عَلَى الْمُشْرِكِينَ فَقَالَ اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ سَرِيعَ الْحِسَابِ اللَّهُمَّ أَهْزِمِ الْأَحْزَابَ
اللَّهُمَّ أَهْزِمْهُمْ وَزَلْزِلْهُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَسْرِ قَالَ نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَبِي قَحْرَبْنَا إِلَيْهِ طَعَامًا وَوُطْبَةً فَأَكَلَ مِنْهَا ثُمَّ أَتَى بِتَمْرٍ فَكَانَ

أي على المسكن العالي منها قال الشاعر: * آتَى الَّذِي فَلَا يَقْرُبُ عَجَلِي * واقود للشرف الرفيع حماري *
ووجه الكيرات على الاماكن العالية هو استجاب الذكر عند تجديد الاحوال والتقلب في التارات وكان
صلى الله عليه وسلم يراعى ذلك في الزمان والمكان وذلك لان اختلاف احوال العبد في الصباح والمساء والمعود
والهبوط وما اشبه ذلك مما ينبغي ان لا ينسى ربه عند ذلك فانه هو المتصرف في الاشياء بقدرته المدبر لما قبل صنعه
وفيه وهزم الاحزاب وحده الحزب جماعة فيها غلظ وقد تحزب القوم اي صاروا احزابا وفرقا والاحزاب
عبارة عن القبائل المجتمعة لحرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنه يوم الاحزاب وهو يوم الخندق مع علمه
بان الله هو الذي لا يهزم جنده وانه القادر على افناء الخلق في ادنى الخطاب فضلا عن هزمهم وفهم تذكريا
لمه في ذلك وعلى من اتبعه من المؤمنين وقد كانت قريش قد اقبلت في عشرة الاف من الاحابيش وبني كنانة
واهل تهامة وقائدهم ابو سفيان وغطفان في الف ومن تابعهم من اهل نجد وقائدهم عيينة بن حصن وعامر بن
الطفيل في هوازن وانضمت اليهم يهود قريظة والنضير ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم الا
الترامي بالنبل والحجارة فارسل الله عليهم ريح الصبا في ليلة شاتية فاحصرتهم وسفت التراب في وجوههم واطفأت
النيران واكفأت القدور وخلعت الاوتاد وبث الفاس من الملائكة فكبرت في ذواب عسكرهم فاجت الحيل
بعضها في بعض وقذف في قلوبهم الرعب فانهمزوا وفي ذلك نزل قوله سبحانه وتعالى (يا ايها الذين آمنوا اذكروا
نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود فارسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها) (كذا في شرح المصاييح للتوريشي
رحمه الله تعالى) قوله اللهم منزل الكتاب من الانزال وقيل من التنزيل والمراد بالكتاب جنسه او القرآن
سريع الحساب اي مسرع حساب الخلق يوم القيامة في نصف النهار كما ورد اللهم اهزم الاحزاب اللهم اهزمهم
تأكيد وتعميم ورتلهم اي فرقهم واجعل احرم مضطربا متقلقا غير ثابت قوله نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم
اي ضيفا على اي والذي فقربنا اليه طعاما ووطبة بووين وطاء ساكنة فموحدة في جميع نسخ المشكاة
المصححة وفي المصاييح بلا عاطفة قال شارح الوطبة بالباء المنقوطة من تحت نقطة وهي سقاء اللبن من الجلد
والمحققون على انها تصحيف وانما هي وطيئة على وزن وثيقة وهي طعام كالخيس سمى به لانه يوطأ باليد اي
يمرص ويدلك على صحة ذلك قول الراوي فاكل منها والوطبة لا يؤكل منها بل يشرب وكذا قوله آتى شراب
فهي صفة طعام وروي بووين فعلى هذا يحمل الطعام على الحبز وفي شرح الطيبي قل النووى الوطبة بالواو
واسكان الطاء وبعدها باء موحدة وهو الخيس يجمع التمر البرني والاقط المدقوق والسمن وقال الحميدي هو

يَا سَكُّهُ وَيُلْقِي النَّوَى بَيْنَ أَصْبَعَيْهِ وَيَجْمَعُ السَّبَابَةَ وَالْوُسْطَى ، وَفِي رِوَايَةٍ فَبَعَلَ يُلْقِي النَّوَى عَلَى ظَهْرِ أَصْبَعَيْهِ السَّبَابَةَ وَالْوُسْطَى ثُمَّ أَتَى بِشَرَابٍ فَشَرِبَهُ فَقَالَ أَبِي وَأَخَذَ بِلِجَامِ دَابَّتِهِ أَدْعُ اللَّهَ لَنَا فَقَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي مَا رَزَقْتَهُمْ وَاعْفِرْ لَهُمْ وَارْحَمْهُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * طلحة بن عبيد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى الهلال قال اللهم أهله علينا بالآمن والإيمان والسلامة والإسلام ربي وربك الله رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وعن * عمر بن الخطاب وأبي هريرة قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ رَجُلٍ رَأَى مُبْتَلًى فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَافَانِي مِمَّا ابْتَلَاكَ بِهِ وَفَضَّلَنِي عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقَ تَفْضِيلًا إِلَّا لَمْ يُصِبْهُ ذَلِكَ الْبَلَاءُ كَأَنَّمَا كَانَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ عَنْ أَبِي عُمَرَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَعُمَرُو أَبُو دِينَارٍ الرَّائِي لَيْسَ بِأَثْقَوِي * وعن * عمر أن رسول الله ﷺ قَالَ مَنْ دَخَلَ السُّوقَ

براء مضمومة وطاء مفتوحة في أكثر نسخ مسلم وهو تصحيف من الراوي وإنما هو بالواو قوله إذا رأى الهلال الحديث الهلال يكون أول ليلة والثانية والثالثة ثم هو قمر وانما قيل له هلال لأن الناس يرفعون أصواتهم بالأخبار عنه من الأهل الذي هو رفع الصوت وقد ذكرنا فيما مضى أنه صلى الله عليه وسلم كان يؤثر الافتتاح بذكر الله في مبادئ الأحوال ويتمنى به ويحث عليه وفي قوله ربي وربك الله تنزيه للخالق أن يشاركه في تدبير ما خلق شيء وفيه رد للأقوال الداحضة في الآثار العلوية بأوجز ما يمكن وفيه تنبيه لدوى الأفهام المستقيمة على أن الدعاء مستحب لا سيما عند ظهور الآيات وتقلب الأحوال النيرات وعلى أن التوجه فيه إلى الرب لا إلى المربوب والاتفات في ذلك إلى صنع الصانع لا إلى المصنوع (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به قال الطيبي رحمه الله تعالى هذا إذا كان مبتلى بالمعاصي والفسوق وأما إذا كان مريضاً أو ناقص الحلقة لا يحسن الخطاب أقول الصواب أنه يأتي به لو ورد الحديث بذلك وإنما يعدل عن رفع الصوت إلى إخفائه في غير الفاسق بل في حقه أيضاً إذا كان يترتب عليه مفسدة ولذا قال الترمذي بعد إيراد الحديث المرفوع وقد روى عن أبي جعفر محمد بن علي أنه قال إذا رأى صاحب بلاء يتعوذ ويقول ذلك في نفسه ولا يسمع صاحب البلاء اه ويسمع صاحب البلاء الدين إذا أراد زجره ويرجو أنزجاره وكان الشبلي إذا رأى أحداً من أرباب الدنيا دعا بهذا الدعاء (ق) قوله من دخل السوق قال الطيبي خصه بالذكر لأنه مكان الغفلة عن ذكر الله والاشتغال بالتجارة فهو موضع سلطة الشيطان وجمع جنوده فالذاكر هالك يحارب الشيطان ويهزم جنوده فهو خالق بما ذكر من الثواب اه او لان الله ينظر إلى عباده نظر الرحمة في كل لحظة ولحظة فيحرم عنها أهل الغفلة وينالها أهل الحضرة ولذا اختار السادة النقشبندية الخلوة في الجلوة وشهود الوحدة

فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْهَلْكَ وَهُوَ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ
حَيٌّ لَا يَمُوتُ يَدُهُ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَلْفَ أَلْفِ حَسَنَةٍ
وَمَحَى عَنْهُ أَلْفَ أَلْفِ سَيِّئَةٍ وَرَفَعَ لَهُ أَلْفَ أَلْفِ دَرَجَةٍ وَبَنَى لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ
الْتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ الْتِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ مَنْ قَالَ
فِي سُوْقٍ جَامِعٍ يَبَاعُ فِيهِ بَدَلٌ مَنْ دَخَلَ السُّوقَ * وَعَنْ * مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يَدْعُو يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ تَمَامَ النِّعْمَةِ فَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ تَمَامُ
النِّعْمَةِ قَالَ دَعْوَةٌ أَرْجُو بِهَا خَيْرًا فَقَالَ إِنَّ مِنْ تَمَامِ النِّعْمَةِ دُخُولَ الْجَنَّةِ وَالْفَوْزَ مِنَ النَّارِ

فقال اي سرّاً او جهراً وما في رواية من التقييد بالثاني لبيان الافضل لكونه مذ در الغافلين ولكنه اذا امن
من السمعة والرياء لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك والحمد يحى ويميت وهو حي لا يموت يده
اي بتصرفه الخير وكذا الشر لقوله تعالى (قل كل من عند الله) فهو من باب الا كنفاء او من طريق
الادب فان الشر لا ينسب اليه وهو على كل شيء اي مشيء قدير تام القدرة قال الطيبي من ذكر الله فيه دخل
في زمرة من قال تعالى في حقهم (رحال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) قال الترمذى ان اهل الاسواق
قد افترس العدو منهم حرصهم وشدهم فصب كرسيه فيها وركز رايته وبث جنوده فيها وجاء ان الاسواق محل
الشياطين وان ابلبس باض فيها وفرخ كناية عن ملازمته لما فرغ اهلها في هذا الفاني وصيرها عدة وسلاحا
لفته بين مطفئ في كيل وطايش في ميزان ومنفق للسلمة بالحلاف الكاذب وحمل عليهم حملة فهزمهم الى المكاسب
الرديّة واضاعة الصلاة ومنع الحقوق فما دامو في هذه الغفلة فهم على خطر من نزول العذاب والذاكر فيما بينهم
يرد غضب الله ويهزم جند الشيطان ويتدارك بدفع ماحث عليهم من تلك الافعال قال تعالى ولو لا دفع الله الناس
بعضهم بعض لفسد الارض فيدفع بالذاكر عن اهل الغفلة وفي تلك الكلمات فسح لافعال اهل السوق
بقوله لا اله الا الله يفسخ وله قلوبهم لان القلوب منهم ولحت بالهوى قال تعالى (افرأيت من اتخذ الهه هواه)
وبقوله وحده لا شريك له يفسخ ما تعلق بقلوبهم بعضها بعض في نواله او معروفه وبقوله لك الملك يفسخ
ما يرون من تداول ايدي المالكين وبقوله وله الحمد يفسخ ما يرون من صنع ايديهم وتصرفهم في الامور وبقوله
يحى ويميت تفسخ حركاتهم وسكناتهم وما يدخرون في اسواقهم للتبايع فان تلك الحركات تلك واعداد
وبقوله وهو حي لا يموت ينفي عن الله ما ينسب الى المخلوقين ثم قال يده الخير اي ان هذه الاشياء التي
تطلبونها من الخير في يده وهو على كل شيء قدير فمثل اهل الغفلة في السوق كمثل الهمج والذباب مجتمعين
على مزبلة يتطارون فيها على الاقدار فعند هذا اذا كر الى مكسة عظيمة ذات شعوب وقوة فكس هذه
المزبلة ونظفها من الاقدار ورمي بها وجه العدو وطهر الاسواق منهم قال تعالى (واذا ذكرت ربك في القرآن
وحده) اي بالوحدانية (ولوا على اديارهم نفورا) فجدير بهذا الناطق ان يكتب له الوف الحسنات ويحى عنه الوف
السبئات ويرفع له الوف الدرجات اه كلام الطيبي طيب الله مضجعه (في) قوله قل دعوة اي مستجابة ذكره
الطيبي او هو دعوة او مسئلة دعوة ارجو بها خيرا اي مالا كثيرا قال الطيبي وجه مطابقة الجواب السؤال

وَسَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ فَقَالَ قَدْ اسْتَجِيبَ لَكَ فَسَلْ وَسَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الصَّبْرَ فَقَالَ سَأَلْتَ اللَّهَ الْبَلَاءَ فَاسْأَلْهُ الْعَافِيَةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جَلَسَ مَجْلِسًا فَكَثُرَ فِيهِ لَغَطُهُ فَقَالَ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا كَانَ فِي مَجْلِسِهِ ذَلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ * وَعَنْ * عَلِيٍّ أَنَّهُ أَتَى بِدَابَّةٍ لِيَرْكَبَهَا فَلَمَّا وَضَعَ رِجْلَهُ فِي الرَّكْبِ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ فَلَمَّا أَسْتَوَى عَلَى ظَهْرِهَا قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَ الَّذِي يُسَخِّرُ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقَرَّبِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ ثَلَاثًا وَاللَّهُ أَكْبَرُ ثَلَاثًا سُبْحَانَكَ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ ثُمَّ ضَحِكَ ضِحْكًا قَلِيلًا مِنْ أَيِّ شَيْءٍ ضَحِكْتَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ كَمَا صَنَعْتَ ثُمَّ ضَحِكَ فَقُلْتُ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ ضَحِكْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنْ رَبَّكَ لَيَعْجَبُ مِنْ عَبْدِهِ إِذَا قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي يَقُولُ اللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ غَيْرِي رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا وَدَّعَ رَجُلًا أَخَذَ يَدَهُ فَلَا يَدَعُهَا حَتَّى يَكُونَ الرَّجُلُ هُوَ يَدَعُ يَدَ النَّبِيِّ ﷺ وَيَقُولُ أَسْتَوْدِعُ اللَّهَ دِينَكَ

هو ان جواب الرجل من باب الكناية اي اسأله دعوة مستجابة فيحصل مطلوبه منها ولما صرح بقوله خيرا فكان غرضه المال الكثير كما في قوله تعالى (ان ترك خيرا) فرده صلى الله عليه وسلم بقوله ان من تمام النعمة الخ وأشار الى قوله تعالى (فمن زحزح عن النار وادخل الجنة فقد فاز اهـ) (ق) قوله سألت الله البلاء لانه يترتب عليه فسله العافية اي فانها اوسع وكل احد لا يقدر ان يصبر على البلاء وعمل هذا انما هو قبل وقوع البلاء واما بعده فلا منع من سؤا الصبر بل مستحب لقوله تعالى (ربنا افرع علينا صبرا) (ق) قوله فكثرت فيه بضم الثاء لخطه بفتحين اي تكلم بما فيه اثم لقوله غفر له وقال ابن الملك اي كلام لا يفهم معناه وقيل لا فائدة فيه وقال الطيبي اللفظ بالتحريك الصوت والمراد به الجزء من القول وما لا طائل تحته فكأنه مجرد الصوت العربي عن المعنى (ق) قوله ان ربك ليعجب بفتح الجيم اي يرضى من عبده اذا قال رب اغفر لي ذنوبي قال الطيبي اي يرضي هذا القول ويستحسنه استحسان المعجب وقال شارح التعجب من الله استعظام الشيء ومن ضحك من امر انما يضحك منه اذا استعظمه فكان امير المؤمنين وافق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو وافق الرب تعالى وتقدس (ق) قوله استودع الله دينك اي استحفظ واطلب منه حفظ دينك فيما تزاوله من الاخذ والاعطاء ومعاشرة الناس في السفر اذ قد يقع منه هناك خيانة وقيل اريد بالامانة الاهل والاولاد الذين خلفهم وقيل

وَأَمَّا تَنْتَكَ وَآخِرَ عَمَلِكَ ، وَفِي رِوَايَةٍ وَخَوَاتِيمَ عَمَلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ
 مَاجَةَ ، وَفِي رِوَايَتَيْهَا لَمْ يَذْكُرْ وَآخِرَ عَمَلِكَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ الْخَطَّابِيِّ قَالَ كَانَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَسْتَوْدِعَ الْجَيْشَ قَالَ أَسْتَوْدِعُ اللَّهَ دِينَكُمْ
 وَأَمَّا تَنْتَكُمْ وَخَوَاتِيمَ أَعْمَالِكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ سَفَرًا فَرَوَدُّنِي فَقَالَ زَوِّدْكَ اللَّهُ
 التَّقْوَى قَالَ زِدْنِي قَالَ وَغَفَرَ ذَنْبَكَ قَالَ زِدْنِي يَا بِي أَنْتَ وَأَيُّي قَالَ وَيَسِّرْ لَكَ الْخَيْرَ حَيْثُ
 مَا كُنْتَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ رَجُلًا
 قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَسَافِرَ فَأَوْصِنِي قَالَ عَلَيْكَ بِتَقْوَى اللَّهِ وَالتَّكْبِيرِ عَلَى كُلِّ
 شَرَفٍ فَلَمَّا وَلَّى الرَّجُلُ قَالَ اللَّهُمَّ أَطْوِرْ لَهُ الْبُعْدَ وَهَوِّنْ عَلَيْهِ السَّفَرَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ فَأَقْبَلَ اللَّيْلُ قَالَ

المراد بالامانة التكليف كلها كما فسر بها قوله تعالى (انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فابتن
 ان يحملنها واشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا) الآية وآخر عملك اي في سفرك او مطلقا كذا
 قيل والظاهر ان المراد به حسن الحاشية لان المدار عليها في امر الآخرة وان التقصر فيما قبلها يعبور بحسنها ويؤيده
 قوله وفي رواية وخواتيم عملك وهو جمع خاتم اي ما ينجم به عملك اي اخيره والجمع لفادة عموم اعماله
 قال الطيبي قوله استودع الله هو طلب حفظ الوديعة وفيه نوع مشاكلة للتوديع وجعل ديه وامانته من الودائع
 لان السفر يصيب الانسان فيه المشقة والخوف فيكون ذلك سببا لاهمال بعض امور الدين فدعا له صلى الله عليه
 وسلم بالمعونة والنويق ولا يخلو الرجل في سفره فلك من الاشتغال بما يحتاج فيه الى الاخذ والاعطاء والمعايشة
 مع الناس فدعا له بحفظ الامانة والاجتناب عن الحياة ثم اذا اقبل الى اهله يكون مأمون العاقبة عما يسوءه
 في الدين والدنيا (كذا في المرقاة) قوله اني اريد سافرا فزودني من الترويد وهو اعطاء الراد والزاد هو
 المدخر الزائد على ما يحتاج اليه في الوقت والزود اخذ الراد ومنه قوله تعالى (وزودوا فان خبر الراد التقوى)
 اي التحرر عن السؤال وعن الاتكال على غير الملك المتعال يعني ادع لي فان دعائك خبر الراد فقال رودك الله
 التقوى خير الدارين حيثما كنت اي في اي مكان حالات ومن لازمه في اي زمان نزلت قال الطيبي يحتمل
 ان الرجل طلب الراد المتعارف فاجابه عليه الصلاة والسلام بما احابه على طريقة اسلوب الحكم اي رادك ان
 تقى محارمه وتجتنب معاصيه ومن ثم لما طلب الرادة قال وسمر ذنبت فان الرادة من حسن انزيد عليه وربما
 زعم الرجل ان ينقي الله وفي الحفيضة لا يكون تقوى تترتب عليه المغفرة فاشار بقوله وسمر ذنبت ان يكون
 ذلك الاتقاء بحيث يترتب عليه المغفرة ثم ترقى منه الى قوله وسر لك الحرفان العريف في الخبر للجس

يَا أَرْضَ رَبِّي وَرَبِّكَ اللَّهُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّكَ وَشَرِّ مَا فِيكَ وَشَرِّ مَا خَلَقَ فِيكَ وَشَرِّ مَا يَدِبُ عَلَيْكَ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ أَسَدٍ وَأَسْوَدٍ وَمِنْ الْحَيَّةِ وَالْعَقْرَبِ وَمِنْ شَرِّ مَا كُنَّ الْبِلْدُ وَمِنْ وَالِدٍ وَمَا وَلَدَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا غَزَا قَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ عَضْدِي وَتَصِيرِي بِكَ أَحُولُ وَبِكَ أَصُولُ وَبِكَ أَقَاتِلُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وعن * أَبِي مُوسَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَافَ قَوْمًا قَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَجْعَلُكَ فِي نُحُورِهِمْ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شُرُورِهِمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ * وعن * أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ نَزِلَّ أَوْ نَضِلَّ أَوْ نُظْلِمَ أَوْ نُظْلَمَ أَوْ يُجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيْنَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ وَأَبْنِ مَاجَةَ قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ مَا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْتِي قَطُّ إِلَّا رَفَعَ طَرَفَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَضِلَّ أَوْ أُضِلَّ أَوْ أَظْلِمَ أَوْ أَظْلَمَ أَوْ أَجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيَّ * وعن * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ الرَّجُلُ مِنْ بَيْتِهِ فَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ يُقَالُ لَهُ حَيْثُذِ هَدَيْتَ

فيتناول خير الدنيا والآخرة (كذا في المرقاة) قوله يا أرض ربِّي وربك الله أعوذ بالله من شرك إلى آخره يعني به هنا إذا كانت خلقي وخالقك هو الله تعالى فهو المستحق أن يلتجأ إليه ونعوذ به من شر المؤذيات قوله من شرك أراد من الحسف ومن السقوط عن موضع مرتفع قوله ومن شر ما فيك من الضربان يخرج منك ماء فيهلك أحدا أو يخرج نبات فيصيب أحدا ضرر من أكله أو يجرح أعضاء أحد بشوك قوله وشر ما خلق فيك أي ومن شر حيوان مود في بطك قوله وما يدب أي ومن شر ما يمشي على ظهرك من الحيوانات قوله واسود من الحية والعقرب أراد بالأسود الحية الكبيرة السوداء وأراد بالحية كل حية غير الأسود وأراد بساكن البلد الجن وأراد بالبلد كل موضع بلد فيه حيوان أي أقام فيه حيوان وإن لم يكن هناك عمارة وأراد بوالد إبليس عليه اللعنة وما ولد الشياطين قوله أنت عضدي وتصيري المضد القوة والمعين يعني أنت قوتي وتصيري بك أحول وبك أصول الحول العرق بين الشيشين والحول الزرد أيضا والصول الجملة على العدو يعني بقوتك وتصرتك أي أفرق بين الحق والباطل والكفر والإسلام وأتردد واحمل على الكفار قوله اللهم انا نجعلك في نحورهم والنحور جمع نحر وهو الصدر يعني اللهم انا نجعلك في أراء أعدائنا حتى تدفعهم عنا فإنه لا حول ولا قوة لابل القوة والقدرة لك قوله ونجمل الجهل تقيض العلم يعني ونجمل أمور الدين أو معرفة الله أو حقوق الله وحقوق الناس أو عمل بالناس فعل الجهال من إيصال الضرر قوله أو نجمل علينا يعني أو يفعل الناس بنا فعل الجهال من إيصال الضرر إلينا (مفاتيح) قوله يقال له حيثذ أي ياديه ملك يا عبد الله هديت أي طريق الحق

وَكُنَيْتَ وَوُقَيْتَ فَيَتَنَحَّى لَهُ الشَّيْطَانُ وَيَقُولُ شَيْطَانُ آخَرُ كَيْفَ لَكَ بِرَجُلٍ قَدْ هَدَيْتَ وَكُنَيْتَ
وَوُقَيْتَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ إِلَى قَوْلِهِ لَهُ الشَّيْطَانُ * وَعَنْ * أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَلَجَ الرَّجُلُ بَيْتَهُ فَلْيَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ الْمَوَاجِعِ
وَخَيْرَ الْمَخْرَجِ بِسْمِ اللَّهِ وَلَجْنَا وَعَلَى اللَّهِ رَبِّنَا نَوَكَلْنَا ثُمَّ لْيُسَلِّمْ عَلَى أَهْلِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَفَأَ الْإِنْسَانُ إِذَا تَزَوَّجَ
قَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ وَبَارَكَ عَلَيْكَمَا وَجَمَعَ بَيْنَكُمَا فِي خَيْرٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِذَا تَزَوَّجَ أَحَدُكُمْ أَمْرَأَةً أَوْ اشْتَرَى خَادِمًا فَلْيَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ

وكنيت اي همك ووقيت اي حفظت من الاعداء قال ابن حجر وفي رواية حيث قبل الثلاثة والله اعلم و اشار
الطبيبي الى ان في الكلام لفا وتشرا مر تباحث قال هدى بواسطة التبرك باسم الله وكفى مهاته بواسطة
التوكل ووقى بواسطة قول لاحول ولا قوة وهو معنى حسن وقد روى الترمذي من حديث ابي هريرة بمعناه
اي اذا استعان العبد بالله وباسمه المبارك هداه الله وارشده واعانه في الامور الدينية والدنيوية واذا توكل على
الله كفاه الله تعالى فيكون - به ومن يتوكل على الله فهو حسبه ومن قال لاحول ولا قوة الا بالله وقاه الله
من شر الشيطان فلا يسلط عليه فيتحنى له الشيطان اي يتعدى عليه ابليس او شيطانه الموكل عليه فيتنحى له
الطريق ويقول اي للمتحنى شيطان آخر تسلية للاول او تعجبا من تعرضه كيف وفي نسخة وكيف لك برجل
اي باضلال رجل قد هدى وكفى ووقى اي من الشياطين اجمعين يركبة هذه الكلمات فانك لا تقدر عليه قال
الطبيبي رحمه الله تعالى هذه تسلية اي كيف يتيسر لك الاغواء ملتبسا برجل الخ (كذا في المرقاة) قوله
اذا رفا الانسان اذا تزوج الحديث رفا اي هاء ودعاه والاصل فيه انهم كانوا يقولون للزوج بالرفاء
والبنين وقد رفات الممالك ترفئة وترفيئا اذا قلت له ذلك والرفاء بكسر الراء والمد الالتيام والاتفاق وقيل
معناه بالسكون والطمانينة ويكون من قولهم رفوت الرجل اذا سكته من الرعب وعلى هذا يكون همزتها
غير اصلية قلت وقد ورد النهي عن قولهم بالرفاء والبنين وكان عليه السلام يقول مسكان قولهم هذا ما رواه الراوي
عنه وانما نهى عنه لكونه من عادات الجاهلية فرأي ان يبدلهم مكانها سنة اسلامية وقد كان في قولهم والبنين
تفجير عن البنات وتقرير لبغضهن في قلوب الرجال وكان ذلك الباعث على وأد البنات سم ان قولهم لكل ممالك
بالرفاء والبنين قول زايغ عن سنن الصواب وقد قال الله تعالى يهب لمن يشاء امانا ويهب لمن يشاء الله كوراوا
يروجهم ذكرانا وامانا اذا الاستجابة في حق الجميع غير ممكن ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم ليختار في
الدعاء قولاً لا يشمل الاجابة ولو استحيب له لافضى ذلك الى انقطاع السبل وانه يمكن ليفعل ذلك ولهذا عدل
عنه ونهى غيره عنه (كذا في شرح المصابيح للتوربشقي رحمه الله تعالى) قوله اللهم اي اسالك خيراها خير

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَلِيٍّ أَنَّهُ جَاءَهُ مُكَاتَبٌ فَقَالَ إِنِّي هَجَرْتُ عَنْ كِتَابِي فَقَالَ عَنِّي قَالَ
أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ عَلَمِيَّينَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ عَلَيْكَ مِثْلُ جَبَلٍ
كَبِيرٍ دِينَارًا إِذَا هُ أَدَاهُ اللَّهُ عَنْكَ قُلِ اللَّهُمَّ اكْفِنِي بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ وَأَغْنِنِي بِفَضْلِكَ عَمَّنْ
سِوَاكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ وَسَنَدُ كُرْ حَدِيثِ جَابِرٍ إِذَا سَمِعْتُمْ
نُبَاحَ الْكِلَابِ فِي بَابِ تَغْطِيَةِ الْأَوَانِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

الفصل الثالث * عن * عائشة قَالَتْ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ إِذَا جَلَسَ مَجْلِسًا أَوْ صَلَّى تَكَلَّمَ بِكَلِمَاتٍ فَسَأَلْتُهُ عَنْ الْكَلِمَاتِ فَقَالَ إِنْ تَكَلَّمْتَ
بِخَيْرٍ كَانَ طَابَعًا عَلَيْهِنَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَإِنْ تَكَلَّمْتَ بِشَرٍّ كَانَ كَفَّارَةً لَهُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ
وَبِحَمْدِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ * قَتَادَةَ بَلَّغَهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا رَأَى الْهِلَالَ قَالَ هِلَالٌ خَيْرٌ وَرُشْدٌ هِلَالٌ خَيْرٌ وَرُشْدٌ هِلَالٌ خَيْرٌ
وَرُشْدٌ آمَنْتُ بِالَّذِي خَلَقَكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي ذَهَبَ بِشَهْرِ كَذَا وَجَاءَ
بِشَهْرِ كَذَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ كَثُرَ هَمُّهُ
فَلْيَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ وَأَبْنُ عَبْدِكَ وَأَبْنُ أُمَّتِكَ وَفِي قَبْضَتِكَ نَاصِيَتِي يَدِكَ مَاضٍ فِي حُكْمِكَ
وَيَرَادُ بِهِ الْغَلْبَةُ وَالْمُرَادُ بِهِ هُنَا الْغَلْبَةُ لِمَا فِي غَيْرِ هَذِهِ الرِّوَايَةِ وَغَلْبَةُ الرِّجَالِ كَانَهُ يَرِيدُ بِهِ هِجَانُ النَّفْسِ مِنْ شِدَّةِ الشُّبْقِ
وَأَضَافَةَ إِلَى الْمَفْعُولِ أَيِ لَغْلِبِهِمْ ذَلِكَ وَالْيَاقُ هَذَا الْمَعْنَى يُسَبِّقُ فَمَعْنَى وَلَمْ أَجِدْ فِي تَفْسِيرِهِ تَقْلًا (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ
لِلتَّوْرِبَشْتِيِّ) قَوْلُهُ عَجَزْتُ عَنْ كِتَابِي أَيِ عَنْ بَدَلِهَا وَهُوَ الْمَالُ الَّذِي كَاتَبَ بِهِ الْعَبْدَ سَيِّدَهُ يَعْنِي بَلَغَ وَقْتُ آدَاءِ
مَالِ الْكِتَابَةِ وَلَيْسَ لِي مَالٌ فَأَعْنِي أَيِ بِالْمَالِ أَوْ بِالْإِنْدَاءِ بِسَعَةِ الْمَالِ قَالَ الطَّبْطَبِيُّ اكْتَفَى بِالْعِلْمِ أَمَّا لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ
عِنْدَهُ مَالٌ يَعْطِيهِ فَرَدَهُ أَحْسَنَ رَدِّ عَمَلٍ بِقَوْلِهِ تَعَالَى قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ الْآيَةِ وَأَمَّا لِأَنَّهُ الْأَوَّلَى بِحَالِهِ ذَلِكَ
قَوْلُهُ تَكَلَّمَ بِكَلِمَاتٍ هِيَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ آهَ فَالسُّؤَالُ يَكُونُ عَنْهَا وَالْجَوَابُ بِهَا لَكِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ قَلْبِهَا
فَضْلِيَّتُهَا بِقَوْلِهِ إِنْ تَكَلَّمَ بِضَمِّ التَّاءِ وَالْكَافِ وَكَسْرِ اللَّامِ أَيِ وَقَعَ التَّكَلُّمُ أَوْ بَفَتْحَاتِ أَيِ تَكَلَّمَ مَتَكَلَّمَ أَوْ رَجُلٌ بِخَيْرٍ
فِي الْمَجْلِسِ وَالضَّمِيرُ فِي كَانَ رَاجِعٌ إِلَى قَوْلِهِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ الْخَلْقُ لِكُونِهِ فَاعِلًا أَوْ مُسْتَدًّا إِلَى ظَاهِرِهِ فَهُوَ اسْمُ
كَانَ وَطَابَعًا بِفَتْحِ الْبَاءِ بِمَعْنَى الْحَاتِمِ خَيْرًا مُقَدِّمًا وَالضَّمِيرُ فِي عَلَيْنَ رَاجِعٌ إِلَى الْكَلِمَاتِ الْمَفْهُومَةِ مِنْ تَكَلَّمَ رِعَايَةً لِلْمَعْنَى وَفِي
قَوْلِهِ كَانَ كَفَّارَةً لَهُ إِلَى الشَّرْطِ رِعَايَةً لِلْفِطْرِ وَفَاهِمٌ هَذَا مَا سَنَحُ لِي فِي تَوْجِيهِ الْكَلَامِ فَافْهَمْ قَوْلَهُ وَعَنْ قَتَادَةَ أَعْلَمَ أَنَّ قَتَادَةَ صَحَابِي
وَتَابِعِي أَمَّا الصَّحَابِيُّ قَتَادَةُ بْنُ النُّعْمَانِ أَنْصَارِي عَقِبِي بَدْرِي وَالتَّابِعِيُّ قَتَادَةُ بْنُ دَعَامَةَ بِكَسْرِ الدَّالِ السَّدُوسِيُّ الْحَافِظُ
الْأَعْمَى وَالظُّ أَنَّهُ الْمُرَادُ فِي الْحَدِيثِ بِقَرِينَةِ قَوْلِهِ بَلَّغَهُ وَقَوْلُهُ الَّذِي ذَهَبَ بِشَهْرِ كَذَا أَيِ بِالْخَيْرِ وَالسَّلَامَةِ
وَجَاءَ بِشَهْرِ كَذَا أَيِ ابْقَى وَفَسَّحَ فِي الْعَمْرِ وَكَلَامًا مَعْنَى أَوْ الْمُرَادُ ثَنَاءُ تَعَالَى عَلَى هَذِهِ الْقُدْرَةِ السَّامِعَةِ وَاجْتِادِ
الْحَالَةِ الْعَجَبِيَّةِ قَوْلُهُ وَفِي قَبْضَتِكَ قَبْضُهُ يَدُهُ يَقْبِضُهُ تَنَاوُلُهُ يَدُهُ وَالْقَبْضَةُ بِالْفَتْحِ وَالضَّمُّ بِالضَّمِّ مَا قَبِضَتْ عَلَيْهِ مِنْ

عَدْلٌ فِي قَضَائِكَ أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ اسْمٌ نَزَّلْتَهُ فِي كِتَابِكَ أَوْ
عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ أَوْ اسْتَأْثَرْتَ بِهِ فِي امْتِكُونِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ رَيْسَ
قَلْبِي وَجِلَاءَ هَمِّي وَأَوْغَمِي مَا قَالَهَا عَبْدٌ قَطُّ إِلَّا أَذْهَبَ اللَّهُ غَمَّهُ وَأَبْدَلَهُ بِهِ فَرَحًا رَوَاهُ رَزِينٌ
* وعن جَابِرٍ قَالَ كُنَّا إِذَا صَعِدْنَا كِبْرًا وَإِذَا نَزَلْنَا سَبَحْنَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
* وعن أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا كَرَّبَهُ أَمْرٌ يَقُولُ يَا حَيُّ
يَا قَيُّومُ بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيثُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَلَيْسَ بِمَحْفُوظٍ
* وعن أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قُلْنَا يَوْمَ الْخَنْدَقِ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ مِنْ شَيْءٍ نَقُولُهُ
فَقَدْ بَلَغَتْ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ قَالَ نَعَمْ اللَّهُمَّ اسْتُرْ عَوْرَاتِنَا وَآمِنْ رَوْعَاتِنَا قَالَ فَضَرَبَ اللَّهُ
وَجْهَهُ أَعْدَائِهِ بِالرَّيْحِ وَهَزَمَ اللَّهُ بِالرَّيْحِ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وعن * بَرِيدَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ السُّوقَ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ السُّوقِ
وَأَخَيْرَ مَا فِيهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أُصِيبَ فِيهَا صَفَقَةً
خَاسِرَةً رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ

شيء والمقدار المقبوض بالكف والفتح المرة من القبض وقد يطلق بمعنى القبضه تسمية بالمصدر وقوله
نميت به نفسك ظاهر مفهومه يشمل جميع الاقسام المذكورة فذكره ما بعده بكامة او يحتاج الى توجيه
وتخصيص وحمله الطبيعي على ان المراد ما اهتم به عباده بغير واسطة والمراد بالكتاب الجنس وقوله او استأثرت
اي انفردت وقد يوجد في بعض النسخ بعد قوله او انزلته في كتابك او علمته احدا من خلقك وقوله
ان تجعل القرآن ريس قلبي شبه القرآن بزمان الريس في ظهور آثار رحمة الله وحياة القلب وارتياحه به
والفرج بحركة كشف الغم وفي الحاشية انه ضبطه ح في اصله بخطه بالحاء المهملة وهو بمعنى السرور وقوله
واذا نزلنا سبحنا الظ انهم يتبعون في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكرنا وجهه في حديث ابن عمر
من الفصل الاول قوله اذا كربته امر كربته الغم فاكثر قوله بلغت القلوب الحناجر اي رعبان الرية تنفخ
من شدة الروع فيرتفع بارتفاعها الى رأس الحنجرة وهي متنى الحلقوم مدخل الطعام والشراب كذا في
تفسير البيضاوي ولكن في قوله مدخل الطعام والشراب نظر والصواب انه مجرى النفس ومدخل الطعام
والشراب هو المري وهو تحت الحلقوم قوله هذه السوق السوق يذ كر ويؤنث كذا في القاموس باعتبار
ما ذكرنا من ان اسماء الاما كن يجوز تذكيرها وتأنيثها بتأويل الموضع والبقعة وقوله صفقة خاسرة صفق بده
على يده صفقة ضرب يده على يده وذلك عند وجوب البيع (كذا في السمات)

جَهْدِ الْبَلَاءِ وَدَرَكِ الشَّقَاءِ وَسُوءِ الْقَضَاءِ وَشَمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ وَالْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ وَالْبُخْلِ وَضَلَعِ الدَّيْنِ وَغَلَبَةِ الرِّجَالِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَالْهَرَمِ وَالْمَغْرِمِ وَالْمَأْثَمِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ وَفِتْنَةِ النَّارِ وَفِتْنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْغِنَى وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْفَقْرِ

باب الاستعاذة

قال الله عز وجل (قل رب اعوذ بك من همزات الشياطين واعوذ بك رب ان يحضروني) (قل اعوذ برب الفلق) السورة (قل اعوذ برب الناس) السورة (قلت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا) (قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين) (وقال موسى اني عدت بربي وربكم ان ترجعوني) (وقال اني اعينها بك وذريتها من الشيطان) (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) العوذ الالنجاء كالياذ والمعاذ والتعوذ والاستعاذة (كذا في القاموس) وقد اختلف القراء في ان الافضل اعوذ بالله او استعذ بالله والاكثر على الثاني لقوله تعالى (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) وقد وردت الاخبار والآثار بالاول ايضا في قراءة القرآن واما في الادعية المأثورة فقد وقع بلفظ اعوذ والمعنى واحد ولكن الكلام في اللفظ قوله من جهد البلاء اي حاله الشاقة قيل هو حالة يختار فيها الموت على الحياة وقيل قلة المال وكثرة العيال والصواب انه اعم والبلاء هي الحالة التي يمتحن بها الانسان ويشق عليه والجهد الطاقة ويضيق المشقة والعناية فاجهد جهدك ابلغ غايتك وفي النهاية بالضم الوسع والطاقاة وبالفتح المشقة وقيل المبالغة والغاية وقيل هما لغتان في الوسع فلما في المشقة والغاية فالفتح لا غير انتهى وقوله ودرك الشقاء في القاموس الدرك حركة اللاحق ادركه لحقه وفي مجمع البحار هو يسكون راء وفتحها اي ادراكا ولحاقا والدرك الاسفل من النار بالحركة وقد يسكن واحد الادراك وهي منازل في النار والدرك الى اسفل والدرج الى فوق وقال درك الشقاء بفتح راء اللحاق والتبعية وعن النووي بفتح راء وحكى سكونها وكذا الدرك الاسفل والشقاء بالفتح والمد انتهى وفي القاموس الشقاء الشدة والعسر ويمد شقى كرضى شقاوة وشقا وشقوة ويكسر وقوله وسوء القضاء هو ما يسوء الانسان ويوقعه في المكروه والسوء منصرف الى المقضى دون القضاء على عكس ما يقال الرضا واجب بالقضاء لا بالمقضى وقوله وشماتة الاعداء اي اعداء الدين والدنيا المتعلقة بالدين واما اذا كان رجل مثالا له من الدنيا ما يصرف ويبطر وينسحق ويظلم فيتمشمت بزوالها الاعداء فلا استعاذة منه (كذا في اللغات) قوله صلح الدين اي تقبل الدين وانقرم الغرامة ووجوب الحسرة او نقصان مال ولزوم دين على احد والمأثم الاثم وفتنة النار الفتنة ههنا التحريق اي من ان يحرقني النار وفتنة القبر اي ومن التحير في جواب المنكر والنكير وشر فتنة الغم الفتنة ههنا الامتحان والبلاء اي ومن بلاء الغناء وبلاء الفقر اي ومن الغناء والفقر الذي يكون بلاء ومشقة من ان يحصل منا شر اذا امتحن الله ايانا بالغناء والفقر

وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ اللَّهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَايَ بِمَاءِ الْكَلْبِ وَالْبَرْدِ وَتَقِّ قَلْبِي كَمَا بَنَيْتَ
 الثُّوبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ وَبَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ
 مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ وَالْبُخْلِ وَالْهَرَمِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ اللَّهُمَّ آتِ
 نَفْسِي تَقْوَاهَا وَزَكِّهَا أَنْتَ خَيْرُ مَنْ زَكَّاهَا أَنْتَ وَلِيهَا وَمَوْلَاهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ
 عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ وَمِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ وَمِنْ دَعْوَةٍ لَا يُسْتَجَابُ لَهَا رَوَاهُ
 مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ مِنْ دُعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ زَوَالِ نِعْمَتِكَ وَتَحَوُّلِ عَافِيَتِكَ وَفَجَاءَةِ نِقْمَتِكَ وَجَمِيعِ سَخَطِكَ رَوَاهُ
 مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي
 أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَمِلْتُ وَمِنْ شَرِّ مَا لَمْ أَعْمَلْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ
 وَإِلَيْكَ أُنَبِّتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَنْ تُضِلَّنِي أَنْتَ الْحَيُّ
 الَّذِي لَا يَمُوتُ وَالْجَبُّ وَالْإِنْسُ يَمُوتُونَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

بأن لا تؤدي حقوق الاموال وتنكبر بسبب الغناء وبأن لا نصبر على الفقر والجبن والبخل والهرم الجبن ضد
 الشجاعة وهو خوف الرجل ان يدخل في محاربة الكفار ومن خاف ان يطلب الامور العظيمة المرضية في الشرع
 مثل ان يحصل في العلم حتى يبلغه ان درجة الفنوى فهو جبان الا ان يكون له عذر من قلة التفهم والحفظ
 واشتغاله بتحصيل القوة وغير ذلك والبخل ترك اداء الزكاة والكفارات والذور وترك ضيافة الاضياف ورد
 السائلين ومنع العلم اذا طلب الناس منه ما يحتاجون اليه في دينهم والمراد بالهرم صيرورة الرجل خرفاً من كبر
 السن وقوله ات نفسي تقويها اي ارزقها الاحتراز عما يضرها ويهلكها في الآخرة وركها اي طهرها من الاعمال
 والاقوال والاخلاق الذميمة اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع يعني من علم لا اعلم به ولا اعلمه الناس ولا
 يصل بركته الي قلبي ولا يبدل افعالي واقوالي واخلافي المذمومة الي المرضية ويحتمل ان يكون مراده من علم
 ليس بما يحتاج اليه في الدين وليس في تلمه اذن في الشرع ومن قلب لا يخشع اي لا يخاف الله ومن نفس لا تشبع
 اي ومن نفس حريصة على جمع المال والمنصب ومن تحول عافيتك اي من تبدل ما رزقني من العافية الى
 البلاء وفجأة تهتك الفجأة الاتيان بغتة والبقعة الغضب والعذاب اللهم اني اعوذ بك من شر ما عملت ومن شر
 ما لم اعمل المراد من استعاذته من شر ما عمل طلب العفو والغفران منه عما عمل ومراده من الاستعاذة من شر
 ما لم يعمل التجاهد لتحفظه من فعل مذموم بعد ذلك اليوم واليك انبت الانابة الرجوع الى الله تعالى وبك خاصمت

الفصل الثاني * عن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم إني أعوذ بك من الأربع من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعا لا يسمع رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه ورواه الترمذي عن عبد الله بن عمرو والنسائي عنهما * وعن * عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من خمس من الجبن والبخل وسوء العمر وفتنة الصدر وعذاب القبر رواه أبو داود والنسائي * وعن * أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم إني أعوذ بك من الفقر والقلة والذلة وأعوذ بك أن أظلم أو أظلم رواه أبو داود والنسائي * وعن * أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم إني أعوذ بك من الشقاق والنفاق وسوء الأخلاق رواه أبو داود والنسائي * وعن * أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم إني أعوذ بك من الجوع فإنه يشب الضجيع

أي وباعانتك أيي أخاص أعدائك وأحارهم ومن دعا لا يسمع أي لا يستجاب له وسوء العمر بضم الميم وسكونها واحد وهو بمعنى سوء الكبر وقد مضى بضمه ووة الصدر أي ومن قساوة القلب والوسواس وحب الدنيا وما يجري على القلب من الحواطر المنمومة اللهم إني أعوذ بك من الفقر والقلة والذلة الفقر الاحتياج والطلب وإراد بالفقر هما فقر القلب وكل قلب يطلب شيئاً ويحتاج إلى شيء ويحرص على شيء فهو فقير وإن كان صاحبه كثير المال يعني من قلب حريص على جمع المال وهذا مثل قوله ونفس لا تشبع وإراد بالقلة قلة المال بحيث لا يكون له كفاف من القوت فيعجز عن وظائف العبادات من الجزع وجوع العيال وإراد بالذلة أن يكون دليلاً بحيث يستخفه الناس ويحقرونه ويهينونه والمراد بهذه الأدعية تعليم الأمة (كذا في شرح المصباح للمظهر) وقال التوربشقي رحمه الله تعالى الفقر الاستعاذ منه إنما هو فقر النفس وجشعها الذي يفضي بصاحبه إلى كفران نعمة الله ونسيان ذكره ويدعوه إلى سد الحلة بما يتدنس به عرضه ويثب به دينه والقلة أيضاً يحمل على قلة الصبر أو قلة العدد ولا خفاء أن المراد منها القلة في أبواب الر وخصال الخير لأنه كان يؤثر الإقلال من الدنيا ويكره الاستكثار من الأعراض الفانية ومنه حديثه الآخر إني أعوذ بك من الشقاق والنفاق الشقاق المخالفة لكونك في نق عير شق صاحبك أي ناجة غير ناحية أو أشق العصا بك وبه والنفاق إظهار صاحبه خلاف ما يستسره في أمر الدين ودخوله في أمر الشرع من باب وخروجه من باب آخر وقد مر بيانه ومنه حديثه الآخر عن النبي صلى الله عليه وسلم إني أعوذ بك من الجوع فإنه يشب الضجيع الجوع الألم الذي يناله الحيوان من حلو المعدة من الغذاء وضجع الرجل إذا وضع حبه - الأرض ودعيه الذي يماجعه استعاذ من الجوع الذي يشغله عن ذكر الله ويشغله عن طاعة الله يسكن الضعف وتحليل المواد لا إلى بدن وأشار بالضجيع إلى الجوع الذي يمنع عن المجوع لأنه جوع الفم - لا أرض - لا رمة - صاحبه في الضجيع وذلك بالليل

وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخِيَانَةِ فَإِنَّهَا بَشَتْ الْبِطَانَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ
 * وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ
 الْبَرَصِ وَالْجُذَامِ وَالْجُنُونِ وَمِنْ سَيِّئِ الْأَسْقَامِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * قُطَيْبَةَ
 ابْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ مُنْكَرَاتِ الْأَخْلَاقِ
 وَالْأَعْمَالِ وَالْأَهْوَاءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * شُعْبَةَ بْنِ شَكْلٍ بْنِ حَمِيدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
 قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ عَلِّمْنِي تَعْوِذًا أَنْعُوذُ بِهِ قَالَ قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمْعِي وَشَرِّ بَصَرِي
 وَشَرِّ لِسَانِي وَشَرِّ قَلْبِي وَشَرِّ مَنْبِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي
 الْبَسْرِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَدْمِ

والى التفريق الواقع بينه وبين ما شرع له من التعب بالجويع المبرح في شهر الصوم وفيه واعوذ بك من الحياة
 فانها بشت البطانة الحياة مخالفة الحق بتقضى العهد في السروهي تفيض الامانة والبطانة خلاف الظهارة واصلا
 في الثوب ثم يستعار لمن تختصه بالاطلاع على باطن امرك واريد بها ههنا ما يستبطنه من امره فيجعله بطانة حاله
 (كذا في شرح المصاييح للتوربشي رحمه الله تعالى) قوله اللهم اني اعوذ بك من البرص بفتحين بياض يحدث
 في الاعضاء والجذام بضم الجيم علة يذهب معها شعور الاعضاء وفي القاموس الجذام كغراب علة تحدث من
 انتشار السوداء في البدن كله فيفسد مزاج الاعضاء وهيئتها وربما انتهى الى تاكل الاعضاء وسقوطها عن
 تفرح والجنون اي زوال العقل الذي هو منشأ الخيرات ومن سبيء الاسقام كالاستسقاء والسل والمرض المزمن
 الطويل وهو تعميم بعد تخصيص قال الطبيي وانما لم يتعوذ من الاسقام مطلقا فان بعضها مما يخفف مؤتته وتكثر
 مثوبته عند الصبر عليه مع عدم ازماته كالحصى والصداع والرمم وانما استعاذ من السقم المزمن فينتهي بصاحبه
 الى حالة يفر منها الجيم ويقل دونها الموانس والمداوي مع ما يورث من الشين فمنها الجنون الذي يزيل العقل
 فلا يأمن صاحبه القتل ومنها البرص والجذام وهما العلنان المزمندان مع ما بهما من القذارة والبشاعة وتغير الصورة (ق)
 قوله اللهم اني اعوذ بك من منكرات الاحلاق والاعمال والاهواء المنكرات جمع منكر وهو ما لا يعرف
 حسنه في الشرع ويستعمل فيما عرف قبحه في الشرع ويعني اللهم اني اعوذ بك من كل فعل وقول وخلق وهوى
 قبح والهوى المحبة والاشتهاء قل اللهم اني اعوذ بك من شر سمعي يعني قل اللهم اني اعوذ بك من شر سمعي حتى
 لا اسمع شيئا تكرهه وشر بصري حتى لا ابصر شيئا تكرهه وشر لساني حتى لا اتكلم شيئا تكرهه وشر قلبي حتى
 لا اعقل شيئا تكرهه وشر مني اي ومن شر عيبي مني حتى لا اقع في زنا صغير او كبير فان المني اذا غلب يحمل
 الرجل على النظر المحرم وغير ذلك من مقدمات الزنا حتى يحمله على الزنا وهذا وهذا استعادة من صرف المني
 في الزنا واما في المنكوحه والجارية المملوكة فموجب لاثواب كما قل عليه السلام وفي وضع احدكم صدقة وقد
 ذكر شرحه في باب فضل الصدقة (كذا في شرح المصاييح المحضرة) قوله اللهم اني اعوذ بك من الهدم يروى اسكان
 الدال وهو اسم الفعل و يروى بفتح الدال وهو ما نهى وما قوله عليه السلام في غير هذا الحديث الهدم شهيد فانه كسر الدال

وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ التَّرْدِي وَمِنَ الْغَرَقِ وَالْحَرَقِ وَالْهَرَمِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ يَتَخَبَّطَنِي الشَّيْطَانُ
عِنْدَ الْمَوْتِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَمُوتَ فِي سَبِيلِكَ مُدْبِرًا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَمُوتَ لَدِينًا رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ ، وَزَادَ فِي رِوَايَةِ أُخْرَى وَالنَّعَمَ * وَعَنْ * مُعَاذٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اسْتَعِذُوا بِاللَّهِ مِنْ طَمَعٍ يَهْدِي إِلَى طَبَعٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ
الْكَبِيرِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظَرَ إِلَى الْقَمَرِ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ
اسْتَعِذِي بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ هَذَا فَإِنَّ هَذَا هُوَ الْغَامِقُ إِذَا وَقَبَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * عِمْرَانَ
ابْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَيِّ يَا حُصَيْنُ كَمْ تَعْبُدُ الْيَوْمَ إِلَهًا قَالَ

وهو الذي يموت تحت الهدم وفيه واعوذ بك من التردى تردى الرجل اذا سقط في بئر او تهور من جبل وفيه
ومن الغرق والحرق الغرق بالتحريك اسم للفعل والحرق النار وهو بتحريك الراء وتسكينها خطأ (قلت)
انما استعاذ من هذه البليات مع ما وعد عليها من الشهادة لانها عن مجاهدة مقلقة لا يكاد احد يصبر عليها او يذكر
عند حلولها شيئا مما يجب عليه في وقته ذلك وربما ينتهض الشيطان عنه فرصة لم يكن لينال منه في غيرها من
الاحوال ثم انها تفجأ عليه فتضمن الاسباب التي ذكرناها في موت الفجأة وفيه واعوذ بك من ان يتخبطني
الشيطان عند الموت الاصل في النخبط ان يضرب البعير الشيء بخنف يده فيسقط والمعنى اعوذ بك ان يمسي
الشيطان عند الموت بنزغاته التي تزل الاقدام وتصارع العقول والاحلام وفيه واعوذ بك من ان اموت لدينا
موت اللديغ مشابه في المعنى لاسباب الهلاك الذي ذكرناها قبل ومنه حديث معاذ رضي الله تعالى عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال استعينوا بالله من طمع يهدي الى طبع الطبع بالتحريك العيب والاصل فيه الدنس
والوسخ يغشيان السيف ثم يستعمل فيما يشبه الوسخ في الدنس من الاثام والاوزار وغير ذلك من الميوس والمقابع
والمعنى اعوذ بالله من طمع يسوقني ويدنيني الى ما يشينني ويذري به من المقابع وفي غير هذه الرواية يدني
مكاف يهدي (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله نظر الى القمر وهو بعد ثلاث ليال
من الهلال فقال يا عائشة استعيني بالله من شر هذا فان هذا هو الغاسق قال القاضي الغاسق الليل اذا غاب الشفق
واعتكر ظلامه من غسق يغسق اذا اظلم واطلق بها على القمر لانه يظلم ووقوبه دخوله في الكسوف واسوداده
وانما استعاذ من كسوفه لانه من آيات الله الدالة على حدوث بلي وتزول نارلة اه كما قال عليه الصلاة والسلام
لكن يخوف الله به عباده وان اسم الاشارة في الحديث كوضع اليد في التمين وتوسيط ضمير الفصل بينه وبين
الخبر المعروف يدل على ان المشار اليه هو القمر لا غير وتفسير الغاسق بالليل امام سياق الحديث كل الاءاء
ولان دخول الليل نعمة من نعم الله تعالى ومن الله بها على عباده في كثير من الآيات فان تعالى وجل لكم
الليل لئلا تسكوا فيه فلما جن عليه الليل رأى كوكبا وقد الشاعر

* وكذا لظلام الليل عندك من يد * تخبر ان المأوية تكذب * (ط)

قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي اي حال كفره يا حنين كعبه اليوم الامم اهدود الحاصري
نحو قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم الها مفعول تعبد وحذف ميمها استغناء عن الاءاء عليه واخبار ابن

أَبِي سَبْعَةَ سِتًّا فِي الْأَرْضِ وَوَاحِدًا فِي السَّمَاءِ قَالَ فَأَيُّهُمْ تَعُدُّ لِرَغْبَتِكَ وَرَهْبَتِكَ قَالَ الَّذِي فِي
السَّمَاءِ قَالَ يَا حُصَيْنُ أَمَا إِنَّكَ لَوْ أَسَلْتِ عَلَمَتِكَ كَلِمَتَيْنِ تَنْفَعَانِكَ قَالَ فَلَمَّا أَسَلِمَ حُصَيْنُ
قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلِّمْنِي الْكَلِمَتَيْنِ اللَّتَيْنِ وَعَدْتَنِي فَقَالَ قُلِ اللَّهُمَّ الْهَمْنِي رُشْدِي وَأَعِزَّنِي
مِنْ شَرِّ قَلْبِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا فَزِعَ أَحَدُكُمْ فِي النَّوْمِ فَلْيَقُلْ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ
غَضَبِهِ وَعِقَابِهِ وَشَرِّ عِبَادِهِ وَمِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَنْ يَحْضُرُونَ فَإِنَّهَا لَنْ تَضُرَّهُ وَكَانَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو يَعْلَمُهَا مِنْ بَلَّغٍ مِنْ وَلَدِهِ وَمَنْ لَمْ يَبْلُغْ مِنْهُمْ كَتَبَهَا فِي صَكِّ ثُمَّ عُلِقَ فِي عُنُقِهِ

حجر ان يكون تميزا لكم الاستفهامية قال ولا يضره الفصل لانه غير اجنبي وفيه توقف (قال ابي سبعة اي
اعبد سبعة من الالهة ستا في الارض وواحدا في السماء اي على زعمه قال الطيبي المذكور في التنزيل يغوث ويعوق
ونسر واللاة ومناة والعزى وكلها مؤنثة وانما قال سبعة لدخول الله فيها فغلب جانب النذكير ثم انث ستا وذكر
واحدا قال فايهم بضم الياء تعد بفتح التاء وضم العين اي تعدد لها لرغبتك ورهبتك وفي نسخة بضم اوله
وكسر ثانيه اي تهيته لينفعك حين ترجو وتخاف قال الطيبي انما جزاء شرط محذوف اي اذا كان كذلك
فايهم تخصه وتلتجىء اليه اذ انابتك نائبة قال الذي في السماء اي معبود فيها او قاله على زعمه ولعل سكوته عنه
صلى الله عليه وسلم كان تألفا به قال يا حُصَيْنُ اما بالتخفيف للبيه انك بالكسر لو اسلمت علمتك كلمتين اي
دعوتين تنفعانك اي في الدارين قال الطيبي وهذا من باب ارخاء العنان وكلام المصنف لان من حق الظاهر
ان يقال له بعيد اقراره اسلم ولا تعاند قوله اللهم الهمني رشدي بضم فسكون وفتحيتين اي وقنى الى الرشد
وهو الاهتداء الى الصلاح واعذني اي اجرتني واحفظني من شر نفسي فانها منبع الفساد قال الطيبي فيه
اشارة الى ان اتخاذ تلك الالهة ليس الا هوى النفس الامارة بالسوء وان الرشد الى الطريق المستقيم والدين
القويم هو العلي الحكيم (كذا في المرقاة) قوله اذا فزع بكسر الزاء اي خاف احدكم في النوم اي في حال
النوم او عند ارادته فليقل اعوذ بكلمات الله التامة اي الكاملة الشاملة العاضلة وهي اسماء وصفاته وآيات كتبه
من غضبه اي من آثاره وعقابه اي عذابه وحجابه وشر عباده من الظلم والمعصية ونحوهما ومن همزات
الشياطين اي خطراتهم ووساوسهم والقائم الغنة والعقائد الفاسدة في القلب وهو تخصيص بعد تعميم او ايماء
الى انهم ليسوا بعباده المخصوصين او على الاطلاق مبالغة للتفسير عن جنسهم كما قال تعالى ان الشيطان لكم عدو
وان يحضرون يحذف الياء وابقاء الكسرة دليلا عليها اي ومن ان يحضروني في صلاتي وقرآتي وذكرى ودعوتي
وموتي فانها اي الهمزات لن تضره اي ظاهرا وباطنا اذا دعا بهذا الدعاء وفيه دليل على ان الهرع انما هو من
الشيطان وكان عبد الله بن عمرو بالواو يعلمها اي الكلمات من بلغ من ولده اي ليتعود به ومن لم يبلغ منهم
كتبها في صك اي كتاب على مافي النهاية والقاموس واعرب ابن حجر لغة وعرفاني تفسير الصك بكتف من عظم
ثم علقها اي علق كتابها الذي هي فيه في عنقه اي في رقبة ولده وهذا اصل في تعليق التعوينات التي فيها اسماء

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَهَذَا لَفْظُهُ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ اللَّهَ الْجَنَّةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَتِ الْجَنَّةُ اللَّهُمَّ ادْخُلْهُ الْجَنَّةَ وَمَنْ اسْتَجَارَ مِنَ النَّارِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَتِ النَّارُ اللَّهُمَّ اجِرْهُ مِنَ النَّارِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ

الفصل الثالث ﴿ عَنْ ﴾ الْقَمَّاعِ أَنَّ كُتُبَ الْأَحْبَارِ إِذَا قَالَ لَوْ لَا كَلِمَاتٌ أَقُولُهُنَّ لَجَعَلَنِي يَهُودَ حِمَارًا فَقِيلَ لَهُ مَا هُنَّ قَالَ أَعُوذُ بِوَجْهِ اللَّهِ الْعَظِيمِ الَّذِي لَيْسَ شَيْءٌ أَعْظَمَ مِنْهُ وَبِكَلِمَاتِ اللَّهِ الثَّمَامَاتِ الَّتِي لَا يَجَاوِزُهُنَّ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ وَيَا سَمَاءَ اللَّهِ الْحُسْنَى مَا عَلِمْتُ مِنْهَا وَمَا لَمْ أَعْلَمْ مِنْ شَرٍّ مَا خَلَقَ وَذَرَأَ وَبَرَأَ رَوَاهُ مَالِكٌ ﴿ وَعَنْ ﴾ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ كَانَ أَبِي يَقُولُ فِي دُبُرِ الصَّلَاةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَقْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ فَكُنْتُ أَقُولُهُنَّ فَقَالَ أَبِي بَنِيَّ عَمَّنْ أَخَذَتْ هَذَا قُلْتُ عَنْكَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُهُنَّ فِي دُبُرِ الصَّلَاةِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ فِي دُبُرِ الصَّلَاةِ وَرَوَى أَحْمَدُ لَفْظَ الْحَدِيثِ وَعِنْدَهُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْكُفْرِ وَالَّذِينَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَعْدِلُ الْكُفْرَ بِالَّذِينَ قَالَ نَعَمْ ، وَفِي رِوَايَةِ اللَّهِمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَقْرِ قَالَ رَجُلٌ وَيَعْدِلَانِ قَالَ نَعَمْ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ

الله تعالى (كذا في المرقاة) قوله لجعلني يهود حمارا اي بسحرم والمراد اما جعله ذليلا بليدا مسلوب العقل او انقلاب الحقيقة كذا ذكره الطيبي والله اعلم قوله التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر وقد يراد بكلمات الله العلم ولعل الجمع باعتبار التعلقات فانه لا يجاوز احد عن علمه تعالى ولا يخرج عن محيطه وقد يراد القرآن فانه لا يخرج احد عن وعده ووعيده بالثواب والعقاب وقوله من شر ما خلق وذرا وبرأ متقاربة المعنى وتشترك في معنى الایجاد والاخراج من العدم لكن خلق بمعنى قدر وذرا بمعنى انشأ وقيل خلق بمعنى انشأ وذرا بمعنى نشر وبرأ بمعنى اوجدها من العدم وقيل جعل المخلوقات مبرأة من نقصان والفاوت فيما يقتضيه الحكمة كقوله تعالى (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت) فخلق كل شيء على ما ينبغي ووضعه في موضعه قوله عمن اخذت هذا فيه افضلية الاحازة في الايراد وقوله وروى احمد لفظ الحديث اي دون القصة قوله ويعدلان بصيغة المجهول وفي نسخة بصيغة المعلوم اي يعدل احدهما بالآخر ويستويان قوله نعم المديون يساوي الكافر المفاق فان الرجل اذا غلبه الدين بآذنب ويخفف الوعد ويفجر وتلك من صفات المفاقيين وعلامات المنافق والفقير ايضا اذا لم يصبر كاديفصي فقره الى الكفر (كذا في اللغات)

﴿ باب جامع الدعاء ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يدعو بهذا الدعاء اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرافي في أمري وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي جدي وهزلي وخطيئتي وعمدي وكل ذلك عندي اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير متفق عليه ﴿ وعن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي وأصلح لي آخري التي فيها معادي واجعل الحياة زيادة لي في كل خير واجعل الموت راحة لي من كل شر رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول اللهم إني أسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى

﴿ باب جامع الدعاء ﴾

إضافة الجامع إلى الدعاء إضافة الصفة إلى الموصوف أي الدعاء الجامع لمعان كثيرة في الفاظ قليلة (طيب)
 أطاب الله ثراه (قوله كل ذلك عندي كالتذييل للسابق أي أنا متصف بهذه الأشياء فاغفرها قالها تواضعا وهضبا لنفسه وعن علي رضي الله تعالى عنه فوات الكمال وترك الأولى ذنب وقيل أراد ما كان عن سهو وقيل ما كان قبل النبوة وقوله أنت المقدم أي تقدم من تشاء من خلقك بتوفيقك إلى رحمتك وتؤخر من تشاء عن ذلك (ط) قوله اللهم أصلح لي أي عن الخطأ ديني الذي هو عصمة أمري أي ما يعتصم به في الصحاح العصمة المنع والحفظ قال تعالى واعتصموا بحبل الله أي بعهد وهو الدين وقال معناه إن الدين حافظ لجميع أموري فإن من فسد دينه فسد جميع أموره وخاب وخسر في غيبته وحضوره وحزنه وسروره وأصلح لي دنياي أي ما يعينني على العبادة التي فيها معاشي قيل معناه اخفض من الفساد ما احتاج إليه في الدنيا وأصلح لي آخري التي فيها معادي مصدر عاد إذا رجع أي وقفي للطاعة التي هي إصلاح معادي واجعل الحياة زيادة أي سبب زيادة لي في كل خير واجعل الموت راحة لي من كل شر أي بأن يكون على شهادة واعتقاد حسن وتوبه حتى يكون موتى سبب خلاصي عن مشقة الدنيا وحصول راحة في العقبى قال الطيبي رحمه الله تعالى صلاح الدنيا عبارة عن الكفاف فما يحتاج إليه وأنه يكون حلالا ومعينا على طاعة الله وإصلاح المعاد اللطف والتوفيق على عبادة الله وطاعته وطلب الراحة بالموت إشارة إلى قوله صلى الله عليه وسلم إذا أردت بقوم فتنة فتوفني غير مفتون وهذا هو النقصان الذي يقابل الزيادة في القرينة السابقة (كذا في المرقاة) قوله اللهم إني أسألك الهدى أي الهداية الكاملة والتقى أي التقوى الشاملة والعفاف بالفتح أي الكفاف وقيل العفة عن المعاصي يقال عفا عن الحرام عفا عفا وعفا أي كف كذا في الصحاح ونقل عن أبي الفتوح النيسابوري أنه قال العفاف إصلاح النفس والقلب والغنى أي غنى القلب أو الاستغناء عما في أيدي الناس قال الطيبي أطلق الهدى والتقى

رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلِ اللَّهُمَّ أَهْدِنِي وَسَدِّدْنِي وَأَذْكُرْ بِالْهُدَى هَدَايَتَكَ الطَّرِيقَ وَبِالسَّدَادِ سَدَادَ السَّهْمِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَأَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيُّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ الرَّجُلُ إِذَا أَسْلَمَ عَلَّمَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ ثُمَّ أَمَرَهُ أَنْ يَدْعُو بِهَوْلَاءِ الْكَلِمَاتِ اللَّهُمَّ اغْنِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَأَهْدِنِي وَعَافِنِي وَارْزُقْنِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَكْثَرُ دُعَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو بِقَوْلِ رَبِّ أَعْنِي وَلَا تُعِنْ عَلَيَّ وَأَنْصُرْنِي وَلَا تَنْصُرْ عَلَيَّ وَأَمْكُرْ لِي وَلَا تَمْكُرْ عَلَيَّ وَأَهْدِنِي وَيَسِّرْ الْهُدَى لِي وَأَنْصُرْنِي عَلَى مَنْ بَغَى عَلَيَّ رَبِّ اجْعَلْنِي لَكَ شَاكِرًا لَكَ ذَاكِرًا لَكَ رَاهِبًا

ليتناول كل ما ينبغي ان يهتدي اليه من امر المعاش والمعاد ومكارم الاخلاق وكل ما يجب ان يتقي منه من الشرك والمعاصي ورذائل الاخلاق وطلب العفاف والغنى تخصيص بعد تعميم (كذا في المرقاة) قوله اللهم اهديني اي ثبتني على الهدى او دلني على الكلمات الزائدة كما قال تعالى والذين جاهدوا فينا لهديتهم سبلنا وسددني اي اجعلني مستقيما قيل السداد اصابة القصد في الامر والعدل فيه يعني اسأل غاية الهدى ونهاية السداد قال الطيبي فيه معنى قوله تعالى فاستقم كما امرت واهدنا الصراط اي اهديني هداية لا اميل بها الى طرفي الاطراف والتفريط وادكر عطف على ق اى اقصه وتذكر يا علي بالهدى هدايتك الطريق اي المستقيم والسداد بفتح السين سداد السهم اي القويم وقيل المعنى كن في سؤالك الهداية والسداد كالسهم لمسدود والراكب متن المنهج المستقيم وفيه تصوير المعقول بالمحسوس لانه اوقع في الغوس وقال الطيبي امره بان يسأل الله الهدى والسداد وان يكون في ذكره مخطرا بباله والمعنى ان يكون في سؤاله طالبا غاية العدل ونهاية السداد اد المطلوب هداية كهداية من ركب متن الطريق وسداد يشبه سداد السهم نحو الغرض (كذا في المرقاة) قوله تارا كثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اي لكونه دعاء جامعا ولكونه من القرآن مقبلا وجعل الله داعيه محمدا اللهم آتنا في الدنيا اي قبل الموت حسنة اي كل ما يسمى نعمة ومنحة عظيمة وحالة مرضية وفي الآخرة اي بعد الموت حسنة اي مرتبة مستحقة وقا عذاب النار اي احفظنا منه وما يقرب اليه وقيل حسنة الدنيا اتباع الهدى وحسنة الآخرة موافقة الرفيق الاعلى وعذاب النار حجاب المولى لعله صلى الله عليه وسلم كان يكثر هذا الدعاء لانه من الجوامع التي تحوز جميع الخيرات الدنيوية والاخرية ويأبه انه صلى الله عليه وسلم كرر الحسنة ونكرها وقد تقرر في علم المعاني ان المكرة اذا اعيدت كانت غير الاولى المطلوب في الاوّل الحسنة الدنيوية من الاستقامة والتوفيق والوسائل الى اكتساب الطاعات والمبرات بحيث تكون مقبولة عند الله وفي الآخرة ما يترتب عليها من الثواب والرضوان في العقبى اهـ (كذا في المرقاة) ثم قال الطيبي قوله وقا عذاب النار تتم اي

لَكَ مَطْوَعًا لَكَ مُخَيَّاتًا إِلَيْكَ أَوَاهَا مُنِيبًا رَبِّ تَقَبَّلْ تَوْبَتِي وَأَغْسِلْ حَوْبَتِي وَأَجِبْ دَعْوَتِي وَثَبِّتْ
حُجَّتِي وَسَدِّدْ لِسَانِي وَأَهْدِ قَلْبِي وَأَسْأَلُ سَخِيمَةَ صَدْرِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي بَكْرٍ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ
ثُمَّ بَكَى فَقَالَ سَلُوا اللَّهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فَإِنَّ أَحَدًا لَمْ يَعْطَ بَعْدَ الْيَقِينِ خَيْرًا مِنَ الْعَافِيَةِ رَوَاهُ
التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ
رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَفْضَلُ قَالَ سَلْ
رَبَّكَ الْعَافِيَةَ وَالْمُعَافَاةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ثُمَّ أَتَاهُ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ
الدُّعَاءِ أَفْضَلُ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ أَتَاهُ فِي الْيَوْمِ الثَّلَاثِ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ قَالَ فَإِذَا أُعْطِيتَ
الْعَافِيَةَ وَالْمُعَافَاةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَقَدْ أَفْلَحْتَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ
التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ الْخَطَّابِيِّ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي دُعَائِهِ اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حُبَّكَ
وَحُبَّ مَنْ بَنَفَعَنِي بِهِ عِنْدَكَ اللَّهُمَّ مَا رَزَقْتَنِي مِمَّا أَحَبُّ فَأَجَلْهُ قُوَّةً لِي فِيمَا تُحِبُّ

ان صدر منا ما يوجب من التقصير والعصيان فاعب عا وقتا عذاب النار (كذا في المرقاة) قوله غبتا إليك او اها
الحبث المظلم من الارض واخبت الرجل قصدا لحيث او نزل نحو اسهل ثم استعمل الحبث استعمال اللين وهو التواضع
قال الله تعالى واخبتوا الى ربهم اي اطمانوا وسكنت نفوسهم الى امره فالحبث هو المتواضع الذي اطمان
قلبه الى ذكر ربه والاواه فعال من اواه وهو الذي يكثر التأوه وهو كلام يدل على حزن يقال له التأوه ويجبر
بالاواه عمن يطهر ذلك خشية الله وفيه واغسل حوبتي الحوبة مصدر حبث بكذا اي اثمت تحوب حوبا وحوبة
وحباية والحبوب بالضم الاثم والحباب مثله وتسميته بذلك لكونه مزجورا عنه والاصل في الحوب لزجر الابل
وذكر الغسل ليفيد معنيين احدهما ازالة ذلك الشيء عنه ازالة يلحقه حكم التطهير والآخر التنزه والتقصي
عنه كالتنزه عن الشيء القدر الذي يستنكف عن مجاورته ويتبرم واثبانه بالمصدر اعني حوبتي اثم وابلغ
من الحوب الذي هو الاسم لان الاستبراء من فعل الذنب واكتسابه اثم وابلغ من الاستبراء من نفس الذنب
وفيه واسأل سخيمة صدري سالت كذا من كذا اي اخرجته والاصل فيه سل السيف وهو اخراجه من الغمد
والسخيمة الضغينة والموجدة في النفس من التهمة وهو السواد ومنه سخام القدر وانما اضاف السخيمة الى
الصدر اضافة الشيء الى محله والمعنى اخرج من صدري وانزع عنه ما يشأ منه ويستكن فيه ويستولي عليه من
مساوي الاخلاق ومنه قول ابي بكر الصديق رضي الله عنه في حديثه سلوا الله العفو والعافية وفي حديث
انس الذي يليه سل ربك العافية والمعافة في الدنيا والآخرة وقد مر بيانه قوله صلى الله عليه وسلم في حديث

اللَّهُمَّ مَا زَوَيْتَ عَنِّي مِمَّا أَحَبُّ فَأَجْعَلْهُ فَرَاغًا لِي فِي مَا تُحِبُّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَعَنْ أَبِي عُمَرَ
قَالَ قَلَّمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُومُ مِنْ مَجْلِسٍ حَتَّى يَدْعُو بِهَوْلَاءِ الدَّعَوَاتِ لِأَصْحَابِهِ اللَّهُمَّ
أَقْسِمُ لَنَا مِنْ خَشْيَتِكَ مَا تَحُولُ بِهِ بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَعَاصِيكَ وَمِنْ طَاعَتِكَ مَا تُبَلِّغُنَا بِهِ جَنَّتِكَ وَمِنْ الْيَقِينِ
مَا تَهْوِنُ بِهِ عَلَيْنَا مَصِيبَاتِ الدُّنْيَا وَمَتِّعْنَا يَا سَمَاعِنَا وَأَبْصَارِنَا وَقُوتِنَا مَا أَحْيَيْتَنَا وَأَجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنَّا

عبد الله ابن يزيد الخطمي رضي الله تعالى عنه اللهم ما زويت عني مما احب فاجعله فراغا لي فيما تحب زويت الشيء
جمعه وقبضته يقال زوى فلان المال عن وارثه زيا وفي الحديث قال عمر رضي الله تعالى عنه للنبي صلى الله عليه
وسلم عجبت لما زوى الله عنك من الدنيا اي لما نحى عنك وفي الحديث اعطاني ربي اثنين وزوى عني واحدة
اي صرفها عني فلم يعطني ومعنى الحديث اجعل ما نحيت عني من معاصي عونا لي على شغلي بمعابك وذلك ان الفراغ
خلاف الشغل فادا زوى عنه الدنيا ليتفرع لمحاب ربه كان ذلك الفراغ عونا له على الاشتغال بطاعة الله تعالى (كذا
في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله ما تحول اي ما تفرق وتبدد به اي بذلك الخوف بينا وبين
المعاصي اي علب علينا خورك تهون اي تسهل بذلك اليقين علينا ما يصيبنا من المرض والغم والجراحة وتلف
المال والاولاد يعني من علم يفيا ان ما يصيبه من المصيبات في الدنيا يعطيه الله عوضه في الآخرة الثواب لا يتم
بما اصابه من المصيبات في الدنيا بل يفرح بذلك غاية حرصه على تحصيل الثواب نسألك مثل هذا اليقين ومتعنا
باسماعنا وابصارنا وقوتنا يعني اصرف اعضاءنا عن المعاصي واستعملها في طاعتك حتى يكون لنا بها نفع
ما احتسنا في مدة حياتنا واجعله الوارث ما الضمير في واجعله يعود الى مصدر متعنا وهو التمتع والوارث
الباقى من الاولاد والاقارب بعد الميت اراد بالوارث هنا السمع والبصر وبالميت فتور الايدي والارجل وسائر
القوى يعني ابق علينا قوة اسماعنا وابصارنا مد ضعف اعضاءنا الاخرى الى وقت الموت حتى لا تحرم اسماعنا من
سماع كلامك والمواعظ والاخبار وما في معامه لنا نفع وكذلك حتى لا تحرم ابصارنا ما فيه لنا خير
واعبار وهذا ان اضع الاعضاء الظاهرة للرجل في آخرته وتقديره ومتعنا بمتعنا باقيا معا الى الموت
هكذا ذكر في شرح هذا الحديث الخطابي (كذا في شرح المصاييح للمظهر) وقال الحافظ التوربشتي رحمه
الله تعالى قوله واجعل الوارث ما حقيقة الوارث الذي يرث ملك الماضي وعلى هذا في تأويل الحديث عسر
ومن الله التيسير وقد ذكر الخطابي وغيره في تأويله انه ساء الله تعالى ان يبق له السمع والبصر اذا ادركه
الكبر وضعف منه سائر القوى ليكونا وارثي سائر القوى والباقيين بعدها وقد روى هذا الحديث ايضا عن
النبي صلى الله عليه وسلم من غير الوحة الذي اوردناه وهو قوله صلى الله عليه وسلم متعني بسمعي وبصري
واجعلها الوارث في قلت وقد ذهب بعض العلماء في تأويله الى انه اراد بالسمع والبصر ابا بكر وعمر رضي
الله تعالى عنهما واسدلووا نقوله لاعتنى بي عني فاهما من الدين بمنزلة السمع والبصر من الرأس وبقوله هذان
بمنزلة السمع والبصر قالوا فكاه صلى الله عليه وسلم دعه فان يمتنع بهما في حياته وان يرثاه خلافة النبوة بعد
وفاته والله تعالى اعلم اه وقال الطيبي واما حسن السمع والبصر التمتع من الحواس لان الدلائل الموصلة الى
معرفة الله وتوحيده انما تحصل من طريقها لان البراهين انما تكون مأخوذة من الايات وذلك بطريق السمع
او من الايات المنصوبة في الافاق والارض فذلك بطريق البصر فساء التمتع بهما حدرا من الانحراف في سلك

وَأَجْعَلْ ثَارَنَا عَلَى مَنْ ظَلَمْنَا وَأَنْصُرْنَا عَلَى مَنْ عَادَانَا وَلَا تَجْعَلْ مُصِيبَتَنَا فِي دِينِنَا وَلَا تَجْعَلِ الدُّنْيَا أَكْبَرَ هَمِّنَا وَلَا مَبْلَغَ عِلْمِنَا وَلَا تُسَلِّطْ عَلَيْنَا مَنْ لَا يَرْحَمُنَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْتَعْنِي بِمَا عَلَّمْتَنِي وَعَلِّمْنِي مَا يَنْفَعُنِي وَزِدْنِي عِلْمًا الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ حَالِ أَهْلِ النَّارِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا * وعن * عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ سَمِعَ عِنْدَ وَجْهِهِ دَوِيَّ النَّحْلِ فَأُنْزِلَ عَلَيْهِ يَوْمًا فَمَكَّنَا سَاعَةً فَسَرَّيَ عَنْهُ فَأَسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ زِدْنَا وَلَا تَنْقُصْنَا وَأَكْرِمْنَا وَلَا تُهِنَّا وَأَعْظِمْنَا

الدين (ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة) ولما حصلت المعرفة بالاولين تترتب عليها العبادة فسأل القوة لئتمكن بها من عبادة ربه اهـ (ق) قوله واجعل ثارنا على من ظلمنا الثار في الاصل الغضب من الثور بمعنى الميجان اي قوتنا واقدارنا على ان ندرك ثارنا بمن ظلمنا ويستعمل الثار في الغالب على طلب الدم من القاتل والمراد اجعل ثارنا مقصورا على من ظلمنا حتى لا نأخذ غير الجاني كما كان في الجاهلية يقتلون جماعة بواحد او غير من قتل من اقربائه وقوله ولا تجعل الدنيا اكبر همنا قال كذلك لان اصل الهم في الدنيا لا بدمنه ولا يخلو عنه احد وقوله ولا مبلغ علمنا تليح الى قوله سبحانه (فاعرض عمن تولى عن ذكركنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم) وقوله ولا تسلط علينا من لا يرحمنا يعني لا تجعلنا مغلوبين للكمار والظلمة او لا تجعل الظالمين حاكمين علينا وقيل المراد ملائكة العذاب في القبر وفي الار (كذا في اللغات) قوله اللهم انفعني بما علمتني اي بالعمل بعلمي وعلمني ما ينفعني اي علما ينفعني هو والعمل به في ديني وآخري وزدني علما اي لدنيا يتعلق بذاتك واسمائك وصفاتك وفيه اشعار بفضيلة زيادة العلم على العمل قيل امر الله رسوله بطلب الزيادة في شيء الا في العلم لقوله تعالى (وقل رب زدني علما) (ق) قوله سمع على بناء المجهول عند وجهه اي عند قرب وجهه بحذف المضاف كدوي النحل اي مثله وفي نسخة صحيحة دوي كدوي النحل والدوي صوت لا يفهم منه شيء وهذا الصوت هو صوت جبريل عليه الصلاة والسلام يبلغ الى رسول الله ﷺ والوحى ولا يفهم الحاصرون من صوته شيئا (ق) قوله فانزل عليه اي الوحي يوما اي نهارا او وقتا فمكَّننا بفتح الكاف وضمها لبدا ساعة اي زما يسيرا بنظر الكشف عنه فسرى بضم السين وتشديد الراء اي كشف عنه وزال عنه ما اعزاه من برحاء الوحي وشدته فاستقبل القبلة اي جهة الكعبة ورفع يديه ايماء الى طلب الدارين وقال اللهم زدنا اي من الخير والترقي او كثرتنا ولا تنقصنا اي خيرا ومرتبتنا وعددا وعددنا قال الطيبي عطفت هذه المواهي على الاوامر للمبالغة والأكيد وحذف المفعولات لاتعميم (ق) قوله واكرمنا بقضاء ما آربنا في الدنيا ورفع مارلنا في العقبى ولا تهنا اي لا تذلنا اي بضم ذلك واعطنا

وَلَا تَحْرِمْنَا وَآثِرْنَا وَلَا نُؤْتِرْ عَلَيْنَا وَأَرْضَنَا ثُمَّ قَالَ أَنْزِلْ عَلَيَّ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَمَامِهِمْ
دَخَلَ الْجَنَّةَ ثُمَّ قَرَأَ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ حَتَّى خَتَمَ عَشْرَ آيَاتٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ

الفصل الثالث * عن عثمان بن حنيف قال إن رجلاً ضَرِيرَ الْبَصَرِ أتى النَّبِيَّ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ادْعُ اللهَ أَنْ يُعَافِيَنِي فَقَالَ إِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ اللهَ وَإِنْ شِئْتَ صَبَرْتَ فَهُوَ
خَيْرٌ لَكَ قَالَ فَأَدْعُهُ قَالَ فَأَمَرَهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ فَيُحْسِنَ الْوُضُوءَ وَيَدْعُو بِهَذَا الدُّعَاءِ اللَّهُمَّ إِنِّي
أَسْأَلُكَ وَأَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ بِذِيكَ مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي لِتَقْضِيَ لِي فِي
حَاجَتِي هَذِهِ اللَّهُمَّ فَشَفِّعْهُ فِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ

* وعن أبي الدرداء قال قال رسول الله ﷺ كَانَ مِنْ دُعَاءِ دَاوُدَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي
أَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ وَالْعَمَلَ الَّذِي يُبَلِّغُنِي حُبَّكَ اللَّهُمَّ أَجْمَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ إِلَيَّ
مِنْ نَفْسِي وَمَالِي وَأَهْلِي وَمِنْ الْمَاءِ الْبَارِدِ قَالَ وَكَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
ذَكَرَ دَاوُدَ يُحَدِّثُ عَنْهُ يَقُولُ كَانَ عَبْدًا الْبَشَرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ

ولا تحرمنا بفتح التاء اي لا تجعلنا محرومين وآثرنا اي اخترنا برحمتك وعافيتك وحسن رعايتك ولا تؤثر علينا
اي غيرنا بلطفك وحمايتك وقال الفاضل اي لا تمل علينا اعداءك وارضا من الارضاء اي بما قضيت علينا
باعطاء الصبر وتوفيق الشكر وتحمل الطاعة وارضا عما اي بلطاعة السيرة الحقة التي في جهدينا ولا تؤاخذنا
بسوء اعمالنا وقال ابن حجر اي رضاء لا سخط بعده اه (في) قوله فامره ان يدعو قال السيد كانه صلى الله
عليه وسلم لم يرتض منه اختياره الدعاء بعد قوله اصبر خير لك فلذلك امره ان يدعو هو لنفسه لكن في جعله
شفيعا ووسيلة الى الاستجابة اشار به الى انه صلى الله عليه وسلم شريك فيه والله اعلم فوله فشفعه سأل الله اولاً
الخطاب ثم توسل بالنبي صلى الله عليه وسلم على طريق الخطاب ثانياً ثم كرر الى خطاب الله طالبا منه ان يقبل
شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم في حقه رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح عريب ورواه النسائي
والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين ورواه فيه فدعا بهذا الدعاء وتمامه وقوله ايبر ويحجه ايضا ابن خزيمة
وفي الحديث دليل على جوار النوسل برسول الله صلى الله عليه وسلم الى الله عز وجل (كذا في تحفة الكارين
شرح الحصن الحصين لالامة الشوكاني) وان شئت تعميل الكلام وتحقيق الزمان ورجع الى هذه المسألة
للسبكي الكبير الامام رحمه الله تعالى قوله ومن الماء البارد فيه مبالغة لان حب الله البارد طبعي لا احير فيه
فيه اشارة الى سرايه المحبة الى الطبيعة ايضا وذلك اكمل مراتب المحبة (كذا في الدعوات) قواه كن اي
دود اعبد البشر اي في زمانه كذا قيده الطيبي رحمه الله تعالى وعلى تقدير الاخلاق لا يجوز ان لا يدره
من الاعبيد الا علمية فضلا من الاصلية وقيل هو اكثر سكر الفول تعالى (اعلموا ان داود شكرا) اي

غَرِيبٌ * وَعَنْ * عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ صَلَّى بِنَا عَمَارُ بْنُ يَاسِرٍ صَلَاةً فَأَوْجَزَ فِيهَا فَقَالَ لَهُ بَعْضُ الْقَوْمِ لَقَدْ خَفَّتْ وَأَوْجَزْتَ الصَّلَاةَ فَقَالَ أَمَا عَلَيَّ ذَلِكَ لَقَدْ دَعَوْتُ فِيهَا بِدَعَوَاتٍ سَمِعْتُهُنَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَامَ تَبِعَهُ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ هُوَ أَبِي غَيْرَ أَنَّهُ كُنِيَ عَنْ نَفْسِهِ فَسَأَلَهُ عَنِ الدُّعَاءِ ثُمَّ جَاءَ فَأَخْبَرَ بِهِ الْقَوْمَ اللَّهُمَّ بِعِلْمِكَ الْغَيْبِ وَقُدْرَتِكَ عَلَى الْخَلْقِ أَحْيَيْ مَا عَلِمْتَ الْحَيَاةَ خَيْرًا لِي وَتَوَفَّنِي إِذَا عَلِمْتَ الْوَفَاةَ خَيْرًا لِي اللَّهُمَّ وَأَسْأَلُكَ خَشْيَتَكَ فِي الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَأَسْأَلُكَ كَلِمَةَ الْحَقِّ فِي الرِّضَا وَالْغَضَبِ وَأَسْأَلُكَ الْقَصْدَ فِي الْفَقْرِ وَالْغِنَى وَأَسْأَلُكَ نَعِيمًا لَا يَنْقُذُ وَأَسْأَلُكَ قُرَّةَ عَيْنٍ لَا تَنْقُطُ وَأَسْأَلُكَ الرِّضَا بَعْدَ الْقَضَاءِ وَأَسْأَلُكَ بَرْدَ الْعَيْشِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَأَسْأَلُكَ لَذَّةَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ وَالشَّوْقَ إِلَى لِقَائِكَ فِي غَيْرِ ضَرَاءٍ مُضِرَّةٍ وَلَا فِتْنَةٍ مُضِلَّةٍ

بالغ في شكري وابذل وسعك فيه كذا ذكره الطيبي رحمه الله تعالى (ق) قوله وأوجزت الصلاة يشبه ان يكون بإيجاز الدعاء فيها كما ينظر إليه سياق الحديث ويحتمل ان يكون المعنى اني وان اوجزت الصلاة بتخفيف القراءة فيها لكني دعوت بدعوات يجبر التقصان كما قيل ان النوافل تكمل الفرائض والله اعلم وقوله اما على ذلك وجهه الطيبي هذه العبارة بثلاثة وجوه (احدها) ان المهمة يحتمل ان يكون للانكار اي انتكر ومما على ضرر من ذلك انتهى يعني قوله ما على ذلك جملة حالية والواو مقدرة ولا حاجة الى تقديرها فتدقيق حال بدون الواو نحو كونه فوه الى في وكان تقديره الواو اشارة الى كونها حالا وقوله ضرر من ذلك يان لحاصل المعنى (وثانيها) ان يكون المهمة لنداء القريب والمنادي عندوفا اي يا فلان ليس على ضرر من ذلك (وثالثها) ان يكون اما للتنبيه اي على يان ذلك فتدبر وقوله فلما قام تبعه رجل من القوم الى هنا قول السائب عبر عن نفسه بـ رجل من القوم ولذا فسر عطاء بقوله هو ابي وقال غير انه كنى عن نفسه اي بقوله رجل من القوم وقوله فسأله اي سأل الرجل وهو السائب عمارا عن تلك الدعوات ثم جاء الرجل فاخبر بذلك الدعاء القوم وقوله في الغيب والشهادة اي في السر والعلانية وقوله في الرضا والغضب اي في حالة رضا الخلق وغضبهم يعني سواء كانوا راضين به او ساططين كما قيل قل الحق وان كان مرا او المراد في الرضا عن الخلق والغضب عليهم بان يثنى عليهم ان كان راضيا عنهم ويذمهم ان كان مغضبا عليهم وكلاهما لم يكن مطابقا لنفس الامر وقوله القصد اي التوسط في الفقر والغنى فان المختار ان الكفاف افضل من الفقر ومن الغنى وقوله قررة عين لا تنقطع يحتمل ان يراد الدرية التي لا تنقطع بعده او المحافظة على الصلاة وادامة ثوابها او المراد ثواب الجنة الذي لا ينقطع فيكون تأكيذا لقوله نعيم لا ينقطع فيكون تخصيصا بعد تعميم وقوله لذة النظر اما في الدنيا فيكون المراد الرؤية بالقلب ويؤيده قوله والشوق الى لقائك او في الآخرة ويناسبه ذكره بعد ذكر الموت والله اعلم وقوله في غير ضراء اي الحالة التي تضر وهي تقيض السراء وهما بناء ان للمؤث ولا مذكر لها وهو اما متعلق بقوله والشوق الى لقائك والمراد اسئلك شوقا لا يضر في سيرى وسلوكى واستقامتى على طريق الادب ورعاية

اللَّهُمَّ زَيْنًا بِزِينَةِ الْإِيمَانِ وَأَجْمَلَنَا هُدَاةً مَهْدِيَيْنَ رَاوَهُ النَّسَائِيُّ * وعن * أُمِّ سَلَمَةَ
 أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي دُبُرِ الْفَجْرِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا
 وَعَمَلًا مُتَقَبَّلًا وَرِزْقًا طَيِّبًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ
 * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ دُعَاءُ حِفْظَتِهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَدْعُهُ
 اللَّهُمَّ أَجْعَلْنِي أَكْثَرَ ذِكْرِكَ وَأَتَّبِعْ نُصْحَكَ وَأَحْفَظْ وَصِيَّتَكَ رَوَاهُ
 التِّرْمِذِيُّ * وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الصِّحَّةَ وَالْعِفَّةَ وَالْأَمَانَةَ وَحُسْنَ الْخُلُقِ وَالرِّضَى بِالْقَدَرِ
 * وعن * أُمِّ مَعْبِدٍ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِي
 مِنَ النِّفَاقِ وَعَمَلِي مِنَ الرِّيَاءِ وَلِسَانِي مِنَ الْكَذِبِ وَعَيْنِي مِنَ الْخِيَانَةِ فَإِنَّكَ تَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ

الاحكام فان الشوق قد يفضي الى ذلك عند غلبة الحال وطفح السكر وهو المراد بفتنة مضلة او متعلق باحيني
 حتي يتعلق بالكل اي احيني متلبسا بنعمك المذكورة حال عدم كوني في ضراء مضرة وهي البلية لا اصبر
 عليها كذا قيل وقوله زينا بتشديد الياء والنون (كذا في اللغات) قوله كان يقول في دبر الفجر اي في دبر
 صلاة الفجر كما في نسخة وعبارة الاذكار اذا صلى الصبح اللهم اني اسالك علما نافعا وعملا متقبلا بفتح الواو
 اي مقبولا ووزقا طيبا اي حلالا في مختصر الطيبي رحمه الله تعالى فانه اس لها ولا يعتد بها دونه اقول ولهذا
 قدم عليها في رواية الحصن عن الطبراني في الاوسط وابن السني وفي شرح الطيبي رحمه الله ان قلت كان من
 الظاهر ان يقدم الرزق الحلال على العلم لان الرزق اذا لم يكن طيبا لم يكن العلم نافعا والعمل اذا لم يكن
 علم نافعا لم يكن متقبلا قلت اخره ليؤذن بان العلم والعمل انما يعتد بها اذا تأسسا على الرزق الحلال وهي المرتبة
 العليا ولو قدم لم يكن بذلك كما اذا سئلت عن رجل فقيل لك هو عالم عامل فقلت من اين معاشه فقيل لك من
 اوزار السلطان استنكفت منه ولم تنظر الى علمه وعمله وتعملها هباء منثورا اهـ (ق) قوله واتبع نصحك
 واحفظ وصيتك قال الطيبي رحمه الله تعالى ان النصيحة والوصية متقاربان والاقرب ان بينها فرقا فان النصيحة هي
 ارادة الخير للمنصوح له فيراد بها حقوق العباد وبالوصية متابعة الامر والنهي من حقوق الله تعالى والله اعلم (ق)
 قوله اللهم اني اسالك الصحة اي صحة البدن من سبب الاسقام او صحة الاحوال والاقوال والاعمال والعفة
 اي التحرز عن الحرام والاجتناب عن الاثام والامانة بترك خيانة الانام وحسن الخلق بضم اللام وسكونها
 اي حسن المعاشرة مع اهل الاسلام والرضا بالقدر اي بما جرى به الاقلام (ق) قوله اللهم طهر قلبي من النفاق
 اي بتحصيل اليقين في الدين وتسوية السر والعلانية بين المسلمين وعلمي من الرياء بالهمز وقد يدل اي من
 الرياء والسمة بتوفيق الاخلاص ولساني من الكذب بفتح الكاف وكسر الذال ويجوز بكسر الكاف وسكون
 الذال وخس من معاصي اللسان لانه اعظمه واقبحه عند الله وعند الخلق وعيني من الخيانة اي بان ينظر بها
 الى ما لا يجوز له النظر اليه او يشير بها الى ما يترتب الفساد عليه فانك تعلم خائنة الاعين قال البيضاوي في قوله

وَمَا نُخْفِي الصُّدُورُ رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّهَوَاتِ الْكَبِيرِ * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَادَ رَجُلًا مِنْ الْمُسْلِمِينَ قَدْ خَفَتْ فَصَارَ مِثْلَ الْفَرْخِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ كُنْتَ تَدْعُو اللَّهَ بِشَيْءٍ أَوْ تَسْأَلُهُ إِيَّاهُ قَالَ نَعَمْ كُنْتُ أَقُولُ اللَّهُمَّ مَا كُنْتُ مُعَاقِبِي بِهِ فِي الْآخِرَةِ فَعَجَلَهُ لِي فِي الدُّنْيَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَانَ اللَّهِ لَا تُطِيقُهُ وَلَا تَسْتَطِيعُهُ أَفَلَا قُلْتَ اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ قَالَ فَدَعَا اللَّهَ بِهِ فشفاهُ اللَّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

* وَعَنْ * حُذَيْفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْبَغِي لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يُذِلَّ نَفْسَهُ قَالُوا وَكَيْفَ يَذِلُّ نَفْسَهُ قَالَ يَتَعَرَّضُ مِنَ الْبَلَاءِ لِمَا لَا يُطِيقُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ أَوْ قَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

* وَعَنْ * عُمَرَ قَالَ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُلِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ سِرِّي خَيْرًا مِنْ عِلَانِيَّتِي وَاجْعَلْ عِلَانِيَّتِي صَالِحَةً اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ صَالِحٍ مَا تُؤْتِي النَّاسَ

تعالى (يَعْلَمُ خَائَةَ الْاَعْيُنِ الْحَائِثَةَ صِفَةُ النُّظْرَةِ كَالنُّظْرَةِ الثَّانِيَةِ إِلَى الْحَرَمِ وَاسْتِرَاقِ النَّظَرِ إِلَى مَا لَا يَحِلُّ كَمَا يَفْعَلُهُ أَهْلُ الرِّيبِ وَلَا يَحْسُنُ أَنْ يَرَادَ الْحَائِثَةُ مِنَ الْاَعْيُنِ لِأَنَّهُ قَوْلُهُ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ لَا يُسَاعِدُ عَلَيْهِ قَالَ صَاحِبُ الْمَدَارِكِ قَوْلُهُ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ أَيُّ وَمَا تُسَرُّهُ مِنْ أَمَانَةٍ أَوْ خِيَانَةٍ (ق) قَوْلُهُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَادَ مَنْ الْعِيَادَةِ أَيُّ زَارَ رَجُلًا أَوْ مَرِيضًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ قَدْ خَفَتْ بَفَتْحِ الْفَاءِ أَيْ ضَعْفَ مَنْ خَفَتْ إِذَا ضَعُفَ وَسَكَنَ فَصَارَ أَيُّ بِسَبَبِ الضَّعْفِ مِثْلَ الْفَرْخِ وَهُوَ وَلَدُ الطَّيْرِ أَيُّ مِثْلُهُ فِي كَثْرَةِ السَّخَافَةِ وَقِلَّةِ الْقُوَّةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ تَدْعُو اللَّهَ بِشَيْءٍ أَوْ تَسْأَلُهُ إِيَّاهُ قِيلَ شَكٌّ مِنَ الرَّاوي وَقَالَ الطَّبْرِيُّ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ مِنْ كَلَامِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَيْ هَلْ كُنْتَ تَدْعُو بِشَيْءٍ مِنَ الْأَدْعِيَةِ الَّتِي يَسْتَلُّ فِيهَا مَكْرُوهٌ أَوْ هَلْ سَأَلْتَ اللَّهَ الْبَلَاءَ الَّذِي أَنْتَ فِيهِ وَعَلَى هَذَا فَالصَّيِّرُ الْمَصُوبُ عَائِدٌ إِلَى الْبَلَاءِ الَّذِي دَلَّ عَلَيْهِ الْحَالُ وَيُنَى * عَنْهُ خَفَتْ فَيَكُونُ قَدْ عَمَّ أَوَّلًا وَخَصَّ ثَانِيًا (ق) قَوْلُهُ اللَّهُمَّ مَا كُنْتُ مُعَاقِبِي بِهِ فِي الْآخِرَةِ شَرْطِيَّةٌ أَوْ مُوَصُولَةٌ فَعَجَلَهُ لِي فِي الدُّنْيَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَانَ اللَّهِ تَنْزِيهِهُ لَهُ تَعَالَى عَنِ الظُّلْمِ وَعَنِ الْعَجْرِ أَوْ تَعْجَبُ مِنَ الدَّاعِي فِي هَذَا الْمَطْلَبِ وَهُوَ أَقْرَبُ لَا تُطِيقُهُ أَيُّ فِي الدُّنْيَا وَلَا تَسْتَطِيعُهُ فِي الْعَقْبَى أَوْ كَرَّرَ لِلتَّأْكِيدِ (ق) قَوْلُهُ لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَذِلَّ نَفْسَهُ أَيُّ بِاخْتِيَارِهِ فَلَا يَنْفِي مَا وَرَدَ مِنْ أَنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَخْلُو مِنْ عِلَّةٍ أَوْ قِلَّةٍ أَوْ دَلَّةٍ قَالُوا كَيْفَ يَذِلُّ نَفْسَهُ وَجَهٌ اسْتِعْجَالُ أَنْ الْإِنْسَانَ مَجْبُولٌ عَلَى حُبِّ اعْزَازِ نَفْسِهِ قَالَ يَتَعَرَّضُ مِنَ الْبَلَاءِ بَيَانٌ لِمَا لَا يُطِيقُ قَوْلُهُ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ دَعَا قُلْ بَيَانٌ عَلَّمَنِي قُلِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ سِرِّي خَيْرًا مِنْ عِلَانِيَّتِي وَالسِّرُّ بِمَعْنَى وَهُوَ مَا يَكْتُمُ خَيْرًا مِنْ عِلَانِيَّتِي بِالْتَّخْفِيفِ وَاجْعَلْ عِلَانِيَّتِي صَالِحَةً طَلَبُ أَوَّلًا سِرِّيَّةٍ خَيْرًا مِنَ الْعِلَانِيَّةِ ثُمَّ عَقِبَ بِطَلَبِ عِلَانِيَّةٍ صَالِحَةٍ لِدَفْعِ تَوَمُّنِ السَّرِيرَةِ رُبَّمَا تَكُونُ خَيْرًا مِنْ عِلَانِيَّةٍ غَيْرِ صَالِحَةٍ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ صَالِحٍ مَا تُؤْتِي النَّاسَ قِيلَ مِنْ زَائِدَةٍ كَمَا هُوَ مَذْهَبُ الْاِخْتِشَافِ

به قلوب غافلة لاهية والسنة بغير ذكر الله ناطقة بل ربما نطقوا بفضول من القول وزور كان كذلك الخواطر التي تمر على قلب المؤمن منها مذموم ومنها محمود وكما كتب الله طواف كل طائف للطائف به على أي حالة كان وعفا عنه فيما كان منه كذلك الخواطر المذمومة عفا الله عنها ما لم يظهر حكمها على ظاهر الجوارح إلى الحسن وكما أن في البيت يمين الله للبيعة الإلهية كان في قلب العبد الحق سبحانه من غير تشبيه ولا تكليف كما يليق بجلاله سبحانه حيث وسعة وابن مرتبة اليمين منه على الأفراد منه سبحانه ففيه اليمين المسمى كلنا يديه فهو أعظم علما وأكثر احاطة فانه محل لجميع الصفات وارتفاعه بالمسكنة عند الله لما أودع الله فيه من المعرفة به ثم إن الله تعالى جعل لبيته أربعة أركان لسر الهي وهي في الحقيقة ثلاثة أركان لانه شكل مكعب الركن الواحد الذي يلي الحجر كالحجر في الصورة مكعب الشكل ولأجل ذلك ممي كعبة تشبها بالمكعب فإذا اعتبرت الثلاثة الأركان جعلتها في القلب محل الخاطر الإلهي والركن الآخر ركن الخاطر الملكي والركن الثالث ركن الخاطر النفسي فالإلهي ركن الحجر والملكي به الركن اليميني والنفس المكعب الذي في الحجر لا غير وليس للخاطر الشيطاني فيه محل وعلى هذا الشكل قلوب الأنبياء مثلثة الشكل على شكل الكعبة ولما أراد الله ما أراد من إظهار الركن الرابع جعله للخاطر الشيطاني وهو الركن العراقي فيبقى الركن الشامي للخاطر النفسي وانما جعلنا الخاطر الشيطاني للركن العراقي لان الشارع شرع ان يقال عنده أعوذ بالله من الشقاق والنفاق وسوء الأخلاق وبالله كرم المشروع في كل ركن تعرف مراتب الأركان وعلى هذا الشكل المربع قلوب المؤمنين ما عدا الرسل والأنبياء المعصومين ليميز الله رسله وأنبياءه من سائر المؤمنين بالعصمة التي أعطاهم والبسم ياها فليس لني الا ثلاثة خواطر الهي وملكي ونفسي وقد يكون ذلك لبعض الأولياء الذين لهم حظ وافر من النبوة كسليمان الديلمي لقيته وهو ممن له هذا الحل فأخبرني عن نفسه ان له بضعا وعشرين سنة ما خطر له خاطر قبيح ولا أكثر الأولياء هذه الخواطر وزاد وبالخاطر الشيطاني العراقي فمنهم من ظهر عليه حكمه في الظاهر وم عامة الخلق ومنهم من يخطر له ولا يؤثر في ظاهره وم المحفوظون من أوليائه ولما اعتبر الله الشكل الاول الذي للبيت جعله له الحجر على صورته ومما حبرا لما حبر عليه ان ينال تلك المرتبة احد من غير الأنبياء والمرسلين حكمة أمته سبحانه فللأولياء الحفظ الإلهي ولهم العصمة (كذا في الفتوحات) ولتقدم قبل الخوض في الشرح مهمات (الاولى) الحج لغة القصد وقيل القصد إلى معظم وقيل تكرار القصد يقال حججت فلانا أحججه حجا اذا عدت إليه مرة بعد أخرى قليل حج البيت لان الناس يأتونه كل سنة ومنه قول الخليل السعدي :

﴿ واشهد من عوف حلولا كثيرة ﴾ يحجون سب الزبرقان المزعفرا ﴿

يقول يأتونه مرة بعد أخرى لسودده — وسب عمامته وقيل السب الثوب الرقيق — والزبرقان بكسر الزاء وسكون الباء وكسر الراء وبالقف الخنفة وفي آخره نون وهو في الأصل اسم القمر — ولقب به الحصين لصفرة عمامته — وأما شرعا الحج قصد إلى زيارة البيت الحرام على وجه التعظيم بأفعال مخصوصة في زمان مخصوص (كذا في عمدة القاري) والمناسك جمع منسك بفتح السين وكسرها وقرىء بها في السبعة قوله تعالى (لكل أمة جعلنا منسكا) وهو مصدر ميمي من لبسك ينسك اذا تعبد ثم سميت أفعال الحج كلها مناسك (الثانية) اختلف العلماء في السنة التي فرض فيها الحج والمشهور انها سنة ست وقيل سنة خمس حكاه الواقدي محتجا بقصة ضام بن ثعلبة وقيل سنة تسع (وذكر الماوردي انه فرض سنة ثمان) (١) وقيل فرض قبل الهجرة وهو بعيد وأبعد

(١) قول الماوردي انه فرض سنة ثمان ذكره الحافظ العيني في عمدة القاري

منه قول بعضهم انه فرض سنة عشر اخرج البخاري من حديث زيد ارقم ان النبي صلى الله عليه وسلم حج بعد ما هاجر حجة واحدة قال ابن اسحاق وبمكة اخرى واخرج الدارقطني من حديث جابر قال حج رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث حجج حجتين قبل ان يهاجر وحجة قرن بها عمرة وكانت حجة بعد ما هاجر سنة عشر وحج ابو بكر الصديق في السنة التي قبلها سنة تسع واما سنة ثمان وهي عام الفتح فحج بالناس عتاب ابن اسيد (الثالثة) المشهور عند العلماء ان العبادات ثلاثة انواع بدنية محضة وهي الصلاة والصوم ومالية محضة وهي الزكاة ومركبة منها وهي الحج وقال عمر بن نجيح من اصحابنا المتأخرين وفي جعل الحج مركبا من العبادات المالية والبدنية نظر بل هو عبادة بدنية محضة والمال انما هو شرط في وجوبه لا انه جزء مفرومه وهو كلام نفيس الا انه يخالف لما عليه اكثر العلماء — وقدم بعض العلماء الصوم على الزكاة نظرا الى ان كلاهما عبادة بدنية واخره اكثرهم عنها اقتداء بالكتاب والسنة وانفق الكل على تأخير الحج عن الثلاث والافضلية فيهن على الترتيب الذي ذكره اكثر العلماء فالصلاة افضل الاعمال بعد الايمان ثم الزكاة ثم الصوم ثم الحج (كذا في الاتحاف) (الرابعة) اختلف في ان الحج كان واجبا على الامم قبلنا ام وجوبه محتص بنا فقال النجاشي الطبري الصحيح ان الحج لم يجب الا على هذه الامة لكن نظر فيه العزبن جماعة بما جاء في نداء ابراهيم عليه السلام لما امر ان يؤذن في الناس بالحج من انه قال (ان الله كتب عليكم الحج الى البيت العتيق فاجيوا ربكم) فهذه صيغة امر والاصل فيها الوجوب اقول على تقدير صحته وثبوت روايته وتحقق دلالة يمكن دفع ارادته بان الحج انما فرض على نبينا صلى الله عليه وسلم وعلى الامة بعد الهجرة على خلاف في تلك السنة فلو كان الحج فرضا على عموم الناس من زمن ابراهيم عليه السلام لكان فرضا من اول ظهور امر نبينا صلى الله عليه وسلم خصوصا على قول من قال شرع من قبلنا شرع لما اذا لم يبت نسخه عندنا لاسيما وهو صلى الله عليه وسلم لم يأمور بمتابعة ابراهيم عليه السلام وملته فلم بهذا ان الامر اولا كان للاستحباب والله اعلم بالصواب واختار ابن حجر الاول واستدل بقوله ما من نبي الا وحج البت فهو من الشرائع القديمة (وجاء ان آدم عليه السلام حج اربعين سنة من الهند ماشيا) وهذا كما ترى انما يدل على انه مشروع فيما بين الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولا يلزم من كونه مشروعا ان يكون واجبا مع ان الكلام انما هو في الامم قبلنا ولا يبعد ان يكون واجبا على الانبياء عليهم السلام دون ائمتهم فيكون هذا من خصوصيات الانبياء واتباع سيد الاصفياء كما حقق في باب الموضوع ويدل عليه ما قاله ابن اسحاق انه لم يبعث الله نبيا بعد ابراهيم الا وقد حج البيت اى بطريق الوجوب والا فقد حج آدم عليه السلام وقال له الملائكة برحمتك وقد حججنا قبلك وان جبريل قال له ان الملائكة كانوا يطوفون قبلك سبعة آلاف سنة وحج كثير من الانبياء ايضا بعد آدم قبل ابراهيم عليهم السلام وقد صح انه عليه الصلاة والسلام لما بلغ عسفان في حجة الوداع قال يا ابا بكر اى واد هذا قال وادي عسفان قال لقد مر به هود وصالح على بكرين احمرين خطما اليف وازرم العباء وارديتهم النار يلبون يحجون البت العتيق رواه احمد وروى مسلم لما مر بوادي الاررق اى في حجة الوداع قال كاني انظر الى موسى من الشية واصعا اصبعيه في اذنيه مارا بهذا الوادي وله جوار الى الله بليلية وفي الوادي بينه وبين مكة نحو ميل وجاء في خبر عن عيسى عليه السلام ليلان ابن مريم فجع الروحاء فدل على ان الانبياء احياء حقيقة ويريدون ان يتقربوا الى الله في عالم البرزخ من غير تكليفهم كما انهم يتقربون الى الله بالصلاة في قبورهم ففي صحيح مسلم عن انس انه عليه الصلاة والسلام رأى موسى قائما في قبره يصلى — وفي رواية البخاري ذكر ابراهيم وفي اخرى لمسه ذكر يونس عليهم الصلاة

فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ فُرِضَ عَلَيْكُمُ الْحَجُّ فَحُجُّوا فَقَالَ رَجُلٌ أَكُلَ عَامٍ يَارَسُولَ اللَّهِ فَسَكَتَ حَتَّى قَالَهَا ثَلَاثًا فَقَالَ لَوْ قُلْتَ نَعَمْ لَوَجِبَتْ وَلَمَّا اسْتَطَعْتُمْ ثُمَّ قَالَ ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ فَأَيُّهَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سُؤَالِهِمْ وَأَخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَعَدُّوا رِوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْهُ * قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ قَالَ إِيمَانٌ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ قِيلَ ثُمَّ مَاذَا قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قِيلَ ثُمَّ مَاذَا قَالَ حَجٌّ مَبْرُورٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ حَجَّ لِلَّهِ فَلَمْ يَرْفُثْ

وَالسَّلَامَ مَلَخَصٌ مِنَ الْمَرْقَاةِ وَكِتَابِ الْمَسَائِكِ وَبِاللهِ التَّوْفِيقُ (الخامسة) الحج فرض بالكتاب والسنة واجتماع الامة وجاحده كافر بلا نزاع ودفاع قوله ايها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا الحديث الحج في اللغة القصد لقول العرب حج بنو فلان ولانا اذا اطلوا الاختلاف اليه قال الخليل (واشهد من عوف حولا كثيرة) (يججون سب الزبرقان المزعفر) قال ابن السكيت يقول يكثر الاختلاف اليه وهو في تعارف الشرع قصد البيت للتقرب الى الله تعالى بافعال مخصوصة بزه ان مخصوص في اما كن مخصوصة وكسر الحاء انة فيه وقيل الحج بالفتح مصدر وبالكسر الاسم وقول الرجل وهو الافرع ابن حابس برسول الله اكل عام قول صدر عنه على ما عرف من تعارفهم في لفظ الحج على ما ذكرنا انه قصد بعد قصد فكانت صيغته موهمة للتكرار قلت والظاهر ان هذا اللفظ استعمل في زيارة البيت تنبيها على ان الوفدين يردون الى ذلك البيت المبارك كرة بعد اخرى وانهم لا يقطعون عنه ابد الدهر وفيه فسكت حتى قالها ثلاثا انما سكنت زحرا له عن السؤال الذي كان السكوت عنه اولى ناولى الفهم المأدبة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم المتلقية قوله بالفاء السمع الذين نور الايمان قلوبهم وذلك لان الرسول صلى الله عليه وسلم انما بعث لبيان الشريعة فلم يكن ليسكت عن بيان امر علم ان بالامة حاجة الى الكشف عنه فالسؤال عن مثله تقدم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد هو عنه وفي الاقدام عليه ضرب من الجهل شر فيه احتمال ان يعاقبوا بزيادة التكليف واليه اشار صلى الله عليه وسلم بقوله فقال ولو قلت نعم لوجبت وما استطعتم وانما قال وجبت على صيغة التأنيث لانه اراد حججا كثيرة لسكرها عليهم عاما بعد عام او اراد لوجبت كل عام حجة (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله اي العمل افضل الخ لا اختلاف بينه وبين قوله صلى الله عليه وسلم في فصل الذكر الا ابشركم بافضل اعمالكم لان الفضل يختلف باختلاف الاعتبار والمقصود ههنا بيان المعمل باعتبار تنويه دين الله تعالى وظهور شعائر الله وليس بهذا الاعتبار بعد الايمان كالجهاد والحج والله اعلم (كذا في حجة الله البالغة) قوله حج مبرور اي مقبول قال الطيبي علامة كونه مقبولا الايتان بجميع اركانه وواجباته مع اخلاص الية واجتناب ما نهى عنه واخرج الاصحاب عن الحسن انه قيل له ما الحج المبرور قال ان يرجع زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة (ق) قوله من حج لله في رواية منصور عن ابي حازم الآتية قيل جزاء الصيد من حج هذا البيت ولمسلم من طريق جرير عن منصور من اتى هذا البيت وهو يشمل الحج والعمرة وقد اخرج الدارقطني من طريق الاعمش عن ابي حازم بلفظ من حج او اعتمر لكن في الاسناد الى الاعمش ضعف قوله فلم يرفث الرث الجماع ويطلق على التعريض به

وَأَمَّ يَفْسُقُ رَجَعَ كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا وَالْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عُمْرَةَ فِي رَمَضَانَ تَعْدِلُ حُجَّةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَ رَكْبًا بِالرُّوحَاءِ فَقَالَ مَنْ الْقَوْمُ قَالُوا الْمُسْلِمُونَ فَقَالُوا مَنْ أَنْتَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ فَرَفَعَتْ إِلَيْهِ أُمْرَأَةً صَبِيًّا فَقَالَتْ أَلَيْذَا حَجَّ قَالَ نَعَمْ وَلَكَ أَجْرٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْهُ * قَالَ إِنَّ

وعلى الفحش في القول وقال الازهري الرفت اسم جامع لكل ما يريد الرجل من المرأة وكان ابن عمر يخرجه بما خوطب به النساء وقال عياض هذا من قول الله تعالى فلا رفت ولا فسوق والجمهور على ان المراد به في الآية الجماع انتهى والذي يظهر ان المراد به في الحديث ما هو اعم من ذلك واليه نحا القرطبي وهو المراد بقوله في الصيام فاذا كان صوم احدكم فلا يرفث (كذا في فتح الباري) قوله رجع كيوم ولدته امه اي بغير دنوب وظاهره غفران الصغائر والكبائر والتبعات وهو من اقوى الشواهد لحديث العباس بن مرداس المصرح بذلك وله شاهد من حديث ابن عمر في تفسير الطبري (فتح الباري) قوله العمرة الى الفجر كفارة لما بينهما اشار ابن عبد البر الى ان المراد تكفير الصغائر دون الكبائر قال وذهب بعض العلماء من عصرنا الى تعميم ذلك ثم نال في الانكار عليه وقد تقدم التنبيه على الصواب في ذلك في اوائل مواقيت الصلاة واستشكل بعضهم كون العمرة كفارة مع ان اجتناب الكبائر يكفر فسادا تكفر العمرة والجواب ان تكفير العمرة مقيد برمها وتكفير الاجتناب عام لجميع عمر العبد فتغايروا من هذه الحجة (كذا في فتح الباري) قوله والحج المبرور ليس له حراء الا الجنة قال النووي الاصح الاشهر ان المبرور هو الذي لا يخالطه اثم ماخوذ من البر وهو الطاعة وقيل هو المقبول ومن علامة القبول ان يرجع خيرا مما كان ولا يعاود المعاصي وقيل هو الذي لا رياء فيه ومعنى ليس له جزاء الا الجنة انه لا يقتصر لصاحبه من الحراء على تكفير بعض دنوبه بل لا بد ان يدخل الجنة والله اعلم اه قوله ان عمرة في رمضان تعدل حجة قال المطهر اي تقابل وتماثل في الثواب لان الثواب يفضل بفصيلة الوقت اقول من باب المبالغة والحقائق الناقص بالكامل ترغيبا والا كيف يعدل ثواب العمرة ثواب الحج (كذا في شرح الطيبي) وسره ان الحج انما يفضل للعمرة بانه جامع بين تعظيم شعائر الله واجتماع الناس على استئصال رحمة الله دونها والعمرة في رمضان تفعل فعله فان رمضان وقت تعاكس اضواء الحسنين ونزول الروحانية (كذا في حجة الله البالغة) قوله لقي ركبا بفتح الراء وسكون الكف جمع راكب او اسم جمع كصاحب وم العشرة فما فوقها من اصحاب الال في السفر دون بقية الدواب ثم اتسع لكل جماعة بالروحاء بفتح الراء موضع من اعمال الفرع على نحو من اربعين ميلا من المدينة وفي كتاب مسلم ستة وبلاتين ميلا منها فقال من القوم بالاستفهام قالوا اي بعضهم المسلمون اي نحن المسلمون فقالوا من انت قال اي النبي رسول الله اي انا فرفعت اليه امرأة صديا اي اخرجته من المودج رافعة له على يديها فقالت هذا ان يحصل لهذا الصغير حج اي ثوابه قال نعم اي له حج الفل ولك اخر اي

أَمْرًا مِنْ خُثْمٍ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فَرِيضَةَ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الْحَجِّ أَدْرَكْتُ أَبِي شَيْخًا
كَبِيرًا لَا يَثْبُتُ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَفَأَحُجُّ عَنْهُ قَالَ نَعَمْ وَذَلِكَ فِي حَبَّةِ الْوَدَاعِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ * قَالَ أَتَى رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أُخْتِي نَذَرَتْ أَنْ تَحُجَّ
وَإِنَّمَا مَاتَتْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ عَلَيْهَا دَيْنٌ أَكُنْتُ قَاضِيَهُ قَالَ نَعَمْ قَالَ
فَأَقْضِ دَيْنَ اللَّهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِالْقَضَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِأَمْرَأَةٍ وَلَا تُسَافِرَنَّ أَمْرَأَةٌ إِلَّا وَمَعَهَا مُحْرَمٌ فَقَالَ رَجُلٌ

أَجْرُ السَّبِيَّةِ وَهُوَ تَعْلِيمُهُ إِنْ كَانَ عَمِيْرًا أَوْ أَجْرُ النِّيَابَةِ فِي الْأَحْرَامِ وَالرَّحْمَى وَالْإِقْفَافِ وَالْحُلَّ فِي الطَّوَافِ وَالسَّعْيِ
إِنْ لَمْ يَكُنْ عَمِيْرًا (كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ) قَوْلُهُ أَنَّ أَمْرَأَةً مِنْ خُثْمٍ يَهْتَمُّ بِمَنْعِ الْحَاءِ الْمَعْجَمَةِ وَالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ أَبُو قَبِيلَةَ مِنْ
الْيَمَنِ سَمَوْا بِهِ وَيَجُوزُ مِنْهُ وَصَرَفَهُ قَالَتْ فِي صَدْرِ الْحَدِيثِ أَنَّ الْفَضْلَ بْنَ عَبَّاسٍ كَانَ رَدِيفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَجَعَلَ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهِ وَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْرِفُ وَجْهَ الْفَضْلِ إِلَى الشَّقِّ الْآخَرِ
وَقَالَ يَا ابْنَ أَخِي هَذَا يَوْمٌ مِنْ مَلِكٍ فِيهِ بَصَرُهُ إِلَّا مِنْ حَقٍّ وَمَعَهُ إِلَّا مِنْ حَقٍّ وَلِسَانُهُ إِلَّا مِنْ حَقٍّ غَفَرَ لَهُ أَخْرَجَهُ
الْبَيْهَقِيُّ كَذَا فِي الدَّرِّ لِلْسَيُوطِيِّ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فَرِيضَةَ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الْحَجِّ أَيُّ فِي أَمْرِهِ وَشَأْنِهِ وَيُمْكِنُ
فِي بَعْضٍ مِنَ الْبَيَانِيَةِ أَدْرَكْتُ أَيُّ الْفَرِيضَةِ أَبِي مَفْعُولٌ شَيْخَنَا حَالٌ كَبِيرًا نَعْتُ لَهُ قَالَ الطَّبِيبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بَانَ
أَسْلَمَ شَيْخًا وَلَهُ الْمَالُ أَوْ حَصَلَ لَهُ الْمَالُ فِي هَذَا الْحَالِ لَا يَثْبُتُ عَلَى الرَّاحِلَةِ نَعْتُ آخِرٍ أَوْ اسْتِثْنَاءٌ مُبِينٌ أَيُّ لَا يَقْدِرُ
عَلَى رُكُوبِهَا قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى وَجُوبِ الْحَجِّ عَلَى الزَّمَنِ وَالشَّيْخِ الْعَاجِزِ عَنِ الْحَجِّ بِنَفْسِهِ وَهُوَ قَوْلُ
الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَيْ خِلَافًا لِأَبِي حَنِيفَةَ قَالَ ابْنُ الْمُهَاسِنِ رَحِمَهُ اللَّهُ يَعْنِي إِذَا لَمْ يَسْبِقْ الْوُجُوبَ حَالَةَ الشَّيْخُوخَةِ
بَانَ لَمْ يَمْلِكْ مَا يُوَصِّلُهُ إِلَّا بَعْدَهَا وَظَاهَرُ الرِّوَايَةِ عَنْهَا يَجِبُ الْحَجُّ عَلَيْهِ إِذَا مَلَكَ الزَّادَ وَالرَّاحِلَةَ وَمُؤْنَةً مِنْ يَرْفَعُهُ
وَيَضَعُهُ وَيَقُودُهُ إِلَى الْمَنَاسِكِ وَهُوَ رَوَايَةُ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ وَإِذَا عَجَزَ وَجِبَ عَلَيْهِ الْأَحْجَاجُ لِلزُّومَةِ الْأَصْلُ
وَهُوَ الْحَجُّ بِالْبَدَنِ فَيَجِبُ عَلَيْهِ الْبَدَلُ وَهُوَ الْأَحْجَاجُ وَجْهٌ قَوْلُهَا حَدِيثُ الْخُثْمِيِّ أَنَّ فَرِيضَةَ الْحَجِّ أَدْرَكْتُ أَبِي
وَهُوَ شَيْخٌ كَبِيرٌ لَا يَسْتَمْسِكُ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَفَأَحُجُّ عَنْهُ قَالَ إِرَائِتُ لَوْ كَانَ عَلَى أَيْكَ دَيْنٌ قَضَيْتَهُ عَنْهُ أَكَانَ يَجْزِيهِ
عَنْ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ فَدَيْنَ اللَّهِ أَحَقُّ وَلَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى مِنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا قِيدَ الْإِجَابِ بِهِ وَالْعَجْزُ لَا زَمَ مَعَ هَذِهِ
الْأُمُورِ لَا اسْتَطَاعَةَ أَفَأَحُجُّ عَنْهُ أَيُّ أَصَحُّ فِي أَنْ أَكُونَ نَائِبَهُ عَنْهُ فَأَحُجُّ عَنْهُ قَالَ نَعَمْ دَلَّ عَلَى أَنَّ حَجَّ الْمَرْأَةِ
يَصَحُّ عَنِ الرَّجُلِ وَقِيلَ لَا يَصَحُّ لِأَنَّ الْمَرْأَةَ تَلْبَسُ فِي الْأَحْرَامِ مَا لَا يَلْبَسُهُ الرَّجُلُ وَقَالَ مَالِكٌ وَاحِدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ
لَا يَجُوزُ الْحَجُّ عَنِ الْحَيِّ سِوَاءٍ وَجَدَ الْمَالُ قَبْلَ الْعَجْزِ أَوْ بَعْدَهُ كَذَا ذَكَرَهُ الْمَظْهَرُ وَالظَّاهِرُ أَنَّ مَعْنَى الْحَدِيثِ هُوَ
أَنَّ فَرِيضَةَ الْحَجِّ أَدْرَكْتُ أَبِي وَهُوَ عَاجِزٌ أَصَحُّ فِي أَنْ أَحُجَّ عَنْهُ تَبَرُّعًا قَالَ نَعَمْ ثُمَّ فِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْحَجَّ
يَقَعُ عَنِ الْآخَرِ وَهُوَ مَخْتَارُ شَمْسِ الْأُئِمَّةِ السَّرْحَسِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَجَمَعَ مِنَ الْمُحَقِّقِينَ وَهُوَ ظَاهِرُ الْمَذْهَبِ قَوْلُهُ
وَلَا تُسَافِرَنَّ أَيُّ مَسِيرَةَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ بِلِيَالِهَا عِنْدَنَا أَمْرَأَةٌ أَيُّ شَابَةً أَوْ عَجُوزَةً إِلَّا وَمَعَهَا مُحْرَمٌ قَالَ ابْنُ الْمُهَاسِنِ فِي
الصَّحِيحَيْنِ لَا تُسَافِرُ أَمْرَأَةٌ ثَلَاثًا إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مُحْرَمٍ وَفِي لَفْظِ لَهَا فَوْقَ ثَلَاثٍ وَفِي لَفْظِ لِلْبَخَارِيِّ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَفِي
رَوَايَةِ الْبَزَّازِ لَا تُحَاجُّ أَمْرَأَةٌ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مُحْرَمٍ وَفِي رَوَايَةِ الدَّارِقُطِيِّ لَا تُحَاجُّ أَمْرَأَةٌ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مُحْرَمٍ قَالَ ابْنُ

يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكْتَبْتُ فِي غَزْوَةٍ كَذَا وَخَرَجْتُ أَمْرًا فِي حَاجَةٍ قَالَ أَذْهَبَ فَأَحْجَجُ
مَعَ أَمْرَاتِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ أَمْسَأَذَنْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي الْجِهَادِ فَقَالَ جِهَادُ كُنَّ الْحَجَّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُسَافِرُ امْرَأَةٌ مَسِيرَةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ مُتَّفَقٌ
عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ وَقَّتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ
ذَا الْحُلَيْفَةِ وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْجُحْفَةَ وَلِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنَ الْمَنَازِلِ وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَلَمَ

الملك فيه دليل على عدم لزوم الحج عليها اذ لم يكن معها جماعة النساء وقال الشافعي رحمه الله يلزمها اذا كان
معه امرأة ثقة اه وقال الشافعي مذهب مالك اذا وجدت المرأة صحبة مأمونة يلزمها الحج لانه سفر مفروض
كالهجرة ومذهب الشافعي اذا وجدت نسوة ثقات فعليها ان تحج معهن فقال رجل يا رسول الله اكتبني بصيغة
المجهول المتكلم من باب الافتعال في غزوة كذا وكذا قال الطيبي رحمه الله تعالى اي كتب واثبت اسمي فيمن
يخرج فيها يقال اكتب الكتاب اي كتبت ويقال اكتب الرجل اذا كتب نفسه في ديوان السلطان واكتب
ايضا اذا طلب ان يكتب في الزماني ولا يندب للجهاد وخرجت امرأتي اي ارادت ان تخرج حاجة اي محرمة للحج
او قاصدة له يعني وليس معها احد من المحارم قال اذهب فاحجج بضم الجيم الاولى مع امرأتك وفي رواية
البرار قال ارجع فحجج معها قال الطيبي رحمه الله تعالى فيه تقديم الام اذ في الجهاد يقوم غيره مقامه قوله وقت
بتشديد القاف رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل الوقت نهاية الزمان المفروض والميقات الوقت المضروب للفعل
والموضع ايضا يقال ميقات اهل المدينة للموضع الذي يحرمون منه ومعنى وقت جعل ذلك الموضع ميقات
الاحرام اي بين حد الاحرام وعين موضعه لاهل المدينة ذا الحليفة على فرسخين من المدينة قال الطيبي رحمه الله
وعشر مراحل من مكة قاله ابن الملك رحمه الله وهو ماء من مياه بني جشم والحليفة تصغير الحلفة مثال القصبة
وهي نبت في الماء وجمعها حلفاء وقد اشتهر الان يشر علي ولم يعرف مسمى هذا الاسم وما قيل ان عليا كرم
الله وجهه قاتل الجن في بئر فيها كذب لا اصل له ولاهل الشام اي من طريقهم القديم لانهم الان يعرون على
مدينة النبي الكريم وقال ابن حجر رحمه الله تعالى اذا لم يعروا بطريق المدينة والا لزمهم الاحرام من ذي الحليفة
اجماعا على ما قاله النووي اقول وهو غريب منه وعجيب فان المالكية واثابور يقولون بان له التأخير الى الجحفة
وعندنا معشر الحنفية يجوز للمدني ايضا تأخيره الى الجحفة فدعوى الاجماع باطلة مع وقوع النزاع ثم زاد
الشافعي في روايته ولاهل الشام ومصر والمغرب الجحفة وهي بضم الجيم وسكون الحاء موضع بين مكة
والمدينة من الجانب الشامي يحاذي ذا الحليفة على خمسين فرسخا من مكة على ما ذكره ابن الملك وكان اسمه
مهيعة فاجحف السيل باهلها فسميت جحفة يقال اجحف اذا ذهب به وسيل جحاف اذا جرف الارض وذهب
به والان مشهور بالرابغ ولاهل نجد اي نجد الحجاز واليمن قرن المنازل بسكون الراء وتحريكها خطا جبل
مدور املس كانه بيضة مشرف على عرفات ولاهل اليمن يلملم جبل بين جبال تهامة على ليلتين من مكة ويقال

فَهْتُمْ لَهَا وَلَمَنْ أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِ أَهْلِيْنَّ لِمَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ

أُلِّمَ بِالْهَمْزَةِ فَهْتُمْ أَي هَذِهِ الْمَوَاضِعُ لِمَنْ أَي لِأَهْلِ هَذِهِ الْمَوَاضِعُ وَلَمَنْ أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِ أَهْلِيْنَّ أَهْ (كَذَا فِي الرِّقَاةِ) قَوْلُهُ لِمَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ مَنْ مَرَّ بِالْمِيقَاتِ لَا يُرِيدُ حَجًّا وَلَا عُمْرَةً لَا يُلْزِمُهُ الْإِحْرَامُ لِدُخُولِ مَكَّةَ كَمَا هُوَ الصَّحِيحُ عِنْدَ الشَّافِعِيَّةِ وَعِنْدَنَا لَا يَحُوزُ دُخُولُ مَكَّةَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ وَإِنْ لَمْ يَرِدِ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لَمَا رَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مَصْنُفِهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ حَرْبٍ عَنْ خَصِيفٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحُوزُ الْوَقْتُ إِلَّا بِإِحْرَامٍ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَرَوَى الشَّافِعِيُّ فِي مَسْنَدِهِ أَخْبَرَنَا ابْنُ عَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي الشَّعْثَاءِ أَنَّهُ رَأَى ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَرُدُّ مَنْ جَاوَزَ الْمِيقَاتِ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ وَرَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مَصْنُفِهِ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَذَكَرَهُ وَرَوَى اسْحَقُ بْنُ رَاهُوَيْهِ فِي مَسْنَدِهِ أَخْبَرَنَا فَضِيلُ بْنُ عِيَّاضٍ عَنْ لَيْثِ بْنِ أَبِي سَلِيمٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ إِذَا جَاوَزَ الْوَقْتَ فَلَمْ يَحْرَمْ حَتَّى دَخَلَ مَكَّةَ رَجَعَ إِلَى الْوَقْتِ فَاحْرَمْ وَإِنْ خَشِيَ أَنْ رَجَعَ إِلَى الْوَقْتِ فَانْهَ يَحْرَمْ وَيَهْرِيْقُ لَذَلِكَ دَمًا فَهَذِهِ الْمَنْطُوقَاتُ أَوْلَى مِنَ الْمَقْهُومِ الْخَالِفِ فِي قَوْلِهِ مَنْ ارَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ انْثَبَتْ أَنَّهُ مِنْ كَلَامِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ دُونَ كَلَامِ الرَّادِّيِّ وَمَا فِي مُسْلِمٍ وَالسَّائِي أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ دَخَلَ يَوْمَ الْفَتْحِ مَكَّةَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سُودَاءُ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ كَانَ مَخْصُصًا بِتِلْكَ السَّاعَةِ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ مَكَّةَ حَرَامٌ لَمْ تَحِلْ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَا لِأَحَدٍ بَعْدِي وَإِنَّمَا حَلَّتْ لِي سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ ثُمَّ عَادَتْ حَرَامًا يَعْنِي الدُّخُولُ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ لِاجْتِمَاعِ الْمُسْلِمِينَ عَلَى حُلِّ الدُّخُولِ بَعْدَهُ لِلْقِتَالِ (لَذَا فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ) ثُمَّ اخْتَلَفُوا هَلْ الْأَفْضَلُ التَّزَامُ الْحَجِّ مِنْهُمْ أَوْ مِنْ مَنْزِلِهِ فَقَالَ مَالِكٌ وَاحْمَدُ وَاسْحَقُ إِحْرَامُهُ مِنَ الْمَوَاقِيتِ أَفْضَلُ وَاحْتَجُّوا بِحَدِيثِ الْبَابِ وَشَبَّهَهُ وَقَالَ الثَّوْرِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَالشَّافِعِيُّ وَآخَرُونَ الْإِحْرَامُ مِنَ الْمَوَاقِيتِ رَخْصَةٌ وَاعْتَمَدُوا فِي ذَلِكَ عَلَى فِعْلِ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فَانْهَمُ إِحْرَمُوا مِنْ قَبْلِ الْمَوَاقِيتِ وَمِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عُمَرَ وَعَيْرِمٌ قَالُوا وَمَنْ أَعْرَفَ بِالسُّنَّةِ وَأَصُولِ أَهْلِ الظَّاهِرِ تَقْتَضِي أَنَّهُ لَا يَحُوزُ الْإِحْرَامَ إِلَّا مِنَ الْمِيقَاتِ إِلَّا أَنْ يَصْحَ اجْتِمَاعٌ عَلَى خِلَافِهِ قَالَ أَبُو عَمْرٍو كَرِهَ مَالِكٌ أَنْ يَحْرَمْ أَحَدٌ قَبْلَ الْمِيقَاتِ وَرَوَى عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ أَنْكَرَ عَلَى عُمَرَ بْنِ حَصِينٍ إِحْرَامَهُ مِنَ الْبَصْرَةِ وَأَنْكَرَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ إِحْرَامَهُ قَبْلَ الْمِيقَاتِ وَفِي تَعْلِيْقِ الْبُخَارِيِّ كَرِهَ عُثْمَانُ أَنْ يَحْرَمْ مِنْ خُرَاسَانَ وَكُرْمَانَ وَكَرِهَ الْحَسَنُ وَعَطَاءُ بْنُ أَبِي رِيَاحٍ الْإِحْرَامَ مِنَ الْمَوْضِعِ الْبَعِيدِ وَقَالَ ابْنُ بَرِزَةَ فِي هَذَا ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ مِنْهُمْ مَنْ جَوَّزَهُ مُطْلَقًا وَمِنْهُمْ مَنْ كَرِهَهُ مُطْلَقًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَجَازَهُ فِي الْبَعِيدِ دُونَ الْقَرِيبِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ الْإِحْرَامُ مِنْ قَبْلِ هَذِهِ الْمَوَاقِيتِ أَفْضَلُ لِمَنْ قَوَّى عَلَى ذَلِكَ وَقَدْ صَحَّ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَابْنَ مَسْعُودٍ وَعُمَرَ بْنَ حَصِينٍ وَابْنَ عَبَّاسٍ وَابْنَ عُمَرَ إِحْرَمُوا مِنَ الْمَوْضِعِ الْبَعِيدِ وَعِنْدَ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ الْعَاصِ إِحْرَمَ مِنَ الْمَجْشَايَةِ وَهِيَ قَرْيَةٌ مِنَ الْبَصْرَةِ وَعَنْ ابْنِ سِيرِينَ أَنَّهُ إِحْرَمَ هُوَ وَحَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَمُسْلِمُ بْنُ نَسَارٍ مِنَ الدَّارَاتِ وَاحْرَمَ أَبُو مَسْعُودٍ مِنَ السَّيْلَحِينَ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَهْلُ بَعْمُرَةَ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ عَفَرَ لَهُ وَفِي رَوَايَةٍ أَبِي دَاوُدَ مِنْ أَهْلِ مَحْجَةِ أَوْ عُمْرَةَ مِنَ الْمَسْجِدِ الْأَقْدَسِيِّ إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ عَفَرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ دَنَبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ وَوَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ شَكََّ عَبْدُ اللَّهِ إِيْتَابًا قَالَ قُلْتُ عَبْدُ اللَّهِ هُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَحَدُ رَوَاةِ الْحَدِيثِ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ يَرْحَمُ اللَّهُ وَكَيْفَا إِحْرَمَ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ يَعْنِي إِلَى مَكَّةَ وَاحْرَمَ ابْنُ سِيرِينَ مَعَ أَنَسٍ مِنَ الْعَقِيقِ وَمَعَادٍ مِنَ الشَّامِ

فَمَنْ كَانَ دُونَهُنَّ فَهُنَّ مِنْ أَهْلِهِ وَكَذَلِكَ وَكَذَلِكَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ يَهْلُونَ مِنْهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وَعَنْ * جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَهْلُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحَلِيفَةِ وَالطَّرِيقِ الْآخَرِ
 الْحُجَّةُ وَمَهْلُ أَهْلِ الْعِرَاقِ ذَاتُ عِرْقٍ وَمَهْلُ أَهْلِ نَجْدٍ قَرْنٌ وَمَهْلُ أَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَلَمُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ أَعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَ عُمَرٍ كُلُّهُنَّ فِي ذِي الْقَعْدَةِ
 ومعه كعب الجبر وقال ابن حزم لا يحل لاحد ان يحرم بالحج او بالعمرة قبل المواقيت فان احرم احد نبلها وهو
 يمر عليها فلا احرام له ولا حج ولا عمرة له الا ان ينوي اذا صار في الميقات تجديدا احرام فذاك جائز واحرامه
 حينئذ تام (كذا في عمدة القاري) قوله فمن كان دونهن قال ابن الملك أي من كان بينه اقرب الى مكة من
 هذه المواقيت اه والصواب ان المراد من كان داخل المواقيت اي بين المواقيت نفسها وبين الحرم ولم يذكر
 النبي صلى الله عليه وسلم حكم اهل المواقيت نفسها والجمهور على ان حكمها حكم داخل المواقيت خلافا للطحاوي
 حيث جعل حكمها حكم الافاق فله بصيغة المفعول اي موضع احرامه من اهله اي من بيته ولو كان قريبا
 من المواقيت ولا يلزمه الذهاب اليها وكذلك وكذا اي الادون فالادون الى آخر الحل حتى اهل مكة بالرفع
 والجر ذكره السيوطي اي حتى اهل الحرم يهلون اي يحرمون بالحج منها اي من مكة وتوابعها من ارض
 الحرم قال الطيبي رحمه الله تعالى المهل موضع الاهلال وهو رفع الصوت بالتلبية اي موضع الاحرام دل الحديث
 على ان المكى ميقاته مكة في الحج والعمرة والمذهب ان المتمر يخرج الى الحل لانه عليه الصلاة والسلام امر
 عائشة رضي الله عنها بالخروج فهذا الحديث مخصوص بالحج (كذا في المرقاة) قوله مهل اهل المدينة من ذى
 الحليفة اي من طريقه والطريق الاخر بالرفع اي مهل الطريق الاخر لهم الحجة ومهل اهل العرافات عرق
 وفي نسخة من ذات عرق وهي بكسر العين على مرحلتين من مكة ذكره ابن الملك وقال الطيبي رحمه الله
 موضع فيه عرق وهو الجبل الصغير وقيل كون ذات عرق ميقاتا ثبت باجتهاد عمر رضي الله تعالى عنه نص عليه
 الشافعي في الام ويذكر عليه رواية البخاري عن ابن عمر لما فتح مصر ان البصرة والكوفة في زمن عمر رضي
 الله تعالى عنه اي اسسا حينئذ اد هما اسلاميتان اتوا عمر فقالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدد لاهل
 نجد قرنا وادا اردنا ان نأتي قرنا يشق علينا قال فانظروا حدودها من طريقكم فحد لهم ذات عرق وجمع
 بينهما بان عمر رضي الله تعالى عنه لم يبلغه الخبر فاجتهد فيه فاصاب ووافق السنة فهو من عادته في موافقته
 ولهذا نص الشافعي رحمه الله تعالى على كل منها ولا ينافي ذلك ان العراق لم يفتح الا بعد وفاته عليه الصلاة
 والسلام لانه علم انه سيفتح فوق لاهله ذلك كما وقت لاهل مصر والشام مامر قبل فتحها ايضا ثم كاهل العراق
 اهل خراسان وعيرم ممن يمر بذات عرق ولا ينافيه ايضا خبر الزمذي وحسه وان اعترض بان فيه ضعيفا من
 انه عليه الصلاة والسلام وقت لاهل المشرق العقيق فان عرقا جبل مشرف على العقيق وقرية ذات عرق خربت
 ومن ثم قال النووي وغيره يجب على العراقي ان يتحراها ويطلب آثارها القديمة ليحرم منها واقول اذا احرم
 من العقيق يكون احوط لانه مقدم عليه ونظيره الحجة ورابع فانه مقدم عليها فالاحتياط في الاحرام لسابق
 (كذا في المرقاة) قوله اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع عمر الحديث قال الامام البخاري (باب كم اعتمر
 النبي صلى الله عليه وسلم) وقال الحافظ العلام رحمه الله تعالى اورد حديث عائشة وابن عمر في انه اعتمر اربعة

إِلَّا أَنِّي كَانَتْ مَعَ حَجَّتِهِ إِمْرَةً مِنَ الْحَدِيثَةِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَعُمْرَةً مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَعُمْرَةً مِنَ الْبَعْرِ أَنَّهُ حَيْثُ قَسَمَ غَنَائِمَ حُنَيْنٍ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَعُمْرَةً مَعَ حَجَّتِهِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ قَبْلَ أَنْ يَحْجَّ مَرَّتَيْنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عَنْ * أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَقَامَ الْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ فَقَالَ أَنِّي كُلَّ عَامٍ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَوْ قُلْتُهَا نَعَمْ لَوْجِبَتْ وَلَوْ وَجِبَتْ لَمْ نَعْمَلُوا بِهَا وَلَمْ تَسْتَطِيعُوا وَالْحَجَّ مَرَّةً فَمَنْ زَادَ فَتَطَوَّعٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَلَكَ زَادًا وَرَاحِلَةً نَبِلْنَاهُ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ وَلَمْ يَحْجْ فَلَا عَلَيْهِ أَنْ يَمُوتَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ أَسْتَطَاعَ إِلَيْهِ

وكذا حديث انس وختم بحديث البراء أنه اعتمر مرتين والجمع بينه وبين أحاديثهم أنه لم يعد العمرة التي قرنها بحجته لأن حديثه مقيد بكون ذلك وقع في ذي القعدة والتي في حجته كانت في ذي الحجة وكأنه لم يعد أيضا التي صد عنها وإن كانت وقعت في ذي القعدة أو عدها ولم يعد عمرة الجمرات لحفاؤها عليه كما خفيت على غيره كما ذكر ذلك عرش الكعبين فيما أخرجه الترمذي وروى يونس بن بكير في زيادات المغازي وعبد الرزاق جميعا عن عمر بن ذر عن مجاهد عن أبي هريرة قال اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث عمر في ذي القعدة وهذا موافق لحديث عائشة وابن عمر وزاد عليه تعيين الشهر لكن روى سعيد بن منصور عن الدراوردي عن هشام عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر ثلاث عمر عمرتين في ذي القعدة وعمرة في شوال استاده قوي وقد رواه مالك عن هشام عن أبيه مرسل لكن قولها في شوال مخير لقول غيرها في ذي القعدة ويجمع بينهم بأن يكون ذلك وقع في آخر شوال وأول ذي القعدة ويؤيده ما رواه ابن ماجه بإسناد صحيح عن مجاهد عن عائشة لم يعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا في ذي القعدة (كذا في فتح الباري) قوله فلا عليه أن يموت يهوديا أو نصرانيا أي لا يتفاوت عليه أن يموت يهوديا أو نصرانيا والمضى أن وفاته على هذه الحالة ووفاته على اليهودية والنصرانية سواء فيما فعله من كفران نعمة الله تعالى وترك ما أمر به والانتهاك في معصيته وهو من باب المبالغة والتشديد والأيذان لعظمة شأن الحج ونظيره قوله تعالى ومن كفر فإن الله غني عن العالمين — فإنه وضع فيه ومن كفر موضع ومن لم يحج تعظيما للحج وتغليظا على تاركه والله أعلم (كذا في شرح الطبري رحمه الله تعالى) وقال حجة الله على العالمين الذهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره ترك ركن من أركان الإسلام يشبه الخروج عن الملة وإنما شبه تارك الحج باليهودي والنصراني وتارك الصلاة بالمشرك لأن اليهود والنصارى يصلون ولا يحجون ومشركو العرب يحجون ولا يصلون (كذا في حجة

سَيِّلاً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَفِي إِسْنَادِهِ مَقَالٌ وَهَلَالُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
مُجَاهِدٌ وَالْحَارِثُ يُضَعَّفُ فِي الْحَدِيثِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَرُورَةَ فِي الْإِسْلَامِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَرَادَ الْحَجَّ فَلْيُعَجِّلْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ
* وَعَنْ * ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَابِعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ
فَإِنَّهُمَا يَنْفِيَانِ الْفَقْرَ وَالذُّنُوبَ كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ وَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَيْسَ لِلْحَجَّةِ
الْمَبْرُورَةِ ذَوَابٌ إِلَّا الْجَنَّةُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ عُمَرَ إِلَى
قَوْلِهِ خَبَثَ الْحَدِيدِ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يُوجِبُ الْحَجَّ قَالَ أَلَزَادُ وَالرَّاحِلَةُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ *
قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ مَا الْحَاجُّ قَالَ الشَّيْءُ التَّغْلُ فَقَامَ آخِرُ فَقَالَ

الله (البالغة) قوله لا ضرورة الخ بالصاد المهملة المفتوحة وهو التبتل وترك النكاح اي لا ينبغي لمسلم ان يقول
لا اتزوج لانه ليس من اخلاق المؤمنين بل هو فعل الرهبان والضرورة الذي لم يحج قط واصله من الضر
الحبس والمنع قال القاضي وظاهر الكلام يدل على ان تارك الحج ليس بمسلم والمراد منه انه لا ينبغي ان
يكون في الاسلام احد يستطيع الحج ولا يحج فمبر عنه بهذه العبارة للتشديد والتغليظ والله اعلم (كذا في
شرح الطيبي رحمه الله تعالى قوله من اراد الحج فليعجل بتشديد الجيم قال الطيبي رحمه الله تعالى اي من قدر
على الحج فليغتيم الفرصة وقيل امر استحبابه والاصح عندنا ان الحج واجب على الفور وهو قول ابى يوسف
ومالك رحمهما الله تعالى وعن ابى حنيفة رحمه الله تعالى ما يدل عليه (ق) قوله تابعوا بين الحج والعمرة
اي قاربوا بينهما اما بالقران او بفعل احدهما بعد الاخر قال الطيبي رحمه الله تعالى اذا اعتمرتم فحجوا واذا
حججتم فاعتمرؤا واما قول ابن حجر بحيث يسمى متابعا له عرفا فلا دليل عليه لغة ولا شرعا فانها اي الحج
والاعتمار ينفيان اي كل منهما وابعد ابن حجر رحمه الله تعالى في تجويز جمعهما الفقر اي يزيلانه وهو يحتمل
الفقر الظاهر بحصول غنى اليد والفقر الباطن بحصول غنى القلب والذنوب اي بمحواتها قيل المراد بها الصغائر
ولكن ياباه قوله كما ينفي الكبير وهو ما ينفخ فيه الحداد لاشتعال النار للتصفية خبث الحديد والذهب والفضة
اي وسخها المشبه بوسخ المعصية فيحمل على صدورهما من اللثائب او يقال نحو الذنوب على قدر الاشتغال في
ازالة العيوب (كذا في المرقاة) قوله ما الحاج اي الكامل والمعنى ما صفة الحاج الذي يحج او يكون ما بمعنى
من قال الطيبي يسأل بما عن الجنس وعن الوصف والمراد هنا الثاني بجوابه صلى الله عليه وسلم قال الشئ
بكسر العين اي المغبر الرأس من عدم الغسل ولفرق الشعر من عدم المشط وحاصله تارك الزينة التفل بكسر
الفاء اي تارك الطيب فيوجد منه رائحة كريهة من تقل الشيء من فيه اذا رمى به متكرها له فقام آخر فقال

يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْحَجِّ أَفْضَلُ قَالَ الْعَجُّ وَالْحَجُّ قَقَامٌ آخَرُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا السَّيْلُ قَالَ زَادٌ وَرَاحِلَةٌ وَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ فِي سُنَنِهِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرِ الْفَصْلَ الْأَخِيرَ * وَعَنْ * أَبِي رَزِينٍ الْعُقَيْلِيِّ أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَبِي شَيْخٌ كَبِيرٌ لَا يَسْتَطِيعُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ وَلَا الظُّعْنَ قَالَ حُجَّ عَنْ أَبِيكَ وَأَعْتِمِرْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ لَيْسَ بِكَ عَنْ شُبْرُمَةَ قَالَ أَخِي أَوْ قَرِيبِي قَالَ أَحْبَبْتُ عَنْ نَفْسِكَ قَالَ لَا قَالَ حُجَّ عَنْ نَفْسِكَ ثُمَّ حُجَّ عَنْ شُبْرُمَةَ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * قَالَ وَقَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ الْمَشْرِقِ الْعَقِيقَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْحَجِّ أَيُّ أَعْمَالِهِ أَوْ خَصَالِهِ جَدَارٌ كَانَ أَفْضَلَ أَيُّ أَكْثَرُ ثَوَابًا قَالَ الْعَجُّ وَالْحَجُّ بِتَشْدِيدِ هَاوِلِ الْأَوَّلِ رَفَعَ الصَّوْتَ بِالتَّلْبِيَةِ وَالثَّانِي سِيلَانِ دِمَاءِ الْهَدْيِ وَقِيلَ دِمَاءُ الْأَضَاحِيِّ قَالَ الطَّبِيبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ السُّؤَالُ عَنْ نَفْسِ الْحَجِّ وَيَكُونُ الْمُرَادُ مَا فِيهِ الْعَجُّ وَالْحَجُّ وَقِيلَ عَلَى هَذَا يُرَادُ بِهِمَا الْأَسْتِغَابُ لِأَنَّهُ ذَكَرَ أَوَّلَهُ الَّذِي هُوَ الْأَحْرَامُ وَآخِرَهُ الَّذِي هُوَ التَّحَلُّلُ بَارَاقَةَ الدَّمِ اقْتِصَارًا بِالْبَدَأِ وَالْمُنْتَهَى عَنْ سَائِرِ الْأَفْعَالِ أَيُّ الَّذِي لَا يَسْتَوْعِبُ جَمِيعَ أَعْمَالِهِ مِنَ الْأَرْكَانِ وَالْمُنْدُوبَاتِ قَقَامٌ آخَرُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا السَّيْلُ أَيْ الْمَذْكُورُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا) وَقَوْلُ ابْنِ الْمَلِكِ أَيُّ مَا اسْتَطَاعَةَ السَّيْلُ غَيْرُ صَحِيحٍ قَالَ زَادُ وَرَاحِلَةٌ أَيُّ بِحَسَبِ مَا يَلْبِقَانِ بِكُلِّ أَحَدٍ وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمُعْتَبَرُ هُوَ الْوَسْطُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى حَالِ الْحَاجِّ رَوَاهُ أَيُّ صَاحِبِ الْمَصَابِيحِ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ أَيُّ الْحَدِيثِ بِكَمَالِهِ مُسْنَدًا وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ أَيُّ الْحَدِيثِ وَكَانَ حَقُّهُ أَنْ يَقُولَ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي سُنَنِهِ إِلَّا أَنَّهُ أَيُّ ابْنِ مَاجَةَ لَمْ يَذْكُرِ الْفَصْلَ الْأَخِيرَ مِنْ الْفُصُولِ الثَّلَاثَةِ فِي الْحَدِيثِ وَهُوَ الْآخَرُ مِنْ قَوْلِهِ قَقَامٌ آخَرُ وَالْفَصْلُ هُنَا بِمَعْنَى الْفَقْرَةِ فِي الْكَلَامِ فَتَدْبُرُ (كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ) قَوْلُهُ وَلَا الظُّعْنَ قَالَ التَّوْرِبَشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ الظُّعْنَ بَفَتْحِ الظَّاءِ وَسُكُونِ الْعَيْنِ الرَّحْلَةُ وَالْمَعْنَى اتَّهَى بِهِ كِبَرُ السِّنِّ إِلَى أَنَّهُ لَا يَقْوَى عَلَى السَّيْرِ وَلَا عَلَى الرُّكُوبِ أَقُولُ يُمْكِنُ أَنْ يَكُنِيَ بِهِ عَنْ الْقُوَّةِ وَيُرَادُ بِنَفْيِ اسْتَطَاعَةِ عَدَمِ الزَّادِ وَالرَّاحِلَةِ كَانَهَا قَالَتْ لَيْسَ لَهُ زَادٌ وَلَا رَاحِلَةٌ بَعْدَ أَنْ وَجِبَ عَلَيْهِ الْحَجُّ وَقَالَ الْمُظْهَرُ يَحْتَمِلُ أَنْ يُرِيدَ بِقَوْلِهِ لَا يَسْتَطِيعُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ الْإِهْمَا إِلَيْهِمَا رَاجِلًا وَبِالظُّعْنَ رُكُوبَ الدَّابَّةِ قَالَ الْأَشْرَفُ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ النِّيَابَةِ فِي الْحَجِّ وَفِي الْحَدِيثِ الْآتِي دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ النِّيَابَةَ أَمَّا تَجُوزُ بَعْدَ فَرْضِ الْحَجِّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (طَبِيبِي أَطَابَ اللَّهُ ثَرَاهُ) قَوْلُهُ لَيْسَ بِكَ عَنْ شُبْرُمَةَ بِضَمِّ الشَّيْنِ وَالرَّاءِ وَسُكُونِ الْمُوَحَّدَةِ قَالَ مِنْ شُبْرُمَةَ قَالَ أَخِي أَوْ قَرِيبِي شَكَّ الرَّاوِي قَالَ أَحْبَبْتُ بِهِمَزَةَ الْأَسْتِفْهَامِ عَنْ نَفْسِكَ أَيُّ أَوَّلًا قَالَ لَا قَالَ حُجَّ عَنْ نَفْسِكَ ثُمَّ حُجَّ عَنْ شُبْرُمَةَ قَالَ الطَّبِيبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ دَلَّ عَلَى أَنَّ الصَّرُورَةَ لَا يَجِيعُ عَنْ غَيْرِهِ وَالْإِهْمَا ذَهَبُ الْأَوْزَاعِي وَالشَّافِعِيُّ وَاحْتِمَالُ أَنْ يَكُنِيَ عَنْ غَيْرِهِ يَنْقَلِبُ عَنْ نَفْسِهِ وَذَهَبُ مَالِكٍ وَالثَّوْرِيُّ وَاصْحَابُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى أَنَّهُ يَجِيعُ إِذَا لَا أَنَّهُ يَكْرَهُ فَيَحْمِلُ الْأَمْرَ عَلَى التَّدْبِيرِ وَالْعَمَلِ بِالْأَوَّلِيِّ (ق) قَوْلُهُ لِأَهْلِ الْمَشْرِقِ أَيُّ لِأَحْرَامِهِمُ وَالْمُرَادُ بِهِمْ مَنْ مَنَزَلُهُ خَارِجُ الْحَرَمِ مِنْ شَرْقِيَّةِ مَكَّةَ إِلَى أَقْصَى بِلَادِ الشَّرْقِ وَمِنْ الْعَرَاقِ وَالْعَقِيقِ

وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَّتَ لِأَهْلِ الْعِرَاقِ ذَاتَ عِرْقٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَهَلَ بِحُجَّةٍ أَوْ عُمْرَةٍ مِنَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ أَوْ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ أَهْلُ الْيَمَنِ يَحْجُونَ أَفْلاَ يَتَزَوَّدُونَ وَيَقُولُونَ نَحْنُ الْمُتَوَكِّلُونَ فَإِذَا قَدِمُوا مَكَّةَ سَأَلُوا النَّاسَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَى النِّسَاءِ جِهَادٌ قَالَ نَعَمْ عَلَيْهِنَّ جِهَادٌ لَا قِتَالُ فِيهِ الْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنَ الْحَجِّ حَاجَةٌ ظَاهِرَةٌ أَوْ سُلْطَانٌ جَائِرٌ أَوْ مَرَضٌ حَاسٍ فَمَاتَ وَلَمْ يَحُجَّ فَلَيْمَتْ إِنْ شَاءَ يَهُودِيًّا وَإِنْ شَاءَ نَصْرَانِيًّا رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ الْحَاجُّ وَالْعُمَرَاءُ وَفَدُ اللَّهِ إِنْ

وهو موضع بجزاء ذات العرق مما وراه وقيل داخل في حد ذات العرق واصله كل مسيل شقه السيل فوسعه من العرق وهو القطع والشق وقت لاهل العرق ذات عرق قال ابن الملك كانه صلى الله عليه وسلم عين لاهل المشرق ميقاتين العقيق وذات عرق فمن احرم من العقيق قبل ان يصل الى ذات عرق فهو افضل ومن جاوزه فاحرم من ذات عرق جاز ولا شيء عليه (كذا في المرقاة) قوله من اهل اى احرم بحجة او عمره او للتبويب من المسجد الاقصى قيل انما خص المسجد الاقصى لفضله ولرغم الملة التي محجها بيت المقدس الى المسجد الحرام غفر له ماتقدم من ذنبه وما تأخر اى من الصغائر ويرجى الكبائر وقال الطيبي لانه لا اهلل افضل واعلى من ذلك لانه اهل من افضل البقاع ثم مر بالافضل ثم انتهى الى الافضل فلا غرو ان يعامل معاملة افضل البشر ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك وما تأخر اه او وجبت اى ثبتت له الجنة اى ابتداء واو للشك قيل فيه اشارة الى ان موضع الاحرام متى كان ابعد كان الثواب اكثر اه وفي الحديث دليل على ان تقديم الاحرام على المواقيت ومن ديرة اهله افضل قال ابن الهمام روى الحاكم رحمه الله في التفسير من المستدرک عن عبد الله بن سلمة المري قال سئل علي رضي الله تعالى عن قوله تعالى وآتوا الحج والعمرة لله فقال ان تحرم من ديرة اهلك وقال صحيح على شرط الشيخين اه (ق) قوله فانزل الله وتزودوا اى خذوا زادكم من الطعام واتقوا الاستطعام والتمثيل على الانام (كذا في المرقاة) قوله الحاج اى الفريق الحاج والمراد به الجنس والعمار بضم العين وتشديد الميم جمع العاصر بمعنى المعتمر قال الزمخشري لم نسمع عمر بمعنى اعتمر ولكن عمر الله بمعنى عبده ولعل غيرنا سمعه واستعمل بعض تصاريفه دون بعض وقد الله الاضافة للتشريف والمراد وقد

دَعْوَهُ أَجَابَهُمْ وَإِنْ اسْتَغْفَرُوهُ غُفِرَ لَهُمْ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْهُ * قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَقَدْ أَلَّفَ اللَّهُ ثَلَاثَةَ الْغَازِي وَالْحَاجِّ وَالْمُعْتَمِرِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَقِيتَ الْحَاجَّ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ وَصَاحِبَهُ وَمَرْءَهُ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَكَ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بَيْتَهُ فَإِنَّهُ مَغْفُورٌ لَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَرَجَ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا أَوْ غَازِيًا ثُمَّ مَاتَ فِي طَرِيقِهِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَجْرَ الْغَازِي وَالْحَاجِّ وَالْمُعْتَمِرِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

﴿ باب الاحرام والتلبية ﴾

الفصل الاول * عن * عائشة قالت كنت أطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم

حرمه أي كجماعة قادمون عليه ونازلون لديه وحقرون إليه أن دعوه أجابهم وأن استغفروه غفر لهم رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ وَجْهٌ أَفْرَادُ الْحَاجِّ وَجَمْعُ مَا بِهِ الْإِشَارَةُ إِلَى تَمِيزِ الْحَجِّ بِأَنَّ الْمُتَلَبِّسَ بِهِ وَإِنْ كَانَ وَحْدَهُ يَسْلُحُ لِأَنَّهُ يَكُونُ قَائِمًا مَقَامَ الْوَفْدِ الْكَثِيرِينَ بِخِلَافِ الْعِمْرَةِ فَانْهَا لَتَرَاحِي مَرْتَبَتَهَا عَنِ الْحَجِّ لَا يَكُونُ الْمُتَلَبِّسُ بِهَا وَحْدَهُ قَائِمًا مَقَامَ أُولَئِكَ إِذْ هُوَ وَجْهٌ وَجْهٌ كَمَا لَا يَغْنَى وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى مَذْهَبِنَا أَنَّ الْعِمْرَةَ سَنَةٌ وَالْأَعْلَى مَقْتَضَى مَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ وَلَا يَظْهَرُ وَجْهٌ التَّفَاوُتُ فِي الْفَرِيضَةِ لَدَمِ الْفَرْقِ عِنْدَ بَيْنِ الْإِدْلَةِ الْقَطْعِيَّةِ وَالظَّنِّيَّةِ وَلَا اسْتِدْلَالَهُمْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَاتَّمُوا الْحَجَّ وَالْعِمْرَةَ لِلَّهِ) وَهُمَا مُسْتَوِيَانِ فِي اقْتِضَاءِ الْأُمْرَةِ (ق) قَوْلُهُ إِذَا لَقِيتَ الْحَاجَّ أَيْ الْفَارِغَ مِنَ الْحَجِّ وَفِي مَعْنَاهُ الْمُعْتَمِرُ وَالزَّائِرُ وَالْغَازِي وَطَالِبُ الْعِلْمِ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ أَيْ مَبَادِرَةً إِلَيْهِ وَصَاحِبَهُ أَيْ تَوَاضَعًا إِلَيْهِ وَمَرْءَهُ أَيْ التَّمَسُّقَ مِنْهُ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَكَ وَفِيهِ مَبَالِغَةُ عَظِيمَةٍ فِي حَقِّهِ حَيْثُ جِي مَغْفِرَةٌ غَيْرُهُ بِاسْتَغْفَارِهِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بَيْتَهُ وَيَشْتَغِلَ بِخُوصِيَّةِ نَفْسِهِ وَيَتَلَوَّثَ بِمَوْجِبَاتِ غَفْلَتِهِ فَإِنَّهُ مَغْفُورٌ لَهُ وَمَنْ دَعَا لَهُ مَغْفُورٌ لَهُ غُفِرَ لَهُ: * تَضَوُّعُ أَرْوَاحٍ نَجَّدَ مِنْ ثِيَابِهِمْ * عِنْدَ الْقُدُومِ لِقَرَبِ الْعَهْدِ بِالْأَدَارِ *

كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَجْرَ الْغَازِي وَالْحَاجِّ وَالْمُعْتَمِرِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ) (ق)

﴿ باب الاحرام والتلبية ﴾

قَوْلُهَا كُنْتُ أَطْيَبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخُ اسْتَبْلُ بِهِ عَلَى اسْتِحْبَابِ التَّطْيِيبِ عِنْدَ ارَادَةِ الْإِحْرَامِ وَجَوَازِ اسْتِدَامَتِهِ بَعْدَ الْإِحْرَامِ وَأَنَّهُ لَا يَضُرُّ بَقَاءَ لَوْنِهِ وَرَائِحَتِهِ وَأَنَّمَا يَحْرَمُ ابْتِدَآؤُهُ فِي الْإِحْرَامِ وَهُوَ قَوْلُ الْجُمْهُورِ وَعَنْ مَالِكٍ يَحْرَمُ وَلَكِنْ لَا فِدْيَةٌ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ تَجِبُ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ يَكْرَهُ أَنْ يَتَطَيَّبَ قَبْلَ الْإِحْرَامِ بِمَا يَبْقَى عَنْهُ بَعْدَهُ وَقَدْ رَوَى أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِنْ طَرِيقِ عَائِشَةَ بِنْتُ طَلْحَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنَّا نَضْمُخُ وَجُوهَنَا بِالْمَسْكِ الْمَطْيِيبِ قَبْلَ أَنْ نَحْرِمَ ثُمَّ نَحْرِمُ فَنَعْرِقُ فَيَسِيلُ عَلَى وَجُوهِنَا وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا يَنْهَانَا

لِإِحْرَامِهِ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ وَلِحِلِّهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ بِطَيْبٍ فِيهِ مَسْكٌ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى
وَيْصِ الطَّيْبِ فِي مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ مُتَقَرِّقٌ عَلَيْهِ
﴿ وَعَنْ ﴾ أَبِي عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلُ مَلْبِداً يَقُولُ لَيْلِكَ

فهذا صريح في بقاء عين الطيب (فتح الباري) قوله لا حرّامه أي لأجل إحرامه وللنساء حين أراد أن يحرم
ولم يسم نحوه كما سيأتي قريباً وحله أي بعد أن يري ويحلق (فتح الباري) قوله قبل أن يطوف بالبيت قبل أي أن
يطوف طواف الأفاضة وسيأتي في اللباس من طريق يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن القاسم بلفظ قبل أن يفيض
والنساء من هذا الوجه وحين يريد أن يزور البيت ولم يسم نحوه من طريق عمرة عن عائشة وللنساء من طريق
ابن عينة عن الزهري عن عروة عن عائشة وحله بعد ما يري جرة العقبة قبل أن يطوف بالبيت واستدل به
على حل الطيب وغيره من محرمات الإحرام بعد رمي جرة العقبة ويستمر امتناع الجماع ومعلقاته على الطواف
بالبيت (كذا في فتح الباري) قوله يهل أي يرفع صوته بالتلبية ملبداً مكسر الباء وفتحها أي شعره بالصمغ أو
الحناء أو الخطمي ولعله كان به عذر قال ابن الملك التليد هو الصاق شعر الرأس بالصمغ أو الخطمي أو غير
ذلك كيلا يتخلله الغبار ولا يصيبه شيء من الموم وبقيا من حر الشمس وهذا جائز عند الشافعي رحمه الله
تعالى وعندنا يلزمه دم أن لبد بما ليس فيه طيب لأنه كغطية الرأس ودمان أن كان فيه طيب وقال ابن الممام
وما ذكره رشيد الدين البصري وحسن أن يلبد رأسه قبل الإحرام مشكل لأنه لا يجوز استحباب التغطية
الكائنة قبل الإحرام بخلاف الطيب اهـ ويمكن حمله مع الحديث على التليد الأقوي من جمع الشعر ولقه وعدم
تخليته متفرقا في القاموس تلبد الصوف ونحوه تداخل ولزق بعضه ببعض (ق) قوله ليلك هو لفظ مثق عند
سيبويه ومن تبعه وقال يونس هو اسم مفرد والقه انما انقلبت ياء لاتصالها بالضمير ككدي وعلى ورد بأنها قلبت
ياء مع المظهر وعن الفراء هو منصوب على المصدر واصله لبالك فتى على التأكيدي أي البابا بعد الباب وهذه التثنية
ليست حقيقية بل هي للتكثير أو المبالغة ومعناه اجابة بعد اجابة أو اجابة لازمة قال ابن الأنباري ومثله حنانك
أي تحتنا بعد تحنن وقيل معنى ليلك اتجاهي وقصدي اليك مأخوذ من قولهم داري تلب دارك أي تواجهها وقيل
معناه محبتي لك مأخوذ من قولهم امرأة لبة أي عبة وقيل اخلاصي لك من قولهم حب لباب أي خالص وقيل انا
مقيم على طاعتك من قولهم لب الرجل بالمكان اذا اقام وقيل قربا منك من الاباب وهو القرب وقيل خاضعالك
والاول اظهر واشهر لان المحرم مستجيب لدعاء الله اياه في حج بيته ولهذا من دعا فقال ليلك فقد استجاب وقال
ابن عبد البر قال جماعة من اهل العلم معنى التلبية اجابة دعوة ابراهيم حين اذن في الناس بالحج انتهى وهذا
اخرجه عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم باسنادهم في تفاسيرهم عن ابن عباس ومجاهد وعطاء وعكرمة
وقنادة وغير واحد والاسانيد اليهم قوية واخوى ما فيه عن ابن عباس ما اخرجه احمد بن منيع في مسنده وان
ابن حاتم من طريق قابوس بن ابي ظبيان عن ابيه عنه قال لما فرغ ابراهيم عليه السلام من بناء البيت قيل له اذن
في الناس بالحج قال رب وما يبلغ صوتي قال اذن وعلي البلاغ قال فنادي ابراهيم يا ايها الناس كتب عليكم الحج
الى البيت العتيق فسمعه من بين السماء والارض افلاترون ان الناس يحشون من اقصى الارض يلبون ومن
طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وفيه فاجابوه بالتلبية في اصلاب الرجال وارجام الناس واول من اجابه
اهل اليمن فليس حاج يحج من يومئذ الى ان تقوم الساعة الا من كان اجاب ابراهيم يومئذ قال ابن المنير

اللَّهُمَّ لِيْكَ لَا شَرِيْكَ لَكَ لِيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكُ لَا شَرِيْكَ لَكَ لَا يَزِيْدُ

في الحاشية وفي مشروعية التلبية تلييه على اكرام الله تعالى لعباده بان وفودهم على بيته انما كان باستدعاء منه سبحانه وتعالى قوله ان الحمد روي بكسر المعزة على الاستئناف وفتحها على التعليل والكسر اجود عند الجمهور وقال ثعلب لان من كسر جعل معناه ان الحمد لك على كل حال ومن فتح قال معناه ليك لهذا السبب وقال الخطابي لمج العامة بالفتح وحكاه الزمخشري عن الشافعي وقال ابن عبد البر المعنى عندي واحد لان من فتح اراد ليك لان الحمد لك على كل حال وتعقب بان التقيد ليس في الحمد وانما هو في التلبية قال ابن دقيق العيد الكسر اجود لانه يقتضي ان تكون الاجابة مطلقة غير معلة وان الحمد والنعمة لله على كل حال والفتح يدل على التعليل فكأنه يقول اجبتك لهذا السبب والاول اعم فهو اكثر فائدة ولما حكى الرافعي الوجهين من غير ترجيح رجع النووي الكسر وهذا خلاف ما نقله الزمخشري ان الشافعي اختار الفتح وان ابا حنيفة اختار الكسر قوله والنعمة لك المشهور فيه النصب قال عياض ويجوز الرفع على الابتداء ويكون الخبر محذوفا والتقدير ان الحمد لك والنعمة - تنقمة لك قاله ابن الانباري وقال ابن المنير في الحاشية قرن الحمد والنعمة وافرد الملك لان الحمد متعلق بالنعمة ولهذا يقال الحمد لله على نعمه فجمع بينها كأنه قال لا حمد الا لك لانه لا نعمة الا لك واما الملك فهو معنى مستقل بنفسه ذكر لتحقيق ان النعمة كلها لله لانه صاحب الملك قوله والملك بالنصب ايضا على المشهور (ولذا يستحب الوقف عند قوله والملك ويبدأ لا شريك لك) ويجوز الرفع وتقديره والملك كذلك ووقع عند مسلم من رواية موسى بن عقبه عن نافع وغيره عن ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استوت به راحلته عند مسجد ذي الحليفة اهل فقال ليك الحديث والمصنف في اللباس من طريق الزهري عن سالم عن ابيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل ملبدا يقول ليك اللهم ليك الحديث وقال في آخره لا يزيد على هذه الكلمات زاد مسلم من هذا الوجه قال ابن عمر كان عمر يهل بهذا يزيد ليك اللهم ليك وسعديك والخير في يديك والرغباء اليك والعمل وهذا القدر في رواية مالك ايضا عنده عن نافع عن ابن عمر انه كان يزيد فيها فذكر نحوه فعرف ان ابن عمر اقتدى في ذلك بابيه واخرج ابن ابي شيبة عن طريق المسور بن مخرمة قال كانت تلبية عمر فذكر مثل المرفوع وزاد ليك مرغوبا ومرهوبا اليك ذا النعماء والفضل الحسن واستدل به على استحباب الزيادة على ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك قال الطحاوي بعد ان اخرجه من حديث ابن عمر وابن مسعود وعائشة وجابر وعمر وابن معدي كرب اجمع المسلمون جميعا على هذه التلبية غير ان قوما قالوا لا بأس ان يزيد فيها من الذكر لله ما احب وهو قول محمد والثوري والاوزاعي واحتجوا بحديث ابي هريرة يعني الذي اخرجهم النسائي وابن ماجه وصححه ابن حبان والحاكم قال كان من تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم ليك اله الحق ليك وبزيادة ابن عمر المذكورة وخالفهم آخرون فقالوا لا ينبغي ان يزداد على ما علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس كما في حديث عمر وابن معدي كرب ثم فعله هو ولم يقل لبوا بما شتم بما هو من جنس هذا بل علمهم كما علمهم التكبير في الصلاة فكذا لا ينبغي ان يتعدى في ذلك شيئا مما علمه ثم اخرج حديث عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه انه سمع رجلا يقول ليك ذا المعارج فقال انه لذو المعارج وما هكذا كنا نلي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فهذا سعد قد كره الزيادة في التلبية وبه تأخذ انتهى ويدل على الجواز ما وقع عند النسائي من طريق عبد الرحمن ابن يزيد عن ابن مسعود

قال كان من تلبية التي صلى الله عليه وسلم قد كرهه فقيه دلالة على انه قد كان يلبي بغير ذلك وما تقدم عن عمر وابن عمر وروى سعيد بن منصور من طريق الاسود بن يزيد انه كان يقول لييك غفار الذنوب وفي حديث جابر الطويل في صفة الحج حتى استوت به ناقته على البيداء اهل بالتوحيد لييك اللهم لييك الخ قال واهل الناس بهذا الذي يهلون به فلم يرد عليهم شيئا ولزم تليته واخرجه ابو داود من الوجه الذي اخرجيه منه مسلم قال والناس يزيدون ذا المعارج ونحوه من السلام والني صلى الله عليه وسلم يسمع فلا يقول لهم شيئا وفي رواية البيهقي ذا المعارج وذا الفواضل وهذا يدل على ان الاختصار على التلبية المرفوعة افضل لمداومته هو صلى الله عليه وسلم عليها وانه لا بأس بالزيادة لكونه لم يردھا عليهم واقرب عليها وهو قول الجمهور وبه صرح اشهب وحكى ابن عبد البر عن مالك الكراهة قال وهو احد قولي الشافعي وقال الشيخ ابو حامد حكى اهل العراق عن الشافعي يعني في القديم انه كره الزيادة على المرفوع وغلطوا بل لا يكره ولا يستحب وحكى الترمذي عن الشافعي قال فان زاد في التلبية شيئا من تعظيم الله فلا بأس واحب الي ان يقتصر على تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ان ابن عمر حفظ التلبية عنه ثم زاد من قبله زيادة ونصب البيهقي الخلاف بين ابي حنيفة والشافعي فقال الاختصار على المرفوع احب ولا ضيق ان يزيد عليها قال وقال ابو حنيفة ان زاد فحسن وحكى في المعرفة عن الشافعي قال ولا ضيق على احد في قول ما جاء عن ابن عمر وغيره من تعظيم الله ودعائه غير ان الاختيار عندي ان يفرد ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك انتهى وهذا اعدل الوجوه فيفرد ما جاء مرفوعا واذا اختار قول ما جاء موقوفا او انشأه هو من قبل نفسه مما يليق قاله على انفراده حتى لا يتلظ بالمرفوع وهو شبهه بحال الدعاء في التشهد فانه قال فيه ثم ليتخير من المسئلة والثاء اما شاء اي بعدما يفرغ من المرفوع كما تقدم ذلك في موضعه (كذا في فتح الباري) وفي تاريخ مكة للازرق صفة تلبية جماعة من الانبياء عليهم السلام رواء من رواية عثمان بن ساج قال اخبرني صادق انه بلغه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقد مر بفج الروحاء سبعون نبيا تليبتهم شق منهم يونس بن متى وكان يونس يقول لييك فراج الكرب لييك وكان موسى صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لييك انا عبدك لديك لييك قال وتلبية عيسى عليه السلام انا عبدك وابن امك بنت عبدك لييك وروى الحاكم في المستدرک من رواية داود بن ابي هند عن عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف بعرفات فلما قال لييك اللهم لييك قال انما الخير خير الآخرة وقال هذا حديث صحيح ولم يخرجاه وررى الدارقطني في العلل من رواية محمد بن سيرين عن يحيى بن سيرين عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لييك حبا حقا تعبدا ورقا (كذا في عمدة القاري) ﴿ تكميل ﴾ اتفقوا على ان الاحرام لا يكون الا بنية واختلفوا هل تجزيء النية من غير التلبية فقال مالك والشافعي رحمهم الله تعالى تجزيء النية من غير التلبية وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى التلبية في الحج كتكبيرة الاحرام في الصلاة الا انه يجزيء عنده كل لفظ يقوم مقام التلبية كما يجزيء عنده في افتتاح الصلاة كل لفظ يقوم مقام التكبير وهو كل ما يدل على التعظيم (كذا في بداية المجتهد) وقال الشيخ الاكبر قدس الله سره — اختلفوا في التلبية هل هي ركن او لا فقال بعضهم ركن من اركان الحج — وبه اقول فان الله تعالى يقول (فليستجيئوا لي) وهو قد دعانا الى بيته فلا بد ان نقول لييك ثم نأخذ في الفعل وقال بعضهم ليست ركنا اه كلامه في الفتوحات وفي شرح الآثار للطحاوي ان التكبيرة والتلبية ركنان من اركان الصلاة والحج وتقل عن ابي حنيفة رح انها فريضة فلا يصح الحج بدونها وقال السروجي في

عَلَى هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَدْخَلَ رِجْلَهُ فِي الْغُرْزِ وَأَسْتَوَتْ بِهِ نَاقَتُهُ قَائِمَةً أَهْلًا مِنْ عِنْدِ مَسْجِدِ ذِي الْحَلِيفَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصْرُخُ بِالْحَجِّ صُرَاخًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كُنْتُ رَدِيفَ أَبِي طَلْحَةَ وَإِنَّهُمْ لَيَصْرُخُونَ بِهَا جَمِيعًا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَمِنَّا مَنْ أَهْلُ بَعْرَةَ وَمِنَّا مَنْ أَهْلُ

شرح الهداية وابن المهام وصاحب الاختيار ان التلبية مرة شرط والزيادة سنة والله اعلم (كذا في الاتحاف) قوله اذا ادخل رجله في الغرز الحديث الغرز ركاب الرجل من جلد فاذا كان من خشب او حديد فهو ركاب واستوت به ناقته اي رفعته مستويا على ظهرها وقوله اهل من عند مسجد ذي الحليفة يريد به مبدأ الاهلال وقت اختلاف الروايات عن الصحابة في ذلك فمنهم من قال اهل في دبر الصلاة ومنهم من قال اهل حين استوت به ناقته ومنهم من قال حين استوت به على البيداء والبيداء هي الشرف الذي امام ذي الحليفة واختلاف هذه الرواية لاختلاف احوالهم في العلم بذلك فان كلامهم اخبر بما سمعه وانتهى اليه علمه وكلهم صدق ابرار والتوفيق بينها هين وذلك ان الذي شهد عند الصلاة وسمع الاهلال في دبر الصلاة اخبر به والذي لم يشهده في المسجد او شهد ولم يلقه الصوت وسمعه يهل عند استواء الناقة به اخبر عنه على ما كان عنده وكذلك الذي قال انه اهل حين استوت به على البيداء ولا تضاد بين هذه الاقاويل وانما يحكم بالتناقض اذا كان الزائد نافيا لما بعده وبمصادق ما قررنا عليه الحديث ورد الحديث عن ابي داود المازني رضي الله تعالى عنه وكان من اهل بدر (كذا في شرح المصايح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقد ازال الاشكال مارواه ابو داود والحاكم من طريق سعيد بن جبير قلت لابن عباس عجيبت لاختلاف اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في اهلاله فذكر الحديث وفيه فلما صلى في مسجد ذي الحليفة ركعتين اوجب من مجلسه فاهل بالحج حين فرغ منها فسمع منه قوم فحفظوه ثم ركب فلما استقلت به راحلته اهل وادرك ذلك منه قوم لم يشهدوه في المرة الاولى فسمعوه حين ذلك فقالوا انما اهل حين استقلت به راحلته ثم مضى فلما علا شرف البيداء اهل وادرك ذلك قوم لم يشهدوه فنقل كل احد ما سمع وانما كان اهلا في مصلاه وائم الله ثم اهل ثانيا وثالثا واخرجه الحاكم من وجه آخر من طريق عطاء بن ابن عباس نحوه دون القصة فعلى هذا فكان انكار ابن عمر على من ينحس الاهلال بالقيام على شرف البيداء وقد اتفق فقهاء الامصار على جواز جميع ذلك وانما الخلاف في الافضل (كذا في فتح الباري) قوله نصرخ بالضم حال اي نرفع اصواتنا بالتلبية بالحج صراخا بضم الصاد مفعول مطلق ولعل الاقتصار على ذكر الحج لانه الاصل والمقصود الاعظم او لانه المبدوء به ثم ادخل عليه العمرة وقد يقال هذا حال الراوي ومن واقفه واما حاله عليه الصلاة والسلام فمكثت عنه يعرف من محل آخر فلا ينافي ما سيأتي وعن انس قال كنت رديف ابي طلحة اي رايا خلف ظهره وهو ابن عمه وزوج امه وانهم اي الصحابة والني معهم كما في رواية ليصرخون بها جميعا الحج والعمرة قال ابن الملك وهذا يدل على ان القران افضل وبه قلنا لانه بعد مخالفة الصحابة رضي الله تعالى عنهم للنبي صلى الله عليه وسلم ومعه في اول الوهلة فمنا من اهل بعمرة

بِحَجِّ وَعُمْرَةٍ وَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِالْحَجِّ وَأَهَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجِّ فَأَمَّا مَنْ
 أَهَلَ بِعُمْرَةٍ فَحَلَّ وَأَمَّا مَنْ أَهَلَ بِالْحَجِّ أَوْ جَمَعَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَلَمْ يَحِلُّوا حَتَّى كَانَ يَوْمُ
 النَّحْرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ قَالَ تَمَتَّعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ
 الْوَدَاعِ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ بَدَأَ فَأَهَلَ بِالْعُمْرَةِ ثُمَّ أَهَلَ بِالْحَجِّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

اي لبي بها بان قال ليبيك بعمره واهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج قال الخطابي يحتمل ان يكون
 بعضهم سمعه يقول ليبيك بحجة وخفي عليه قوله وعمره فحكى انه كان مقردا وسمعه آخر يقول ليبيك بحجة
 وعمره فقال كان قارنا ولا تنكر الزيادات في الاخبار كما لا تنكر في الشهادات واكثر الاحاديث الواردة في
 هذا الباب تؤل الى هذين الوجهين اقول ويحتمل ان يكون قارنا ويقول تارة ليبيك بحجة وتارة ليبيك بعمره
 وتارة ليبيك بحجة وعمره وكل حكى ماسمعه فلا يحتاج الى قوله وخفي عليه قوله وعمره فلما من اهل بعمره
 اي احرم بها قبل الحج في اشهره فحل اي خرج من العمرة بعد ان طاف وسعى حل له جميع مخطورات
 الاحرام ثم احرم بالحج واما من اهل بالحج او جمع الحج والعمرة اي في نيته او بادخال احدهما على الاخرى
 فلم يحلوا بكسر الحاء اي لم يخرجوا من الاحرام حتى كان يوم النحر ففي يوم النحر برمي جمرة العقبة والحلق
 حل لهم كل المخطورات الا مباشرة النساء فحل لهم ذلك بطواف الركن قوله تمتع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج حال من العمرة اي تمتع بها منضمة الى الحج ببدأ اي ابتداء النسك
 فاهل بالعمرة ثم اهل بالحج وقال الطيبي رحمه الله تعالى اي استمتع بالعمرة منضمة الى الحج وانتفع بها (كذا
 في المرقاة) وقال الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى (وترى وجه هذا الحديث وما ضاهاه ان تقول ان التمتع
 والقران شرعا في الاسلام ولم يكونوا يعرفونها قبل ذلك ولما حج رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ان التمتع
 اذا ساق الهدى لم يكن له ان يحل حتى يحرم بالحج وهذا يشبه القران في منعه من التحلل حتى ينحر الهدى
 يوم النحر فلم يفرقوا بين هذا التمتع وبين القران لعدم التحليل بين الاحرامين فاضافوا التمتع الى النبي
 صلى الله عليه وسلم من هذا الوجه وحديث ابن عمر ايضا يخرج على هذا الوجه فان قيل فما تصنع بحديثه الذي
 رواه بكر بن عبد الله المزني انه لبي بالحج وحده — قلنا وجه التوفيق بين حديثه ان تقول كان ابن عمر
 في اول امر على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان مفردا لانه سمع تليته بالحج ولم يسمعها بالعمرة او بلغه
 كذلك فلما سمع قول انس رضي الله تعالى عنه وغيره انه لبي بهما جميعا اخبر انه تمتع على ما في حديثه والله
 اعلم (كذا في شرح المصابيح) اعلم انه قد اختلف الامة في احرامه عليه السلام فذهب قائلون الى انه احرم
 مفردا ولم يعتمر في سفرته تلك وآخرون الى انه افرد واعتمر فيها من التمتع وآخرون الى انه تمتع ولم يحل
 لانه ساق الهدى وآخرون الى انه تمتع وحل وآخرون الى انه قرن فطاف طوافا واحدا وسعى سعي
 واحدا لحجته وعمرته وآخرون الى انه قرن فطاف طوافين وسعى سبعين لهما وهذا مذهب علمائنا وفقهائنا
 السادة الحنفية وانما قلنا انه احرم قارنا لبضعة وعشرين حديثا صحيحة وصريحة في ذلك ذكرها الحافظ ابن
 القيم في الهدى وسردها ثم قال وهؤلاء الذين روى القرآن بغاية البيان عايشة ام المؤمنين وعبد الله بن عمر
 وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عباس وعمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب وعثمان بن عفان باقراره لعلي

وتقرير علي رضي الله عنه وعمران بن حصين والبراء بن عازب وحفصة أم المؤمنين وأبو قتادة وابن أبي
 أوفى وأبو طلحة والمهرماس بن زياد وأم سلمة وأنس بن مالك وسعد بن أبي وقاص فهؤلاء سبعة عشر صحابيا
 رضي الله تعالى عنهم منهم من روى لفظة أحرامه ومنهم من روى خبره عن نفسه ومنهم من روى أمره به
 فصل الترجيح لرواية من روى القرآن لوجوه عشرة (أحدها) أنهم أكثر كما تقدم (الثاني) أن طرق الأخبار بذلك
 تنوعت كما بيناه (الثالث) أن فيهم من أخبر عن سماعه ولفظه صريحا وفيهم من أخبر عن أخباره عن نفسه بأنه
 فعل ذلك ومنهم من أخبر أمر ربه له بذلك ولم يجيء شيء من ذلك في الأفراد (الرابع) تصديق روايات
 من روى عنه أنه اعتمر أربع عمر (الخامس) أنها صريحة لا تخفى التأويل بخلاف روايات الأفراد (السادس)
 أنها متضمنة لزيادة سكت عنها أهل الأفراد أو نفوها والذاكر الزائد مقدم على الساكت والمثبت مقدم على النافي
 (السابع) أن رواية الأفراد أربعة عايشة وابن عمر وجابر وابن عباس والأربعة روى القرآن فان صرنا إلى
 تساقط رواياتهم سلمت رواية من عدا القرآن عن معارض وإن صرنا إلى الترجيح وجب الأخذ برواية من
 لم يضطرب الرواية عنه ولا اختلفت كالبراء وأنس وعمر بن الخطاب وعمران بن حصين وحفصة ومن تبعهم
 ممن تقدم (الثامن) أنه النسك الذي أمر به من ربه فلم يكن ليعدل عنه (التاسع) أنه النسك الذي أمر به كل
 من ساق الهدى فلم يكن ليأمرهم به إذا ساقوا الهدى ثم يسوق هو الهدى ويخالفه (العاشر) أنه النسك الذي
 أمر به آله وأهل بيته واختاره لهم ولم يكن ليختار لهم إلا ما اختار لنفسه ونعم (ترجيح حادي عشر) وهو قوله
 دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة وهذا يقتضي أنها قد صارت جزءا منه أو كالجزء الداخل فيه بحيث لا
 يفصل بينها وبينه وإنما يكون مع الحج كما يكون الداخل في الشيء معه (والترجيح الثاني عشر) وهو قول
 عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه للصبي بن معبد وقد أهدى أهل بحج وعمرة فانكر عليه زيد بن صوحان أو
 سلمة بن ربيعة فقال عمر حديث أسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم وهذا يوافق رواية عمر أن الوحي جاءه
 من الله بالأهلال بها جميعا فدل على أن القرآن سنة التي فعلها وامثل أمر الله له بها (وترجيح ثالث عشر) أن
 القرآن يقع أعماله عن كل النساكين فيقع أحرامه وطوافه وسعيه عنها معا وذلك أكمل من وقوعه عن
 أحدهما وعمل كل فعل على حدة (وترجيح رابع عشر) وهو أن النسك الذي اشتمل على سوق الهدى أفضل
 بلا ريب من نسك خلا عن الهدى فإذا قرن كان هديه عن كل واحد من النساكين فلم يخل نسك منها عن
 هدى (ولهذا) والله أعلم أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ساق الهدى أن يهل بالحج والعمرة
 معا وأشار إلى ذلك في المتفق عليه من حديث البراء بقوله أني سقت الهدى وقرنت (وترجيح خامس عشر)
 وهو أنه قد ثبت أن التمتع أفضل من الأفراد لوجوه كثيرة (منها) أنه صلى الله عليه وآله وسلم أمرهم بفسخ
 الحج إليه وعمال أن ينقلهم من الفاضل إلى المفضول الذي هو دونه (ومنها) أنه تأسف على كونه لم يفعله بقوله
 لو استقبلت من أمري ما استدبرت لما سقت الهدى ولجعلتها تمتعة (ومنها) أنه أمر به كل من لم يسق الهدى
 (ومنها) أن الحج الذي استقر عليه فعله وفعل أصحابه القرآن عن ساق الهدى والتمتع لمن لم يسق الهدى
 ولوجوه كثيرة غير هذه والتمتع إذا ساق الهدى فهو أفضل من تمتع اشتراه من مكة بل في أحد القولين
 لا هدي إلا ما جمع فيه بين الحل والحرم وإذا ثبت هذا فالقارن السابق أفضل من تمتع لم يسق ومن تمتع
 ساق الهدى لأنه قد ساق من حين أحرم والتمتع إنما ساق الهدى من أدنى الحل فكيف يجعل مفردا لم يسق
 هديا أفضل من تمتع ساقه من أدنى الحل فكيف إذا جعل أفضل من قارن ساقه من الميقات وهذا بحمد الله

الفصل الثاني * عن * زبدي بن ثابت أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم تجرداً لإهلاله

واضح (كذا في زاد المعاد) وأما الجواب عن أحاديث التمتع فنقول وبالله التوفيق إن التمتع بلفظ القرآن وعرف الصحابة أعم من القرآن كما ذكره غير واحد وإذا كان أعم احتمل أن يراد به الفرد المسمى بالقرآن في الاصطلاح الحادث ويدل على ذلك ما في الصحيحين عن سعيد بن المسيب قال اجتمع علي وعثمان بعسفان فكان عثمان ينهي عن المتعة فقال علي ما تريد إلى أمر فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم تنهى عنه فقال عثمان دعنا منك فقال علي إني لا أستطيع أن ادعك فلما رأى علي ذلك أهل بها جميعاً هذا لفظ مسلم ولفظ البخاري اختلف علي وعثمان بعسفان في المتعة فقال علي ما تريد إلا أن تنهى عن أمر فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأى ذلك علي أهل بها جميعاً فهذا يبين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مهلاً بها وسبأتيك عن علي التصريح به ويفيد أيضاً أن الجمع بينهما تمتع فإن عثمان كان ينهى عن المتعة وقصد علي إظهار مخالفته تقريراً لما فعله عليه السلام وأنه لم ينسخ قرون وإنما تكون مخالفة إذا كانت المتعة التي ينهى عنها عثمان هي القرآن فدل على الأمرين الدين عنيهما وتضمن اتفاق علي وعثمان على أن القرآن من مسمى التمتع وحيث يجب حمل قول ابن عمر تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم على التمتع الذي نسميه قرآناً لو لم يكن عنه ما يخالف ذلك اللفظ فكيف وقد وجد عنه ما يفيد ما قلناه وهو ما في صحيح مسلم عن ابن عمر أنه قرن الحج مع العمرة وطاف لهما طوافاً واحداً ثم قال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فظهر أن مراده بلفظ المتعة في ذلك الحديث الفرد المسمى بالقرآن وكذا يلزم مثل هذا في قول عمران بن حصين تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم وتمتعنا معه لو لم يوجد عنه غير ذلك فكيف وقد وجد وهو ما في صحيح مسلم عن عمران بن حصين قال لمطرف أحدثك حديثاً عسى الله أن ينفعك به أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين حج وعمرة ثم لم ينه عنه حتى مات ولم ينزل قرآن يحرمه وكذا يجب مثل ما قلنا في حديث عائشة تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى آخر ما تقدم لو لم يوجد عنها ما يخالفه فكيف وقد وجد ما هو ظاهر فيه وهو ما في سنن أبي داود عن النخعي حديثاً زهير بن معاوية حديثاً أبو إسحق عن مجاهد مثل ابن عمر رضي الله تعالى عنها كم اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مرتين فقالت عائشة رضي الله تعالى عنها لقد علم ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر ثلاثاً سوى التي قرن بحجته وكذا ما في مسلم من أن أبا موسى كان يفتي بالمتعة يعني بقسميها وقول عمر رضي الله تعالى عنه له قد علمت أنه صلى الله عليه وسلم فعله وأصحابه أي فعلوا ما يسمي متعة فهو عليه السلام فعل النوع المسمى بالقرآن وهم فعلوا النوع المخصوص باسم المتعة في عرفنا بواسطة فسح الحج إلى عمرة ويدل على اعتراف عمر به عنه صلى الله عليه وسلم ما في البخاري عن عمر رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بوادي العقيق يقول أتاني الليلة آت من ربي عز وجل فقال صل في هذا الوادي المبارك ركعتين وقل عمرة في حجة ولا بد له من أمثال ما أمر به في منامه الذي هو وحي وما في أبي داود والنسائي عن منصور وابن ماجه عن الأعمش كلاهما عن أبي دائل عن الصبي بن معبد التغلبي قال أهملت بها ما فقال عمر هديت لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم وروى من طرق أخرى وصححه الدارقطني قال وأصححه أسناداً حديث منصور والأعمش عن أبي دائل عن الصبي عن عمر رضي الله تعالى عنه (كذا في شرح الهداية للعلامة المحقق ابن الهمام وإن شئت تفصيل المرام فارجع إليه قوله تجرد أي عن الخيط ولبس أزار ورداء لإهلاله

وَأَغْتَسَلَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَبَدَ رَأْسَهُ بِالْمِغْسَلِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * خَلَادِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَانِي جِبْرِيلُ فَأَمَرَنِي أَنْ أَمُرَ أَصْحَابِي أَنْ يَرْفَعُوا
أَصْوَاتَهُمْ بِالْإِهْلَالِ أَوْ التَّلْبِيَةِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ
وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ
يَلْبِي إِلَّا آتَى مِنْ عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ مِنْ حَجَرٍ أَوْ شَجَرٍ أَوْ مَدْرٍ حَتَّى تَنْقَطِعَ الْأَرْضُ مِنْ هَهُنَا
وَهَهُنَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْكَعُ بِذِي الْحُلَيْفَةِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ النَّاقَةُ قَائِمَةً عِنْدَ مَسْجِدِ ذِي
الْحُلَيْفَةِ أَهْلَ يَهْلَاءَ الْكَلِمَاتِ وَيَقُولُ لَيْكَ اللَّهُمَّ لَيْكَ لَيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ
لَيْكَ وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ مَتَّقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِمُسْلِمٍ * وَعَنْ * عُمَارَةَ بْنِ خُزَيْمَةَ بْنِ
ثَابِتٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا فَرَّغَ مِنْ تَلْبِيَّتِهِ سَأَلَ اللَّهُ
رِضْوَانَهُ وَالْجَنَّةَ وَأَسْتَغْفَاهُ بِرَحْمَتِهِ مِنَ النَّارِ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ

الفصل الثالث * عَنْ * جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَرَادَ الْحَجَّ

أَي لِحْرَامِهِ كَمَا فِي نَسَخِ الْمَصَابِيحِ قَوْلُهُ لَبَدَ رَأْسَهُ بِمِغْسَلٍ بِكُسْرِ الْفَيْنِ مَا يَغْسَلُ بِهِ مِنَ الْخَطِيئِ وَغَيْرِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
(ق) قَوْلُهُ وَسَعْدَيْكَ وَهُوَ مِنَ الْأَلْفَافِ الْمَقْرُونَةِ بِأَيْبِكَ وَمَعْنَاهُ اسْعَادِ اسْعَادِ اسْعَادِ وَالْمُرَادُ سَاعَدَتْ عَلَى طَاعَتِكَ
مُسَاعَدَةٌ بَعْدَ مُسَاعَدَةٍ وَهُمَا مَنْصُوبَانِ عَلَى الْمَصْدَرِ (ط) قَوْلُهُ وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضٌ قَالَ الْمَازَرِيُّ
يُرْوَى بَفَتْحِ الرَّاءِ وَالْمَدِّ وَبِضْمِ الرَّاءِ مَعَ الْقَصْرِ وَنَظِيرُهُ النِّعْمَةُ وَالنَّعْمَى وَمَعْنَاهُ الطَّالِبُ وَالْمَسْأَلَةُ وَالرَّغْبَةُ إِلَى مَنْ يَبْدُو الْخَيْرَ
وَهُوَ الْمَقْصُودُ بِالْعَمَلِ أَقُولُ مَعْنَاهُ الْعَمَلُ مَتَّحٍ إِلَيْكَ وَأَنْتَ الْمَقْصُودُ فِي الْعَمَلِ وَفِيهِ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى إِيَّاكَ نَعْبُدُ كَمَا
أَنْ الرِّغْبَاءُ إِلَيْكَ مَعْنَاهُ إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ (ط) قَوْلُهُ سَأَلَ اللَّهَ رِضْوَانَهُ بِكُسْرِ الرَّاءِ وَضَمِّهَا أَيْ رِضَاهُ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ وَالْجَنَّةُ أَيْ فِي الْعَقَبِ فَانْهَا مَرْضَى الْمَوْلَى وَاسْتِغْفَاهُ أَيْ طَلَبَ عَفْوَهُ فَهُوَ عَطْفٌ عَلَى سَأَلِ قَالَ ابْنُ
الْمَلَكِ وَرَوَى اسْتِغْفَارَهُ فَيَكُونُ عَطْفًا عَلَى رِضْوَانِهِ أَوْ فِي الْحَصْنِ بِلَفْظِ اسْتِغْفَاهُ بِرَحْمَتِهِ أَيْ بِسَبَبِ رَحْمَتِهِ تَعَالَى
لَا يَكْسِبُ نَفْسَهُ مِنَ النَّارِ أَيْ نَارَ الْعَذَابِ أَوْ نَارَ الْحِجَابِ فَانْهُ أَشَدُّ الْعِقَابِ قَالَ أَصْحَابُنَا يَسْتَحِبُّ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَرَّغَ مِنَ التَّلْبِيَةِ وَيَخْفِضُ صَوْتَهُ بِذَلِكَ وَإِنْ سَأَلَ اللَّهَ رِضْوَانَهُ وَالْجَنَّةَ وَيَسْتَعِينُ بِهِ
مِنَ النَّارِ وَيَدْعُو بِمَا أَحَبَّ لِنَفْسِهِ وَلِمَنْ أَحَبَّ وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يَكْرُرَ التَّلْبِيَةَ فِي كُلِّ مَرَّةٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَإِنْ يَأْتِي بِهَا
عَلَى الْوَلَاءِ وَلَا يَقْطَعُهَا بِكَلَامٍ وَلَوْ رَدَّ السَّلَامُ فِي خِلَافِهَا جَازٌ وَلَكِنْ يَكْرَهُ لَغَيْرِهِ أَنْ يُسَلِّمَ عَلَيْهِ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ وَإِذَا
رَأَى شَيْئًا يَعْجِبُهُ قَالَ لَيْكَ أَنْ الْعَيْشَ عَيْشَ الْآخِرَةِ ثُمَّ التَّلْبِيَةَ مَرَّةً شَرْطَ عِنْدَنَا وَالزِّيَادَةُ سُنَّةٌ حَتَّى يَلْزِمَ الْإِسَاءَةُ

أَذَّنَ فِي النَّاسِ فَأَجْتَمَعُوا فَلَمَّا أَتَى الْبَيْدَاءَ أَحْرَمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * ابن عباس قال
كَانَ الْمُشْرِكُونَ يَقُولُونَ لَبِيكَ لَا شَرِيكَ لَكَ فَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَلَكُمْ
قَدْ قَدَّ إِلَّا شَرِيكًا هُوَ لَكَ تَمْلِكُهُ وَمَا مَلَكَ يَقُولُونَ هَذَا وَهُمْ يَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
﴿ باب قصة حجة الوداع ﴾

الفصل الاول * عن * جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
مَكَثَ بِالْمَدِينَةِ تِسْعَ سِنِينَ لَمْ يَحْجْ ثُمَّ أَذَّنَ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ فِي الْعَاشِرَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

بِتَرْكِهَا (ق) قوله أَذَّنَ فِي النَّاسِ لقوله تعالى واذن في الناس بالحج الآية أي نادى بينهم بأني أريد الحج قوله
ابن الملك والظاهر أنه أمر مناديا بأنه صلى الله عليه وسلم يريد الحج كما سيأتي في حديث جابر الطويل فاجتمعوا
أي خلق كثير في المدينة فلما أتى البدء وهي المقاعة التي لاشيء فيها وهي هنا اسم موضع مخصوص عند ذي
الحليفة أحرم أي كرر أحرامه أو أظهره وهو أظهر لما ثبت أنه أحرم ابتداء في مسجد ذي الحليفة بعد ركعتي
الأحرام (كذا في المرقاة) قوله وَيَلَكُمْ قَدْ قَدَّ بِسُكُونِ النَّاسِ وَكُسْرُهَا مَعَ التَّنْوِينِ فِيهَا أَي كَفَاكُمْ هَذَا الْكَلَامَ
فَاقْتَصِرُوا عَلَيْهِ وَلَا تَقُولُوا إِلَّا شَرِيكًا هُوَ لَكَ تَمْلِكُهُ وَمَا مَلَكَ مَا نَافِيَةٌ وَقِيلَ مَوْصُولَةٌ قَالَ الطَّبْرِيُّ كَانَ الْمُشْرِكُونَ
يَقُولُونَ لَبِيكَ لَا شَرِيكَ لَكَ إِلَّا شَرِيكًا هُوَ لَكَ تَمْلِكُهُ وَمَا مَلَكَ فَذَا انْتَهَى كَلَامُهُمْ إِلَى لَا شَرِيكَ لَكَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ قَدَّ أَيِ اقْتَصَرُوا عَلَيْهِ وَلَا تَنْجَاوُزُوا عَنْهُ إِلَى مَا بَعْدَهُ وَقَوْلُهُ إِلَّا شَرِيكًا الظاهر فيه
الرفع على البدلية من المحل كما في كلمة التوحيد فاختير في الكلمة السفلى اللغة السافلة كما اختير في الكلمة العليا العالية
يقولون أي المشركون وهو قول ابن عباس هذا أي هذا القول وهو قولهم إلا شريكاً مع ما قبله وما بعده
وَمِ يَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ (ق)

﴿ باب قصة حجة الوداع ﴾

قوله مَكَثَ بِالْمَدِينَةِ تِسْعَ سِنِينَ لَمْ يَحْجْ الحديث (قلت) أما تركه الحج في الأعوام التي قبل الفتح فلا افتقار
إلى بيانه لوضوح العلة فيه وهي أن الحج لم يكن فرضاً ثم أنه كان معنياً بحرب أعداء الله مأموراً بأعلاء كلمة الله
وأظهار دينه فلم يكن ليفرغ من هذا القصد الكلي والأمر الجامع إلى الحج الذي لم يفرض عليه فإن قيل
أولم يعتمر في تلك الأعوام (قلنا) نعم ولكن الخطب فيها كان البر هو أن العمرة لم يكن لها موسم معين فيتألب
الأعداء لماواته وصدده عن البيت وكان قضاؤها بعد الصد أو الفوات غير مشروع في زمان معين والأتیان على
أفعالها كان ممكناً في بعض يوم وكان الأمر في الحج بخلاف ذلك كله فهذه من جملة الموانع التي لاجلها ترك الحج
مع أنه كان عبداً مأموراً بإقرب الأمر في تصارييف أحواله فأمر بها ولم يؤمر بالحج وأما بعد الفتح والفتح
في سنة ثمان فإن هوازن وثقيفا وكثيراً من العرب كانوا حرباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم متأهبين لقتاله
والظاهر أن الحج فرض بعد تلك الحجة لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر الناس بالحج في السنة التاسعة وفيها
أمر أبا بكر رضي الله تعالى عنه على الحج ولم يأمر فيه قبل ذلك بشيء وإنما خرج عتاب بن أسيد رضي الله

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجٌّ فَقَدِمَ الْمَدِينَةَ بَشَرٌ كَثِيرٌ فَخَرَجْنَا مَعَهُ حَتَّى إِذَا أَتَيْنَا ذَا الْحُلَيْفَةِ قَوْلَتْ
أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي بَكْرٍ فَأَرْسَلَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَيْفَ أَصْنَعُ قَالَ اغْتَسِلِي وَاسْتَشْفِرِي بِثَوْبٍ وَأَحْرِمِي فَصَلِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ رَكِبَ الْقَصْوَاءَ حَتَّى إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ نَاقَتُهُ عَلَى الْبَيْدَاءِ

تعالى عنه بالمسلمين وهو امير مكة فوقف بهم الموقف والمشركون وقوف في ناحية وكان الذي يدفع بهم
ابو سيارة العدواني وقد ذهب قوم الى ان تأخير الحج بعد الفتح انما كان للنسيء المذكور في كتاب الله وهو
تأخير الاشهر عن مواضعها حتى عاد الحساب في الاشهر الى اصله الموضع الذي بدأ الله به في امر الزمان يوم
خلق السموات والارض واليه اشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق
السموات والارض وهذا التأويل في سنة عتاب بن اسيد محتمل وفي العام الذي بحث ابا بكر اميرا على اهل
الموسم غير محتمل لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن ليأمر بالحج في غير وقته المعلوم وقد ذكر بعض اهل
العلم بالسيرة ان الحج عام الفتح وقع في ذي القعدة على الحساب الذي ابتدعوه وكانوا ينسأون في كل عامين من
شهر الى شهر وكان الحج عام حجة ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه في ذي الحجة على الحساب القويم وانما
وجه استنيائه بالحج الى السنة العاشرة والله اعلم هو ان لم ير ان يحضر الموسم واهل الشرك حضور هناك لانه
لو تركهم على ما يتدينون به من هديهم المخالف لدين الحق لكان ذلك وهنا في الدين ولو منهم لافضى ذلك الى
التشاغل الى ما ارادوه من الذسك بالقتال ثم الى استحلال حرمة الحرم وكان قد اخبر يوم الفتح ان حرمتها
عادت الى ما كانت عليه وانه لم يحل له الا ساعة من النهار فرأى ان يبعث الناس الى الحج وينادي في اهل الموسم
ان لا يحج بعد العام مشرك ليكون حجه خاليا عن العوارض التي ذكرناها وقد ذكرنا لذلك وجوها غيرها
في كتاب المناسك واكتفينا هنا بالقول الوجيز ايثار الاختصار (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله
تعالى قوله ثم اذن في الناس بالحج انما اعلمهم بذلك ليتأهبوا للحج معه فيتعلموا المناسك والاحكام ويشاهدوا افعاله
واقواله وفيه انه يستحب للامام بان يؤذن الناس بالامور المهمة ليتأهبوا لها (ط) قوله بشر كثير ورد في بعض
الروايات انهم كانوا اكثر من الحصر والاحصاء ولم يعينوا عددهم وقد بانوا في غزوة تبوك التي هي آخر غزواته
صلى الله عليه وسلم مائة الف ووجه الوداع كانت بعد ذلك ولا بد ان يزدادوا فيها ويروي مائة واربعة عشر
الف وفي رواية مائة واربعة وعشرون الفا والله اعلم (كذا في اللغات) قوله فولدت اسماء زوجة الصديق
رضي الله تعالى عنها بعد موت جعفر وزوجها علي بعد موت الصديق وولدت له يحيى بنت عُمَيْسٍ بالتصغير
محمد بن ابي بكر وهو من اصغر الصحابة قتله اصحاب معاوية بمصر سنة ثمان وثلاثين فارسلت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم كيف اصنع اي في باب الاحرام قال اغتسلِي دل على ان اغتسال النفساء للاحرام سنة كذا
ذكره الطيبي رحمه الله تعالى وهو للنظافة لا للطهارة ولهذا لا ينوبه التيميم وكذا في الحائض واستغفرني ثوب
اي اجعلي ثوبا بين فخذيك وشدي فرجك بمنزلة الثغر للدابة واحرمي اي بالنية والتلبية قوله ثم ركب القصواء
بالمداسم لناقته صلى الله عليه وسلم قيل هي التي قطع طرف اذنها وقيل سميت بها لسبقها اي كان عدوها اقصى السير
وغاية الجري وقال محمد بن ابراهيم التيمي التابعي ان القصواء والجدعاء اسم لناقاة واحدة كانت لرسول الله

أَهْلٌ بِالتَّوْحِيدِ لَيْكَ اللَّهُمَّ لَيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ قَالَ جَابِرٌ لَسْنَا نَتَوَي إِلَّا الْحَجَّ لَسْنَا نَعْرِفُ الْعُمْرَةَ حَتَّى إِذَا أَتَيْنَا الْبَيْتَ مَعَهُ أَسْتَلِمَ الرُّكْنَ كُنْ فَطَافَ سَبْعًا فَرَمَلَ ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا ثُمَّ تَقَدَّمَ إِلَى مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ فَقَرَأَ وَأَتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ فَبَجَلَ الْمَقَامَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ، وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَرَأَ فِي الرُّكْنِ كَعَتَيْنِ قُلْ هُوَ

صلى الله عليه وسلم (ق ط) قوله أهل بالتوحيد قال النووي يعني قوله لَيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ وفيه إشارة إلى مخالفة ما كانت الجاهلية تقول في تليذتها من لفظ الشرك وقد سبق ذكر تليذتهم اه قوله لَسْنَا نَعْرِفُ الْعُمْرَةَ تأكيد وتقرير لمعنى الحصر في قوله لَسْنَا نَتَوَي إِلَّا الْحَجَّ أي لَسْنَا نَتَوَي شَيْئًا مِنَ النِّيَّاتِ إِلَّا نِيَّةَ الْحَجِّ وَكَانَ عَمَلًا فَكَدَّه قَالَ الْقَاضِي أَي لَا نَرَى الْعُمْرَةَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ اسْتِصْحَابًا لِمَا كَانَ مِنْ مَعْتَقَدَاتِ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ فَانْهَمَ كَانُوا يَرُونَ الْعُمْرَةَ مَحْظُورَةً فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ وَيَعْتَمِرُونَ بَعْدَ مَضِيِّهَا وَقِيلَ مَعْنَاهُ مَا قَصَدْنَاهَا وَلَمْ تَكُنْ فِي ذِكْرِنَا (ط) قوله حتى إذا أتينا البيت معه أي وصلناه بعد ما نزل بندي طوي بات بها واعتسل فيها ودخل مكة من الشنية العليا صبيحة الأحد رابع ذي الحجة وقصد المسجد من شق باب السلام ولم يصل تحية المسجد لأن تحية البيت المقصود منه هو الطواف فمن ثم استمر عليه الصلاة والسلام على مروره في ذلك المقام حتى استلم الركن أي الحجر الأسود والاستلام افتعال من السلام بمعنى التحية وأهل اليمن يسمون الركن بالحيا لأن الناس يحيونه بالسلام وقيل من السلا بكسر السين وهي الحجارة يقال استلم الحجر إذا لثمه وتناوله والذى وضع يديه عليه وقبله وقيل وضع الجبهة أيضًا عليه فرمل أي أسرع يهز منكبيه ثلاثًا أي ثلاث مرات من الأشواط السبعة ومشى أي على السكون والهيئة أربعة أي في أربع مرات وكان مضطبعًا في جميعها ثم تقدم إلى مقام إبراهيم فقرأ واتخذوا بكسر الخاء على الأمر وفتحها على الخبر من مقام إبراهيم أي بعض حوالبه صلى بالتسويين أي موضع صلاة الطواف فصلى رَكَعَتَيْنِ كما في نسخة (ق) وقال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى اختلف فيها هل هما واجبتان أو مسنوتان فيه قولان (أحدهما) واجبتان وبه قال أبو حنيفة لأن النبي صلى الله عليه وسلم لما تلا قوله عز وجل (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) روى أحمد والنسائي عن جابر فافهم أن الآية أمر بهذه الصلاة والأمر للوجوب إلا أن ذلك أمر ظني فكان الثابت به الوجوب وأصحها مسنوتان وبه قال مالك وأحمد لقوله صلى الله عليه وسلم في حديث الأعرابي إلا أن تطوع ولمالك رواية أخرى أنها واجبتان وأخرى أنها تاجبتان للطواف في صفته واحتج الشيخ أبو علي لهذا القول أعني بالسنية بشيئين (أحدهما) أنها لو وجبت لوجب شيء بتركها كالرمي ولا يلزم (الثاني) أنها لو وجبت لاختص فعلها بمكة ولا يختص بل يجوز في بلده وأي موضع شاء (ولك أن تقول) (أما الأول) فيشكل بالاركان فإنها واجبة ولا تجبر بشيء وقد تعد هذه الصلاة منها ثم الجبر بالدم إنما يكون عند فوات الجور وهذه الصلاة لا تفوت إلا بان يموت وحينئذ لا يمتنع جبرها بالدم قاله الإمام وغيره (وأما الثاني) فلم لا يجوز أن تكون واجبات الحج وأعماله منقسمة إلى ما يختص بمكة وإلى ما لا يختص إلا ترى أن الأحرام أحد الواجبات ولا اختصاص له بمكة ثم إن تقييد المصنف كون هذه الصلاة خلف المقام ورَكَعَتَيْنِ فيه كلام أما كونها خلف المقام فهو بيان لفضليته لأنه يجوز فعلها في غيره قال الرافعي يصلونها خلف المقام والأفقي الحجر والأفقي المسجد والأفقي أي موضع شاء من الحرم وغيره وقال أصحابنا

اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى الرُّكْنِ فَاسْتَلَمَهُ ثُمَّ خَرَجَ مِنَ الْبَابِ إِلَى الصَّفَا فَلَمَّا دَنَا مِنَ الصَّفَا قَرَأَ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ أَبَدًا بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ فَبَدَأَ بِالصَّفَا فَرَقِيَ عَلَيْهِ حَتَّى رَأَى الْبَيْتَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَوَحَّدَ اللَّهَ وَكَبَّرَهُ وَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ أَنْجَزَ وَعَدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ ثُمَّ دَعَا بَيْنَ ذَلِكَ قَالَ مِثْلَ هَذَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ نَزَلَ وَمَشَى إِلَى الْمَرْوَةِ حَتَّى أَنْصَبَتْ قَدَمَاهُ فِي بَطْنِ الْوَادِي ثُمَّ سَعَى حَتَّى إِذَا صَعِدَ تَأَمَّشَى حَتَّى أَتَى الْمَرْوَةَ

الحنفية يجوز ان يصلحها في اي مكان شاء ولو بعد الرجوع الى اهله لانها على التراخي ما لم يرد ان يطوف اسبوعا آخر فعلى الفور كما سيأتي ففي الجمعيات عن سفيان عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر انه طاف بالبيت فصلى ركعتين في البيت واخرج النسائي عن المطلب ابن ابي وداعة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين فرغ من سعيه جاء حاشية المطاف فصلى ركعتين وليس بينه وبين الطوافين احد واخرجه ابن حبان في الصحيح بلفظ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي حذوا لركن الاسود والرجال والنساء يمرون بين يديه ما بينهم وبينه سترة واخرج الازرقى عن موسى بن عقبة قال طفت مع سالم بن عبد الله بن عمر خمسة اسابيع كلما طفنا سبعا دخلنا الكعبة فصلينا فيها ركعتين واخرج مالك عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه صلاهما بندي طوى واخرج رزين انه صلاهما في الحل وعن ام سلمة انها صلت ركعتي الطواف في الحل واما كونها ركعتين فقد اختلف فالثابت فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعتان واخرج الازرقى عن عطاء قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم ولم يزد على الركعتين في حجه وعمرته كلها فما احب ان يزيد في ذلك السبع على الركعتين فان زاد فلا بأس ويروى عن سفيان الثوري اباحة الزيادة فقد اخرج البغوي عنه وسئل عن الرجل يطوف اسبوعا يصلي اربع ركعات قال نعم وان شئت فعشرا (كذا في تحاف السادة) قوله

ثم خرج من الباب اي من باب الصفا الى الصفا اي الى جانبه فلما دنا اي قرب من الصفا قرأ ان الصفا والمروة من شعائر الله جمع شعيرة وهي العلامة التي جعلت للطاعات المأمور بها في الحج عندها كالوقوف والرمي والطواف والسعي ابدأ بصيغة المتكلم اي وقال ابدأ بما بدأ الله به اي ابدأ بالصفا لان الله تعالى بدأه بذكره في كلامه فالترتيب المذكور له اعتبار في الامر الشرعي اما وجوبا او استحبابا وان كانت الواو لمطلق الجمع في الآية قال النووي رحمه الله تعالى وقد ثبت في رواية النسائي في هذا الحديث باسناد صحيح ابدءوا بصيغة الجمع وعلى كل تقدير فيدل على وجوب السعي لا على انه ركن مع ان الصحابة وغيرهم قالوا انه تطوع لظاهر الآية وسبب نزولها ما ذكرت عائشة لما سألتها عروة فقالت انما نزلت هكذا لان الانصار كانوا يتخرجون من الطواف بين الصفا والمروة اي يخافون الحرج فيه فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت واما قوله عليه الصلاة والسلام على ما رواه الشافعي وغيره بسند حسن انه عليه الصلاة والسلام استقبل الناس في السعي وقال يا ايها الناس اسعوا فان الله كتب عليكم السعي واورده الحاكم في مستدركه وابن السكن في صحاحه فانما يفيد الوجوب دون الركنية مع انه تكلم في سنده وان اجاب عنه ابن عبد البر وغيره والحاصل ان دلالة الآية والحديث كلاهما ظنية لا يفيد الركنية (ق) قوله حتى انصبت قدماء في بطن الوادي يقال صببت الماء فانصب اي سكبته فانسكب

فَفَعَلَ عَلَى الْمَرْوَةِ كَمَا فَعَلَ عَلَى الصَّفَا حَتَّى إِذَا كَانَ آخِرُ طَوَافٍ عَلَى الْمَرْوَةِ نَادَى وَهُوَ عَلَى الْمَرْوَةِ
وَالنَّاسُ تَحْتَهُ فَقَالَ لَوْ أَنِّي اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ لَمْ أَسْقِ الْهَدْيَ وَجَمَلْتُهَا عُمْرَةً فَمَنْ
كَانَ مِنْكُمْ لَيْسَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَحِلَّ وَلْيَجْعَلْهَا عُمْرَةً فَقَامَ مُرَافِقُهُ بْنُ مَالِكٍ بْنُ جُعْشَمٍ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ الْإِمَامُ هَذَا أَمْ لَا بَدِ فَشَبَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَصَابِعَهُ وَاحِدَةً فِي الْأُخْرَى وَقَالَ
دَخَلْتَ الْعُمْرَةَ فِي الْحَجِّ مَرَّتَيْنِ لَا بَلَّ لِأَبَدٍ أَبَدٍ وَقَدِيمَ عَلِيٍّ مِنَ الْيَمَنِ يَبْدُنِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

وَإِنْ صَابَ الْقَدَمَيْنِ عِبَارَةٌ عَنْ انْحِدَارِهَا بِالسَّهْوَةِ فِي صَبَبٍ مِنَ الْأَرْضِ وَهُوَ مَا انْحَدَرَ مِنْهَا وَقَوْلُهُ سَعَى أَيِ عَدَا
وَفِيهِ حَقٌّ إِذَا صَعِدْتَ قَدَمَاهَا أَيِ اخْذَتَا فِي الصُّعُودِ مِنَ الْوَادِي وَالْأَصْعَادِ الدَّهَابِ فِي الْأَرْضِ وَالْإِبْعَادِ سِوَا ذَلِكَ
فِي صُعُودٍ أَوْ حُدُورٍ قَالَ تَعَالَى (إِذْ تَصْعَدُونَ وَلَا تُلَوُّونَ عَلَى أَحَدٍ) وَمَعْنَاهُ فِي الْحَدِيثِ ارْتِفَاعُ الْقَدَمَيْنِ مِنْ بَطْنِ
الْمَسِيلِ إِلَى الْمَسْكَنِ الْعَالِيِّ لِأَنَّهُ ذَكَرَ فِي مَقَابِلَةِ الْإِنْصَابِ عِنْدَ الْمَبُوطِ فِي الْوَادِي وَاللَّهُ أَعْلَمُ (شَرْحُ الْمَصَابِيحِ
لِلتَّرَبُّشِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) قَوْلُهُ لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ لَمْ أَسْقِ الْهَدْيَ وَجَمَلْتُهَا عُمْرَةً الْمَعْنَى لَوْ عَلِمْتُ
مِنْ أَمْرِي فِي قَبْلِ مَنْهُ مَا عَلِمْتُ فِي دُبُرِ مَنْهُ لَجَمَلْتُهَا الضَّمِيرُ عَائِدٌ إِلَى الْحُجَّةِ أَيِ جَمَلْتُ الْحُجَّةَ عُمْرَةً كَمَا مَرَّتْكَ وَذَلِكَ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى أَنَّ يَكُونُ الْإِنْسَاكُ الثَّلَاثَةَ مَعْمُولًا بِهَا لِثَلَاثِ ظُنْ ظَانَ أَنَّ شَيْئًا مِنْهَا مَتْرُوكٌ وَلَمَّا
لَمْ يَكُنْ يَسَعُهُ أَنْ يَقُومَ بِهَا جَمِيعًا فَعَلَ بِبَعْضِهَا وَأَمَرَ بِبَعْضِهَا لِأَنَّهُ سَيَّئِلُ كُلِّ مَنْهُمْ بِمَا فَعَلَهُ أَوْ بِمَا أَمَرَهُ وَلَمَّا كَانَتْ الصُّحَابَةُ
أَشَدَّ النَّاسِ وَلَوْعًا بِاقْتِنَاءِ هَدْيِهِ وَإِثَارِ سُنَّتِهِ لَمْ يَرِ أَنَّ يَكْلَهُمْ إِلَى اخْتِيَارِهِمْ فِي ذَلِكَ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَكُونُوا يَحْدِلُونَ غَيْرَ صَنِيعِهِ
بِمَا صَنَعَ بَلْ كَانُوا يَهْلُونَ بِمَا أَهَلَ هُوَ بِهِ وَيَدْعَوْنَ مَا سِوَى ذَلِكَ فَلَمَّا أَهَلَ هُوَ بِهَا اتَّبَعَهُ مِنْ عَرَفَ ذَلِكَ أَوْ
قَالَ أَهَلَّتْ بِمَا أَهَلَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ كَانَ غَمَارُ النَّاسِ مَفْرَدِينَ لِأَنَّهُمْ كَانُوا لَا يَعْرِفُونَ
الْقُرْآنَ وَلَا التَّمَتُّعَ وَلَوْ تَرَكَوْا عَلَى مَا مَعَهُ عَلَيْهِ بَقِيَ أَحَدُ الْإِنْسَاكِ وَهُوَ التَّمَتُّعُ مِمَّا لَا غَيْرَ مَعْمُولٍ بِهِ فَامْرُؤٌ مِنْهُمْ لَمْ
يَسْقِ الْهَدْيَ مِنْهُمْ أَنْ يَرْفُضَ حُجَّتَهُ وَيَجْعَلَهَا عُمْرَةً وَهَذَا أَمْرٌ خَصَّوْا بِهِ مِنْ بَيْنِ الْأُمَّةِ لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ بَعْدَهُمْ رَفْضُ
الْحُجِّ إِلَى الْعُمْرَةِ وَرَدَ بِذَلِكَ الْأَحَادِيثُ الصَّحَاحُ فَكَانَ الْقَوْمُ تَدَاخَلَهُمْ عِصَاضَةٌ عَنْ ذَلِكَ وَشَقَّ عَلَيْهِمْ مَا أَمَرُوا
بِهِ حَتَّى قَالُوا نَنْتَلِقُ إِلَى مَنْ وَذَكَرْنَا يَقْطُرُ فَلَبَّخَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا خَافَ ضَاهِرُهُمْ مِنَ الْاضْطِرَابِ
وَلَمْ يَأْمَنْ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ أَنْ يَزْلَهُمْ فَقَالَ لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي دَفْعًا لَمَّا اسْتَمَرَّ بِهِمْ مِنْ وَحَرِ الصَّدْرِ وَارْشَادًا لَهُمْ
إِلَى أَنَّ الْفَضِيلَةَ كُلَّ الْفَضِيلَةِ فِي الْإِثَارِ بِأَمْرِهِ وَالْإِجَابَةُ إِلَى مَا دَعَا إِلَيْهِ وَفِيهِ دَخَلَتِ الْعُمْرَةُ فِي الْحُجِّ الْحَدِيثُ أَيْ
دَخَلَتْ فِي وَقْتِ الْحُجِّ وَأَشْهَرُهُ وَكَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ لَا يَرُونَ ذَلِكَ عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ عَنْهُمْ فَايْطَلُ النَّبِيُّ ﷺ مَا كَانُوا
عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ هَذَا وَقِيلَ مَعْنَى دُخُولِ الْعُمْرَةِ فِي الْحُجِّ أَنَّ فَرْضَهَا سَاقِطٌ بِوُجُوبِ الْعُمْرَةِ وَقَالَ الْفَائِلُونَ بِوُجُوبِ الْعُمْرَةِ أَنَّ الْمَعْنَى
دَخَلَتْ الْعُمْرَةُ فِي أَجْزَاءِ أَعْمَالِ الْحُجِّ فَاتَّحَدَتَا فِي الْعَمَلِ وَاسْتَدْلُوا بِقَوْلِ سِرَاقِهِ الْإِمَامِ هَذَا فَقَالُوا لَوْلَا وَجُوبُ
أَصْلِهِ لَمَّا تَوَهَّمُوا أَنَّهُ يَتَكَرَّرُ وَلَمْ يَحْتَاجُوا إِلَى الْمَسْئَلَةِ عَنْهُ وَالتَّأْوِيلُ هُوَ الْأَوَّلُ وَسُؤَالُ سِرَاقَةَ كَانَ عَنْ الْعُمْرَةِ فِي
أَشْهُرِ الْحُجِّ لَمَّا فَهِمَ مِنْ قَوْلِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنِّي يَسْتَدِلُّ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَلَى وَجُوبِ الْعُمْرَةِ وَجَارٍ
هُوَ الَّذِي رَوَى عَنْهُ هَذَا الْحَدِيثُ فِي الْجَوَامِعِ الصَّحَاحِ وَكَانَ شَاهِدَ الْحَالِ وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّهُ سَأَلَ عَنْ الْعُمْرَةِ أَوْ اجِبَةٌ هِيَ قَالَ لَا أَنْ تَعْتَمِرَ فَهُوَ أَفْضَلُ وَهَذَا الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَبُو عِيْسَى فِي كِتَابِهِ وَقَالَ هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ (قَالَ) أَنَّ حَدِيثَهُ هَذَا فِي نَفْيِ الْوُجُوبِ قَوْلُ فَصْلٍ وَالَّذِي تَدْعِيهِ تَأْوِيلٌ عَلَى سَبِيلِ الْإِحْتِمَالِ وَالصَّحَابِيُّ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ مَاذَا قُلْتَ حِينَ فَرَضْتَ الْحَجَّ قَالَ قُلْتُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَهْلٌ بِمَا أَهْلٌ بِهِ رَسُولُكَ
قَالَ فَإِنَّ مَعِيَ الْهَدْيَ فَلَا تَحِلَّ قَالَ فَكَانَ جَمَاعَةُ الْهَدْيِ الَّذِي قَدِمَ بِهِ عَلَيَّ مِنَ الْيَمَنِ
وَالَّذِي أَنَّى بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَةً قَالَ فَعَلَّ النَّاسُ كُلُّهُمْ وَقَصَرُوا إِلَّا النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ تَوَجَّهُوا إِلَى مِنَى فَأَهْلَوْا
بِالْحَجِّ وَرَكِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِهَا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ
وَالْفَجْرَ ثُمَّ مَكَثَ قَلِيلًا حَتَّى طَلَمَتِ الشَّمْسُ وَأَمَرَ بِقَبْعَةٍ مِنْ شَعَرٍ تُضْرَبُ لَهُ بِنِمْرَةٍ
فَسَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَشْكُ قُرَيْشٌ إِلَّا أَنَّهُ وَقِفٌ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ

الذي روى أنها غير واجبة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان معنى قوله دخلت العمرة في الحج عنده على
ما رأيتم لين في أحد الحديثين والصحابي اعرف بوجوه الخطاب (كذا في شرح المصابيح للنوربشتي) ومعنى قوله
لا بل لا بد ابدائي ليس لعامة هذا فقط بل لا بد ابداء كرهه للتأكيده قوله حين فرضت الحج أي الزمته على نفسك بالنية والتلبية
قال تعالى (فمن فرض فيهن الحج) قلت اللهم اني اهل بما اهل به رسولك قال ابن الملك رحمه الله هذا يدل على جواز
تعليق احرام الرجل على احرام غيره قال اي النبي صلى الله عليه وسلم فان معي بسكون الياء وفتحها اي اذا
عاقمت احرامك باحرامي فاني احرمت بالعمرة ومعني الهدى ولا اقدر ان اخرج من العمرة بالتحلل فلا تحل نهى
او نفى اي لا تحل انت بالخروج من الاحرام كما لا احل حتى تمرع من العمرة والحج قال اي جابر فكان جماعة
الهدى اي من الابل الذي قدم به اي بذلك الهدى على من اليمين اي له صلى الله عليه وسلم والذي اتى به
النبي صلى الله عليه وسلم مائة اي من الهدى قال اي جابر فحل الناس اي خرج من الاحرام من احرم
بالعمرة ولم يكن معه هدى بعد الفراع بها كلهم قال الطيبي رحمه الله تعالى قيل هذا عام مخصوص لان عائشة
رضي الله تعالى عنها لم تحل ولم تكن ممن ساق الهدى اقول لعلها ما امرت بفسخ الحج الى العمرة او كانت
معتمرة وامرت باذخ الحج عليها لتكون فارقة كما سيأتي قريبا وقصروا قال الطيبي رحمه الله وانما قصروا
مع ان الحلق افضل لان يبقى لهم قية من الشعر حتى يحلق في الحج اهـ وليكون شعرم في ميران حجتهم ايضا
سببا لزيادة اجرم وليكوبوا داخلين في المقصرين والمحلقين جامعين بين العمل بالرخصة والعزيمة الا النبي ﷺ
استثناء من ضمير حلوا ومن كان معه هدى عطف على المستثنى فلما كان يوم التروية وهو اليوم الثامن
من ذي الحجة سمى به لان الحاج يرتوون ويشربون فيه من الماء ويستقون الدواب لما بعده وقيل لان الحليل
تروى فيه اي تفكر في دبح اسماعيل واهـ كيف اصنع حتى جزم عزمه يوم العاشر بذبحه توجها اي ارادوا
التوجه الى منى سون وقيل لا يكون فيكس بالالف سميت به لانه يسمى السماء في ايامها اي يراق ويدمك اولاه
يعطى الحاج مائة ما كمال افعال الحج فيها واهلوا بالحج اي احرم به من كان خرج عن احرامه بعد الفراع من العمرة
قوله بعمرة بفتح الون وكسر الميم وهو غير مصرف عن يمين الخارج من مأزعي عرفة اذا اراد الموقف قال
الطيبي رحمه الله تعالى حل قريب من عرصات وليس بها فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم اي من منى اليها
ولا تشك قريش الا انه واقف اي لا يحج عند المشعر الحرام قال الطيبي رحمه الله اي ولم يشكوا في انه يحالهم

كَمَا كَانَتْ قُرَيْشٌ تَصْنَعُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَأَجَازَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَتَى عَرَفَةَ فَوَجَدَ الْقَبَةَ قَدْ ضُرِبَتْ لَهُ بِبَيْمَرَةٍ فَتَزَلَّ بِهَا حَتَّى إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ أَمَرَ بِالْقَصْوَاءِ فَرَحِلَتْ لَهُ فَأَتَى بَطْنَ الْوَادِي فَخَطَبَ النَّاسَ وَقَالَ إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ تَحْتَ قَدَمَيَّ مَوْضُوعٌ

في الماسك بل يتقنوا بها الا في الوقوف فانهم جزموا بانه يوافقهم فيه وان اهل الحرم كانوا يقفون عند المشرع الحرم وهو جبل في المزدلفة يقال له قرع وعليه جمهور المفسرين والمحدثين وقيل انه كل المزدلفة وهو بفتح العين وقيل بكسرهما ذكره النووي رحمه الله تعالى وهذا معنى قوله كما كانت قريش تصنع في الجاهلية ويقولون نحن حمام الحرم فلا نخرج منه وقد ينوم انه صلى الله عليه وسلم كان يوافقهم قبل البينة وليس كذلك لما جاء في بعض الروايات صريحا انه كان يقف مع عامة الناس قبل النبوة ايضا كما هو مذکور في الدر المنثور فاجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم اي جاوز المزدلفة ولم يقف بها وسار من طريق ضب وهو جبل متصل بشيروهي من مزدلفة في اصل المأزمين على يمينك وانت ذاهب الى عرفة قوله فزل بها اي بالحيمة وهذا يدل على حوازا استطلاع الحرم بالحيمة ونحوها خلافا لما لك واحمد في مثل هودج ونحو ذلك امر بالقصواء اي باصارها فرحات له على بناء المهول ونحفا اي شد الرحل عليها للنبي صلى الله عليه وسلم فأتى اي فركبها فأتى بطن الوادي موضع يعرفات يسمى عرته وليست من عرفات خلافا لما لك ومنها بعض مسجد ابراهيم الموجود اليوم واختلف في عدته والصحيح انه منسوب لابراهيم الخليل باعتبار انه اول من اتخذ مصلى وقيل ابراهيم القيسي المنسوب اليه احد ابواب المسجد كان في اول دولة بني العباس اي نسب اليه لانه مانيه او مجده فخطب الناس اي وعظهم وخطب خطبتين الاولى لتعريفهم الماسك والحث على كثرة الذكر والدعاء بعرفة والثانية قصيرة جدا لمجرد الدعاء ومن ثم قيل اذا قام اليها شرع المؤذن في الاقامة ليفرغا معا كما بينه البيهقي وقال ان دماءكم واموالكم اي تعرضها حرام عليكم اي ليس لمصكم ان يتعرض لبعض فيريق دمه او يسلب ماله كحرمة يومكم هذا يعني تعرض بعضكم دماء بعض وامواله في غير هذه الايام كحرمة التعرض لما في يوم عرفة في شهركم هذا اي دي الحجة في بلدكم هذا اي مكة او الحرم المحرم وفيه تأكيد حيث جمع بين حرمة الزمان واحرام المكان في تشبيه حرمة الاموال والابدان ويمكن ان يكون لعا ونشرا مشوشا بان تكون حرمة النفس كحرمة البلد لانه ثابت مستقر في مكانه وحرمة المال كحرمة الارمان فانه غاد ورائح وفيه اعناء الى قوة حرمة النفس لان حرمة البلد مؤبدة وحرمة الارمان موقته ومع هذا لا يلزم من نسجها نسجها لانها غير تابعة لها بل مشبهة بها والتشبيه غير لازم من جميع الوجوه ولهذا قال الطيبي رحمه الله تعالى سبه في التحريم يوم عرفة ودي الحجة والبلد لانهم كانوا يعتقدون انها محرمة اسد التحريم لا يسباح فيها شيء الا للبيه كل شيء اي فعله احدكم من امر الجاهلية اي قبل الاسلام تحت ودي بالدية وفي نسخة بالافراد والاول ادل على المبالغة موضوع اي كالشيء الموضوع تحت القدم وهو مجاز عن ابطاله والمعنى عفوت عن كل شيء فعله رجل قبل الاسلام وتجاوبت

وَدِمَاءُ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعَةٌ وَإِنْ أَوَّلَ دَمٍ أَضْعُ مِنْ دِمَائِنَا دَمُ بْنُ رَبِيعَةَ بْنِ الْحَارِثِ وَكَانَ مُسْتَرْضِعًا فِي بَنِي سَعْدٍ قَتَلَهُ هُذَيْلٌ وَرَبَا الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ وَأَوَّلُ رَبَا أَضْعُ مِنْ رَبَانَا رَبَا عَبَّاسِ ابْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَإِنَّهُ مَوْضُوعٌ كُلُّهُ فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ فَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانِ اللَّهِ وَأَمْتَحَلْتُمُ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُوطِئَنَّ فُرُشَكُمْ أَحَدًا نَكَرَهُنَّ فَإِنْ فَعَلْنَ ذَلِكَ فَأَضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مَبْرَحٍ وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ

عنه حتى صار كالشيء الموضوع تحت القدم ودماء الجاهلية موضوعة لا قصاص ولادية ولا كفارة اعادها للاهتمام او ليبنى عليه مابعد من الكلام وان اول دم اضع اي اضعه واتركه من دمائنا اي المستحقة لنا اهل الاسلام كذا قيل والظاهر من دمائنا ان المراد دماء اقاربنا ولذا قال الطيبي رحمه الله تعالى ابتداء في وضع القتل والدماء باهل بيته واقاربه ليكون امكن في قلوب السامعين واسد لباب الطمع بترخص فيه دم ابن ربيعة اسمه اياس بن الحارث اي بن عبد المطلب قال الطيبي رحمه الله سبحانه النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه وكان اسن منه توفي في خلافة عمر رضى الله تعالى عنه وكان مسترضعا على بناء المجهول اي كان لابنه ظئر ترضعه في بني سعد وصح من بعض الرواة دم ربيعة بن الحارث وهي رواية البخاري وقد خطاها جمع من اهل العلم بان الصواب دم ابن ربيعة ويمكن تصحيح ذلك بان يقال اضافه الدم الي ربيعة لانه ولي ذلك او هو على حذف مضاف اي دم قتيل ربيعة اعتمادا على اشتهار القصة قتلته اي ابن ربيعة هذيل وكان طفلا صغيرا يحبوا بين البيوت فاصابه حجر في حرب بني سعد مع قبيلة هذيل قتلته هذيل وربا الجاهلية موضوع يريد اموالهم المغصوبة والمنهوبة وانما خص الربا تأكيذا لانه في الجملة معقول في صورة مشروع وليرتب عليه قوله واول ربا اي زائد على رأس المال اضع من ربانا ربا عباس بن عبد المطلب قيل انه بدل من ربانا والظاهر انه الخبر وقوله فانه اية الربا او ربا عباس موضوع كله تأكيد بعد تأكيد والمراد الزائد على رأس المال قال تعالى (وان تبتم فلکم رؤس اموالکم ولان الربا هو الزيادة فاتقوا الله في النساء اي في حقهن والفاء فصيحة قال الطيبي رحمه الله تعالى وفي رواية المصاييح بالواو وكلاهما سديد وهو معطوف على ماسبق من حيث المعنى اي اتقوا الله في استباحة الدماء وفي نهب الاموال وفي النساء فانكم اتخذتموهن بامان الله قال النووي رحمه الله تعالى هكذا هو في كثير من الاصول وفي بعضها بامانة الله اي بعهده من الرفق وحسن العشرة واستحلتم فروجهن بكلمة الله اي بشرعه او بامرهم وحكمهم وهو قوله (فانكحوا) وقيل بالايجاب والقبول اي بالكلمة التي امر الله بها وفي نسخة بكلمات الله ولكم عليهن اي من الحقوق ان لا يوطئن بهمة او بابدالها من باب الافعال فرشكم احداثكم هونه قال الطيبي رحمه الله تعالى اي لا يأذن لاحد ان يدخل منازل الازواج والنهي يتناول الرجال والنساء فان فعلن ذلك اي الايطاء المذكور فاضربوهن قيل المعنى لا يأذن لاحد من الرجال الاجانب ان يدخل عليهن فيتحدث اليهن وكان من عادة العرب لا يرون به بأسا فلما نزلت آية الحجاب انتهوا عنه وليس هذا كناية عن الزنا والا كان عقوبتهن الرجم دون الضرب ضربا غير مبرح بتشديد الراء المكسورة وبالحاء المهملة اي مجرح

وَقَدْ نَزَّكَتُ فِيكُمْ مَا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ إِنْ اِعْتَصَمْتُمْ بِهِ كِتَابُ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَسْأَلُونَ عَنِّي فَمَا أَنْتُمْ قَائِلُونَ قَالُوا نَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ وَأَدَّيْتَ وَنَصَحْتَ فَقَالَ بِإِصْبَعِهِ السَّبَابَةَ يَرْفَعُهَا إِلَى السَّمَاءِ وَيَنْكِتُهَا إِلَى النَّاسِ اللَّهُمَّ أَشْهَدُ اللَّهُمَّ أَشْهَدُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَذَّنَ بِلَالٌ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا ثُمَّ رَكِبَ حَتَّى أَتَى الْمَوْقِفَ فَجَعَلَ بَطْنَ نَاقَتِهِ الْقَصْوَاءَ إِلَى الصَّخْرَاتِ وَجَعَلَ حَبْلَ الْمَشَاةِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ

او شديد وانتم تسألون عني بصيغة المجهول اي عن تبليغي وعدمه فما اتم قائلون اي في حقى قالوا نشهد أنك قد بلغت اي الرسالة واديت اي الامانة ونصحت اي الامة فقال اي اشار بإصبعه السبابة بالجذر واختيه من الرفع والنصب يرفعها حال من فاعل قال اي رافعا ايها او من السبابة اي مرفوعة الى السماء ينكتها بضم الكاف والمثناة الفوقانية اي يشير بها الى الناس كالذي يضرب بها الارض والنكت ضرب رأس الانامل الى الارض وفي نسخة صحيحة بالموحدة في النهاية بالباء الموحدة اي يميلها اليهم يريد بذلك ان يشهد الله عليهم قال النووي رحمه الله هكذا ضبطناه بالتاء المثناة من فوق قال القاضي رحمه الله تعالى هكذا الرواية وهو بعيد المعنى قال قيل صوابه ينكبها بياء موحدة قال ورويناه في سنن ابي داود اللهم اشهد اي على عبادك بانهم قد اقرؤا باني قد بلغت كذا قاله ابن الملك رحمه الله تعالى والمعنى اللهم اشهد انت اذ كفى بك شهيدا اللهم اشهد ثلاث مرات كان الانسب ان يتلفظ الراوي باللهم اشهد ثلاث مرات او يقول اللهم اشهد مرة ثم يقول ثلاث مرات ثم اذن بلال ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر اي جمع بينهما في وقت الظهر وهذا الجمع كجمع المزدلفة جمع نسك عندنا وجمع سفر عند الشافعي خلافا لبعض اصحابه ولم يصل بينهما شيئا اي من السنن والنوافل كيلا يبطل الجمع لان الموالاة بين الصلاتين واجبة ثم ركب اي وسار حتى اتى الموقف اي ارض عرفات او اللام للعهد والمراد موقفه الخاص ويؤيده قوله فجعل بطن ناقة القصواء بالجذر واختيه الى الصخرات بفتحين الاحجار الكبار قال النووي رحمه الله تعالى هن حجرات مفترشات في اسفل جبل الرحمة وهو الجبل الذي بوسط ارض عرفات فهذا هو الموقف المستحب فان عجز عنه فليقرب منه بحسب الامكان واما ما اشتهر بين العوام من الاعتناء بصعود الجبل وتوهمهم انه لا يصح الوقوف الا فيه فغلط والصواب جواز الوقوف في كل جزء من ارض عرفات واما وقت الوقوف فهو ما بين زوال الشمس يوم عرفة وطلوع الفجر الثاني من يوم النحر وقال احمد يدخل وقت الوقوف من فجر يوم عرفة وجعل جبل المشاة بين يديه قال النووي رحمه الله تعالى روى بالحاء المهملة وسكون الباء وروى بالجيم وفتح الباء قال القاضي رحمه الله تعالى الاول اشبه بالحديث وجبل المشاة مجتمعهم وجبل الرمل ما طال منه واما بالجيم فمعناه طريقهم وحيث تسلك الرجال اه وقال الطيبي رحمه الله تعالى بالحاء اي طريقهم الذي يسلكونه في الرمل وقال الثوري رحمه الله تعالى جبل المشاة موضع وقيل اسم موضع من رمل مرتفع كالكتبان وقيل الجبل الرمل المستطيل وانما اضافها الى المشاة لانها لا يقدر ان يصعد اليها الا الماشي او لاجتماعهم عليها توقيا منه مواقف الركاب ودون جبل المشاة ودون الصخرات اللاصقة بسطح الجبل موقف الامام وبه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحرى الوقوف واستقبل القبلة

فَلَمْ يَزَلْ وَاَقْفًا حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ وَذَهَبَتِ الصُّفْرَةُ قَلِيلًا حَتَّى غَابَ الْقُرْصُ وَأَرْدَفَ أُسَامَةُ
وَدَفَعَ حَتَّى أَتَى الْمَزْدَلِفَةَ فَصَلَّى بِهَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِأَذَانٍ وَاحِدٍ وَإِقَامَتَيْنِ وَلَمْ يُسَبِّحْ بَيْنَهُمَا
شَيْئًا ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ فَصَلَّى الْفَجْرَ حِينَ تَبَيَّنَ لَهُ الصُّبْحُ بِأَذَانٍ وَإِقَامَةٍ ثُمَّ رَكِبَ
الْقَصْوَاءَ حَتَّى أَتَى الْمَشْعَرَ الْحَرَامَ فَأَسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَدَعَا وَكَبَّرَهُ وَهَلَّلَهُ وَوَحَّدَهُ فَلَمْ يَزَلْ
وَاَقْفًا حَتَّى أَسْفَرَ جِدًّا فَدَفَعَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَأَرْدَفَ الْفَضْلَ بْنَ عَبَّاسٍ حَتَّى أَتَى بَطْنَ مُحْسِرٍ

فَلَمْ يَزَلْ وَاَقْفًا أَي قَائِمًا بِرُكْنِ الْوُقُوفِ رَاكِبًا عَلَى الدَّائِقَةِ حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ أَي أَكْثَرَهَا أَوْ كَادَتْ أَنْ تَغْرُبَ
وَذَهَبَتِ الصُّفْرَةُ قَلِيلًا أَي ذَهَابًا قَلِيلًا حَتَّى غَابَ الْقُرْصُ وَأَرْدَفَ أُسَامَةُ أَي أَرْدَفَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلْفَهُ
وَدَفَعَ أَي أَرْتَحَلَ وَمَضَى وَقَالَ الطَّبِيبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَي ابْتَدَأَ السَّيْرَ وَدَفَعَ نَفْسَهُ وَنَحَاها أَوْ دَفَعَ نَاقَتَهُ وَحَمَلَهَا
عَلَى السَّيْرِ وَيَقُولُ يَدُهُ الِیْمَنُ أَيِهَا النَّاسُ السَّكِينَةُ السَّكِينَةُ بِالنَّصْبِ أَيِ الزَّمُوهَا كَمَا أَتَى حَبْلًا مِنْ الْحَبَالِ بِالْحَاءِ
الْمُهْمَلَةِ أَيِ التَّلِّ اللَّطِيفِ مِنَ الرَّمْلِ أَرَخَى لَهَا أَيِ لِلنَّاقَةِ قَلِيلًا أَيْ أَرْخَاهُ قَلِيلًا حَتَّى تَصْعَدَ بَفَتْحِ الْبَاءِ الْمُنْثَاةِ فَوْقَ وَضْمِهَا
يُقَالُ صَعَدَ فِي الْجَبَلِ وَاصْعَدَ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى إِذْ تَصْعَدُونَ وَجَدْتَ هَذِهِ الزِّيَادَةَ فِي بَعْضِ رَوَايَاتِ مُسْلِمٍ ثُمَّ أَتَى الْمَزْدَلِفَةَ
قِيلَ سَمِيتُ بِهَا لِحْجِي النَّاسُ إِلَيْهَا فِي زَلْفٍ مِنَ اللَّيْلِ أَيِ سَاعَاتٍ قَرِيبَةٍ مِنْ أَوَّلِهِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَإِذَا الْجُنَّةُ أَزْلَفَتْ
أَيِ قَرِيبَتْ وَأَمَّا أَزْدَحَامُ النَّاسِ بَيْنَ الْعَلَمَيْنِ فَبِدْعَةٍ قَبِيحَةٍ يَتَرْتَبُ عَلَيْهَا مَفَاسِدُ صَرِيحَةٍ فَصَلَّى بِهَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ
أَيِ فِي وَقْتِ الْعِشَاءِ بِأَذَانٍ وَاحِدٍ وَإِقَامَتَيْنِ وَبِهِ قَالَتِ الْأُئِمَّةُ الثَّلَاثَةُ وَزَفَرَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَمَّا سَيَّأَتِي وَلَمْ يُسَبِّحْ أَيِ
لَمْ يَصَلِّ بَيْنَهُمَا أَيِ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ شَيْءٌ أَيِ مِنَ النَّوَافِلِ وَالسُّنَنِ وَالْمُعْتَمِدُ أَنَّهُ يَصَلِّي بَعْدَهُمَا سَنَةَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ
وَالْوَرَّ لِقَوْلِهِ ثُمَّ اضْطَجَعَ أَيِ لِلنَّوْمِ بَعْدَ رَاتِبَةِ الْعِشَاءِ وَالْوَرَّ كَمَا فِي رِوَايَةٍ حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ تَقْوِيَةً لِلْبَدَنِ وَرَحْمَةً
لِلْأَمَةِ وَلَئِنْ فِي نَهَارِهِ عِبَادَاتٌ كَثِيرَةٌ يَحْتَاجُ إِلَى النَّشَاطِ فِيهَا وَهُوَ لَا يَنَافِي الْحَدِيثَ الْمَشْهُورَ مِنْ أَحْيَا لَيْلَةَ الْعِيدِ
أَحْيَا اللَّهُ قَلْبَهُ يَوْمَ تَحْوَتِ الْقُلُوبُ فَيَسْتَعِجِبُ أَنْ يُحْيِيَهُ بِالذِّكْرِ وَالْفِكْرِ دُونَ النَّوَافِلِ الْمُتَقَابِلَةِ مَطَابِقَةً لِسَنَةِ مَعَ
أَنْ الْمُرَادُ أَحْيَاءُ تِلْكَ اللَّيْلَةِ فِي الْجُمْلَةِ أَوْ أَكْثَرُهَا ثُمَّ الْمَيِّتُ عِنْدَنَا سَنَةٌ وَعَلَيْهِ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ مِنَ الشَّافِعِيَّةِ رَحِمَهُ اللَّهُ
تَعَالَى وَقِيلَ وَاجِبٌ وَهُوَ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَقِيلَ رُكْنٌ لَا يَصِحُّ إِلَّا بِهِ كَالْوُقُوفِ وَعَلَيْهِ جَمَاعَةٌ مِنَ الْأَجَلَةِ وَقَالَ
مَالِكٌ النَّزُولُ وَاجِبٌ وَالْمَيِّتُ سَنَةٌ وَكُنَّا الْوُقُوفَ بَعْدَهُ ثُمَّ الْمَيِّتُ بِمَعْظَمِ اللَّيْلِ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ بِحُضُورِ لَحْظَةٍ بِالْمَزْدَلِفَةِ
فَصَلَّى الْفَجْرَ حِينَ تَبَيَّنَ لَهُ الصُّبْحُ أَيِ طَلَعَ الْفَجْرُ بِأَذَانٍ وَإِقَامَةٍ أَيِ بَخَسَ ثُمَّ رَكِبَ الْقَصْوَاءَ حَتَّى أَتَى الْمَشْعَرَ
الْحَرَامَ مَوْضِعَ خَاصٍّ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ بِنَاءً مَعْلُومٌ سَمِيَ بِهِ لِأَنَّهُ مَعْلَمٌ لِلْعِبَادِ وَالْمَشَاعِرِ الْعَالَمِ الَّتِي نَدَبَ اللَّهُ إِلَيْهَا وَأَمَرَ
بِالْقِيَامِ فِيهَا وَهُوَ بَفَتْحِ الْمِيمِ وَقَدْ يَكْسَرُ وَفِي رِوَايَةٍ حَتَّى رَقِيَ عَلَى الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَمَا يَدُلُّ عَلَى الْمَغَايِرَةِ بَيْنَ الْمَزْدَلِفَةِ
وَالْمَشْعَرِ الْحَرَامِ مَا فِي الْبُخَارِيِّ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقْدُمُ ضَعْفَةَ أَهْلَهُ فَيَقْفُونَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ بِالْمَزْدَلِفَةِ
فَيَذْكُرُونَ اللَّهَ وَذَهَبَ جَمَاعَةٌ إِلَى أَنَّهُ هِيَ فَدَفَعَ أَيِ ذَهَبَ إِلَى مَوْضِعٍ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَأَرْدَفَ الْفَضْلَ بْنَ
عَبَّاسٍ أَيِ بَدَلَ أُسَامَةَ حَتَّى أَتَى بَطْنَ مُحْسِرٍ بِكَسْرِ السَّيْنِ الْمُهْمَلَةِ الْمَشْدُودَةِ وَهُوَ مَا يَبْنِي الْمَزْدَلِفَةَ وَمَنْ وَالتَّحْسِرُ الْأَعْيَاءَ
وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى (يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِتًا وَهُوَ حَسِيرٌ) سَمِيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ قِيلَ لِأَصْحَابِ الْفِيلِ حَسَرَ فِيهِ أَيِ أَعْيَا
وَكُلَّ ذِكْرِهِ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَيِ بِنَاءً عَلَى أَنَّهُ دَخَلَ الْحَرَمَ وَهُوَ مَا عَلَيْهِ جَمَاعَةٌ لَكِنْ الْمُرْجَحُ عِنْدَ

فحرك قليلاً ثم سلك الطريق الوسطى التي تخرج على الجمرة الكبرى حتى أتى الجمرة التي عند الشجرة فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منها مثل حصي الخذف رمي من بطن الوادي ثم انصرف إلى المنحر فنحر ثلاثاً وستين بدنة بيده ثم أعطى علياً فنحر ما غبر وأشركه في هديه ثم أمر من كل بدنة ببضعة فجعلت في قدر فطبخت فأكلوا من لحمها وشربوا من مرقها ثم ركب رسول الله ﷺ فأفاض إلى البيت فصلى بمكة الظهر

غيرم انه لم يدخله وانما اصابهم العذاب قبل الحرم قرب عرفة فلم ينج منهم الا واحدا اخبر من وراءهم الطريق الوسطى وهي غير طريق ذهابه الى عرفات بل انما هي التي تخرج على الجمرة الكبرى اي جمرة العقبة حتى أتى عطف على سلك اي حتى وصل الجمرة التي عند الشجرة اي العقبة ولعل الشجرة اذ ذاك كانت موجودة هناك فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منها مثل حصي الخذف بالخاء والذال المعجمتين الرمي برؤس الاصابع رمي من بطن الوادي بدل من قوله فرماها او استئناف مبين وهو الاظهر ووقع في رواية البخاري عن ابن مسعود وكذا في عبارة الشافعي رحمه الله تعالى ما يفيد جواز الرمي من فوقها وقياساً على بقية الجمرات حيث يجوز من جوانبها وان كان الجانب المستحب واحداً ثم انصرف اي رجع من جمرة العقبة الى المنحر بفتح الميم اي موضع النحر والآن يقال له المذبح لعدم النحر او تغليب الاكثر كما غلب في الاول وهو قريب من جمرة العقبة فنحر ثلاثاً وستين بدنة بعدد سفي عمره بيده الظاهر ان لفظ المشكاة جمع بين الروايتين فان الرواية الصحيحة ثلاثاً وستين بيده بدون لفظ بدنة قال النووي رحمه الله تعالى هكذا هو في النسخ وكذا نقله القاضي رحمه الله تعالى عن جميع الرواة سوى ابن مهران فانه رواه بدنة قال وكلاهما صواب والاول اصوب ثم أعطى اي بقية البدن علياً فنحر اي على ما غبر اي بقي من المائة واشركه اي النبي صلى الله عليه وسلم علياً في هديه بانه اعطاه بعض الهدايا لينحر عن نفسه وهو يحتمل ان يكون من بقية البدن ايضاً ويكون عدد سفي عمره رضي الله تعالى عنه على بعض الاقوال قال النووي رحمه الله تعالى وظاهره انه شاركه في نفس الهدى قال القاضي عياض رحمه الله تعالى وعندي انه لم يكن تشريفاً حقيقة بل اعطاء قدراً يذبحه قل والظاهر ان النبي صلى الله عليه وسلم نحر البدن التي جاءت معه من المدينة وكانت ثلاثاً وستين كما جاء في رواية الترمذي واعطى علياً البدن التي جاءت معه من اليمن وهي تمام المائة ولا يبعد انه عليه الصلاة والسلام اشرك علياً في ثواب هديه لان الهدى يعطي حكم الاضحية ثم قال النووي رحمه الله تعالى وفيه استحباب تعجيل ذبح الهدايا وان كانت كثيرة في يوم النحر ولا يؤخر بعضها الى ايام التشريق ثم امر من كل بدنة ببضعة بفتح الباء الثانية وهي قطعة من اللحم فجعلت اي القطع في قدر في القاموس القدر بالكسر معلوم اشي او يوث فطبخت فأكلوا من لحمها الضمير يعود الى القدر ويحتمل ان يعود الى الهدايا قاله ابن الملك رحمه الله تعالى وشرباً من مرقها اي من مرق القدر او مرق لحوم الهدايا قاله ابن الملك رحمه الله تعالى يدل على جواز الاكل من هدي التطوع اه والصحيح انه مستحب وقيل واجب لقوله تعالى فكلوا منها ثم افاض اي اسرع الى البيت اي بيت الله لطواف الفرض ويسمى طواف الافاضة (ق) فصل بمكة الظهر قال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى اختلف ابن صلى الظهر يومئذ فقي الصحيحين عن ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم افاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر يعني وفي

صحيح مسلم عن جابر انه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بمكة وكذلك قالت عائشة رضي الله تعالى عنها واختلف في ترجيح احد هذين القولين على الآخر فقال ابو محمد بن حزم قول عائشة وجابر اولى وتبعه على هذا جماعة ورجحوا هذا القول بوجوه (احدها) انه رواية اثنين وهما اولى من الواحد (الثاني) ان عائشة اخص الناس به صلى الله عليه وسلم ولها من القرب والاختصاص والمزية ما ليس لغيرها (الثالث) ان سياق جابر حجة النبي صلى الله عليه وسلم من اولها الى آخرها اتم سياق وقد حفظ القصة وضبطها حتى ضبط جزئياتها حتى ضبط منها امرا لا يتعلق بالناسك وهو نزول النبي صلى الله عليه وسلم ليلة جمع في الطريق فقضى حاجته عند الشعب ثم توجأ وضوءاً خفيفاً فمن ضبط هذا القدر فهو بضبط مكان صلاته يوم الحرا اولى (الرابع) ان حجة الوداع كانت في اذار وهي تساوي الليل والنهار وقد دفع من مزدلفة قبل طلوع الشمس الى منى وخطب بها الناس ونحر بدنا عظيمة وقسمها وطبخ له من لحما واكل منه ورمى الجمرة وحلق رأسه وتطيب ثم افاض فطاف وشرب من ماء زمزم ومن نبذ السقاية ووقف عليهم وم يسقون وهذه اعمال تبدو في الاظهر انها لا تنقضي في مقدار يمكن معه الرجوع الى منى بحيث يدرك وقت الظهر في فصل اذار (الخامس) ان هذين الحديثين جاريان مجرى الناقل والمبتقى فان عادته صلى الله عليه وسلم كانت في حجة الصلاة في منزله الذي هو نازل فيه بالمسلمين فجرى ابن عمر على العادة وضبط جابر وعائشة رضي الله تعالى عنهما الامر الذي هو خارج عن عادته فهو اولى بان يكون هو المحفوظ (ورجحت طائفة اخرى) قول ابن عمر لوجوه (احدها) انه لو صلى الظهر بمكة لم تصل الصحابة بمعنى وحدانا وزرارة (كسحابة وقد تشدد فؤؤها الجماعة من الناس او العشرة منهم) قاموس بل لم يكن لهم بد من الصلاة خلف امام يكون نائباً عنه ولم ينقل هذا احد قط ولا يقول احد انه استتاب من يصلي بهم ولولا علمه انه يرجع اليهم فيصلي بهم لقال ان حضرت الصلاة ولست عندكم فليصل بكم فلان وحيث لم يقع هذا ولا هذا ولا صلى الصحابة هناك وحدانا قطعاً ولا كان عادتهم اذا اجتمعوا ان يصلوا عزيز علم انهم صلوا معه على عادتهم (الثاني) انه لو صلى بمكة لكان خلفه بعض اهل البلد وم مقيمون وكان يأمرهم ان يتبعوا صلاتهم ولم ينقل انهم قاموا فاتموا بعد سلامه صلاتهم وحيث لم ينقل هذا ولا هذا بل هو معلوم الاتقاء قطعاً علم انه لم يصل حينئذ بمكة وما يقوله بعض من لاعلم عنده انه قال يا اهل مكة اتبعوا صلاتكم فانا قوم سفر فانما قاله عام الفتح لا في حجة (الثالث) انه من المعلوم انه لما طاف ور كع ركعتي الطواف ومعلوم ان كثيراً من المسلمين كانوا خلفه يقتدون به في افعاله ومناسكه فلعلمه لما ركع ركعتي الطواف والناس خلفه يقتدون به ظن الظان انها صلاة الظهر ولا سيما اذا كان ذلك في وقت الظهر وهذا اليوم لا يمكن رفع احتمال بخلاف صلاته بمعنى فانها لا يحتمل غير الفرض (الرابع) انه لا يحفظ عنه في حجة انه صلى الفرض بحوف مكة بل انما كان يصلي بمنزله بالمسلمين مدة مقامه كان يصلي بهم اين نزولوا لا يصلي في مكان آخر غير المنزل العام (الخامس) ان حديث ابن عمر متفق عليه وحديث جابر من افراد مسلم فحديث ابن عمر اصح منه وكذلك هو في اسناده فان رواته احفظ واشهر واتقن فاين يقع حاتم بن اسمعيل عن عبيد الله واين يقع حفظ جعفر من حفظ نافع (السادس) ان حديث عائشة قد اضطرب في وقت طوافه فروى عنها على ثلاثة اوجه (احدها) انه طاف نهاراً (الثاني) انه اخر الطواف الى الليل (الثالث) انه افاض من آخر يومه فلم يضبط فيه وقت الافاضة ولا مكان الصلاة بخلاف حديث ابن عمر (السابع) ان حديث ابن عمر اصح منه بلا نزاع فان احديث عائشة من رواية محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عنها وابن اسحق مختلف فيه في الاحتجاج به ولم يصرح بالسماع بل عنعه فكيف يقدم على قول عبيد الله حدثني نافع عن ابن عمر (الثامن) ان حديث

فَأَتَى عَلَى بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَسْقُونَ عَلَى زَمْزَمَ فَقَالَ أَنْزِعُوا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَلَوْلَا أَنْ يَغْلِبَكُمْ النَّاسُ عَلَى سِقَايَتِكُمْ لَنَزَعْتُ مَعَكُمْ فَنَاولُوهُ دَلْوًا فَشَرِبَ مِنْهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وعن عائشة قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فَمِنَّا مَنْ أَهْلٌ بِعُمْرَةٍ وَمِنَّا مَنْ أَهْلٌ بِحَجٍّ فَلَمَّا قَدِمْنَا مَكَّةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَهْلٌ بِعُمْرَةٍ وَلَمْ يُوَدِّ فَلْيَحِلِّ وَمَنْ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَأَهْدَى فَلْيَهْلُ بِالْحَجِّ مَعَ الْعُمْرَةِ ثُمَّ لَا يَحِلُّ حَتَّى يَحِلَّ مِنْهُمَا وَفِي رِوَايَةٍ فَلَا يَحِلُّ حَتَّى يَحِلَّ بِنَحْرِ هَدْيِهِ وَمَنْ أَهْلٌ بِحَجٍّ فَلْيَتِمَّ حَجَّهُ قَالَتْ فَحَضْتُ وَلَمْ أَطْفُءِ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَلَمْ أَزَلْ حَائِضًا حَتَّى كَانَ يَوْمُ عَرَفَةَ وَكَمْ أَهْلًا إِلَّا بِعُمْرَةٍ فَأَمَرَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَتَقُضَ رَأْسِي وَأَمْتَشِطَ وَأَهْلُ بِالْحَجِّ وَأَتْرُكَ الْعُمْرَةَ فَفَعَلْتُ حَتَّى قَضَيْتُ حَجِّي

عائشة ليس بالبين انه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بمكة فان لفظه هكذا افاض رسول الله صلى الله عليه وسلم من آخر يومه حتى صلى الظهر ثم دفع الى منى فمكث بها ليلتي ايام النشريق حتى يرمي الجمره اذا زالت الشمس كل حمره بسبع حصيات فاين دلالة هذا الحديث الصريحه على انه صلى الظهر يومئذ بمكة واين هذا في صريحه الدلاله الى قول ابن عمر افاض يوم النحر ثم صلى الظهر بمنى يعني راجعا واين حديث اتفق اصحاب الصحيح على اخراجه الى حديث اختلف في الاحتجاج به والله اعلم (كذا في زاد المعاد) وقال ابن الهمام رحمه الله تعالى اخرج مسلم عن ابن عمر انه عليه السلام افاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمنى قال نافع وكان ابن عمر يفيض يوم النحر ثم يرجع فيصلى الظهر بمنى ويذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم فعله والذي في حديث جابر الطويل الثابت في مسلم وغيره من كتب السنن خلاف ذلك حيث قال ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فافاض الى البت فصلى الظهر بمكة ولا شك ان احد الخبرين وم وثبت عن عائشة رضي الله تعالى عنها مثل حديث جابر الطويل بطريق فيه ابن اسحق وهو حجة على ما هو الحق ولهذا قال المنذري في مختصره هو حديث حسن واذا تعارضا ولا بد من صلاة الظهر في احد المكانين ففي مكة بالمسجد الحرام اولى لثبوت مضاعفة الفرائض فيه ولو تجشنا الجمع حملنا فعله بمنى على الاعداد بسبب اطلاع عليه يوجب نقصان المؤدي اولا (كذا في فتح القدير) قوله فأتى علي بن عبد المطلب وم اولاد العباس وجماعته لان سقاية الحاج كانت وظيفته يسقون اي مر عليهم وم ينزعون الماء من زمزم ويسقون الناس على زمزم قال النووي رحمه تعالى يغرفون بالدلاء ويصبونه في الحياض ونحوها فيسبلونه فقال انزعوا اي الماء او الدلاء بنى عبد المطلب يعني العباس ومتعلقه بحذف حرف الداء فلولا ان يغلبكم الناس على سقائكم لنزعتم معكم وفل النووي رحمه الله تعالى معناه لولا خوفي ان يعنف الناس ذلك من مناسك الحج فيزدحمون عليه بحيث يغابونكم ويدفعونكم عن الاستقاء لاستقيت معكم لكثرة فضيلة هذا الاستقاء قوله ومن اهل الحج اي الهدى او لافرن مع عمره الا فليت حجه قولها ولم اطفء البيت اي للعمرة ولا بين الصفا والمروة اي لم اسع بينها اد لا يصح السعي الا بعد الطواف والا فالحيض لا يمنع السعي وامتشط واهل بالحج اي امرني ان احرم بالحج قولها واترك العمرة اي

بَعَثَ مَعِيَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ وَأَمَرَنِي أَنْ أَعْتَمِرَ مَكَانَ عُمَرَةَ مِنَ التَّنْعِيمِ قَالَتْ فَطَافَ الَّذِينَ كَانُوا أَهْلًا بِالْعُمَةِ بِأَلْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ حَلُّوا ثُمَّ طَافُوا طَوَافًا بَعْدَ أَنْ رَجَعُوا مِنْ مَنَى وَأَمَّا الَّذِينَ جَمَعُوا الْحَجَّ وَالْعُمَةَ فَأَتَمُّوا طَوَافًا وَاحِدًا مُتَّفِقًا عَلَيْهِ

أرفضها قال ابن الملك رحمه الله تعالى أي أمرني أن أخرج من إحرام العمرة وأتركها باستباحة المحظورات من التمشيط وغيره لعدم القدرة على الاتيان بأفعالها بسبب الحيض وأمرني أن أعتمر مكان عمرتي أي بدلها نصب على المصدر قاله ابن الملك أي عمرتي التي رفضتها من التنعيم متعلق باعتمر قال ابن الملك رحمه الله تعالى هو موضع قريب من مكة بينه وبينها فرسخ وبهذا تحسك أبو حنيفة وقال الشافعي ليس معناه أنه صلى الله عليه وسلم أمرها بترك العمرة رأساً بل أمرها بترك أفعال العمرة من الطواف والسعي وإدخال الحج في العمرة لتكون قارئة لقول القارن لا يستبيح بالمحظوز فاقبل المحظور ثم قال وأما عمرتها بعد الفراغ من الحج فكانت تطوعاً لتطيت نفسها لثلاث تظن خوف نقصان بترك أعمال عمرتها أقول حاشاها أن تظن هذا الظن والنبي صلى الله عليه وسلم كان قارناً مع أن الشافعي يقول بتداخل الأفعال قَالَتْ فَطَافَ أَي طَوَافَ الْعُمَةِ الَّذِينَ كَانُوا أَهْلًا بِالْعُمَةِ أي الذين أفردوا العمرة عن الحج بألبيت متعلق بطواف وبين الصفا والمروة والطواف يراد به الدور الذي يشمل السعي فصح العطف ولم يحتاج إلى تقدير عامل وجعله نظير علفتها تبنياً وماء بارداً ثم حلوا أي خرجوا من الإحرام ثم طافوا طوافاً أي للحج وهو طواف الأفاضة (ق) قوله فانما طافوا طوافاً واحداً فيه حجة لمن قال الطواف الواحد والسعي الواحد يكفيان للقارن وهو مذهب عطاء والحسن وطاوس وبه قال مالك وأحمد والشافعي وإسحاق وأبو ثور وداود (وقال) مجاهد وجابر بن زيد وشريح القاضي والشعبي ومحمد بن علي بن حسين والنخعي والأوزاعي والثوري والاسود بن يزيد والحسن بن حي وحمام بن سلمة وحمام بن سليمان والحكم بن عيينة وزباد بن مالك وابن شبرمة وابن أبي لبابة وأبو حنيفة وأصحابه لا بد للقارن من طوافين وسعين وحكي ذلك عن عمر وعلي وإبنه الحسن والحسين وابن مسعود وهو رواية عن أحمد وروى عن مجاهد عن ابن عمر أنه جمع بين الحج والعمره وقال سبيلها واحد وطاف لها طوافين وسعى لها سعين وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع كما صنعت وعن علي أنه جمع بينها وفعل ذلك ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا عن علقمة عن ابن مسعود قال طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمرته وحجته طوافين وسعى سبعين وأبو بكر وعمر وعلي ورواه الدارقطني أيضاً من حديث عمران بن حصين وضعفه والله أعلم (كذا في عمدة القاري) وقال إمامنا محمد بن الحسن رحمه الله تعالى قد جاء في ذلك آثار كثيرة أخبرنا محمد بن أبي حنيفة قال حدثنا منصور بن المعتمر عن إبراهيم عن أبي مصر عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه قال إذا أهلت بالعمره والحج جمعاً فطف لها طوافين واسع لها سبعين بين الصفا والمروة (قال) منصور ولقيت مجاهداً وهو يفتي بطواف واحد لمن قرن فحدثته بهذا الحديث فقال لو كنت سمعته لم أفت إلا بطوافين فاما بعد اليوم فلا أفتي إلا بها (وقال أهل المدينة) نرى على القارن طوافاً واحداً وسعيًا واحداً أخبرنا محمد قال أخبرنا عمر بن ذر الهمداني عن مجاهد أن الصبي بن معبد أهل بعمرة وحجته بالعذيب فر به زيد بن صوحان وسلمان بن ربيعة فلما سمعا الذي أهل به قالاهما لهذا أضل من جمل أهله وأقل عقلاً من جمل أهله فاحفظ من قولها ومضي حتى قدم على عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فأخبره بالذي صنع وبقولها فقال له عمر رضي الله تعالى عنه

﴿ وعن عبد الله بن عمر قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج فساق معه الهدى من ذي الحليفة وبدأ فاهل بالعمرة ثم اهل بالحج ﴾

هديت لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم مرتين اخبرنا محمد قال (اخبرنا) محمد بن ابان قال حدثنا محمد بن راشد السلمي عن عبد الرحمن بن ابي نصر بن عمر والسلمي عن ابيه قال خرجت حاجا وانا اريد علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه فاحرمت قبل ان ادخل المدينة قال فدخلت المدينة حتى خرج علي فادركته بذى الحليفة وقد اهل بعمرة وحجة فقلت ما خرجت الا اليك فادخلني في احرامك قال وكيف ادخلك في احرامي وقد احرمت بحجة واحرمت بعمرة وحجة ولكن اقم على احرامك. واقم على احرامي قال فاقمنا على احرامنا نلبي حتى دخلنا مكة طاف طوافين بالبيت وبين الصفا والمروة طوافا لعمرة وطوافا لحجته ثم اقمنا حرامين حتى كان يوم النحر (اخبرنا) محمد بن ابان عن موسى بن ابي كثير بن موسى الجهن عن مجاهد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اتمم قبل ان يحج ثلث عمر في نبي قعدة ثم حج وقرن (اخبرنا) محمد قال اخبرنا ابو معاوية عن الاعمش عن شقيق بن سلمة عن الصبي بن معبد قال كنت حديث عهد بالجاهلية والنصرانية فاسلمت وقرنت الحج والعمرة فاهللت بها فمررت على زيد بن صوحان وسلمان بن ربيعة بالعذيب وانا اهل بها فقال احدهما لصاحبه لهذا اضل من بعيراهله وقال الاخر يهل بها جميعا قال فخرجت كائني احملها على عنقي حتى دخلت على عمر رضي الله تعالى عنه فذكرت له ما قال قال انها يعني ان قولها ليس بشيء لا يقولان شيئا هديت لسنة نبيك (اخبرنا) محمد قال اخبرنا سفيان بن عيينة قال سمعت منصور بن المعتمر يذكر عن ابراهيم عن مالك بن الحارث عن ابي نصر السلمي قال لقيت علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وقد اهل بالعمرة والحج فقلت استطيع ان اضم اليها عمرة فقال ان لو كنت بدأت بالعمرة فاردت ان تضيف اليها حجة فقلت كيف اصنع اذا اردت ذلك قال تفيض عليك اداوة ثم تهل بها جميعا فاذا قدمت طفت لكل واحد منها طوافا ثم لا تحمل منك شيئا حتى يوم النحر فقال منصور فذكرت ذلك لمجاهد فقال قد كنا نفقي بطواف واحد واما الآن فلن نفقي الا بطوافين (كذا في كتاب الحجج) وقال البيهقي وروى الامام الشافعي في القديم عن رجل اظنه ابراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن ابيه عن علي بن ابي طالب قال في القارن يطوف طوافين ويسمى سعين قال الشافعي وهذا على معنى قولنا يطوف حين يقدم بالبيت وبالصفا والمروة ثم يطوف بالبيت للزيارة اه — قال العلامة المارديني رحمه الله تعالى لو سلم تأويل الشافعي الطواف في حق القارن بما ذكر فكيف يفعل برواية ويسعى سعين ولو كان كائنا اول لم يكن فيه خصوصية بالقارن فان المفرد ايضا يفعل كذلك ويطوف هذين الطوافين (كذا في الجوهر النقي) قوله تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القاضي هو محمول على التمتع هو محمول على التمتع اللغوي وهو القارن اخرا ومعناه انه صلى الله عليه وسلم احرم او لا بالحج مفردا ثم احرم بالعمرة فصار قارنا في اخر امره والقارن هو متمتع من حيث اللغة ومن حيث المعنى لانه ترفه باتحاد الميقات والاحرام والفعل ويتعين هذا التأويل هنا لما قدمناه في الابواب السابقة من الجمع بين الاحاديث في ذلك ومن روى افراد النبي صلى الله عليه وسلم ابن عمر الراوي هنا وقد ذكره مسلم بعد هذا واما قوله بدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهل بالعمرة ثم اهل بالحج فهو محمول على التلبية في اثناء الاحرام وليس المراد انه احرم في اول امره بعمرة ثم احرم بحج لانه بفضي الى مخالفة الاحاديث السابقة

فَتَمَتَّعَ النَّاسُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَكَانَ مِنَ النَّاسِ مَنْ أَهْدَى وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَهْدِ فَلَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ قَالَ لِلنَّاسِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ أَهْدَى فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ مِنْ شَيْءٍ حَرُمَ مِنْهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَجَّهُ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَهْدَى فَلْيَطُفْ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَلْيَقْصِرْ وَلْيَحِلِّ ثُمَّ لِيَهْلِ بِالْحَجِّ وَلِيَهْدِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ هَدًى فَلْيَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةَ إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ فَطَافَ حِينَ قَدِمَ مَكَّةَ وَأَسْتَلَمَ الرُّكْنَ أَوَّلَ شَيْءٍ ثُمَّ خَبَّ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ وَمَشَى أَرْبَعًا فَرَكَعَ حِينَ قَضَى طَوَافَهُ بِالْبَيْتِ عِنْدَ الْمَقَامِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَأَنْصَرَفَ فَأَتَى الصَّفَا فَطَافَ بِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعَةَ أَطْوَافٍ ثُمَّ لَمْ يَحِلَّ مِنْ شَيْءٍ حَرُمَ مِنْهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَجَّهُ وَتَحَرَّ هَدْيُهُ يَوْمَ النَّحْرِ وَأَفَاضَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ ثُمَّ حَلَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَرُمَ مِنْهُ وَفَعَلَ مِثْلَ مَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ الْهَدْيَ مِنَ النَّاسِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ عُمْرَةٌ أَسْتَمْتَعْنَا بِهَا فَمَنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ الْهَدْيُ فَلْيَحِلَّ الْحِلَّ كُلَّهُ فَإِنَّ الْعُمْرَةَ قَدْ دَخَلَتْ فِي الْحَجِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَهَذَا الْبَابُ خَالٍ عَنِ الْفَصْلِ الثَّانِي

الفصل الثالث * عن * عطاء قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ فِي نَاسٍ مَعِيَ قَالَ أَهْلُنَا أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجِّ خَالِصًا وَحْدَهُ قَالَ عَطَاءُ قَالَ جَابِرٌ فَقَدِمَ

وقد سبق بيان الجمع بين الروايات فوجب تأويل هذا على موافقتها ويؤيد هذا التأويل قوله فتمتع الناس مع رسول صلى الله عليه وسلم بالعمرة الى الحج ومعلوم ان كثيرا منهم او اكثرهم احرموا بالحج اولا مفردا وانما فسخوه الى العمرة اخرا فصاروا متمتعين بقوله وتمتع الناس يعني في آخر الامر والله اعلم (كذا في شرح مسلم) قوله هذه عمرة استمتعنا بها الاستمتاع هنا تقديم العمرة والفراغ منها والمراد بالاستمتاعها معناها الاغوى كما تقدم اي الانتفاع فمن لم يكن عنده الهدي فليحل بفتح الياء وكسر الحاء الحل نصبه على المصدر وقوله كله تأكيد له اي الحل التام فان العمرة قد دخلت في الحج اي في اشهره الى يوم القيامة قال ابن الملاك يعني ان دخولها فيه في اشهره لا يختص بهذه السنة بل يجوز في جميع السنين قوله اهلنا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم منصوب على الاختصاص او بتقدير يعني او اعني اي احرمنا بالحج خالصا وحده اي على زعم جابر لما تقدم ان بعضهم اهلوا بالعمرة وحدها او اراد بالاصحاب اكثرهم او بعضهم او من لم يسق الهدي وهو الاطهر وهو ساكت عن حجه

النبي صلى الله عليه وسلم صبح رابعة مضت من ذي الحجة فامرنا أن نحل قال عطاء قال حلوا وأصيبوا النساء قال عطاء ولم يعزم عليهم ولكن أحلن لهم فقلنا لما لم يكن بيننا وبين عرفة إلا خمس أمرنا أن نقضي إلى نسائنا فأتى عرفة تقطر مذاكيرنا النبي قال يقول جابر بيده كأنني أنظر إلى قوله بيده يحرك كما قال فقام النبي صلى الله عليه وسلم فينا فقال قد علمتم أنني أنقاكم لله وأصدقكم وأبركم ولو لا هديي لحلت كما تحلون ولو استقبلت من أمري ما استدبرت لم أسق الهدي فتحلوا فحللنا وسبعنا وأطعنا قال عطاء قال جابر فقدم علي من سعائيه فقال بم أهلت قال بما أهل به النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهد وأمكت حراما نال وأهدى له علي هديا فقال سراقه بن مالك بن جعشم يا رسول الله إلعاننا هذا أم لا بد قال لا بد

صلى الله عليه وسلم فيحمل على أنه كان قارنا فامرنا أن نحل أي فسخ الحج إلى العمرة قال عطاء أي راويا عن جابر قال أي النبي صلى الله عليه وسلم حلوا بكسر الحاء وتشديد اللام وأصيبوا النساء تخصيص بعد تعميم وتنصيص لدفع الإيهام من الإيهام قال عطاء ولم يعزم أي لم يوجب النبي صلى الله عليه وسلم عليهم ولكن أحلن لهم يعني لم يجعل الجماع عزيمة عليهم بل حمله رخصة لهم بخلاف الفسخ فإنه كان عزيمة فامر حلوا للوجوب وأصيبوا للإباحة أو للاستحباب فقلنا لما لم يكن أي حين لم يبق بيننا وبين عرفة إلا خمس أي من الليالي بحسب ليلة عرفة أو من الأيام بحسب يوم الأحد الذي لا كلام فيه أمرنا أي النبي صلى الله عليه وسلم وفي نسخة بصيغة المجهول أن نقضي من القضاء أي نصل إلى نسائنا وهو كناية عن الجماع كقوله تعالى (وقد أفضى بعضكم إلى بعض) فأتى بالرفع أي فنحن حينئذ أتى عرفة فطر مذاكيرنا المني الجملة حالية وهو كناية عن قرب الجماع وكان هذا عينا في الجاهلية حيث يعدونه نقصا في الحج قال أي عطاء رضي الله تعالى عنه يقول أي يشير جابر يده كأنني أنظر إلى قوله أي اشارته بيده يحركها أي يده ولعله أراد تشبيه تحريك المذاكير بتشبيه اليد أو إشارة إلى تقليل المدة بينهم وبين عرفة أو إجماء إلى وجه الإنكار عليهم والتأسف لديهم ولو استقبلت من أمري ما استدبرت ما موصولة عملها النصب على المفعولية لم أسق الهدي وكنت حلت معكم أراد به صلى الله عليه وسلم تطيب قلوبهم وتسكين نفوسهم في صورة المخالفة بفعله وهم يحبون متابته وكال موافقته ولما في نفوسهم من الكراهية الطبيعية في الاعتناء في أشهر الحج ومقاربة النساء قرب عرفة فحلوا بكسر الحاء للتأكيد فقدم على من سعائيه بكسر السين أي من عمله من القضاء وغيره في اليمن فقال أي النبي صلى الله عليه وسلم بم أهلت قال أي علي رضي الله تعالى عنه بما أهل به النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهد أي في وقت الهدي دم القران وأمكت أي حراما أي حرما قال أي جابر وأهدى أي أتى بالهدي له على هدي أي من اليمن كما سبق أو ذبح لنفسه هديا في نسكه فقال سراقه بن مالك بن جعشم يا رسول الله إلعاننا هذا أي جواز العمرة في الحج أو جواز فسخ الحج إلى العمرة محتض بهذا السنة أم لا بد قال لا بد والاول قول الجمهور والثاني قول أحمد

رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِارْبَعِ مَضِينَ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ أَوْ خَمْسٍ فَدَخَلَ عَلَيَّ وَهُوَ غَضَبَانُ فَقُلْتُ مَنْ أَغْضَبَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْخَلَهُ اللَّهُ النَّارَ قَالَ أَوْ مَا شَعَرْتُ أَنِّي أَمَرْتُ النَّاسَ بِأَمْرٍ فَإِذَا هُمْ يَتَرَدَّدُونَ وَلَوْ أَنِّي أَسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا أَسْتَدْبَرْتُ مَا سَقَتْ الْهَدْيَ مَعِيَ حَتَّى أَشْتَرِيَهُ ثُمَّ أَحِلَّ كَمَا حَلَّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

باب دخول مكة والطواف

الفصل الاول * عن * نافع قال إن ابن عمر كان لا يقدم مكة إلا بات بذي طوى حتى يصبح ويغتسل ويصلي فيدخل مكة نهارا وإذا نهر منها مر بذي طوى وبات بها حتى يصبح ويذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك متفق عليه * وعن عائشة قالت إن النبي صلى الله عليه وسلم لما جاء إلى مكة دخلها من أعلاها وخرج من أسفلها متفق عليه * وعن * عروة بن الزبير قال قد حج النبي صلى الله عليه وسلم

فقلت من اغضبك يا رسول الله ادخله الله النار دعاء او اخبار قال او ما شعرت اي او ما علمت اني امرت الناس اي بعضهم امر وهو فسح الحج فاذا م اي بعضهم يترددون اي في طاعة الامر ومسايعته او في ان هذه الاطاعة هل هي نقصان بالنسبة الى حجهم (ق)

باب دخول مكة والطواف

قال الله عز وجل (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام) وقال تعالى (وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل ان طهرا بيتي للطائفين) وقال تعالى (وليطوفنوا بالبيت العتيق) قوله كان لا يقدم مكة بفتح الدال اي لا يجيئها الا بات اي نزل في الليل بذي طوى بفتح الطاء وضمتها وكسرها والفتح افصح واشهر ثم انضم اكثر وعليه جمهور الفراء ويصرف ولا يصرف موضع بمكة داخل الحرم وقيل اسم بئر عند مكة في طريق اهل المدينة حتى يصبح ويغتسل ويصلي فيدخل مكة نهارا قال ابن الملك رحمه الله تعالى فالأفضل ان يدخلها نهارا ليري البيت من البعد اه وقيل ليسلم عن الحرامية بمكة والظاهر انه كان ينزل للاستراحة وللإغتسال والنظافة وادا نهر اي خرج منها اي من مكة مر بذي طوى ومات بها حتى يصبح انتظارا لاصحابه واهتماما بجمع اسبابه ويذكر عطف على لا يقدم اي وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنها يذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك اي ما ذكر في وقتي الولوج والخروج قولها دخلها من اعلاها وكذا دخل في فتح مكة منها وخرج من أسفلها اي لما اراد الخروج منها والمراد ما علاها تنذية كداء بفتح الكاف والمد والتوين وعدمه نظيرا الى انه علم المكان او البقعة وهي التي ينحدر منها الى المقبرة المسماة عند العامة بالمعلاة وتسمى بالحجون عند الخاصة ويطلق ايضا على الثنية التي قبله يسير والثنية الطريق الضيق بين الجبلين وبأسفلها نية كدى بضم الكاف والقصر والتوين وتركه وهو المسمى الان بباب الشبيكة قال الطيبي رحمه الله تعالى

فَأَخْبَرَنِي عَائِشَةُ أَنَّ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ إِحْسِينَ قَدِيمَ مَكَّةَ أَنَّهُ تَوَضَّأَ ثُمَّ طَافَ بِالْبَيْتِ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ عُمْرَةً ثُمَّ حَجَّ أَبُو بَكْرٍ فَكَانَ أَوَّلُ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ الطَّوْفَ بِالْبَيْتِ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ عُمْرَةً ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عُثْمَانُ مِثْلُ ذَلِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَافَ فِي الْحَجِّ أَوِ الْعُمْرَةِ أَوَّلَ مَا يَقْدَمُ سَعْيَ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ وَمَشَى أَرْبَعَةً ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ يَطُوفُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * قَالَ رَمَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا وَكَانَ يَسْعَى بِطَنِ الْمَسِيلِ إِذَا طَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ أَتَى الْحَجَرَ فَأَسْتَلَمَهُ ثُمَّ مَشَى عَلَى يَمِينِهِ فَرَمَلَ ثَلَاثًا

يستحب عند الشافعية دخول مكة من الثنية العليا والخروج من السفلى سواء كانت هذه الثنية على طريق مكة كالمدني أو لا كالبخاري قيل إنما فعل صلى الله عليه وسلم هذه المخالفة في الطريق داخلا أو خارجا للعالم بتغير الحال إلى اكتمال منه كما فعل في العيد وليشهد له الطريقان وليتبرك به أهلها (ق) قوله ثم لم تكن عمرة وفي كتاب مسلم بعد ذكر حج أبي بكر وعمر وعثمان وغيرهم رضي الله تعالى عنهم لم يكن غيره مكان رواية البخاري ثم لم تكن عمرة والمراد من قوله لم يكن غيره أي لم يكن هناك تحلل بالطواف من الأحرام بل أقاموا على إحرامهم حتى نحرروا هديهم عرفنا هذا المعنى من أصل الاختلاف الذي دار بين عروة والذي خالفه في الفتوى فإن في أول الحديث عن محمد بن عبد الرحمن أن رجلا من أهل العراق قال له سل لي عروة بن الزبير عن رجل يهل بالحج فإذا طاف بالبيت أحل أم لا فإن قال لك لا يحل فقل له أن رجلا يقول ذلك وأشار السائل بذلك أن له أن يجعلها عمرة وهذا لقول راجع إلى ما ذكرنا عن تمنع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكرنا أن ذلك شيء خصوا به عامته ولم يكن لاحد بعدهم بعد عامهم ذلك أن يصنعوه وفي معناه ما في كتاب البخاري وهو الذي أورده المؤلف في كتاب المصابيح ثم لم تكن عمرة أي لم يحلوا عن إحرامهم ذلك ولم يجعلوها عمرة (كذا في شرح المصابيح للنوربختي رحمه الله تعالى) قوله كان أول ما يقدم ظرف سعى جواب للشرط ولا يبعد أن يكون ظرف طاف أي رمل كما في رواية ثلثة أطواف أي أشواط ومشى أربعة ثم سجد أي صلى سجدتين أي ركعتين للطواف ثم يطوف أي يسعى بين الصفا والمروة والتعبير بالمضارع فيه وفي تقديم الحكاية الحال الماضية (ق) قوله يسعى يطن المسيل قال النووي هذا مجمع على استحبابه وهو أنه إذا سعى بين الصفا والمروة استحباب أن يكون سعيه شديدا في بطن المسيل وهو قدر معروف وهو من قبل وصوله إلى الميل الأخضر الملق ببناء المسجد إلى أن يحاذي الميلين الأخضرين المتقابلين الذي ببناء المسجد ودار العباس والله أعلم بقوله أتى الحجر أي الأسود الأسعد فاستلمه أي لمسه وقبله وليس في المشاهير السجدة عليه ولا التثنية لديه ثم مشى على يمينه أي يمين نفسه مما يلي الباب وقيل على يمين الحجر والمعنى يدور حول الكعبة على يساره ليكون القلب الذي هو بيت الرب محاذيا لبيت الله في مقام القرب فحمل ثلاثا أي في ثلاث

وَمَشَى أَرْبَعًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * الزُّبَيْرِ بْنِ عَرَبِيِّ قَالَ سَبَّالَ رَجُلٍ ابْنِ عُمَرَ عَنْ أُسْتِلَامٍ
الْحَجَرِ فَقَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَسْتَلِمُهُ وَيُقْبِلُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ
قَالَ لَمْ أَرِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُ مِنَ الْبَيْتِ إِلَّا الرُّكْنَيْنِ الْيَمَانِيِّينِ مُتَّفَقٌ
عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ طَافَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حِجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى بَعِيرٍ
يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ يَمْحُجُّنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ
بِالْبَيْتِ عَلَى بَعِيرٍ كُلَّمَا أَتَى عَلَى الرُّكْنِ أَشَارَ إِلَيْهِ بِشَيْءٍ فِي يَدِهِ وَكَبَّرَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

مرات من الاشواط ومشى اربعا اي بالسكون والهيئة (ق) قوله لم ار النبي صلى الله عليه وسلم يستلم من
البیت الا الركنين قال الطيبي وانما لم يستلم النبي صلى الله عليه وسلم من الاركان الاربعة الا الركنين اليمانيين
لانها قد بقيا على بناء ابراهيم عليه السلام دون الشاميين فانها ما بقيا على بناءه عليه الصلاة والسلام انتهى كلامه رحمه
وتال الحافظ العلامة رحمه الله تعالى قد تقدم قول ابن عمر انما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم استلام الركنين
الشاميين لان البیت لم يتم على قواعد ابراهيم وعلى هذا المعنى حمل ابن التين تبعا لابن القصار استلام ابن
الزبير لما لانه لما عمر الكعبة اتم البیت على قواعد ابراهيم انتهى وتعقب ذلك بعض الشراح بان ابن الزبير
طاف مع معاوية واستلم الكل ولم يقف على هذا الاثر وانما وقع ذلك لمعاوية مع ابن عباس واما ابن الزبير
فقد اخرج الاثر في كتاب مكة فقال ان الزبير لما فرغ من بناء البیت وادخل فيه من الحجر ما اخرج منه
ورد الركنين على قواعد ابراهيم خرج الى التعميم واعتمر وطاف بالبیت واستلم الاركان الاربعة فلم يزل البیت
على بناء ابن الزبير اذا طاف الطائف استلم الاركان جميعا حتى قل ابن الزبير واخرج من طريق ابن اسحق
قال بلغني ان آدم لما حج استلم الاركان كلها وان ابراهيم واسماعيل لما فرغا من بناء البیت طافا به سبعا يستلمان
الاركان وروي ابن المنذر وغيره استلام جميع الاركان ايضا عن جابر وانس والحسن والحسين من الصحابة
وعن سويد بن غفلة من التابعين وقد يشعر ما تقدم في اوائل الطهارة من حديث عبيد بن جريح انه قال
لابن عمر رأيتك تصنع اربعا من اعداء اصحابنا يصنعها فذكر منها ورأيتك لا تمس من الاركان الا اليمانيين
الحديث بان الدين رآه عبيد بن جريح من الصحابة والتابعين كانوا لا يقتصرون في الاستلام على الركنين
اليمانيين وقال بعض اهل العلم اختصاص الركنين مبین بالسنة ومستند التعميم القياس واجاب الشافعي عن قول
من قال ليس شيء من البیت مهجورا باننا لم ندع استلامها هجرا للبیت وكيف نهجره وهو نطوف به ولكما
تبع السنة فعلا او تركا ولو كان ترك استلامها هجرا لما لكان ترك استلام ما بين الاركان هجرا لها ولا قائل
به ويؤخذ منه حفظ المراتب واعطاء كل ذي حق حقه وتنزيل كل احد منزله (فائدة) في البیت اربعة اركان
الاول له فضيلتان كون الحجر الاسود فيه وكونه على قواعد ابراهيم والثاني الثانية فقط وليس
للاخرين شيء منهما فلذلك يقبل الاول ويستلم الثاني فقط ولا يقبل الاخران ولا يستلمان
هذا على رأي الجمهور واستحب بعضهم تقبيل الركن اليماني ايضا (كبذا في فتح الباري)
قوله طاف بالبیت على بغير الحديث قال الامام البخاري رحمه الله تعالى باب المريض يطوف راكبا قال الحافظ

﴿ وعن أبي الطفيل قال رأيت رسول الله ﷺ يطوف بالبيت ويستلم الركن بمحجن ﴾

العلام رحمه الله تعالى اورد فيه حديث ابن عباس وحديث ام سلمة والثاني ظاهر فيما ترجم له لقولها فيه اتى اشتكي وقد تقدم الكلام عليهما في باب ادخال البعير المسجد لعله في اواخر ابواب المساجد وان المصنف حمل سبب طوافه صلى الله عليه وآله وسلم راكبا على انه كان عن شكوى و اشار بذلك الى ما اخرج ابو داود من حديث ابن عباس ايضا بلفظ قدم النبي صلى الله عليه وآله وسلم مكة وهو يشتكي فطاف على راحلته ووقع في حديث جابر عند مسلم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم طاف راكبا ليراه الناس وليسألوه فيحتمل ان يكون فعل ذلك للامرين وحينئذ لادلالة فيه على جواز الطواف راكبا لغير عذر وكلام الفقهاء يقتضي الجواز الا ان المشي اولى والركوب مكروه تنزيها والذي يرجع المنع لان طوافه صلى الله عليه وآله وسلم وكذا ام سلمة كان قبل ان يحوط المسجد ووقع في حديث ام سلمة طوفي من وراء الناس وهذا يقتضي منع الطواف في المطاف واذا حوط المسجد امتنع داخله اذ لا يؤمن التلويت فلا يجوز بعد التحويط بخلاف ما قبله فانه كان لا يحرم التلويت كما في السعي وعلى هذا فلا فرق في الركوب اذا ساع بين البعير والفرس والحمار واما طواف النبي صلى الله عليه وآله وسلم راكبا فللا حاجة الى اخذ المناسك عنه ولذلك عده بعض من جمع خصائصه فيها واحتمل ايضا ان تكون راحلته عصمت من التلويت حينئذ كرامة فلا يقاس غيره عليه (كذا في فتح البازي) وقال الحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى اما طوافه بالبيت عند قدومه فاختلف فيه هل كان على قدميه او كان راكبا ففي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت طاف النبي ﷺ في حجة الوداع حول الكعبة على بعيره يستلم الركن كراهة ان يضرب عنه الناس وفي سنن ابي داود عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو يشتكي فطاف على راحلته حتى اتى الركن استلمه بمحجن فلما فرغ عن طوافه اناخ فصلى ركعتين قال ابو الطفيل رأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يطوف حول البيت على بعيره يستلم الحجر بمحجنه ثم يقبله رواء مسلم دون ذكر البعير وهو عند البيهقي باسناد مسلم لم يذكر البعير وهذا والله اعلم في طواف الافاضة لا في طواف القدوم فان جابرا حكى عنه الرمل في الثلاثة الاول وذلك لا يكون الا مع المشي قال الشافعي لما سعى سعيه الذي طافه لمقدمه فعلى قدميه لان جابرا المحكي عنه فيه انه رمل ثلاثة اشواط ومشى اربعة فلا يجوز ان يكون جابر يحكي عنه الطواف ماشيا وراكبا في معي واحد وقد حفظ ان سعيه الذي ركب فيه في طوافه يوم النحر ثم ذكر الشافعي عن ابن عيينة عن ابن طاؤس عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم امر اصحابه ان يهجروا بالافاضة وافاض في نسائه ليلا على راحلته يستلم الركن بمحجنه احسبه قال فيقبل طرف المحجن قلت هذا مع انه مرسل فهو خلاف ما رواه جابر عنه في الصحيح انه طاف طواف الافاضة يوم النحر نهارا وكذلك رواية عائشة وابن عمر رضي الله تعالى عنه كما سيأتي وقول ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قدم مكة وهو يشتكي فطاف على راحلته كلما اتى الركن استلمه هذا ان كان محفوظا فهو في احدى عمره والا فقد صح عنه الرمل في الثلاثة الاول من طواف القدوم الا ان يقول كما قال ابن حزم في السعي انه رمل على بعيره فان من رمل على بعيره فقد رمل لكن ليس في شيء من الاحاديث انه كان راكبا في طواف القدوم والله اعلم (كذا في زاد المعاد) قوله يطوف بالبيت ويستلم الركن بمحجن معه ويقبل المحجن المحجن خشبة في رأسه اعوجاج كالصولجان (قلت) لما كان من حق الملوك على من ينتابهم من الوفود ان يقبلوا ايمانهم

مَعَهُ وَيُقْبَلُ الْمُحْجَجْنَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَذْكُرُ إِلَّا الْحَجَّ فَلَمَّا كُنَّا بِسَرِفَ طَمِثْتُ فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْكِي فَقَالَ لَعَلَّكَ نَفَسْتَ قُلْتَ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّ ذَلِكَ شَيْءٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَأَفْعَلِي مَا يَفْعَلُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ حَتَّى تَطْهَرِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَنِي أَبُو بَكْرٍ فِي الْحَجَّةِ الَّتِي أَمَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهَا قَبْلَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ يَوْمَ النَّحْرِ فِي رَهْطٍ أَمَرَهُ أَنْ يُؤْذَنَ فِي النَّاسِ إِلَّا لَا يَحْجُ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفَنَّ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

وكان الحجر لايت بمثابة اليد اليمنى شرع التقييل للوافدين اليه والطائفين به اقامة لشروط التعظيم فان منع منه مانع فالسنة فيه ان يشير اليه بيده ثم يقبل يده والمعنى اني رمت التقييل فحجزني حاجز فما انا اقبل اليد التي تشرفت بالاشارة اليه مكان ماقد فاتي (قلت) وقد وجد في تقييل النبي صلى الله عليه وسلم المحجن من التعظيم ما لا يوجد في تقييل اليد نفسها لانه ابلغ في بيان المقصد واقرب الى التواضع وابعد من تهمة الترفع (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم لان ذكر اي في تليتنا او في عاورتنا وقال بعضهم اي لا تقصد الا الحج فانه الاصل المطلوب واما العمرة فانها امر مندوب فلا يلزم من عدم ذكرها في اللفظ عدم وجودها في النية فلما كنا بسرف اي نازلين بها او واصلين اليها وهو بفتح السين وكسر الراء ممنوعا ومصرفا بتأويل البقعة او المكان اسم موضع قريب من مكة على ستة اميال او سبعة عشر او اثني عشر كذا قيل والآخر ان لا يصحان طمشت بفتح الميم ويكسر اي حضت فدخل النبي صلى الله عليه وسلم وانا ابكي اي ظنا مني ان الحيض يمنع الحج فقال لعنك نفست بفتح النون وضما والفتح افصح اي حضت واما الولادة فيقال فيه نفست بالضم ذكره الطيبي رحمه الله تعالى قلت نعم قال فان ذلك بكسر الكاف اي نفاسك بمعنى حيضك شيء كتبه الله او قدره على بنات آدم تبعالا من حواء لما علما اكلت من الشجرة فادمتها فقال تعالى لها لئن ادمتها لادمينك دنياك الى يوم القيامة وفيه تسلية لها اذ البلية اذا عمت طابت فافعلي ما يفعله الحاج غير ان لا تطوفي بالبيت قال الطيبي رحمه الله تعالى استثناء من المفعول به ولا زائدة حتى تطهري اي بالانقطاع والاعتسال وفي رواية صحيحة حتى تغسلي قوله امره النبي صلى الله عليه وسلم بتشديد الميم اي جعله امير قافله الحج في السنة التاسعة من الهجرة عليها متعلق بامرهم اي على الحجة قبل حجة لوداع اي بسنة يوم النحر ظرف بعث في رهط اي في جملة رهط او مع رهط امره بالتخفيف يؤذن بالتشديد وفي نسخة ان يؤذن والضمير راجع الى الرهط والافراد باعتبار اللفظ ويجوز ان يكون لابي هريرة على الالتفات ذكره الطيبي رحمه الله تعالى قلت او على التجريد او التقدير امر احد الرهط ان ينادي في الناس الا للتنبيه لا يحج بضم الجيم نهى او نفى معناه نهى ويفتح ويكسر على انه نهى ويؤيده رواية لا يحججن بعد العام اي بعد هذه السنة مشرك اي كافر اي لقوله تعالى انا المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ولا يطوفن بالبيت عريان اي مطلقا في جميع الايام غير مقيد بعام دون عام لقوله تعالى يا بني آدم خذوا زينتكم

الفصل الثاني * عن * **أبي جابر السلمي** قال سئل جابر عن الرجل يرى البيت يرفع يديه فقال قد حججنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم نكن نفعله رواه الترمذي وأبو داود * وعن * **أبي هريرة** قال أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل مكة فأقبل إلى الحجر فاستلمه ثم طاف بالبيت ثم أتى الصفا فعلاه حتى ينظر إلى البيت فرفع يديه فجعل يذكر الله ما شاء ويدعو رواه أبو داود * وعن * **أبي عباس** أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الطواف حول البيت مثل الصلاة إلا أنكم تتكلمون فيه فمن تكلم فيه فلا يتكلمن إلا بخير رواه الترمذي والنسائي والدارمي وذكر الترمذي جماعة وقفوه على **أبي عباس** * عنه * قال قال رسول الله ﷺ نزل الحجر الأسود من الجنة

عند كل مسجد وصح عن **أبي عباس** أنه نزل ردا لما كانوا يفعلونه من الطواف بالبيت مع العربي يعني زعماء منهم أنهم لا يعبدون ربهم في ثياب اذنبوا فيها وللايماء إلى كمال التجريد عن الذنوب أو تفاؤلا بالتعري من العيوب (كذا في المرقاة) قوله فلم نكن نفعله أي رفع اليد عند رؤيته في السماء قال الطيبي رحمه الله تعالى وبه قال أبو حنيفة ومالك والشافعي رحمهم الله تعالى خلافا لأحمد وسفيان الثوري رحمهما الله تعالى وهو غير صحيح عن أبي حنيفة والشافعي أيضا فانهم صرحوا أنه يسن إذا رأى البيت أو وصل لحل يرى منه البيت أن لم يره لعمري أو في ظلمة أن يقف ويدعو رافعا يديه رواه الترمذي وأبو داود قال **أبو الهيثم** رحمه الله تعالى اسند البيهقي إلى **سعيد بن المسيب** قال سمعت من عمر رضي الله تعالى عنه كلمة ما بقي أحد من الناس سمعها غيري بمعته يقول إذا رأى البيت قال اللهم أنت السلام ومنك السلام فحينا بالسلام وإسند الشافعي عن **أبي جريح** أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى البيت رفع يديه وقال اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظيما وتكريما ومهابة وزد من شرفه وكرمه بمن حبه واعتمره تشريفا وتكريما وتعظيما وبرا وأما **خبر الترمذي** وحسنه عن **جابر** أنه قال ما كنت أرى أحدا يفعل هذا أي الرفع عند رؤية البيت إلا اليهود قد حججنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أفكنا نفعله أي لا فالجواب عنه أن المثبتين للرفع أولى لأن معهم زيادة علم ومن ثم قال البيهقي رحمه الله تعالى رواية غير جابر في إثبات الرفع أشهر عند أهل العلم والقول في مثل هذا قول من أثبت أقول الأولى الجمع بينهما بأن يحمل الإثبات على أول رؤية والنفي على كل مرة (ق) قوله نزل الحجر الأسود من الجنة قال الحافظ **التوربشقي** رحمه الله تعالى هذا الحديث أخرجه **أبو عيسى** في كتابه وذكر أنه حديث حسن صحيح ووجدنا لفظ كتابه فيما يعتمد عليه من النسخ التي قام بتقويمها أقلام الحفاظ نزل حجر الأسود بغير الف ولام على صيغة الإضافة وقد ذكر فيما تقدم أن العرب ربما أضافت الشيء إلى نفسه أو إلى صفة عند اختلاف اللفظين كقولهم مسجد الجامع ومثله قولنا في حجر الأسود وهذا الحديث محتمل أن يراد منه ما دل عليه الظاهر ومحتمل أن يأول على ما يستقيم عليه المعنى من باب الاتساع ولست أرى بحمد الله تعالى خلاف الظواهر في السنن إلا إذا عارضه من السنن الثوابت ما يحوج إلى التأويل أو وجدنا اللفظ في كلامهم بين الأمر في المجاز والاستعارة فسلكناه

وَهُوَ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ فَسَوَّدَتْهُ خَطَايَا بَنِي آدَمَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْبَيْهَقِيُّ وَقَالَ
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي الْحَجَرِ وَاللَّهِ لَيَبْعَثُهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَهُ عَيْنَانِ يُبْصِرُ بِهِمَا وَلِسَانٌ يَنْطِقُ بِهِ يَشْهَدُ عَلَى

به ذلك المسلك وإذا قد عرفنا من أصل الدين بالنصوص الثابتة أن الجنة وما احتوت عليه من الجواهر مباحنة
لما خلق في هذه الدار الفانية في حكم الزوال والفناء واحاطة الافات بها فإن ذلك خلق خلقا محكما غير قابل
لشيء من ذلك وقد وجدنا الحجر أصابه الكسر حتى صار قلعا وذلك من أقوى أسباب الزوال لم تستبعد فيه
مذهب التأويل وذلك بأن نقول جعل الحجر لما وضع فيه من الانس والهية واليمن والكرامة كالشيء الذي
نزل من الجنة وأراد به مشاركته جواهر الجنة في بعض أوصافها ومثله قوله صلى الله عليه وسلم والعجوة من
الجنة وقد علمنا أنه أراد بذلك مشاركتها ثمار الجنة في بعض ما جعل فيها من الشفاء والبركة بدعائه صلى الله
عليه وسلم بذلك فيها ولم يرد ثمار الجنة نفسها للاستحالة التي شاهدناها فيها كاستحالة غيرها من الاطعمة وخلوها
النعوت والصفات الواردة في ثمار الجنة وتأويل قوله نزل من الجنة أي الصفات الموهوبة لها كأنها من الجنة قال الله تعالى
(وانزلنا الحديد) وقال (وانزل لكم من الانعام ثمانية أزواج) فحمل الانزال على معنى القضاء والقسمه ومنهم

من ذهب فيه إلى معنى الخلق ومنهم من أقام انزال الأسباب فيها مقام انزالها نفسها وأما قوله صلى الله عليه وسلم
وهو أشد بياضا من اللبن فمعناه أن الحجر كان من الصفاء والنورانية على هذا النعت فسودته خطايا بني آدم
ومعنى هذا القول والله أعلم أن كون بني آدم خطائين مقتضين على موارد الهلكات اقتضى أن يكون الحجر
على الشاكلة التي هو عليها من السواد فلا يتسارع اليهم المقت والعقوبة من الله تعالى فإن كل من شاهد آية خارقة
للعادة ثم نحس بحقها استحق الطرد من الله فاضيف التسويد إلى الخطايا لأنها كانت السبب في ذلك ومن الدليل
على هذا التأويل قوله صلى الله عليه وسلم في حديث عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه أن الركن والمقام
ياقوتان من يواقيت الجنة طمس الله نورهما لأضاء ما بين المشرق والمغرب فالذي طمس نورهما هو الله سبحانه
وتعالى حكمة بالغة منه في الشيء الذي ذكرناه ثم لمعنى آخر وهو أن كونه أتم فائدة في حال المكلفين لأنه
إذا عظموه حق تعظيمه من غير مشاهدة آية باهرة صح إيمانهم بالغيب وذلك من أعلى مقامات أهل الإيمان
فيكون من أجدي الأشياء في عمو الخطايا وتمحيص الذنوب وذلك إحدى المعنيين في إضافة التسويد إلى الخطايا
لاقتضاها ذلك من طريق الحكمة ولقد ذكر بعض الأصولية عن بعض الفضولية بل عن لا خلاق له في الدين
كلما في هذا الحديث لم يعد عليه بعائدة غير الاتهام بتوهين أمر الدين والتصدي للظن في صحابة رسول الله
صلى الله عليه وسلم وفيما نقول معارضة بنقل عن محمد بن الحنفية رضي الله تعالى عنه وعن أبيه كبيت العنكبوت
زعم هذا القائل أن ابن الحنفية رد على ابن عباس حديثه هذا ثم لم يقنع بهذا القول المنحول حتى كد قريحته
السمية وأعمل رويته الحبيثة فقال لو كان هذا الذي ردوه من تسويد خطايا بني آدم الحجر واقعا لتناقلته الأمم
في عجائب الاخبار ولقد اجبت عن ذلك كله في كتاب المناسك واعطيت القول حقه في موضعين منه ولم أرد
ترديد القول هنا إشارا للاختصار ومنه حديثه الآخر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليعثنه الله يوم القيامة الحديث
البعث نشر الموتى ولما كان الحجر من جملة الموات أعلم نبي الله صلى الله عليه وسلم أن الله قد قدر أن يهب له
حياة يوم القيامة يستعد به للنطق ويجعل له آله يتميز بها بين المشهود له وغيره وآله يشهد به شبه حاله بالموات

مَنْ أَسْتَلَمَهُ بِحَقِّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَهَ وَالْدَّارِمِيُّ * وعن * أَبِي عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الرُّكْنَ وَالْمَقَامَ يَأْقُوتَانِ مِنْ يَأْقُوتِ الْجَنَّةِ طَمَسَ اللَّهُ نُورَهُمَا وَلَوْ لَمْ يَطْمَسْ نُورُهُمَا لَأَضَاءَا مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الذين كانوا رفاتا فيشوا لاستواء كل واحد منها في انعدام الحياة اولا ثم في حصوله ثانيا وفيه يشهدن استلمه بحق المستلم بحق هو المؤمن بالله وبرسوله لوقوع فعله ذلك مطابقا للامر ومنه حديث عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الركن والمقام ياقوتان من ياقوت الجنة الحديث (قلت) لما كان الياقوت من اشرف الاحجار ثم كان بعد ما بين ياقوت هذه الدار الفانية وياقوت الجنة اكثر مما بين الياقوت وغيره من الاحجار اعلنا انها من ياقوت الجنة لنعلم ان المناسبة الواقعة بينها وبين الاجزاء الارضية في الشرف والكرامة والخاصية المجهولة لهما كما بين ياقوت الجنة وسائر الاحجار وذلك مما لا يدرك بالقياس واما قوله فقد طمس الله نورهما فقدم بيانه (كذا في شرح المصاييح للتوربشقي رحمه الله تعالى) وقال القاضي لعل هذا الحديث جار مجرى التمثيل والمبالغة في تعظيم شان الحجر وتفضيع امر الخطايا والذنوب والمعنى ان الحجر لما فيه من الشرف والكرامة وما فيه من اليمن والبركة فشارك جواهر الجنة فكانه نزل منها وان خطايا بني آدم تكاد تؤثر في الجماد فيجعل المبيض منها مسودا فكيف بقلوبهم او لانه من حيث انه مكفر للخطايا عماء للذنوب لما روي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنها انه كان يزاحم على الركنين وقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ان مسحها كفارة للخطايا كانه من الجنة ومن كثرة تحمله اوزار بني آدم صار كانه كان ذا بياض شديد فسودته الخطايا هذا وان ارادة الظاهر غير مدفوع عقلا ونمما والله اعلم لذا ذكره الطبري رحمه الله تعالى وقال الشيبغ الدهلوي رحمه الله تعالى قوله نزل الحجر الاسود من الجنة وهو اشد بياضا من اللبن فسودته خطايا بني آدم قيل في هذا الحديث امتحان ايمان الرجل فان كان كامل الايمان يقبل هذا ولا يتردد وان كان ضعيف الايمان يتردد والكافر ينكسر انتهى ولعمري ما في الحديث ما يخالف الدليل القاطع الحاكم باستحالته حتى يجب تأويله وصرفه عن ظاهره اما النزول من الجنة فلا استحالة فيه فان الجنة فيها جواهر فيمكن ان الله انزل منها شيئا الى الارض حتى يحمل الانزال على معنى القضاء والقسم او معنى الخلق او اقامة انزال الاسباب فيها مقام انزالها نفسها كما في قوله تعالى (وانزلنا الحديد وانزل لكم من الانعام ثمانية ازواج) واما قولهم انا قد عرفنا بالنصوص الثابتة ان الجنة وما احتوت عليه من الجواهر مباينة لما خلق في هذه الدار الفانية في الخواص وحكم الزوال والفناء واحاطة الآفات بها فان ذلك خلق الخالق محكما غير قابل بشيء من ذلك وقد وجدنا الحجر اصابه الكسر حتى صار فلقا وذلك من اقوى اسباب الزوال فنقول يمكن ان يكون قدان خواص الجنة لنزوله الى هذه الدار وسراية احوالها واحكامها اليه ويستأنس به بما يأتي من حديث عبد الله بن عمر ان الركن والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنة طمس الله نورهما ولو لم يطمس الله نورهما لاضاء ما بين المشرق والمغرب وكما قالوا في الجواب عن اقوال الزائغين في كون ما بين قبر النبي صلى الله عليه وسلم ومنبره روضة من رياض الجنة على تقدير كونه محمولا على الحقيقة انه لو كان من الجنة لما نجوع ونظما فيها وكما في عكس هذه الصورة من صعود بعض الانبياء في السماء من عدم انحلال قوامهم وفساد مزاجهم وتغير احوالهم كما في الدنيا فليكن ههنا كذلك والله على كل شيء قدير ومثل هذا الكلام في قوله اشد بياضا فسودته خطايا بني آدم بان يكون في ابتداء نزوله

ايض ثم جعل لذنوب بني آدم ومس ايديهم خاصة وسببية في تسويده واما قول بعض الزائغين بانه لو كان هذا الذي روه من تسويد خطايا بني آدم الحجر واقما لتناقله الامم في عجائب الاخبار فساقط من درجة الاعتبار ولا استبعاد فيه نعم لو قيل المراد هو الظاهر ولكن محتمل ان يكون اشارة الى معنى مناسب لم يستبعد وما قيل في تأويل كونه من الجنة انه جعل لما فيه من اليمن والبركة والشرف والكرامة كالشيء الذي نزل من الجنة واراد به مشاركته جواهر الجنة في بعض اوصافها ومثله قوله صلى الله عليه وسلم العجوة من الجنة وقد علمنا انه اراد به مشاركته اثمار الجنة في بعض الصفات لما جعل فيها من الشفاء والبركة بدعائه صلى الله عليه وسلم بذلك فيها ولم يرد انه من ثمار الجنة نفسها للاستحالة التي شاهدنا فيها كاستحالة غيرها من الاطعمة وتحولها عن النعوث والصفات الواردة في ثمار الجنة او لانه من حيث انه يكفي للخطايا عشاء للذنوب كانه من الجنة وتأويل قوله نزل من الجنة اي الصفات الموهوبة لها كائنها من الجنة قال الله تعالى (وانزلنا الحديد) وقوله (انزل لكم من الانعام ثمانية ازواج) فيحمل الازال على معنى القضاء والقسم او على معنى الخلق او او اقامة الاسباب فيها مقام انزالها نفسها وتأويل قوله كان اشد بياضا فسودته خطايا بني آدم انه من كثرة تحمله اوزار بني آدم صار كانه ذو بياض شديد فودته الخطايا وان خطايا بني آدم تكاد تؤثر في الجماد فيجعل المبيض منها مسودا فكيف بقلوبهم وهذا نوع من التمثيل والمبالغة في شأن الحجر وتفتيح امر الخطايا والذنوب ففيه تخويف وتنبية فان الرجل اذا علم ان الذنب يسود الحجر خاف ان يسود بدنه بشوم ذنوبه وينذهب نور الايمان والحياء بالله وهذا كله تأويلات وتمحلات من النفس ناشئة من ضيق دائرة الايمان ومن شرح الله صدره للايمان ووسع دائرة المعرفة لصدقه ويقول آمنا به والله على كل شيء قدير غايته ان يقال المراد هو الظاهر محتمل والله اعلم ان يكون المراد ما ذكرنا من المعاني المتناسبة فافهم وبالله التوفيق ثم اعلم انه قد اشتهر في الناس انه قد بقي في الحجر الاسود بياض اذا زال جاءت القيمة او قربت او كما يقولون وكنت متحيرا في ذلك وان له اسلا ما لا وذكرت ذلك في حضرة الشيخ يوما فلم يتكلم بشيء ثم وجدت في تاريخ مكة للقاسي ذكر ذلك فترجم لذلك بقوله (ذكر ما روى من البياض في الحجر الاسود بعد اسوداده) ثم قال ذكر ابن جبير في خبر رحلته ان في الحجر الاسود نقطة بيضاء صغيرة مشرقة ولم يذكر سواها وكانت رحلته في سنة تسع وسبعين وخمسائة وقال الفقيه سليمان بن خليل العسقلاني رحمه الله تعالى في منسكه لقد ادركت في الحجر الاسود ثلاث مواضع يبيض نفسه في الباحة التي تلي باب الكعبة المعظمة ثم اني انلمح تلك القطع فاذا هي كل وقت في نقص ونقل القاضي عز الدين بن جماعة في منسكه كلام بن خليل هذا وذكر انه رأى الحجر الاسود في سنة ثمان وسبعائة وفيه نقطة بيضاء ظاهرة وانه لم يرها في سنة ست وثلاثين الا بعد جهد انتهى قوله يشهد على من استلمه بحق وكلمة على باعتبار تضمنين معنى الرقيب والحفيظ وقوله بحق يتعلق بمن استلمه اي استلمه ايمانا واحتسابا ويجوز ان يتعلق يشهد وهذا الحديث ايضا محمول على ظاهره فان الله تعالى قادر على ايجاد البصر والنطق في الجمادات فان الاجسام متشابهة في الحقيقة يقبل كل منها ما يقبل الاخر من الاعراض وبأوله الذين في قلوبهم زيغ التفلسف والله العاصم ويقولون ان ذلك كناية عن تحقيق ثواب المستلم وان سعيه لا يضيع والعجب من البضاوي ان يقول ان الاغلب على الظن ان المراد هذا وان لم يتمتع حمله على الظاهر ولا عجب فانه محمول على التفلسف في تفسير القرآن وشرح الاحاديث تجاوز الله عنه قوله يا قوتان من يا قوت الجنة هذا ايضا يؤلونه بان المراد بيان شرفهما وكرامتهما لان يا قوت من اشرف الاحجار ولا بد ان يكون يا قوت الجنة اشرف واجود من يا قوت الدنيا فكانه قال كانهما

﴿ وعن عبيد بن عمير أن ابن عمر كان يزاحم على الركنين زحاما ما رأيت أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يزاحم عليه قال إن أفعل فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن مسحها كفارة للخطايا وسميته يقول من طاف بهذا البيت أسبوعا فأحصاه كان كعتق رقبة وسميته يقول لا يضع قدما ولا يرفع أخرى إلا حط الله عنه بها خطيئة وكتب له بها حسنة رواه الترمذي ﴾ وعن عبد الله بن السائب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بين الركنين ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار رواه أبو داود ﴾ وعن صفية بنت شيبة قالت أخبرني بنت أبي مجرة قالت دخلت مع نسوة من قريش دار آل أبي حسين فنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يسعي بين الصفا والمروة فرأيت يسعي وإن مزره ليدور من شدة السعي وسميته يقول أسعوا فإن الله كتب عليكم السعي رواه في شرح السنة وروى أحمد مع اختلاف ﴾ وعن قدامة بن عبد الله بن عمار قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسعي بين الصفا والمروة على بعير لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك رواه في شرح السنة ﴾ وعن يعلى بن أمية قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت مضطجعا يرد أخضر رواه الترمذي وأبو داود

ياقوتان من الجنة وقوله طمس الله نورهما ليكون الايمان بهما ايمانا بالغيب وقوله رواه الترمذي واخرجه ابن حنبل في مسنده وابن حبان في صحيحه (كذا في اللغات) قوله يزاحم على الركنين يعني يوقع نفسه بين الحلق المجتمع عند الحجر الاسود والركن اليماني ويدفع الناس ويمسحها قوله من طاف بهذا البيت اسبوعا فأحصاه الاسبوع من السبت الى الجمعة يحصيه اي يعبه يعني يطوف بالبيت سبعة ايام متوالية بحيث يعد ولا يترك بين الايام السبعة يوما ثم صلى على اثر الطواف كل يوم ركعتين كان له كعتق رقبة قال مجاهد وسعيد بن جبير الطواف بالبيت افضل من صلاة النافلة قولما وان مزره ليدور من شدة السعي يعني مزره يدور حول رجله ويلتف رجله من شدة عدوه (كذا في شرح المصاييح للمطهر) قوله فان الله قد كتب عليكم السعي قال الطيبي رحمه الله تعالى اي فرض فعل على ان السعي فرض ومن لم يسع بطل حجه عند الشافعي ومالك واحمد رحمهم الله تعالى اه وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى السعي واجب لان الحديث ظني وكذا المشي فيه مع القدرة وترك الواجب يجب دم (ق) قوله ولا إليك إليك اي تنح قال الطيبي رحمه الله تعالى اي ما كانوا يضربون الساس ولا يطردونهم ولا يقولون تنحوا عن الطريق كما هو عادة الملوك والجسابة والمقصود التعريض بالدين كانوا يعملون ذلك اه (ق) قوله طاف بالبيت مضطجعا بكسر الباء يرد اي يماني اخضر اي فيه خطوط خضرة قال

وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عُبَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ
اعْتَمَرُوا مِنَ الْحَجَرِ أَنَّهُ فَرَمَلُوا بِالْيَتِّ ثَلَاثًا وَجَعَلُوا أَرْدِيَّتَهُمْ يَتِّمْ ثُمَّ قَذَفُوهَا عَلَى
عَوَاتِقِهِمْ الْيُسْرَى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ مَا تَرَكْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَيْنِ الرُّكْنَيْنِ
الْيَمَانِيَّ وَالْحَجَرَ فِي شِدَّةٍ وَلَا رَخَاءٍ مِثْلُ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُهُمَا
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا قَالَ نَافِعٌ رَأَيْتُ أَبْنَ عُمَرَ يَسْتَلِمُ الْحَجَرَ بِيَدِهِ ثُمَّ قَبْلَ يَدِهِ
وَقَالَ مَا تَرَكْتُهُ مِثْلُ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ

* وَعَنْ * أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ شَكَوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي أَشْتَكِي
فَقَالَ طُوفِي مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ فَطُفْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي
إِلَى جَنْبِ الْيَتِّ يَقْرَأُ بِالطُّورِ وَكِتَابِ مَسْطُورٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَابِسِ بْنِ رِبِيعَةَ
قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ يَقْبَلُ الْحَجَرَ وَيَقُولُ إِنِّي لَا أَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ مَانِعٌ وَلَا تَضُرُّ وَلَوْ لَا أَنِّي
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُكَ مَا قَبَلْتُكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَكَلَّ بِهِ سَبْعُونَ مَلَكًا بَعْنِي الرُّكْنَ الْيَمَانِيَّ فَمَنْ قَالَ
اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ
حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ قَالُوا آمِينَ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ * وَعَنْ * أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الطبي رحمة الله تعالى الضبع وسط العنق ويطلق على الابط والاضطباع ان يجعل وسط رداءه تحت الابط
الايمن ويلقي طرفه على كتفه الايسر من جهتي صدره وظهره سمي بذلك لابتداء الضبعين قيل انما فعله اظهارا
للتشجيع كالرمل اه (ق) قوله في شدة او رخاء اي ازدحام وخلوة وقوله ما تركته الظ ان الضمير للاستلام
مطلقا ويجوز ان يكون للاستلام على الوجه المخصوص المذكور وهو انه استلم الحجر بيده ثم قبل يده والاول
هو الوجه فافهم قوله اني اشتكي مفعول شكوت الشكوى والشكاية الاخبار عن مكروه اصاب وهو المراد
بقولها اني اشتكي فيكون المعنى شكوت مرضي ومقصودها انها لا تستطيع الطواف واجلا وقوله ويصلي
وكانت صلاة الفجر قوله وعن عابس بالموحدة المكسورة بين المهمتين وقوله انك حجر باعتبار صورته في
هذه الدنيا قيل انما قال عمر رضي الله تعالى عنه هذا القول لثلا يفتن بعض قريبي العهد بالاسلام وروي
انه لما قال عمر رضي الله تعالى عنه ذلك قال علي رضي الله تعالى عنه وكرم وجهه يا امير المؤمنين انه
ينفع ويضر باذن الله قوله يعني الركن اليماني تفسير لضمير به والظاهر انه اذا كان فضل الركن اليماني الى هذه

قَالَ مَنْ طَافَ بِأَلَيْتِ سَبْعًا وَلَا يَتَكَلَّمُ إِلَّا بِسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مُجِئَتْ عَنْهُ عَشْرُ مِائَاتٍ وَكُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَرُفِعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَمَنْ طَافَ فَتَكَلَّمَ وَهُوَ فِي تِلْكَ الْحَالِ خَاضَ فِي الرَّحْمَةِ بِرِجْلَيْهِ كَخَائِضِ الْمَاءِ بِرِجْلَيْهِ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ

﴿ باب الوقوف بعرفة ﴾

الفصل الاول * عن * مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الثَّقَفِيِّ أَنَّهُ سَأَلَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ وَهُمَا غَادِيَانِ مِنْ مَنَى إِلَى عَرَفَةَ كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ فِي هَذَا الْيَوْمِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ يُهْلُ مِنَّا الْهَيْلُ فَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ وَيُكَبِّرُ الْمُكَبِّرُ مِنَّا فَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَحَرْتُ هُنَا

المرتبة كان فضل الركن الاسود اكثر واعلى من ذلك الا ان يكون هذه الحاصية مخصوصة به ويكون للحجر الاسود فضائل وخواص اخر اوفر واعظم والله اعلم قوله ومن طاف فتكلم اي بتلك الكلمات وهو في حالة الطواف وانما كرر من طاف ليناط به غير ما نيط به اولا كذا قال الطيبي ويمكن ان يكون معناه تكلم بكلام الناس دون ما ذكر من التسييح والتحميد والتهليل والتكبير متقابلا لقوله ولا يتكلم الا بسبحان الله اي لا ينكلم بغير الله ذكر فيكون مقابله ان يتكلم بغير ذكر الله ومع ذلك يكون له نوابل لكنه يكون كالحائض في الرحمة برجليه واسفل بدنه لكونه عاملا وعابدا به ولا يبلغ الرحمة الى اعلاه لكونه متكلم بغير ذكر الله وادام يتكلم الا بذكر الله يسفرق في بحر الرحمة من قدمه الى رأسه ومن اسفله الى اعلاه هكذا يخرج في القلب معنى الحديث والله اعلم (كذا في اللغات)

﴿ باب الوقوف بعرفة ﴾

قال تعالى (فاذا افضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم وان كنتم من قبله لمن الضالين) وقال تعالى (ثم افيضوا من حيث افاض الناس واستغفروا الله ان الله غفور رحيم) هذا الحد ركني الحج العظيم حتى ورد الحج عرفة وهي اسم للمكان المخصوص وقد يجيء بمعنى الزمان واما عرفات بلفظ الجمع فيجيء بمعنى المكان فقط ولعل جمعه باعتبار نواحيه واطرافه وتعدد حال الوقوف فيه ووجه تسميته بها اما لتعارف آدم وحواء في هذا المكان بعد الهبوط او لان جبرائيل كان يعلم الحليل المناسك ويقول عرفت فيقول عرفت او لانه مكان معظم مشهور كانه معروف قبل التعريف وقيل لتعرف العباد فيه الى الله تعالى بالعبادات والادعية وهذا المكان محل عظيم لا يوازيه احد من الامكنة الارضية فسمي بها وعلى هذه الوجوه هو مشتق من المعرفة وقيل هو مشتق من العرف بسكون الراء ويسعمل في الاكثر في الرائحة الطيبة ولما كان في منى الروائح المنته من الذبائح سموها في مقابلها عرفة لخلوها عن تلك الروائح وقوله عاديان اي داهبان في الغدوة وقوله ويكبر المكبر منا فلا ينكر عليه علم من هذا ان المقصود لا حاج ذكر الله في ذلك اليوم بعد ان لبي بعد الاحرام مرة او مرتين نعم البلية اولى وافضل واقرب الى السنة قوله نحرته ههنا اشارة الى مكان مخصوص

وَمَنِي كُلُّهَا مَنَعَرَةً فَأَنَحَرُوا فِي رِحَالِكُمْ وَوَقَفْتُ هَهُنَا وَعَرَفَةُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ وَوَقَفْتُ هَهُنَا وَجَمَعَ كُلُّهَا مَوْقِفٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرَ مِنْ أَنْ يُعْتَقَ اللَّهُ فِيهِ عَبْدًا مِنَ النَّارِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ وَإِنَّهُ لَيَدْنُو ثُمَّ يُبَاهِي بِهِمُ الْمَلَائِكَةَ فَيَقُولُ مَا أَرَادَ هَؤُلَاءِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عَنْ * عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَفْوَانَ عَنْ خَالٍ لَهُ يُقَالُ لَهُ يَزِيدُ ابْنُ شَيْبَانَ قَالَ كُنَّا فِي مَوْقِفٍ لَنَا بِعَرَفَةَ يَبَاعِدُهُ عَمْرُو مِنْ مَوْقِفِ الْإِمَامِ جِدًّا فَأَتَانَا ابْنُ مَرْبَعٍ الْأَنْصَارِيُّ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْكُمْ يَقُولُ لَكُمْ قِفُوا عَلَى مَشَاعِرِكُمْ فَإِنَّكُمْ عَلَى إِرْثٍ مِنْ إِرْثِ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

في منا نحر فيه وكذا في عرفات وجمع والجمع علم للمزدلفة والظاهر انه قال كلام من هذه الكلمات في مكانه جمعها الراوي (كذا في اللغات) والسر في الوقوف بعرفة اجتماع المسلمين في زمان واحد ومكان واحد وراغبين في رحمة الله تعالى داعين له متضرعين اليه له تأثير عظيم في نزول البركات وانتشار الروحانية ولذلك كان الشيطان يومئذ ادحر واحقر ما يكون وايضا فاجتماعهم ذلك تحقيق لمعنى العرصة وخصوص هذا اليوم وهذا المكان متوارث عن الانبياء عليهم السلام على ما يذكرك في الاخبار عن آدم فمن بعده والاخذ بما جرت به سنة السلف الصالح اصل اصيل في باب التوقيت (كذا في حجة الله البالغة) قوله ما من يوم اكثر من ان يعتق الله فيه عبدا من النار من يوم عرفة وانه ليدنوا الحديث اى يدنو منهم في موقعهم بفضلهم ورحمته وفي تخصيص لفظ الدنو بهذا الموضع تنبيه على كمال القرب لان الدنو من اخص اوصاف القرب وفيه ثم يباهي بهم الملائكة المباهاة هو المفاخرة وموضوعة للمخلوقين فيما يترفعون به على اكفاءهم وتعالى الله الملك الحق عن التعزر بما اخترعه ثم تعبدوا وانما هو من باب المجاز اى يحلهم من قربهم وكرامته بين اولئك الملائكة على الشيء المباي به ويحتمل ان يكون ذلك في الحقيقة راجعا الى اهل عرفة اى ينزلهم من الكرامة منه منزلة يقتضي المباهاة بينهم وبين الملائكة وانما اضاف العمل الى نفسه تحقيقا لكون ذلك عن موهبته والله اعلم ومن الحسن حديث يزيد بن شيبان رضي الله تعالى عنه كنا في موقف لنا بعرفة يباعده عمرو عن موقف الامام جدا الحديث قوله في موقف لنا يدل على ان قومه كانوا يقفون قبل الاسلام موقعهم ذلك ويباعده اى يجعله بعيدا في وصفه اياه بالبعد وجدا نصب على المصدر اى جد في التباعد جدا والتباعد والمباعدة ياتي في كلامهم بمعنى التباعد وبه ورد التنزيل (ربنا باعد بين اسفارنا) وفيه فاتانا ابن مربع هو زيد بن مربع الانصاري من بني حارثة كذا ذكره الاثبات من علماء النقل وقيل عبد الله بن مربع بن قبطي والميم من مربع مكسور وفيه قفوا على مشاعركم المشاعر جمع مشعر والمراد منها هنا مواضع النسك ويسمى كل موضع من مواضع النسك مشعرا لانه معلم لعبادة الله وفيه فانكم على ارث من ارث ابيكم ابراهيم عليه السلام اعلمهم انهم لم يخطثوا سنة خليل الله وذلك ان

وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ عَرَفَةَ مَوْقِفٌ وَكُلُّ مَنَى مَنَحَرٌ وَكُلُّ الْمَزْدَلِفَةِ مَوْقِفٌ وَكُلُّ فِجَاجٍ مَكَّةَ طَرِيقٌ وَمَنَحَرٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالذَّارِمِيُّ * وَعَنْ * خَالِدِ بْنِ هَوْذَةَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ النَّاسَ يَوْمَ عَرَفَةَ عَلَى بَعِيرٍ قَائِمًا فِي الرِّكَابَيْنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ الدُّعَاءِ دُعَاءُ يَوْمِ عَرَفَةَ وَخَيْرُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى مَالِكٌ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ إِلَى قَوْلِهِ لَا شَرِيكَ لَهُ * وَعَنْ * طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ كَرِيزٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا رَأَيْتُ الشَّيْطَانَ يَوْمًا هُوَ فِيهِ أَصْغَرُ وَلَا أَدْحَرُ

قريشا ومن دان دينهم كانوا لا يرون الخروج عن الحرم للعرفة ويقولون نحن قطان الحرم فلا ندعه بحال وكن غيرهم من العرب يقفون بعرفات فلما حج رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقف موقفه الذي يقف دونه الامام اعلم من وقف بها انه على منهاج ابراهيم عليه السلام وان من بعد موقفه عن موقف النبي ﷺ كمن دنا وذلك منه لمعينين (احدهما) تسفيه رأي من رأى في الخروج عن الحرم حرجا للوقفة (والثاني) اعلامهم بان عرفة كلها موقف لا يتنازعوا في مواضعهم ولا يتوهموا ان الموقف ما اختاره صلى الله عليه وسلم فلا يرون الفضل في غيره فينتهي بهم ذلك الى التشاجر والى تصور الحق باطلا ولهذا قال وقت ههنا وعرفة كلها موقف وفي معناه حديث جابر الذي يتلوه والله اعلم (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وكل فجاج مكة بكسر الفاء جمع فج وهو الطريق الواسع طريق ومنحراي يجوز دخول مكة من جميع طرقها وان كان الدخول من ثنية كداء افضل ويجوز النحر في جميع نواحيها لانها من الحرم والمقصود نفي الحرج ذكره الطيبي رحمه الله تعالى ويجوز ذبح جميع الهدايا في ارض الحرم بالاتفاق الا ان (ق) قوله خير الدعاء دعاء يوم عرفة الحديث خير الدعاء اي خيره لصاحبه وانفعه وذلك لكونه اعجل اجابة واجزل ثوابا (وفيه) وخير ما قلت انا والنيون من قبل لا اله الا الله وحده لا شريك له الحديث انما سماه دعاء لانه في معرض الدعاء وفي معناه وقد سئل سفيان بن سعيد الثوري عن هذا الحديث فقيل له هذا هو الثناء فاين الدعاء فانشد قول امية بن ابي الصلت في ابن جدعان (اذكر حاجتي ام قد كفاني) (حياؤك ان شيمتك الحياء) (اذا اتى عليك المروء يوما) (كفاه من تعرضه الثناء) ثم قال هذا مخلوق نسب للجود فقيل له كفانا تعرضك بالثناء عليك حتى تأني على حاجتنا فكيف بالخالق سبحانه وتعالى وقد ذكرنا فيه وجوها في كتابنا الموسم بمطلب الناسك قاله التوربشتي رحمه الله تعالى اه وقال الطيبي فيه اشارة الى ان الاشتغال بذكر المولى والاعراض عن الطلب اعتمادا على كرمه اولى فانه لا يضيع اجر الحسين وقد ورد من شغله ذكره عن مسئلي اعطيته افضل ما اعطى السائلين وهذا كمال التفويض والتسليم كما قيل (وكلت الى المحبوب امري كله * فان شاء احبائي وان شاء اتلفا) قوله ولا ادحر

وَلَا أَحَقَرُ وَلَا أُغَيِّظُ مِنْهُ فِي يَوْمٍ عَرَفَةَ وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِمَا يَرَى مِنْ تَنْزِيلِ الرَّحْمَةِ وَتَجَاوُزِ
 اللَّهِ عَنِ الذُّنُوبِ الْعِظَامِ إِلَّا مَا رُؤِيَ يَوْمَ بَدْرٍ فَقِيلَ مَا رُؤِيَ يَوْمَ بَدْرٍ قَالَ فَإِنَّهُ قَدْ رَأَى
 جِبْرِيلَ يَزَعُ الْمَلَائِكَةَ رَوَاهُ مَالِكٌ مُرْسَلًا وَفِي شَرْحِ السَّنَةِ يَلْفُظُ الْمَصَابِيحَ * وَعَنْ *
 جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ يَوْمُ عَرَفَةَ إِنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيُصَافِي بِهِمُ
 الْمَلَائِكَةَ فَيَقُولُ انْظُرُوا إِلَى عِبَادِي أَتَوْنِي شَعْنًا غَيْرًا ضَاجِينَ مِنْ كُلِّ فِجٍّ عَمِيقٍ أَشْهَدُكُمْ
 أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ فَيَقُولُ الْمَلَائِكَةُ يَا رَبِّ فَلَانٌ كَانَ يَرْهَقُ وَفُلَانٌ وَفُلَانَةٌ قَالَ يَقُولُ
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرَ عَتِيقًا
 مِنَ النَّارِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ

الفصل الثالث * عن * عائشة قَالَتْ كَانَ قُرَيْشٌ وَمَنْ دَانَ دِينَهَا يَقِفُونَ بِالْمَزْدَلَةِ
 وَكَانُوا يُسَمُّونَ الْحُمْسَ فَكَانَ سَائِرُ الْعَرَبِ يَقِفُونَ بِعَرَفَةَ فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى

أَيَّ ابْدٍ وَاذِلِّ وَالْهَوْرِ الطُّرْدِ وَالْإِبَادِ وَقَدْ دَحَرَهُ (وَفِيهِ) رَأَى جِبْرِيلَ يَزَعُ الْمَلَائِكَةَ أَيَّ يَكْفُهُمْ فَيَجْبِسُ
 أُولَهُمْ عَلَى آخِرِ وَمِنْهُ الْوَازِعُ وَهُوَ الَّذِي يَتَقَدَّمُ الصَّفَّ فَيُصَلِّحُهُ وَيَقْدُمُ فِي الْجَيْشِ وَيُؤْخِرُهُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَمَنْ
 يُوْزَعُونَ) أَيَّ يَرْتَبُهُمْ وَيُسَوِّيهِمْ وَيَكْفُهُمْ عَنِ الْإِتِّشَارِ وَيَصْفُهُمْ لِلْحَرْبِ (ط) قَوْلُهُ شَعْنًا جَمْعُ اشْتَعَتْ وَهُوَ الْمُنْفَرِقُ
 الشَّعْرَ غَيْرًا جَمْعُ اغْبَرٍ وَهُوَ الَّذِي يَتَصَقُّ الْغُبَارَ بِأَعْضَائِهِ وَهِيَ حَالَانِ ضَاجِينَ بِتَشْدِيدِ الْجِيمِ مِنْ ضَجٍّ إِذَا رَفَعَ
 صَوْتَهُ أَيَّ رَافِعِينَ أَصْوَاتِهِمْ بِالتَّلْبِيَةِ وَفِي نَسْخَةٍ بِتَخْفِيفِ الْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ وَفِي الْمَشَارِقِ أَيَّ أَصَابَهُمْ حَرُّ الشَّمْسِ وَفِي
 الْقَامُوسِ ضَحَى بَرَزَ لِلشَّمْسِ وَكَسَى وَرَضَى أَصَابَتْهُ الشَّمْسُ فَيَقُولُ الْمَلَائِكَةُ يَا رَبِّ فَلَانٌ كَانَ يَرْهَقُ بِتَشْدِيدِ الْهَاءِ
 وَفَتْحِهِ وَيَخْفَفُ أَيَّ يَتَّهِمُ بِالسُّوءِ وَيَنْسِبُ إِلَى غَشْيَانِ الْحَارِمِ (ق) وَقَالَ الثَّوْرِيُّ شَقِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلُ الْمَلَائِكَةِ هَذَا
 عَلَى سَبِيلِ الْإِسْتِعْلَامِ لِيَعْلَمُوا هَلْ دَخَلَ ذَلِكَ الْمَرْهَقُ فِي جَانِبِهِمْ أَمْ لَا كَأَنَّهُمْ قَالُوا أَنْفِهِمْ فَلَانًا وَمِنْ شَأْنِهِ كَيْتٌ وَكَيْتٌ
 فَمَاذَا صَنَعْتَ بِهِ أَوْ يَكُونُ سَوْأُ الْمَهْمِ هَذَا مِنْ طَرِيقِ التَّعَجُّبِ وَفِيهِ مِنَ الْإِدْبَاعِ عَدَمُ التَّصْرِيحِ بِالْمَعَانِي وَعَلَى هَذَا النُّحْوِ مِنَ
 الْمَعْنَى يَحْمِلُ قَوْلُهُ ﷺ فِي غَيْرِ هَذَا الْحَدِيثِ أَنْ فِيهِمْ فَلَانًا الْخَطَاءُ وَلَا يَصِحُّ حَمَلُهُ عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ فَانْهَمُ أَعْلَمُ بِاللَّهِ مِنْ أَنْ
 يُسَبِّقَ عَنْهُمْ مِثْلَ هَذَا الْقَوْلِ عَلَى سَبِيلِ الْأَعْلَامِ وَالْإِعْتِرَاضِ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ) قَوْلُهُ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
 قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ أَيَّ لَهْؤَلَاءِ أَيْضًا وَقَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ جَمِيعًا وَهَؤُلَاءِ مِنْهُمْ وَمِنْ قَوْمٍ لَا يَشْقَى جَلِيسُهُمْ قَالَ الطَّبْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ
 تَعَالَى فَإِنْ الْحُجَّ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ وَفِيهِ تَحْقِيقُ ذِكْرِنَاهُ فِي عَمَلِهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا مِنْ يَوْمٍ
 قَالَ الطَّبْرِيُّ جَزَاءُ شَرِّطٍ مَحْدُوفٍ أَكْثَرَ بِالنَّصْبِ خَيْرًا بِمَعْنَى لَيْسَ وَقِيلَ بِالرَّفْعِ عَلَى الْإِغَاةِ التَّمِيمَةِ عَنِيقًا تَمِيزُ
 مِنَ النَّارِ مُتَعَلِّقٌ بِعَتِيقٍ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ مُتَعَلِّقٌ بِأَكْثَرِ (ق) قَوْلُهُ كَانَ قُرَيْشٌ وَمَنْ دَانَ دِينَهَا أَيَّ تَبِعَهُمْ وَاتَّخَذَ
 دِينَهُمْ دِينًا يَقِفُونَ بِالْمَزْدَلَةِ أَيَّ حِينَ يَقِفُ النَّاسُ بِعَرَفَةَ وَكَانُوا أَيَّ قُرَيْشٌ يُسَمُّونَ الْحُمْسَ جَمْعُ أَحْمَسٍ مِنْ
 الْحِمَاةِ بِمَعْنَى الشُّجَاعَةِ وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُمْ كَانُوا يَفْتَخِرُونَ بِشُجَاعَتِهِمْ وَجَلَادَتِهِمْ بِمُحِيزِينَ أَنْفُسَهُمْ عَنْ جَمَاعَتِهِمْ
 وَأَهْلِ جَلَدَتِهِمْ وَقَائِلِينَ بِأَنَّا أَهْلَ الْحَرَمِ الْمُحْتَرَمِ كَالْحِمَامِ فَلَا نَخْرُجُ مِنْهُ لِلْوُقُوفِ كَالْعَوَامِّ فَكَانَ سَائِرُ الْعَرَبِ يَعْنِي بِقِيَّتِهِمْ

نَبِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَأْتِي عَرَافَاتٍ فَيَقِفُ بِهَا ثُمَّ يُفِيضُ مِنْهَا فَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ
ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَبَّاسِ بْنِ مِرْدَاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا لِأُمَّتِهِ عَشِيَّةَ عَرَفَةَ بِالْمَغْفِرَةِ فَأُجِيبَ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ مَا خَلَا الْمَظَالِمَ
فَأَنِّي آخِذٌ لِلْمَظْلُومِ مِنْهُ قَالَ أَيُّ رَبِّ إِنْ شِئْتَ أُعْطِيتَ الْمَظْلُومُ مِنَ الْجَنَّةِ وَغَفَرْتُ لِلظَّالِمِ
فَلَمْ يُجِبْ عَشِيَّتَهُ فَلَمَّا أَصْبَحَ بِالْمُزْدَلِفَةِ أَعَادَ الدُّعَاءَ فَأُجِيبَ إِلَى مَا سَأَلَ قَالَ فَضَحَكَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَ تَبَسَّمَ فَقَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يَا أَيُّ أَنْتَ وَأَيُّ إِنْ هَذِهِ
لَسَاعَةٌ مَا كُنْتَ تَضْحَكُ فِيهَا فَمَا الَّذِي أَضْحَكَكَ أَضْحَكَكَ اللَّهُ سِنَّكَ قَالَ إِنْ عَدُوُّ اللَّهِ إِبْلِيسَ
لَمَّا عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ اسْتَجَابَ دُعَائِي وَغَفَرَ لِي أَمْتِي أَخَذَ التُّرَابَ فَجَعَلَ يَمْشُوهُ عَلَى
رَأْسِهِ وَيَدْعُو بِالْوَيْلِ وَالتُّبُورِ فَأَضْحَكَنِي مَا رَأَيْتُ مِنْ جَزَعِهِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ
فِي كِتَابِ الْبَعْثِ وَالنُّشُورِ نَحْوَهُ

يقفون بعرفة على العادة القديمة والطريقة المستقيمة (ق) قوله قد غفرت لهم ما خلا المظالم أي ما عدا حقوق
العباد فاني آخذ بصيغة المتكلم أو الفاعل للمظلوم منه أي من الظالم أما بالعذاب وأما باخذ الثواب اظهارا
للعادل قال أي رب ان شئت اعطيت أي من عندك المظلوم من الجنة أي ما يرضيه منها أو بعض مراتبها العلية
وغفرت للظالم فضلا فلم يجب بصيغة المجهول عشيتة أي في عشيتة عرفة والتذكير باعتبار الزمان أو المكان
ويمكن ان يكون الضمير راجعا اليه صلى الله عليه وسلم فلاضافة لادنى ملابسة اضحكك الله سنك أي ادام الله
لك السرور الذي سبب ضحكك قال ان عدو الله ابليس لما علم ان الله عز وجل قد استجاب دعائي وغفرا لامي
اخذ التراب فجعل يمشوه أي يركبه على رأسه فيه اشارة الى تعلق التراب وغلبته وفضيلته ويدعو بالويل أي
أي العذاب والتبوير بضم التاء أي الهلاك يعني يقول واويلاه ويا تبوراه فاضحكني ما رأيت من جزعه أي مما
صدر من فضل ربي على رغبته (ق) ظاهر هذا الحديث عموم المغفرة وشمولها حق الله وحق العباد والحديث
اخرجه ابن ماجه والطبراني والحكيم الترمذي وعبد الله بن احمد وابن جرير والبيهقي في السنن والضياء
وابو يعلى وغيرهم عن العباس بن مرداس السلمي رضي الله تعالى عنه قال ابن الجوزي لا يصح هذا الحديث تفرد
به عبد العزيز بن رواد لم يتابع عليه قال ابن حبان وكان يحدث على التورم والحسان فبطل الاحتجاج به وقد رد
عليه الحافظ ابن حجر والف في ذلك جزء اسماء الحجاج في عموم المغفرة للحجاج وذكر فيه ما حاصله ان هذا
الحديث صححه الضياء في المختارة واخرج ابو داود طرفا منه فسكت عليه فهو عنده صالح فهو على شرط
الحسن واخرجه ايضا من طرق اخرى يعضد بعضها بعضها وله شواهد من حديث ابن عمر واس وغيرهما والله
اعلم (كذا في الاتحاف) وقال العلامة السندي رحمه الله تعالى قال البيهقي بعد ما اخرج هذا الحديث في شعب
الايان هذا الحديث له شواهد كثيرة قد ذكرناها في كتاب البعث والنشور فان صحت شواهد فقيه الحجة
وان لم تصح فقد قال تعالى ويفقر مادون ذلك لمن يشاء وطم بعضهم بعضا دون الشرك وقد جاء هذا الحديث

باب الدفع من عرفة والمزدلفة

الفصل الاول * عن * هشام بن عروة عن أبيه قال سئل أسامة بن زيد كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في حجة الوداع حين دفع قال كان يسير العنق فإذا وجد فجوة نص متفق عليه * وعن * ابن عباس أنه دفع مع

من حديث انس بن مالك وابن عمر وعبادة بن الصامت وزيد جد عبد الرحمن بن عبد الله بن زيد وكثرة الطرق وان اختلفت الخارج زيد المتن قوة ومض ما في هذا الحديث له شواهد في احاديث صحاح اه كلامه في حاشية ابن ماجه قال العلامة الزبيدي رحمه الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم من حج البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من دونه كيوم ولدت له امه يشمل الكبائر والتبعات وقال الطبري هو محمول بالنسبة الى المظالم على من تاب وعجز عن وفائها والله اعلم (كذا في شرح الاحياء)

باب الدفع من عرفة

قال الله تعالى (فاذا افضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام) قال حجة الله على العالمين الشهير بولي الله بن عبد الرحيم قدس الله سره السر في نزول منى انها كانت سوقا عظيمة من اسواق الجاهلية مثل عكاظ والمجنة وذى الحجاز وغيرها وانما اصطالحوا عليه لان الحج يجمع اقواما كثيرة من اقطار متباعدة ولا احسن للتجارة ولا ارفق بها من ان يكون موسمها عند هذا الاجتماع ولان مكة تضيق عن تلك الجنود المجندة فلم يصطلح حاضرم وباديهم وخاملهم ونبيهم على النزول في فضاء مثل منى لخرجوا وان اختص بعضهم بالنزول لوجدوا في انفسهم ولما جرت العادة بنزولها اقتضى ديدن العرب وحميتهم ان يجتهد كل حي في التفاخر والشكارة وذكر ماثر الالاء واراءة قوتهم وكثرة اعوانهم ليرى ذلك الاقاصي والاداني ويعد به الذكر في الاقطار وكان للاسلام حاجة الى اجتماع مثله يظهر به شوكة المسلمين وعدتهم وعدتهم ليظهر دين الله ويعد صيته ويغلب على كل قطر من الاقطار فاجاء النبي صلى الله عليه وسلم وحث عليه وندب اليه ونسخ النفاخر وذكر الالاء وابدله بذكر الله بمنزلة ما ابقى من ضيافاتهم وولائمهم وليمة النكاح وعقيقة المولود لما رأى فيها من فوائد جليلة في تدبير المنازل (والسر في المبيت بمزدلفة) انه كان سنة قديمة فيهم ولعلمهم اصطالحوا عليها لما رأوا من ان للناس اجتماعا لم يبعد مثله في غير هذا الموطن ومثل هذا مظنة ان يزاحم بعضهم بعضا ويحطم بعضهم بعضا وانما براحمهم ايرجوعهم عن عرفات بعد المغرب وكانوا طول النهار في تعب يأتون من كل فج عميق فلو تجشموا ان يأتوا منى والحال هذه لتعبوا وكان اهل الجاهلية يدفعون من العرفات قبل الغروب ولما كان ذلك قدرا غير ظاهر ولا يتعين بالقطع ولا بد في مثل هذا الاجتماع من تعيين لايحتمل الابهام وجب ان يعين بالغروب وانما شرع الوقوف بالمشعر الحرام لانه كان اهل الجاهلية يتفاخرون ويتراؤن قابيل من ذلك اكثر ذكر الله ليكون كايما عن عاداتهم ويكون التنويه بالتوحيد في ذلك الموطن كالمناسفة كانه قيل هل يكون ذكر الله اكثر او ذكر اهل الجاهلية مفاخرهم اكثر (كنا في حجة الله البالغة) قوله حين دفع اية انصرف من عرفة يسير اي يسير على سرعة او سكون يسير العنق بفتح العين المهمة وبفتح النون يسير متوسط فجوة اي موضعا فسيحا اي خاليا عن زحمة الناس نص اي ساق دابته سوقا شديدا يعني اذا كان

النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفة فسمع النبي صلى الله عليه وسلم وراءه زجراً شديداً وضرباً بالليل فأشار بسوطه إليهم وقال يا أيها الناس عليكم بالسكينة فإن البر ليس بالإيضاع رواه البخاري * وعن * أن أسامة بن زيد كان ردف النبي صلى الله عليه وسلم من عرفة إلى المزدلفة ثم أردف الفضل من المزدلفة إلى منى فكلاهما قال لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يلبي حتى رمى جمرة العقبة متفق عليه * وعن * ابن عمر قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم المغرب والعشاء بجمع كل واحدة منهما بإقامة ولم يسبح

في الطريق ازدحام الناس يسير سيرا غير سريع كيلا يتأذى الناس بصدمة دابته وإذا وجد في الطريق موقفاً خالياً أسرع فإن البر ليس بالإيضاع الإسراع يعني الإسراع ليس من البر إذا كثرت الناس في الطريق فإن الإسراع في مثل هذه الحالة يؤذي الناس بصدمة الدواب والرحال ولا خبر في هذا بل الخبر في الذهاب على السكون في مثل هذه الحالة (كذا في شرح المصباح للمظهر) قوله أسامة بن زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ردف النبي صلى الله عليه وسلم بكسر الراء وسكون الدال أي ردفه وهو الراكب خلفه من عرفة إلى المزدلفة ثم أردف الفضل أي ابن عباس يعني جعله ردفه من المزدلفة إلى منى فكلاهما قال الضمير راجع للفظ فانه مفرد لفظاً ومتى معنى وهو اصح من ان يقال فكلاهما قال قال تعالى (كلتا الحيتين آتت أكلاهما) أو المعنى كل واحد منهما قال لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يلبي من أول أحرامه أو من عرفة يلبي حتى رمى جمرة العقبة أي قطع التلبية برمي أول حصاة رماها (ق) قوله جمع النبي صلى الله عليه وسلم المغرب والعشاء بجمع أي بالردفة في وقت العشاء كل واحدة بارفع على الجملة الحالية وبالصب على البدلية منهما بإقامة أي على حدة وبه قال زفر رحمه الله تعالى واختاره الطحاوي (ق) وقال الحافظ الميني رحمه الله تعالى فيه للعلماء ستة أقوال (أحدها) أنه يقيم لكل ما ولا يؤذن لواحدة منها وهو قول القاسم ومحمد وسالم وهو إحدى الروايات عن ابن عمر وبه قال إسحق بن راهويه وأحمد بن حنبل في أحد القولين عنه وهو قول الشافعي وأصحابه وقال النووي الصحيح عند أصحابنا أنه يصليها أدان للاولى وإقامتين لكل واحدة وقال في الإيضاح أنه الأصح (الثاني) أن يصليها بإقامة واحدة للاولى وهو إحدى الروايات عن ابن عمر وهو قول سفيان الثوري فيما حكاه الترمذي والخطابي وابن عبد البر وغيرهم (الثالث) أنه يؤذن للاولى ويقيم لكل واحدة منها وهو قول أحمد بن حنبل في أصح قوليه وبه قال أبو ثور وعبد الملك ابن الماجشون من المالكية والطحاوي وقال الخطابي وهو قول أهل الرأي وذكر ابن عبد البر أن الجوزجاني حكاه عن محمد بن الحسن عن أبي يوسف عن أبي حنيفة (الرابع) أنه يؤذن للاولى ويقيم لها ولا يؤذن لثانية ولا يقيم لها وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف حكاه النووي وغيره قلت هذا هو مذهب أصحابنا وعند زفر نادان وإقامتين (الخامس) أنه يؤذن لكل منها ويقيم وبه قال عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنهما وهو قول مالك وأصحابه إلا ابن الماجشون وليس لهم في ذلك حديث مرفوع قاله ابن عبد البر (السادس) أنه لا يؤذن لواحدة منها ولا يقيم حكاه المحب الطبري عن بعض السلف (كذا في عمدة الفاري) وقال العلامة الزبيدي رحمه

الله تعالى وقال ابو حنيفة باذان واحد واقامة واحدة لما اخرج ابو داود عن اشعث بن ابي الشعثاء عن ابيه
قال اقبلت مع ابن عمر من عرفات الى المزدلفة فاذن واقام وامر انسانا فاذن واقام فصلى بنا المغرب ثلاث
ركعات ثم التفت الينا فقال الصلاة فصلى بنا العشاء ركعتين ثم دعا بعشاءه فقيل له في ذلك فقال صليت مع
النبي صلى الله عليه وسلم هكذا وابو الشعثاء اسمه سليم بن اسود واخرج ابن ابي شيبة وابن راهويه والطبراني
عن ابي ايوب الانصاري رضي الله تعالى عنه قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين المغرب والعشاء
بالمزدلفة باذان واحد واقامة واحدة وفي صحيح مسلم عن سعيد بن جبير اننا مع ابن عمر فلما بلغنا جمعا صلى
بنا المغرب ثلاثا والعشاء ركعتين باقامة واحدة فلما انصرف قال ابن عمر هكذا صلى بنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم في هذا المكان واخرج ابو الشيخ عن الحسين بن حفص حدثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن
سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى المغرب والعشاء بجمع باقامة واحدة قال ابن
الهام فقد علمت ما في هذا من التعارض فان لم يرجح ما اتفق عليه الصحيحان على ما انفرد به مسلم وابوداود
حتى تساقطا كان الرجوع الى الاصل يوجب تعدد الاقامة بتعدد الصلاة كما في قضاء الفوائت بل اولى لان الصلاة
الثانية هنا وقتية فاذا اقيم للاولى المتأخرة عن وقتها المعبود كانت الحاضرة اولى ان يقام لها بعدها والله اعلم
وقال مالك باذانين واقامتين واحتج بفعل ابن مسعود رضي الله تعالى عنه اخرجه احمد والبخاري وابن ابي
شعبة ولفظ الاخير فلما اتى جمعا اذن واقام فصلى المغرب ثلاثا ثم تعشى ثم اذن واقام فصلى العشاء ركعتين
وعند البخاري عن ابن عمر انه جمع بين الصلاتين بالمزدلفة فصلى الصلاتين كل صلاة وحدها باذان واقامة
والعشاء بينهما وفي رواية انه لما صلى المغرب صلى بعدها ركعتين ثم دعا بعشاءه ثم اذن بالعشاء واقام فصلاها
(ومنها) من قال يجمع بينهما باقامتين دون اذان واحتجوا بما رواه البخاري عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم صلى المغرب والعشاء بجمع كل واحدة باقامة ولم يسبح بينهما ولا على اثر كل واحدة منها واخرجه
ابو داود وقال ولم يناد في واحدة منها وحكى البغوي والمنذري ان هذا قول الشافعي واسحق بن راهويه
وحكى غيره ان اصح قوله ما تقدم ومنهم من قال باقامة واحدة دون اذان ودليلهم ما رواه الشيخان والنسائي
عن ابن عمر انه صلى بجمع المغرب والعشاء باقامة واحدة ثم انصرف فقال هكذا صلى بنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم في هذا المكان زاد النسائي ولم يسبح بينهما ولا على اثر واحدة منها واخرجه ابو داود وزاد بعد
قوله باقامة واحدة ثلاثا واثنين وروى الجمع باقامة واحدة عبد الله بن مالك عن ابن عمر عن النبي صلى الله
عليه وسلم ورواه سعيد بن جبير عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم اخرجها ابو داود وبه قال سفيان
الثوري وقال ايها فعلت اجزاك قال المحب الطبري وهذه الاحاديث المختلفة في هذا الباب توم التضاد والتهافت
وقد تعلق كل من قال بقول منها بظاهر ما تضمنه ويمكن الجمع بين اكثرها فقول قوله باقامة واحدة اي
لكل صلاة او على صفة واحدة لكل منهما ويتأيد برواية من صرح باقامتين ثم يقول المراد بقول من قال كل
واحدة باقامة اي ومع احدهما اد ان تدل عليه رواية من صرح باذان واقامتين واما قول ابن عمر لما فرغ
من المغرب قال الصلاة قد يوم الاكتفاء بذلك دون اقامة ويتأيد برواية من روى انه صلا باقامة واحدة
فتقول يحتمل انه قال الصلاة تنبيهها لهم عليها لئلا يشتغلوا عنها بامر آخر ثم اقام بعد ذلك اوامر بالاقامة وليس
في الحديث انه اقتصر على قوله الصلاة ولم يقم واما حديث البخاري انه صلى كل واحدة منها باذان واقامة
والعشاء بينهما فهو مضاد للاحاديث كلها ويحمل ذلك على انه فعل ذلك مرة اخرى غير تلك المرة ويستدل به

بَيْنَهَا وَلَا عَلَى إِثْرِ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَاةً إِلَّا لِمِيقَاتِهَا إِلَّا صَلَاتَيْنِ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ يَجْمَعُ وَصَلَّى الْفَجْرَ يَوْمَئِذٍ قَبْلَ مِيقَاتِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَنَا مِنْ قَدَّمَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْمَزْدَلِفَةِ فِي ضَعْفَةِ أَهْلِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الطى عدم وجوب الموالاة ويؤيده حديث ثم اننا كل واحد بعينه كما تقدم (ومنهم) من قال يجمع بينها بخير اذان ولا اقامة رواه على بن عبد العزيز البغوي عن طلق بن حبيب عن ابن عمر واخرجه عنه ابن حزم في صفة حبه الوداع الكبرى وعن نافع قال لم احفظ عن ابن عمر اذانا ولا اقامة يجمع وهذا قال به بعض السلف وهو محمول على ما تقدم من التأويل جمعا بين الاحاديث وتقول العمدة من هذه الاحاديث كلها حديث جابر دون سائر الاحاديث لان من روى انه جمع باقامة معه زيادة علم على من روى الجمع دون اذان ولا اقامة وزيادة الثقة مقبولة ومن روى باقامتين فقد اثبت ما لم يثبت من روى باقامة فقطى به عليه ومن روى باذان واقامتين وهو حديث جابر وهو اتم الاحاديث فقد اثبت ما لم يثبت من تقدم ذكره فوجب الاخذ به والوقوف عنده ولو صح حديث مسند عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث ابن عمر وابن مسعود الذي اخذ به مالك من اذنين واقامتين لوجب المصير اليه لما فيه من اثبات الزيادة ولكن لا سبيل الى التقدم بين يدي الله ورسوله ولا الى الزيادة على ما صح عنه صلى الله عليه وسلم والله اعلم (كذا في الاتحاف) وعن ابي ايوب الانصاري قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب والعشاء ثلاثا واثنين باقامة واحدة وفي رواية صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب والعشاء باقامة واحدة يعني يجمع وعن عبد الله بن مالك قال صليت مع عمر بن الخطاب المغرب والعشاء باذان واقامة صلى ثلاثا ثم صلى ركعتين فسأله فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع والله اعلم (كذا في كتاب الحجج) قوله الالمقاتها اي في وقتها قال النووي اخذ ابو حنيفة رحمه الله تعالى بقول ابن مسعود ما رأيته عليه الصلاة والسلام صلى صلاة الالمقاتها الخ على منع الجمع في السفر وقال العيني وما ورد في الاحاديث من الجمع بين الصلاتين في السفر فعاء الجمع بينهما فعلا لا وقتا كذا ذكره القسطلاني رحمه الله تعالى الا صلاتين صلاة المغرب نصبه على البدلية او بتقدير اعني اي اعنى بها صلاة المغرب والعشاء يجمع اي صلاة المغرب في وقت العشاء اي وصلاة الظهر والعصر بعرفة فانه صلى العصر في وقت الظهر ولعله روى هذا الحديث بمزدلفة ولذا اكتفى عن ذكر الظهر والعصر فلا بد من تقديرهما او ترك ذكرهما لظهورهما عند كل احدا في وقع ذلك الجمع في مجمع عظيم في النهار على رؤوس الاشهاد فلا يحتاج الى ذكره في الاستشهاد بخلاف جمع المزدلفة فانه بالليل فاخص بمعرفة بعض الاصحاب والله تعالى اعلم بالصواب والحاصل ان في العبارة مسامحة والا فلا يصح قوله الا الصلاتين المراد بها المغرب والعشاء سواء اتصل الاستثناء كما هو ظاهر الاداة او انقطع كما نفي عليه ابن حجر رحمه الله تعالى البناء فان صلاة العشاء في ميعاتها المقدرة شرعا اجماعا وصلى الفجر يومئذ اي بمزدلفة قبل ميعاتها اي بغلس قبل وقتها المعتاد وهو الاسفار لكن بعد الفجر اد التقديم على ميعاتها المقدرة شرعا لا يجوز اجماعا وقد صح في البخاري عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه انه صلى الفجر بعد الصبح بالمزدلفة وقال الفجر في هذه الساعة (ق) قوله في ضعفه اهله المراد بالضعفة النساء والصبيان كما سيأتي من الاحاديث وجاء في رواية النسائي عن

﴿ وعن الفضل بن عباس وكان رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في عشيّة عرفة وغداة جمع للناس حين دفعوا عليكم بالسكينة وهو كاف ناقته حتى دخل محسراً وهو من منى قال عليكم بحصى الخذف الذي يرمى به الجمرّة وقال لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقي حتى رمى الجمرّة رواه مسلم ﴾

﴿ وعن جابر قال أفاض النبي صلى الله عليه وسلم من جمع وعليه السكينة وأمرهم بالسكينة وأوضع في وادي محسير وأمرهم أن يرموا بمثل حصى الخذف وقال لعلّي لا أراكم بعد عامي هذا لم أجد هذا الحديث في الصحيحين إلا في جامع الترمذي مع تقديم وتأخير ﴾

الفصل الثاني ﴿ عن محمد بن قيس بن مخزومة قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

الفضل بن عباس انه قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعة بني هاشم ان يخرجوا من جمع في الليل وفي رواية اخرى عن ابي داود والنسائي عن ابن عباس قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المزدلفة اغيلة بني عبد المطلب على حمر وامرهم ان لا يرموا حتى تطلع الشمس كما يأتي وجاء في رواية ابي داود عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم ارسل ام سلمة ليلة البحر وفي رواية البخاري ومسلم والنسائي استأذنت سودة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تخرج ليلة جمع وكانت امرأة نيلة نطة وفي رواية ضحمة ثبطة وفي رواية مسلم والنسائي عن ام حبيبة انها قالت ارسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجمع فيحتمل ان يكون قد ارسلهن كلهن ثم جاء في بعض الروايات انه امر بالرمي بعد الطلوع وفي بعضها قبل الفجر وفي بعضها مطلق ساكت عن ذلك فذهب الشافعي واحمد الى انه يجوز رمي حمرة العقبة بعد نصف الليل وعند الامام ابي حنيفة رحمه الله تعالى لا يجوز الا بعد طلوع الشمس اخذنا بحديث ابن عباس الا ان ياتي ان يرمي بعد طلوع الشمس والله اعلم وقوله وهو كاف ناقته اي كان يكفها من الاسراع وقوله وهو اي وادي محسر من منى وقيل من مزدلفة وفي كاف مر وقوله عليكم بحصى الخذف الذي يرمى به اي يلزمكم ان ترفعوا حصاة لرموا بها الجمرّة ثم اختلفوا في انه يرفعها من الطريق وهو ظاهر الحديث وجاء في بعض الروايات رفعها من المزدلفة وهذا مقول عن ابن عمر وسعيد بن جبير والمختار انه يجوز ان يرفع من اي مكان شاء الا الجمرات التي يرمي بها ويجوز بها ايضا ولكن الافضل ان لا يرمي بها ثم اختلفوا في ان يرفع سبع حصاة لرمي يوم البحر فقط ونص الشافعي على استحباب ذلك او سبعين حصاة ليوم البحر وثلاثا وسنين ١ بعده من الايام وظاهر افراد الجمرّة ينظر الى القول الاول والله اعلم وقوله حتى رمى الجمرّة اي جمرّة العقبة يوم النحر وعند ذلك قطع البلية قوله واوضع اي اسرع وقوله لم أجد هذا الحديث في الصحيحين اي في احاديثها حتى يشمل جامع الاصول والجمع بين الصحيحين للحميدي فافهم وهذا اعتراض على صاحب الصايغ في ابراده في الصحاح وقوله الا في جامع الترمذي استثناء

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا يَدْفَعُونَ مِنْ عَرَفَةَ حِينَ تَكُونُ الشَّمْسُ كَانَهَا
عَمَائِمُ الرِّجَالِ فِي وُجُوهِهِمْ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ وَمِنَ الْمَزْدَلِفَةِ بَعْدَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ حِينَ
تَكُونُ كَانَهَا عَمَائِمُ الرِّجَالِ فِي وُجُوهِهِمْ وَإِنَّا لَا نَدْفَعُ مِنْ عَرَفَةَ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ
وَنَدْفَعُ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ هَدَيْنَا مُخَالَفَ لِهَدْيِ عَبْدِ الْأَوْثَانِ وَالتَّيْرِكِ رَوَاهُ
الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ خَطْبَانَا وَسَاقَهُ نَحْوُهُ * وَعَنْ * أَبِي عِبَّاسٍ قَالَ
قَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْمَزْدَلِفَةِ أُغَيْلِمَةَ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ عَلَى حُمَرَاتٍ
فَجَمَلَ يَلْطَحُ أَفْخَاذَنَا وَيَقُولُ أَيُّبَنِي لَا تَرْمُوا الْجَمْرَةَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

منقطع (كذا في اللغات) قوله ان اهل الجاهلية اي غير قريش كانوا يدفعون اي يرجعون من عرفة حين
تكون الشمس كانها عمائم الرجال في وجوههم الجار متعلق بتكون وجلة التشبيه مترضة قل ان تغرب بضم
الراء ظرف ليدفعون او بدل من حين قال بعض الشراح اي حين تكون الشمس في وجوههم كانها عمائم الرجال
وذلك بان يقع في الجهة التي تحاذي وجوههم وانما لم يقل رؤسهم لان في مواجهة الشمس وقت الغروب انما يقع ذواتها
على ما يتقابلها ولم يتمد الى ما فوقه من الرأس لا عطاءها وكذا وقت الطلوع وانما شبهها بعمائم الرجال لان الانسان اذا
كان بين الشباب والادوية لم يصبه من شعاع الشمس الا الشيء البسيط الذي يلمع في جيبه لمعان يياض العمامة والظل
يستر بقية وجهه وبدنه فالناظر اليه يحمد ضوء الشمس في وجهه مثل كور العمامة فوق الجبين والاصافة في عمامه لمزيد
التوضيح اول الاحتراز عن نساء الاعراب فان على رؤسهن ما يشبه العمامه هدينا اي سيرتنا وطريقتنا مخالف لهدى عبدة
الاثوان اي الاصنام والشرك اي اهل الجملية المشافهة بها معنى التعليل ولعل الحكمة في المخالفة مع قطع
الظن عن ترك الموافقة حصول الاطالة للوقوف الاعظم فانه ركن بالاجماع دون وقوف المزدلفة فانه واجب
عندنا وسنة عند الشافعي والله تعالى اعلم رواه كذا في الاصل يياضها وفي نسخة صحيحة كب في الماهش
رواه البيهقي اي في شعب الايمان ذكره الجرري واهط البيهقي خطبا وساقه بنحوه قوله قدما رسول الله
صلى الله عليه وسلم اي ارسلنا قدما او امرنا بالتقدم الى منى ليلة المزدلفة قال الطيبي رحمه الله تعالى دل على
جواز تقديم السوان والصبيان في الليل بعد الانصاف اه وكونه بعد الانصاف في محل الاحتمال فلا يصح
الاستدلال اغلطة بني عبد المطلب اي صبيانهم وفيه تغليب الصبيان على السوان وهو تصغير شاذ لان قياس علمة
بكسر الغين غلطة وقيل هو تصغير اغلطة جمع غلام قياسا وان لم يستعمل والمسنعمل علمة في القلة والعلمان
في الكثرة ونصبه على الاختصاص او على اضرار في او عطف بيان من ضمير قدما على حمرات بصمتين جمع
حمر جمع حمار را كين عليها فجعل اي فشرع النبي صلى الله عليه وسلم يلطح بفتح الطاء وبالهاء المهملتين
اي يضرب افعادا والطح الضرب باطن الكف لس د شديد تلطفا ويقول اي بني بضم الهمزة وفتح الموحدة
وسكون الباء وكسر النون وفتح الباء المشددة ويكسر تعيير ابن مضاف الى النفس او بعد جمعه جمع
السلامة الا انه خلاف القياس لان همزته همزة وصل والقاعدة ان التصغير يرد الشيء الى اصله مثل الجمع ومنه
قوله تعالى المال والبنون فاصل ابن بنو فهو من الاسماء المحذوفة المعر فالظاهر ان يقال في الا انه كان يلتبس
بالمفرد ربد الهمزة (في) قوله لا ترموا الجمرة اي جمرة العقبة يوم العيد حتى تطلع الشمس وهو دليل على عدم

وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَه * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ أُرْسِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرِ سَلَمَةَ لَيْلَةَ النَّحْرِ فَرَمَتْ الْجَمْرَةَ قَبْلَ الْفَجْرِ ثُمَّ مَضَتْ فَأَفَاضَتْ وَكَانَ ذَلِكَ الْيَوْمَ الْيَوْمَ الَّذِي يَكُونُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهَا هَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ يَلْبِي الْمُعْتِمِرُ حَتَّى يَسْتَلِمَ الْحَجَرَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ وَرَوِي مَوْقُوفًا عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ

الفصل الثالث * عن * يَمْقُوبَ بْنِ عَاصِمٍ بْنِ عُرْوَةَ أَنَّهُ سَمِعَ الشَّرِيدَ يَقُولُ أَفَضْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا مَسَّتْ قَدَمَاهُ الْأَرْضَ حَتَّى أَتَى جَمْعًا رَوَاهُ

جوار الري في الليل وعليه أبو حنيفة رحمه الله تعالى والا كثرون خلافا للشافعي رح والتفديد بطلوع الشمس لان لري حينئذ سنة وما قبله بعد طلوع الفجر جائز اتفاقا فرمت الجمرة قبل الفجر اي طلوع الصبح ويمكن ان يراد قبل صلاة الفجر على ما فهمه الأئمة الثلاثة فلا دلالة للشافعي فيه من هذا الاحتمال ويؤيده قولها ثم مضت اي ذهبت من منى فافاضت اي طافت طواف الافاضة وكان ذلك اليوم اي اليوم الذي فعلت فيه ما ذكر من الرمي والطواف اليوم بالنصب على الخبرية الذي يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم عندها وفيه اشارة الى السبب الذي ارسلت من الليل رمت قبل طلوع الشمس وافاضت في النهار بخلاف سائر الامهات المؤمنين حيث افضن في الليلة الآتية قل الطيبي رحمه الله تعالى جوز الشافعي رمي الحمرة قبل العجروا ، كان الافضل تأخير عه واستدل بهذا الحديث وقيل غيره هذا رخصة لام سلمة رضي الله تعالى عنها فلا يجوز ان يرمي الا بعد الفجر لحديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه وعن ابن عباس قال يلبي الميم اي بمكة من المعتمرين او المعتمر اي من القادمين فأولاسويح ولا يبعد ان يراد به المعتمر مطلقا فأوشك من الراوي حتى يستلم الحجر رواه ابو داود وقال وفي نسخه قال وروى على بناء المحول موقوفا على ابن عباس اقول كان اما داود رواه مرفوعا ثم قال وروى موقوفا فيكون الاقتصار الخ من المصنف فكان حقه ان يقول اولاعن ابن عباس مرفوعا وفي المصاييح يلبي المعتمر الى ان يفزع قال شارحه ان يلبي الذي احرم بالعمرة من وقت احرامه الى ان يتدىء بالطواف ثم يترك الداء ههنا هذا قول ابن عباس ورفعه بعض العلماء ^{عليه السلام} وفي الهداية قال مالك يقطع المعتمر السليبة كما وقع بصره على البيت وعنه كما رأى يوت مكة قال ابن الهمام ولما ما روى الترمذي عن ابن عباس انه عليه الصلاة والسلام كان يمسك عن السليبة في العمرة اذا اسلم وقال حديث صحيح ورواه ابو داود ولم يقطعه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يلبي المعتمر حتى يستلم الحجر اه فهذا تبين ان القصور انما هو في ثقل صاحب المشكاة عن ابي داود والله تعالى اعلم ومناسبة هذا الحديث لعنوان الباب استطراد الحكم قطع السليبة للمعتمر كما ذكر فيما تقدم وقت قطع تلبية المحرم بالحج (كذا في المروة) قوله فما مست قدماه الارض حتى اتى حنما حتى اتى جمعا عبارة عن الركوب من عرفة الى الجمع والمراد انه صلى الله عليه وسلم ما مشى وما سلك الطريق في سيره من عرفة الى مزدلفة والا ففد حاء في صحيح البخاري من حديث اسامة بن زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم حيث افاض من عرفة ما الى الشعب ففضى حاجته فوضأ فقلت يا رسول الله اتصلي قل الصلاة امامك وفي حديث آخر

أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * ابْنِ مِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمٌ أَنَّ الْحَبَّاجَ بْنَ يُونُسَ عَامَ نَزْلِ بَابِ بْنِ الزُّبَيْرِ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ كَيْفَ نَصْنَعُ فِي التَّهْوِيفِ يَوْمَ عَرَفَةَ فَقَالَ سَالِمٌ إِنْ كُنْتَ تُرِيدُ السُّنَّةَ فَهَجِرْ بِالصَّلَاةِ يَوْمَ عَرَفَةَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ صَدَقَ إِنَّهُمْ كَانُوا يَجْمَعُونَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فِي السُّنَّةِ فَقُلْتُ لِسَالِمٍ أَفَعَلَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سَالِمٌ وَهَلْ يَتَّبِعُونَ ذَلِكَ إِلَّا سُنَّتَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ *

﴿ باب رمي الجمار ﴾

الفصل الأول * عَنْ * جَابِرٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْمِي

عَلَى رَاحِلَتِهِ يَوْمَ النَّحْرِ وَيَقُولُ لِنَا خُذُوا مَنَاسِكَكُمْ فَإِنِّي لَا أَذْرِي لَعَلِّي لَا أَحُجُّ بَعْدَ حَجَّتِي

عنه انه لما بلغ صلى الله عليه وسلم الشعب الايسر الذي دون المردانة اناخ فبال ثم جاء الحديث قوله نزل بابن الزبير اي بارز وقاتل وقوله سأل عبد الله اي ابن عمر وعبد الله وان كان عند الاطلاق ينصرف الى عبد الله بن مسعود لكن لم يكن عبد الله بن مسعود اذ دالك لانه مات في رمن عثمان رضي الله عنها وقوله فقال سالم وهو ابن عبد الله ابن عمر وقوله فهجِر بالصلاة اي صلاة الظهر والعصر اي صل بالمجير اي نصف النهار اي عجل بها وقوله كانوا يجمعون بين الظهر والعصر اي في وقت الظهر في المجير بعرفة وقوله في السنة اي لاجل السنة واتباعها وقال الطبري اي متوغلين في السنة ومنسكين بها وقوله وهل يتبعون ذلك اي في التهجير الا سنته اي لسته او التقدير هل يتبعون في ذلك الا سنته وهذا القول من سالم في مقابلة ذلك الظالم العبيد من كمال دينه وقوته وتعلمه وسلاطته من المساهلة والمداهمة ولهذا روي انه قال عبد الله بن عمر لقد احسنت امه حيث سماه سالما او قولا هذا معناه (كذا في اللغات)

﴿ باب رمي الجمار ﴾

قال الله عز وجل (وادكروا الله في ايام معدودات فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تاخر فلا اثم عليه لمن اتقى) وهو واجب عندنا في الايام كلها والجمار الاحجار الصغار ومنه ممي حمار الحج للحصا التي ترمي بها واما موضع الجمار بمعنى يسمى جمرة لانها ترمى بالجار او لانه موضع مجتمع حصا ترمي والجار يحىء بمعنى الجمع كثيرا او من اجمر بمعنى اسرع ومنه ان آدم رمى بمعنى فاجر ابليس من بين يديه اي اسرع (كذا في اللغات) قوله لتأخذوا هي لام الامر دخل على امر الخطاب كما في قوله تعالى (وبذلك فبفرحوا) او لام التعليل والمعلل محذوف اي فعلت ما فعلت لتأخذوا وفي الحديث دليل على جواز الرمي راكبا وقول في الهداية وكل رمي بعده رمي فالافضل ان يرميه ماشيا والا فيرميه راكبا لان الاول بعده وقوف ودعاء فيرمي ماشيا ليكون اقرب الى التضرع وبيان الافضل مروى عن ابي يوسف فعلى هذا يرمي جمرة العقبة راكبا سواء كان في يوم النحر او في ايام بعده لانه ليس بعده رمي وحكي عن ابراهيم بن جراح انه قل دخلت على ابي يوسف في مرضه الذي مات ففتح عينه فقال الرمي راكبا افضل ام ماشيا فقلت ماشيا فقال اخطأت فقلت راكبا

هذه رواه مسلم * وعنه * قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم رمى الجمرة بمثل لحصى الخذف رواه مسلم * وعنه * قال رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمرة يوم النحر ضحى وأما بعد ذلك فإذا زالت الشمس متفق عليه * وعن * عبد الله بن مسعود أنه انتهى إلى الجمرة الكبرى فجعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه ورمى بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ثم قال هكذا رمى الذي أنزلت عليه سورة البقرة متفق عليه * وعن * جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستجمار نوى ورمى الجمار نوى والسعي بين الصفا والمروة نوى والطواف نوى وإذا استجمر أحدكم فليستجمر بنوى رواه مسلم

الفصل الثاني * عن * قدامة بن عبد الله بن عمار قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يرمي الجمرة يوم النحر على ناقة صهباء ليس ضرب ولا طرد وليس قبل

قال أخطأت ثم قال كل رمي بعده وقوف فاشيا افضل وما ليس بعده وقوف فرا كبا افضل فقامت من عنده فما انتهت إلى باب الدار حتى سمعت الصراخ بموته فتعجبت من حرصه على العلم في مثل تلك الحالة هذا والذي جاء في الأحاديث الصحيحة أنه صلى الله عليه وسلم رمى جمرة العقبة يوم النحر راكباً وفي الأيام الآخر رمى ماشياً الكل وقد جاء في بعض كتب الفقه أنه رمى راكباً في الكل ورجوه بأنه فله ليكون أظهر للناس حتى تعبدوا به فيما يشاهدون منه والاول اصح والله اعلم قوله بمثل حصى الخذف مر شرحه قوله اما بعد ذلك يعني أيام التشريق فرمى بها لا يجوز الا بعد الزوال قوله إلى الجمرة الكبرى وهي الجمرة التي في جانب مسجد الحيف وقوله هكذا رمى الذي أنزلت عليه سورة البقرة يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما خص سورة البقرة بالذكر لان مناسك الحج مذكورة فيها واما ما قيل خصت لانها التي ذكر فيها الرمي قال الشيخ ولم اعرف موضع ذكر الرمي فيها وقيل المراد انزل عليه القرآن وانما خص سورة البقرة لكونه اطول السور وارفعها كما ورد لكل شيء سنام وسنام القرآن سورة البقرة واكثرها اشتمالا لاحكام الشرعية والمعنى الاول انسب واشبه (قلت) لعل الإشارة إلى ذكر الرمي في قوله (واذ كروا الله في أيام معدودات فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه فان الرمي في تلك الأيام وبنى عنه اول حديثي عائشة في الفصل الثاني قوله الاستجمار نوى والتو بفتح الفوقانية وتشديد الواو الفردي وتر لا شفع يقال جاء الرجل توا اذا جاء وحده (كذا في اللغات) قوله رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمي الجمرة أي جمرة العقبة يوم النحر على ناقة صهباء وهي التي يخالط بها حمرة وذلك بان يحمر على الوبر وتبيض اجوافه وقال الطيبي رحمه الله تعالى الصهباء كالشقرة ليس أي هناك ضرب أي منع بالعنف ولا طرد دفع باللفظ وليس أي ثمة قيل بكسر القاف

إِلَيْكَ إِلَيْكَ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْدَّارِمِيُّ
 * وَعَنْ * عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ رَمِي الْجِمَارِ وَالسَّعْيُ بَيْنَ
 الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ لِإِقَامَةِ ذِكْرِ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ
 حَسَنٌ صَحِيحٌ * وَعنها * قَالَتْ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا نَبْنِي لَكَ بِنَاءً يُظِلُّكَ بَيْنِي قَالَ لَا
 مِنِّي مَنَاحُ مِنْ سَبَقَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْدَّارِمِيُّ

الفصل الثالث * عَنْ * نَافِعٍ قَالَ إِنْ أَبْنَى عُمَرُ كَانَ يَقِفُ عِنْدَ الْجَمْرَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ
 وَقُوفًا طَوِيلًا يُكَبِّرُ اللَّهَ وَيُسَبِّحُهُ وَيُحَمِّدُهُ وَيَدْعُو اللَّهَ وَلَا يَقِفُ عِنْدَ جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ رَوَاهُ مَالِكٌ
 ﴿ باب الهدي ﴾

الفصل الأول * عَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 الظُّهْرَ بِذِي الْحُلَيْفَةِ ثُمَّ دَعَا بِنَاقَتِهِ فَأَشْعَرَهَا فِي صَفْحَةٍ سَنَامِهَا الْأَيْمَنِ وَسَلَتِ الدَّمَ عَنْهَا

ورفع اللام مضافا الى اليك اليك اي قول اليك اي تنح وتبعد اي ما كان يقال للناس اليك اليك وهو اسم
 فعل بمعنى تنح عن الطريق قوله يا رسول الله الا نبني بصيغة المتكلم لك بناء يظلك بمعنى اي بوقع الظل عليك
 وليكون لك ابدا او يظل ظلا طويلا بالعارة لان الحيلة ظلها ضعيف لا يمنع تأثير الشمس بالكلية قال لا مني
 مناح من سبق ضم الميم اي موضع الاناخة والمعنى ان الاختصاص فيه بالسبق لا بالبناء فيه اسية هذا مقام
 لا اختصاص فيه لاحد قال الطيبي رحمه الله تعالى اي اتاذن ان نبني لك بيتا في منى لتسكن فيه فمنع وعلل
 بان منى موضع لاداء النسك ورمى الجمار والخلق يشترك فيه الناس فلو بني فيها لادى الى كثرة الابدية تأشيا
 به فتضيق على الناس وكذلك حكم الشوارع ومقاعد الاسواق وعند ابي حنيفة رحمه الله تعالى ارض الحرم
 موقوفة فلا يجوز ان يملكها احد (ق)

﴿ باب الهدي ﴾

قال الله عز وجل (فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدي) ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدي
 محله (يا ايها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولاالشعر الحرام ولا الهدي ولا القلائد) (والبدن جعلنا لكم من
 شعائر الله لكم فيها خير) (ثم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدي معكوفان يبلغ محله) (ومن
 يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب) (كم فيها منافع الى اجل مسمى ثم عجلها الى البيت العتيق) (هديا
 بالغ الكعبة قوله دعا بناقته فاشعرها الحديث اراء الناقة التي اراد ان يجعلها في هداياه فاخصر الكلام او
 كانت هذه الناقة من جملة رواحله فاضافها اليه واشعر الهدي اذا طعن في سنامه الايمن حتى يسيل منه دم ليعلم
 انه هدي من قوله شررت كذا اي علمت ومنه الشعار في الحرب وهو ما يشعر به الانسان نفسه في الحرب
 اي يعلم وقوله وسلت الدم اي اماطه واصلح القطع يقال سلت الله انفه اي جدعه وفي بعض طرق هذا الحديث

وَقَلَّدَهَا نَعْلَيْنِ ثُمَّ رَكِبَ رَاحِلَتَهُ فَلَمَّا أُسْتُوتَ بِهِ عَلَى الْيَدَاءِ أَهْلًا بِالْحَجِّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ أَهْدَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً إِلَى الْبَيْتِ غَنَمًا

واما ط عنه المسم (قلت) وقد كان هذا الصنيع معمولاً به قبل الاسلام وذلك لان القوم كانوا اصحاب غارات لا يتناهون عن الغصب والنهب ولا يتماسكون عنه وكانوا مع ذلك يعظمون البيت وما اهدي اليه ولا يرون التعرض لمن حجه او اعتمره فكانوا يعلمون الهدايا بالاشعار والتقليد وذلك بان يقدوها نعلا او عروة من مزادة او لحا شجرة لثلا يتعرض لها متعرض فلما جاء الله بالاسلام اقر ذلك لغیر المعنى الذي ذكرناه بل لتكون مشعرا بخروج ما اشعر عن ملك ما يتقرب الى الله تعالى وليعلم انه هدى فان نفر لم يركب ولم يحلب ولم يختلط بالاموال ولم يتصرف فيه كما يتصرف في اللقطة وان عطب لم يוכל منه الا على الوجه الذي شرع هذا وقد اختلف في الاشعار بالطعن وباسالة المسم فرآه الجمهور ونفر عنه نفر نسير وقد صادفت بعض علماء الحديث تشدد في النكير على من يأباه حتى افضى به مقالته الى الطعن فيه والادعاء بانه عائد رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبول سنته ويغفر الله لهذا الفرح بما عنده كيف سوغ الطعن في ائمة الاجتهاد وم الله يكدهون وعن سنة نبيه صلى الله عليه وسلم يتناضون فأني يظن بهم ذلك او لم يدرك ان سبيل المجتهد غير سبيل الناقل وان ليس للمجتهد ان يتسارع الى قبول النقل والعمل به الا بعد السبك والاتقان وتصحيح العلل والاسباب فلهذا علم من ذلك ما لم يعلمه او فهم منه ما لم يفهمه واقصي ما يرى به المجتهد في قضية يوجد فيها حديث فخالقه ان يقال لم يبلغه الحديث او بلغه من طريق لم يرقب قوله مع ان الطاعن لو قبض له ذو فهم فالتقى اليه القول من معدنة وفي نصابه وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم ساق بعض هديه من ذي الحليفة وساق بعضها من قديد واتي علي رضي الله عنه ببعضها من اليمن وجميع ما ساق النبي ﷺ الى البيت اما ست وثلاثون او سبع وثلاثون بدنة والاشعار لم يذكر الا في واحدة منها وقد روي ايضا عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم اشترى هديه وقديد قرية بين مكة والمدينة وبينها وبين ذي الحليفة مسافة بعيدة افلا يحتمل ان يتأمل المجتهد في فعل النبي صلى الله عليه وسلم فيرى ان النبي صلى الله عليه وسلم انما اقام الاشعار في واحدة ثم تركه في البقية حيث رأى الترك اولى لاسبابها والترك آخر الامرين او اكتفى عن الاشعار بالتقليد لانه يسد مسده في المعنى المطلوب منه والاشعار يجهد البدنة وفيه ما لا يخفى من اذية الحيوان وقد نهى عن ذلك قولا ثم استغنى عنه بالتقليد ولعله مع هذه الاحتمالات رأى القول بذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم حج وقد حضره الجم الغفير ولم يرو حديث الاشعار الا شزيمة قليون رواه ابن عباس ولفظ حديثه على ما ذكرناه رواه المسور بن مخرمة وفي حديثه ذكر الاشعار من غير تعرض للصيغة ثم ان المسور وان لم ينكر فضله وفقهه فانه ولد بعد الهجرة بسنين وروته عائشة وحديثها ذلك اوردته المؤلف في هذا الباب ولفظ حديثها فتلت قلائد بدن النبي صلى الله عليه وسلم بيدي ثم قلدها واشعرها واهداها فما حرم عليه شيء كان احل له ولم يتعلق هذا الحديث بحجة النبي صلى الله عليه وسلم وانما كان ذلك عام حج ابو بكر رضي الله عنه والمشركون يومئذ كانوا يحضرون الموسم ثم نهوا وروي عن ابن عمر انه اشعر الهدي ولم يرفعه فنظر المجتهد الى تلك العلل والاسباب ورأى على كراهة الاشعار جمعا من التاجين فذهب الى ما ذهب لسارع في العذر قبل مسارعة في اللوم والا اسمع نفسه (ليس بعشك فادرجي) والله يغفر لنا ولهم ويحيرنا من الهوى فانه شريك العمى (كذا في شرح المصاييح للتوربشقي) قوله اهدى النبي صلى الله عليه وسلم مرة الى البيت اي بيت الله غنما اي قطعة من الغنم

فَقَلَّدَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ ذَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَائِشَةَ بَقْرَةً
يَوْمَ النَّحْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * قَالَ ثَعْرَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نِسَائِهِ بَقْرَةً
فِي حَجَّتِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ فَتَلَّتْ فَلَائِدَ بَدَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيَّ ثُمَّ قَلَّدَهَا وَأَشْعَرَهَا وَأَهْدَاهَا فَمَا حَرَّمَ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَانَ أَحِلَّ لَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْهَا * قَالَتْ فَتَلَّتْ فَلَائِدَهَا مِنْ عَيْنٍ كَانَ عِنْدِي ثُمَّ بَعَثَ بِهَا مَعَ أَبِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً فَقَالَ
أُرْكَبُهَا فَقَالَ إِنَّهَا بَدَنَةٌ قَالَ أُرْكَبُهَا فَقَالَ إِنَّهَا بَدَنَةٌ قَالَ أُرْكَبُهَا وَيْلَكَ فِي الثَّانِيَةِ أَوْ

فَقَلَّدَهَا قَالَ الطَّبِيبُ رَحِمَهُ اللَّهُ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّهُ لَا أَشْعَارَ فِي النَّمِ وَتَقْلِيدُهَا سُنَّةٌ خِلَافًا لِمَالِكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالْبَقَرُ يُشْعَرُ
عِنْدَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ (ق) قَوْلُهُ عَنْ عَائِشَةَ بَقْرَةً وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ نِسَائِهِ بَقْرَةً فَأَخَذَ بِظَاهِرِهِ جَمَاعَةٌ فَأَجَازُوا
الِاشْتِرَاكَ فِي الْهَدْيِ وَالْإِضْحِيَّةِ وَلَا حُجَّةَ فِيهِ لِأَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ عَنْ كُلِّ وَاحِدَةٍ بَقْرَةٌ وَأَمَّا رِوَايَةُ يُونُسَ عَنْ
الزَّهْرِيِّ عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحَرَ عَنْ أَزْوَاجِهِ بَقْرَةً وَاحِدَةً فَقَدْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ
الْقَاضِي تَفَرَّدَ يُونُسَ بِذَلِكَ وَقَدْ خَالَفَهُ غَيْرُهُ أَهْلُ رِوَايَةِ يُونُسَ أَخْرَجَهَا النَّسَائِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَغَيْرُهُمَا وَيُونُسَ ثَقَفَ
حَافِظٌ وَقَدْ تَابَعَهُ مَعْمَرٌ عِنْدَ النَّسَائِيِّ أَيْضًا وَلَفْظُهُ أَصْرَحُ مِنْ لَفْظِ يُونُسَ قَالَ مَا ذَبَحَ عَنْ آلِ مُحَمَّدٍ فِي حُجَّةِ الْوُدَاعِ
الْأَبَقْرَةَ وَرَوَى النَّسَائِيُّ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ ذَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ ذَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُجَّتِنَا بَقْرَةً بَقْرَةً أَخْرَجَهَا النَّسَائِيُّ أَيْضًا فَهُوَ شَاذٌ مُخَالَفٌ لِمَا تَقَدَّمَ وَقَدْ رَوَاهُ الْمُصَنِّفُ فِي
الْإِضْحَاقِ وَمُسْلِمٌ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ ابْنِ عَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ بِلَفْظِ ضَحَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ نِسَائِهِ الْبَقَرِ وَلَمْ يَذْكُرْ مَا زَادَهُ عُمَرُ بْنُ الدِّهْنِيِّ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ أَيْضًا عَنْ طَرِيقِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْمَسَاجِشُونَ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَكِنْ بِلَفْظِ أَهْدَى بَدَلَ ضَحَّى وَالظَّاهِرُ أَنَّ التَّنْصِفَ مِنَ الرِّوَاةِ لِأَنَّهُ ثَبَتَ فِي الْحَدِيثِ ذِكْرَ النَّحْرِ
فَحَمَلَهُ بَعْضُهُمْ عَلَى الْإِضْحِيَّةِ فَإِنَّ رِوَايَةَ أَبِي هُرَيْرَةَ صَرِيحَةٌ فِي أَنَّ ذَلِكَ كَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ نِسَائِهِ فَقَوِيَّةٌ رِوَايَةٌ
مِنْ رِوَاةٍ بِلَفْظِ أَهْدَى وَتَبَيَّنَ أَنَّهُ هَدَى التَّمَتُّعِ فَلَيْسَ فِيهِ حُجَّةٌ عَلَى مَالِكٍ فِي قَوْلِهِ لَا صَحَابَا عَلَى أَهْلِ مَنَى (كَذَا
فِي فَتْحِ الْبَارِي) قَوْلُهُ فَمَا حَرَّمَ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَانَ أَحِلَّ لَهُ سَبَبُ هَذَا الْقَوْلِ أَنَّهُ بَلَّغَهَا فَيَا ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
فَيَمْنُ بَعَثَ هَدِيًّا إِلَى مَكَّةَ أَنَّهُ يَحْرُمُ عَلَيْهِ مَا حَرَّمَ عَلَى الْحُجَّ حَتَّى يَنْحَرُ هَدْيَهُ بِمَكَّةَ فَقَالَتْ لَيْسَ كَمَا قَالَ وَذَكَرَتْ
الْحَدِيثَ وَقَوْلَهَا فَتَلَّتْ فَلَائِدَهَا مِنْ عَيْنِ الضَّمِيرِ فِي فَلَائِدِهَا رَاجِعٌ إِلَى الْبَدَنِ وَالْعَيْنُ الصَّوْفُ وَالْعَهْنَةُ مِنْهُ وَقِيلَ هُوَ
الصَّوْفُ الْمَصْبُوغُ الْوَانَا وَعَلَى ذَلِكَ فَسَّرَ قَوْلَهُ سَبْحَانَهُ (وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعَيْنِ الْمَنْفُوشِ) (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ
لِلتَّوْرِبَشْتِيِّ) قَوْلُهُ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً فَقَالَ أُرْكَبُهَا اسْتَدَلَّ بِهِ عَلَى جَوَازِ رُكُوبِ الْهَدْيِ سَوَاءً كَانَ وَاجِبًا
أَوْ مُتَطَوِّعًا بِهِ لَكُونَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْتَفْصِلْ صَاحِبُ الْهَدْيِ عَنْ ذَلِكَ فَدَلَّ عَلَى أَنَّ الْحُكْمَ لَا يَخْتَلِفُ بِذَلِكَ
وَاصْرَحَ مِنْ هَذَا مَا أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ مِنْ حَدِيثِ عَلِيٍّ أَنَّهُ سَأَلَ هَلْ يَرْكَبُ الرَّجُلُ هَدْيَهُ فَقَالَ لَا بَأْسَ قَدْ كَانَ النَّبِيُّ

الثالثة متفق عليه * وعن * أبي الزبير قال سمعت جابر بن عبد الله سئل عن ركوب الهدي فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أركبها بالمرؤف إذا ألجئت إليها حتى تجد ظهراً رواه مسلم * وعن * ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة عشر بدنة مع رجل وأمره فيها فقال يا رسول الله كيف أصنع بما أبدع علي منها قال أنحرها ثم أصبغ نعلها في دمها ثم أجعلها على صفحتها ولا تأكل منها أنت ولا

صلى الله عليه وسلم يمر بالرجال يمضون فيأمرهم يركبون هديه أي هدى النبي صلى الله عليه وسلم أسناده صالح وبالجواز مطلقاً قال عروة بن الزبير ونسبه ابن المنذر لأحمد واسحق وبه قال أهل الظاهر وأطلق ابن عبد البر كراهة ركوبها بغير حاجة عن الشافعي ومالك وأبي حنيفة وأكثر الفقهاء وقيد صاحب الهداية من الحنفية بالاضطرار إلى ذلك وهو المنقول عن الشعبي عند ابن أبي شيبة ولفظه لا يركب الهدي إلا من لا يجد منه بدا ولفظ الشافعي الذي نقله ابن المنذر وترجم له البيهقي يركب إذا اضطر ركوباً غير قاذح وقال ابن العربي عن مالك يركب للضرورة فإذا استراح نزل ومقتضى من قيده بالضرورة أن من انتهت ضرورته لا يعود إلى ركوبها إلا من ضرورة أخرى والدليل على اعتبار هذه القيود الثلاثة وهي الاضطرار والركوب بالمعروف وانتهاء الركوب بانتهاء الضرورة ما رواه مسلم من حديث جابر مرفوعاً بلفظ أركبها بالمعروف إذا ألجئت إليها حتى تجد ظهراً فإن مفهومه أنه إذا وجد غيرها تركها وروى سعيد بن منصور من طريق إبراهيم النخعي قال يركبها إذا عيا قدر ما يستريح على ظهرها (وفي المسئلة مذهب خامس) وهو المنع مطلقاً نقله ابن العربي عن أبي حنيفة وشنع عليه ولكن الذي نقله الطحاوي وغيره الجواز بقدر الحاجة إلا أنه قال ومع ذلك يضمن ما نقص منها بركوبه وضمان النقص وافق عليه الشافعية في الهدي الواجب كالنذر (ومذهب سادس) وهو وجوب ذلك نقله ابن عبد البر عن بعض أهل الظاهر تمسكاً بظاهر الأمر والمخالفة ما كانوا عليه في الجاهلية من البحيرة والسائبة وروى ابن الدين - أقوا الهدي في عهد النبي صلى الله عليه وسلم كانوا كثيراً ولم يأمر أحداً منهم بذلك انتهى وفيه نظر لما تقدم من حديث علي وله شاهد مرسل عند سعيد بن منصور بإسناد صحيح رواه أبو داود وفي المراسيل عن عطاء كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر بالبدنة إذا احتاج إليها سيدها أن يحمل عليها ويركبها غير منكبها (كذا في فتح الباري) قوله ستة عشر بدنة قال الطيبي رحمه الله تعالى وفي نسخ المصاييح ست عشرة وكلاهما صحيح لأن البدنة تطلق على الذكر والأنثى مع رجل أي ناجية الأسلي وأمره بتشديد الميم أي جعله أميراً فيها أي لينحرها بمكة فقال يا رسول الله كيف أصنع بما أبدع بصيغة المجهول على أي بما حبس علي من الكلال منها أي من تلك البدن يقال أبدعت الراحلة إذا كلت وأبدع بالرجل على بناء المجهول إذا تقطعت راحلته لكال أو هزال ولأنه لم يقل أبدع بي لأنه لم يكن هو راكباً لأنها كانت بدنة يسوقها بل قال أبدع علي لتضمن معنى الحبس كما ذكرنا كذا ذكره بعض المحققين من علمائنا قل أنحرها ثم أصبغ بضم الموحدة ويجوز فتحها وكسرها أي اغمس نعلها أي التي تلقتها في عنقها في دمها ثلاثاً يأكل منها الأغنياء ثم أجعلها أي النعل على صفحتها أي كل واحدة من النعلين على صفحة من صفحتي سنامها ولفظه في رواية أخرى لمسلم كان صلى الله عليه وسلم يبعث مع أبي قبيصة بالبدن ثم يقول إن عطب منها شيء فخشيت عليها موتاً فأنحرها ثم اغمس نعلها

أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ رُقَّتِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ نَحَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْخُدَيْيَةِ الْبَدَنَةَ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْبَقَرَةَ عَنْ سَبْعَةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ *
 * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ أَتَى عَلَى رَجُلٍ قَدْ أَنَاخَ بَدَنَتَهُ يَنْحَرُهَا قَالَ أَبْعَثْهَا قِيَامًا مُقْبِدَةً سَنَةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقُومَ عَلَى بَدَنِهِ وَأَنْ أَتَصَدَّقَ بِلَحْمِهَا وَجُلُودِهَا وَأَجِلَّتِهَا وَأَنْ لَا أُعْطِيَ الْجَزَارَ مِنْهَا قَالَ نَحْنُ نُعْطِيهِ مِنْ عِنْدِنَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ كُنَّا لَا نَأْكُلُ مِنْ لُحُومِ بَدَنَتِنَا فَوْقَ ثَلَاثٍ فَرَخَّصَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَأُوا وَتَزَوَّدُوا فَأَكَلْنَا وَتَزَوَّدْنَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْدَى عَامَ الْخُدَيْيَةِ فِي هَدَايَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَلًا كَانَ لِأَبِي جَهْلٍ فِي رَأْسِهِ بَرَّةٌ مِنْ

في دمها ثم اضرب صفحتها الحديث ولا تأكل منها انت لئلا كيد ولا احد اي ولا يأكل احد من اهل رققتك بضم الراء وسكون الفاء وفي القاموس الرقعة مثلثة اي رققاتك فاهل زائد والاضافة بيانة هذا اذا اوجبه على نفسه واما اذا كان تطوعا فله ان ينحره ويأكل منه فان مجرد التقليد لا يخرج عن ملكه قوله اني امر على رجل قد أناخ بدنته ينحرها اي حال كونه يريد ينحرها قال اي ابن عمر ابشأ اي اقمها قياما حال مؤكدة اي قائمة وقد صحت الرواية بها وعاملها محذوف دل عليه اول الكلام اي انحرها قائمة مقيدة قال الطيبي رحمه الله تعالى السنة ان ينحرها قائمة معقولة اليد اليسرى والبقر والغنم تذبح مضطجعة على الجانب الايسر مرسلة الرجل فمقيدة حال ثانية او صفة لقائمة سنة محمد صلى الله عليه وسلم منصوب على المفعولية اي فاعلا بها سنة محمد او اصبحت سنة محمد ويجوز رفعه خبرا مبتدأ محذوف (ق) قوله ان اقوم على بدنته بضم الباء وسكون الدال جمع بدنة والمراد بدنة التي اهداها الى مكة في حجة الوداع وجموعها مائة كما تقدم وفيه جواز الانابة في نحر الهدي وتفرقة وان اتصدق بلحمها او جلودها واجلتها بكسر الجيم وتشديد اللام جمع جلال وهي جمع جل للدواب وان لا اعطي الجزار اي شيئا منها قال اي علي او النبي صلى الله عليه وسلم وهو الاظهر نحن نعطيهم اي اجرتهم من عندنا (ق) قوله كنا لا نأكل من لحوم بدننا اي التي نضحى بها فوق ثلاث اي من الايام في صدر الاسلام فرخص لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الطيبي رحمه الله تعالى نهى اولا ان يؤكل لحم الهدي والاضحية فوق ثلاثة ايام ثم رخص فقال كلوا وتزودوا اي ادخر واما تزودونه فيما تستقبلونه مسافرين او محاورين (ق) قوله في هدايا رسول الله صلى الله عليه وسلم من وضع المظهر موضع المضمر تنويها بذكره صلى الله عليه وسلم في مقابلة ذكر اسم ابي جهل لعنة الله عليه جملا كان لابي جهل اغتم يوم بدر في رأسه اي في انفه برة بضم الباء وفتح الراء مخففة حلقة يجعل في انتف البعير او لمة انه كذا في القاموس وقوله

فِضَّةٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ مِنْ ذَهَبٍ يَغِيْظُ بِذَلِكَ الْمُسْرِ كَيْنَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 * وَعَنْ * نَاجِيَةِ الْخَزَائِعِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَصْنَعُ بِمَا عَطِبَ مِنَ الْبَدَنِ قَالَ
 أَنْحَرَهَا ثُمَّ اغْتَسَسَ نَعْلَهَا فِي دَمِهَا ثُمَّ خَلَّ بَيْنَ النَّاسِ وَبَيْنَهَا فَيَا كَلُونَهَا رَوَاهُ مَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ
 وَابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ نَاجِيَةِ الْأَسْلَمِيِّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُرْطٍ
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَغْظَمَ الْأَيَّامَ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ يَوْمَ الْقَرِّ قَالَ
 ثَوْرٌ وَهُوَ الْيَوْمُ الثَّانِي قَالَ وَقَرَّبَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَنَاتٍ خَمْسٌ أَوْ سِتٌّ
 فَطَفِقْنَ يَزْدَلْفْنَ إِلَيْهِ بَايِتِهِنَّ يَبْدَأُ قَالَ فَلَمَّا وَجِبَتْ جُنُوبَهَا قَالَ فَتَكَلَّمْ بِكَلِمَةٍ خَفِيَّةٍ لَمْ أَفْهَمَهَا
 فَقُلْتُ مَا قَالَ قَالَ قَالَ مَنْ شَاءَ اقْتَطَعْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَكَرْحَدِثًا ابْنُ عَبَّاسٍ وَجَابِرٌ فِي بَابِ الْأَضْحِيَّةِ

يغيط الغيط المصب او اشده او سورته واوله عاظه يغيطه فاعناظ وفيه تليح الى قوله تعالى (ليغيط بهم
 الكفار) (كذا في اللغات) قوله كيف اصنع بما عطب بكسر الطاء اي عبي وعجز عن السير ووقف في الطريق
 وقيل اي قرب من العطب وهو الملاك ففي القاموس عطب كنصر لان وكفرح هلك والمعني على الثاني
 من البدن المهداة الى الكعبة بيان لما قال انحرها ثم اغسس نعلها اي المقلدة بها في دمها اي ثم اجعلها على صفحتها
 ثم خل بين الناس اي الفقراء وبينها والمعني اترك الامر وبينها ولا تمنع احدا منها قال الطيبي رحمه الله تعالى
 التعريف للعهد والمراد بهم الذين يتبعون القافلة او جماعة غيرهم من قافلة اخرى فيا كلوونها اي فهم يا كلوونها على
 حد قوله تعالى (ولا يؤذن لهم فيعتذرون) والالكات الظاهر ان يقال فياكلوها كقوله تعالى (ذرهم
 ياكلوا) (ق) قوله يوم النحر اي اول ايام النحر لانه العيد الاكبر ويعمل فيه اكبر اعمال الحج حتى قال
 تعالى فيه يوم الحج الاكبر ثم يوم القر بفتح القاف وتشديد الراء يوم القرار بخلاف ما قبله وما بعده من
 حيث الاشارة قال بعض الشراخ وهو اليوم الاول من ايام التشريق ممي بذلك لان الناس يقرون يومئذ في
 منازلهم بمنى ولا يفرون عنه بخلاف اليومين الاخيرين ولعل المقتضى لفضلها فضل ما يخصها من وظائف العبادات
 وقد ورد في الحديث الصحيح ان عرفة افضل الايام فالمراد ههنا اي من افضل الايام كقولهم فلان اعقل الناس
 اي من اعقلهم والمراد بذلك الايام يوم النحر وايام التشريق قال ثور يعني احد رواة الحديث وهو اي يوم القر
 هو اليوم الثاني اي من ايام النحر او من ايام العيد فلا ينافي ما سبق من انه اول ايام التشريق فطفقن بكسر
 الفاء الثانية اي شرعن يزدلفن اي ينقربن ويسعين اليه بايتهن يبدأ قال الطيبي رحمه الله تعالى اي منتظرات
 بايتهن يبدأ للتبرك بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم في نحرهن اه قيل وهذا من معجزاته عليه الصلاة والسلام
 قال اي عبد الله فلما وجبت جنوبها اي سقطت على الارض قال اي عبد الله وهو تأكيد كذا قيل وقال الطيبي
 رحمه الله تعالى اي الراوي فتكلم اي النبي صلى الله عليه وسلم قاله الطيبي فيلزم منه ان يقال بزيادة الفاء
 وعندني ان ضمير قال راجع اليه صلى الله عليه وسلم وفوله فتكلم بكلمة خفية عطف تفسير لقال لم افهمها
 اي لعماء لعظما فقلت اي للذي يليه او يلي ما قال اي النبي صلى الله عليه وسلم قال اي المسئول وفي المصابيح
 فقال قال اي النبي صلى الله عليه وسلم من شاء اي من المحتاجين اقتطع اي اخذ قطعة منها او قطع منها لنفسه

الفصل الثالث * عن * سلمة بن الأكوع قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من ضحى منكم فلا يصبحن بعد ثالثة وفي بيته منه شيء فلما كان العام المقبل قالوا يا رسول الله نفعل كما فعلنا العام الماضي قال كلوا وأطعموا وأدخروا فإن ذلك العام كان بالناس جهداً فأردت أن تعينوا فيهم متفق عليه * وعن * نبیسة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنا كنا نهيئكم عن لحومها أن تأكلوها فوق ثلاث يكي تسعكم جاء الله بالسعة فكلوا وأدخروا وأتجروا ألا وإن هذه الأيام أيام أكل وشرب وذكر الله رواه أبو داود

﴿ باب الحلق ﴾

الفصل الاول * عن * ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حلق رأسه في حجة الوداع وأناس من أصحابه وقصر بعضهم متفق عليه * وعن * ابن عباس قال قال لي معاوية إني قصرت من رأس النبي صلى الله عليه وسلم وفي المصايح فليقتطع منه أي من لحما (ق) قوله لكي تسعكم أي لتكفيكم وقراءكم جاء الله بالسعة بفتح السين ومنه قوله تعالى (لينفق ذو سعة من سعته) استشفاف مبین لتغيير الحكم أي أتى الله بالحبس وسعة الخير وأتى بالرخاء وكثرة اللحم فاذا كان الأمر كذلك فكلوا وأدخروا واتجروا قال الطيبي رحمه الله تعالى اشغال من الاجر أي اطلبوا الاجر بالتصدق وليس من التجارة والا لسكان مشددا وايضا لا يصح بيع لحومها بل يؤكل ويتصدق به الا للتبليه وان هذه الايام أي ايام منى وهي اربعة ايام اكل فيحرم الصيام فيها وشرب بضم الشين وفي نسخة بفتحها وقرئ بها في السبعة فشاربون شرب الهم وجوز كسرهما وفي رواية وبغال أي جماع وذلك كله لحمة الصيام فيها لكون الحلق حينئذ اضياف الحق وذكر الله أي كثرة ذكره تعالى لقوله تعالى (فاذا قضيت مناسككم فاذكروا الله كذكريكم آباءكم واشد ذكرا) ولقوله عز وجل (واذكروا الله في ايام معدودات) ويمكن ان يراد بها ذكر الله على الهدايا حين ذبحها لقوله تعالى (ليشهدوا مفاع لهم ويذكروا اسم الله في ايام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير) ولعل هذا هو المأخذ لنحریم الصيام ويمكن ان يراد بذكر الله ما يذكر عند الرمي او تكبير التشريق وقد سبق التحقيق والله ولي التوفيق (ق)

﴿ باب الحلق ﴾

قال تعالى (علقين رؤسكم ومقصرين) قوله حلق رأسه بتشديد اللام وتخفيفها أي امر بحلقه قوله واناس من اصحابه لادراك شرف متابعته وفضيلة الحلق التي بينه بالدعاء للمحلقين مرات وقصر بعضهم اخذا بالرخصة بعد دعائه للمقصرين في المرة الاخيرة بالتاسم قوله اني قصرت من رأس النبي صلى الله عليه وسلم

عِنْدَ الْمَرْوَةِ بِمَشَقِّ عَلَيْهِ * وَغَن * ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ اللَّهُمَّ أَرْحَمِ الْمَخْلُقِينَ قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ اللَّهُمَّ أَرْحَمِ الْمَخْلُقِينَ قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَالْمُقَصِّرِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * يَحْيَى بْنِ

وَجَاءَ فِي رَوَايَةِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَصَرَ عَنْ رَأْسِهِ بِمَشَقِّ وَهُوَ كَمَنْبَرٍ نَصَلَ عَرِيضَ أَوْسَمٍ فِيهِ ذَلِكَ وَأَنْصَلَ طَوِيلَ أَوْسَمٍ فِيهِ ذَلِكَ وَقِيلَ الْمُرَادُ بِهِ الْجِلْمُ بِالْجِمِّ بَفَتْحَتَيْنِ وَهُوَ الَّذِي يَجْزِي بِهِ الشَّعْرَ وَالصُّوفَ وَهُوَ أَشْبَهُ ثُمَّ أَعْلَمَ أَنَّ فِي الْحَدِيثِ اشْتِكَاً وَهُوَ أَنَّهُ لَا يَدْرِي أَنَّ تَقْصِيرَ رَأْسِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي أَخْبَرَ بِهِ مَعَاوِيَةَ كَانَ فِي الْحَجِّ أَوْ فِي الْعَمْرَةِ وَلَا يَصِحُّ الْجَمْلُ عَلَى الْأَوَّلِ لِأَنَّ الْخَلْقَ وَالتَّقْصِيرَ مِنَ الْحَاجِّ يَكُونُ بِمَنْى لَا عِنْدَ الْمَرْوَةِ وَابْيَضَ قَدْ ثَبَتَ خَلْقُ رَأْسِهِ فِي الْحَجِّ فَتَعَيَّنَ أَنَّ يَكُونُ فِي الْعَمْرَةِ ثُمَّ فِي أَيِّ عَمْرَةٍ مِنْ عَمْرَةٍ كَانَ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي الْعَمْرَةِ الْحَكْمِيَّةِ الَّتِي كَانَتْ بِالْحَدِيثِ لِأَنَّهُ خَلَقَ يَوْمَئِذٍ فِي الْحَدِيثِ وَلَمْ يَدْخُلْ مَكَّةَ وَلَمْ يَسْلَمْ مَعَاوِيَةَ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَصِحُّ أَنْ يَحْمَلَ عَلَى عَمْرَةِ الْقَضَاءِ لِأَنَّهُ قَدْ ثَبَتَ عَنْ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالسَّيْرِ أَنَّ مَعَاوِيَةَ إِنَّمَا اسْلَمَ عَامَ الْفَتْحِ نَعَمْ قَدْ يَنْقَلُ عَنْهُ نَفْسُهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ اسْلَمْتُ عَامَ الْقَضِيَّةِ لَكِنِ الصَّحِيحُ أَنَّهُ اسْلَمَ عَامَ الْفَتْحِ وَفِي هَذَا الثَّقَلِ وَهْنٌ أَوْ يَحْمَلُ عَلَى عَمْرَةِ الْجَمْرَانَةِ وَكَانَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ عَامَ الْفَتْحِ وَذَلِكَ أَيْضًا لَا يَصِحُّ لِأَنَّهُ قَدْ جَاءَ فِي بَعْضِ الْفَاقِطِ الصَّحِيحِ وَذَلِكَ فِي حِجَّتِهِ وَفِي رَوَايَةِ النَّسَائِيِّ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ وَذَلِكَ فِي أَيَّامِ الْعَشْرِ وَهَذَا إِنَّمَا يَكُونُ فِي حِجَّةِ الْوَدَاعِ كَذَا فِي الْمَوَاقِفِ فَتَعَيَّنَ حَمْلُهُ عَلَى عَمْرَةِ حِجَّةِ الْوَدَاعِ وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَحْمِلْ يَوْمَئِذٍ وَلَا مِنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ وَإِنَّمَا امْرَأَةٌ مِنْ لَيْسَ سَقَى الْهَدْيِ نَعَمْ قَدْ تَوَهَّمُ بَعْضُ النَّاسِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَّ مُتَمَتِّعًا حَلَّ فِيهِ مِنْ أَحْرَامِهِ ثُمَّ أَحْرَمَ يَوْمَ التَّزْوِجِ بِالْحَجِّ مَعَ سَوْقِ الْهَدْيِ وَتَمَسَّكُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ مِنْ مَعَاوِيَةَ لَكِنِ الصَّوَابُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَحْمِلْ يَوْمَئِذٍ وَقَدْ قَالُوا أَنَّ الصَّحَابَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَنْكَرُوا هَذَا الْقَوْلَ عَلَى مَعَاوِيَةَ وَغَلَطُوا فِيهِ كَمَا أَنْكَرُوا عَلَى ابْنِ عُمَرَ فِي قَوْلِهِ أَنَّ أَحَدِي عَمْرَةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي رَجَبٍ وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَحِمَ اللَّهُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَمْ يَتِمَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمْرَةَ إِلَّا كَانَ مَعَهُ وَلَمْ يَكُنْ عَمْرَةً فِي رَجَبٍ فَكَانَ سَهْوًا وَخَطَأً قَالَ الشَّيْخُ التَّوْرِبَشْتِيُّ الْوَجْهَ فِيهِ أَنَّ يَقُولُ نَسِيَ مَعَاوِيَةَ أَنَّهُ كَانَ فِي حِجَّةِ الْوَدَاعِ وَلَا يَسْتَبْعَدُ ذَلِكَ فِي مَنْ شَغَلَتْهُ الشَّوَاغِلُ وَنَازَعَتْهُ الدَّهْرُ وَالْأَعْيَارُ فِي مَعْمَةٍ وَابْصَارُهُ وَذَهْنُهُ وَكَانَ قَدْ جَاوَزَ الثَّمَانِينَ وَعَاشَ بَعْدَ حِجَّةِ الْوَدَاعِ خَمْسِينَ سَنَةً أَتَتْهُ فَحِينَئِذٍ يَحْمَلُ ذَلِكَ عَلَى عَمْرَةِ الْجَمْرَانَةِ وَيَكُونُ ذِكْرُ الْحِجَّةِ وَأَيَّامِ الْعَشْرِ سَهْوًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي اللَّعَاتِ) فَيَجِبُ الْحُكْمُ عَلَى الزِّيَادَةِ الَّتِي فِي سَنَنِ النَّسَائِيِّ وَهُوَ قَوْلُهُ فِي أَيَّامِ الْعَشْرِ بِالْخَطَأِ أَمَّا لِلنِّسْبَاتِ مِنْ مَعَاوِيَةَ أَوْ مِنْ بَعْضِ الرِّوَاةِ عَنْهُ (ق) قَوْلُهُ اللَّهُمَّ أَرْحَمِ الْمَخْلُقِينَ قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْتُ كَانَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتَيْنِ أَحَدُهُمَا فِي عَمْرَةِ الْحَدِيثِ وَالْآخَرَى فِي حِجَّةِ الْوَدَاعِ فَالَّتِي كَانَتْ فِي عَمْرَةِ الْحَدِيثِ إِنَّمَا كَانَتْ لِمَوْجِدَةٍ وَجَدَهَا فِي نَفْسِهِ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ أَنَّ الْقَوْمَ لَمَّا صَدُوا عَنِ الْبَيْتِ وَقَاضَا نَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَا أَرَادَهُ تَدَاخَلَهُمْ غَضَاظَةٌ وَخَامَرَهُمْ اضْطِرَابُ الْأَمْنِ عَصَمَهُ اللَّهُ حَتَّى اسْتَحْوِذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ وَارْتَابُوا فِيهَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ ارْتِيَابٌ وَاسْتَوْلَى عَلَيْهِمُ الضُّجْرَةُ حَتَّى كَادُوا أَنْ يَنْحَرُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَحْرِ الْهَدْيِ وَالْخُرُوجِ عَنِ الْأَحْرَامِ فَلَمْ يَسَارِعُوا إِلَى طَاعَتِهِ فَلَمَّا خَلَقَ هُوَ وَاقِعَهُ الْمُحْفُوظُونَ مِنْ أَصْحَابِهِ وَتَلَسَّكَ آخَرُونَ ثُمَّ تَدَارَكَهُمُ اللَّهُ بِلُطْفِهِ فَاجَابُوهُ فِيمَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى وَ— أَلَا الْعَفْوَ وَالصَّفْحَ عَنِ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِمَا سَأَلَ يَوْمَئِذٍ عَنْ سَبَبِ تَخْصِيصِهِ الْمَخْلُقِينَ بِالْإِعْدَاءِ

الْحُصَيْنِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ دَعَاَ لِلْمُحَلِّقِينَ ثَلَاثًا وَلِلْمُقَصِّرِينَ مَرَّةً وَاحِدَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى مِنِي فَأَتَى الْجَمْرَةَ فَرَمَاهَا ثُمَّ أَتَى مَنْزِلَهُ بَيْنِي وَنَحَرَ نُسْكَهُ ثُمَّ دَعَاَ بِالْحَلَّاقِ وَقَالَ الْخَالِقُ شِقُّهُ الْأَيْمَنَ فَحَلَقَهُ ثُمَّ دَعَاَ أَبَا طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيَّ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ ثُمَّ نَاولَ الشَّقَّ الْأَيْسَرَ فَقَالَ أَحْلِقْ فَحَلَقَهُ فَأَعْطَاهُ أَبَا طَلْحَةَ فَقَالَ أَفْسِمُهُ بَيْنَ النَّاسِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ وَيَوْمَ النُّحْرِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ بِطِيبٍ فِيهِ مِسْكٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَاضَ يَوْمَ النُّحْرِ ثُمَّ رَجَعَ فَصَلَّى الظُّهْرَ بَيْنِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عَنْ * عَلِيٍّ وَعَائِشَةَ قَالَا نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُحْلِقَ الْمَرْأَةُ رَأْسَهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ الْحَلْقُ إِنَّمَا عَلَى النِّسَاءِ التَّقْصِيرُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ (وَهَذَا الْبَابُ خَالٍ عَنِ الْفَصْلِ الثَّالِثِ)

قال انهم لم يشكوا واما الذي كان منه في حجة الوداع فانه كان لبيان ما بين النسكين من الفضل ويحتمل انه كان لبيان فضل المتابعة فانه من اوثق عرى الايمان وقد نبأ الله تعالى بما عليهم من التقدم عايه والتاخر عنه (ومنه) حديث انس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى منى فأتى الجمرة فرماها ثم أتى منزله بمني ونحر منسكه ثم دعا بالحلاق الحديث الاصل في النسك التطهير يقال نسكت الثوب اي غسلته وطهرته واستعمل في العبادة وقد اختص بافعال الحج والنسيكة مختصة بالذبيحة وقوله سبحانه ففدية من صيام او صدقة او نسك ونسك جمع نسيكة وقيل مصدر والمصادر تقام مقام الاسماء المشتقة منها فتطلق على الواحد والجمع واكثر ما تجده في الحديث بتخفيف السين (قلت) وفي الحديث يجوز ان يحمل على الواحد لانه كان ينحر الواحد بعد الواحد ويجوز ان يحمل على الجمع لانه نحر يومئذ بيده ثلاثا وستين بدنة وكانه راعي بهذه العدة سفي عمره صلى الله عليه وسلم والحلاق هو معمر بن عبد الله بن نافع من ثفيلة القرشي العدوي وفيه ثم دعا ابا طلحة الانصاري الحديث (قلت) انما قسم الشعر في اصحابه لتكون بر كته باقية بين اظهريهم وتذكرا لهم وكانه اشار بذلك الى اقتراب الاجل وانقضاء زمان الصفة ورأي انه خص ابا طلحة بالقسمة الثغافا الى هذا المعنى لانه هو الذي حفر قبره ولحدله وبنى فيه الابن (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقد ذكر ابن حجر انه يسن ان يقلم بعد الحلق او التقصير اظفاره كما صح عنه عليه الصلاة والسلام وكان ابن عمر يأخذ من لحية وشاربه اقول وهو الملائم لقوله تعالى ثم ليقصوا تقهيم (ق) قوله وانما على النساء التقصير قيل اقل التقصير ثلاث شعرات ذكره الطيبي وعندنا التقصير هو ان يأخذ من رويس شعر رأسه مقدار اربعة رجالا كان او امرأة

﴿ باب ﴾

الفصل الاول * عن * عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم وقف في حجة الوداع بيني للناس يسألون فجهأ رجل فقال لم أشعر فحلفت قبل أن أذبح فقال أذبح ولا حرج فجهأ آخر فقال لم أشعر فذحرت قبل أن أرمي فقال أرم ولا حرج فما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء قدم ولا أخر إلا قال أفعل ولا حرج متفق عليه ، وفي رواية لمسلم أنه رجل فقال حلفت قبل أن أرمي قال أرم ولا حرج وأنه أخر فقال أفضت إلى البيت قبل أن أرمي قال أرم ولا حرج

* وعن * ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يسئل يوم النحر بيني فيقول لا حرج فسأله رجل فقال رميت بعد ما أمسيت فقال لا حرج رواه البخاري

الفصل الثاني * عن * علي قال أنه رجل فقال يا رسول الله إني أفضت قبل أن

أحلق قال أحلق أو قصر ولا حرج وجهأ آخر فقال ذبحت قبل أن أرمي قال أرم ولا حرج رواه الترمذي

﴿ باب ﴾

قوله ادبح ولا حرج استدل بهذا الحديث وما ورد في معناه من لم ير التقديم والتأخير في هذه الاساك موجبه للدم واما من يذهب الى خلاف ذلك فانه يرى معنى قوله لا حرج اي لا اثم عليك في ذلك حيث لم تعلم وليس لانه رخص لهم في التقديم والتأخير او سوى بين الامرين واستدلوا على ذلك بحديث ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وهو بين الحمرتين عن رجل حلق قبل ان يرمي فقال لا حرج ثم قال عباد الله وصع الله عز وجل الحرج والصيق فتعلموا ماسككم فانه من ديسكم فقالوا امره ايام عند ذلك بتعليم الماسك يدل على ان الرجل حمل ماسكه وان الاصابة كانت في غير موضع الا انه نفى عنه الاثم لحمله ولم يسقط عنه الدم وادا كان النسيان في ايجاب الدم كالعمد فلان يكون الحمل به موجبا احق واولى وفي الحديث الصحيح رواه مسور رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر قبل ان يحلق وامر اصحابه بذلك وقدتين لما من هذا الحديث ان تقديم الحمر على الحلق من واجبات الحج ومن رواة هذا الحديث اعني حديث عبد الله بن عمرو عبد الله بن عباس (قلت) وقد رواه مسلم في كتابه عن ابن عباس ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ررت قبل ان ارمي قال ارم لا حرج وقال آخر حلفت قبل ان ادبح ولا حرج فما سئل عن شيء يومئذ قدم ولا اخر الا قال افعل ولا حرج هذا وقد روى عن ابن عباس انه قال من قدم شيئا من حجه او اخر فليهرق لذلك دما هو الذي روى حديث لا حرج فلو لم يعلم ان

الفصل الثالث * عن * **أسامة بن شريك** قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجاً فكان الناس يأتونه فمن قائل يا رسول الله سمعت قبل أن أطوف أو آخرت شيئاً أو قدمت شيئاً فكان يقول لا حرج إلا على رجل اقترض عرض مسلم وهو ظالم فذلك الذي حرج وهلك رواه أبو داود

﴿ باب خطبة يوم النحر ورمي ايام التشريق والتوديع ﴾

الفصل الاول * عن * **أبي بكر** قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر قال إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض السنة اثنا عشر شهراً منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرّم الدم يلزمه لم يكن يعني بخلاف ما رواه والله اعلم (كذا في شرح المصابيح للتوربشي رحمه الله تعالى) قوله اقتصر بالقاف أي قطع عرض مسلم أي نال منه وقطعه وهو ظالم أي والحال أن ذلك الرجل ظالم فذلك الذي أي الرجل الموصوف حرج بكسر الراء أي وقع منه حرج وهلك بالاثم (ق)

— باب خطبة يوم النحر —

قوله أن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والأرض أي عاد ورجع إلى الموضع الذي ابتداء منه يعني الزمان في انقسامه إلى الأعوام والأعوام إلى الأشهر عاد إلى أصل الحساب والموضع الذي أحاربه الله تعالى ووصفه يوم خلق السموات والأرض وقال بعض المحققين من علمائنا أي دار على الترتيب الذي أحاربه الله ووصفه يوم خلق السموات والأرض وهو أن يكون كل عام اثني عشر شهراً أو كل شهر ما بين تسعة وعشرين إلى ثلاثين يوماً وكانت العرب في جاهليتهم عروا ذلك فحصلوا عاماً أي عشر شهراً وعلماً ثلاثة عشر فاهم كانوا يسمون الحج في كل عامين من شهر إلى شهر آخر بعده ويحصلون الشهر الذي أسوء ملهى فتصير تلك السنة ثلاثة عشر وتتبدل أشهرها ويحصلون الأشهر الحرم ويحرمون عرّها كما قال تعالى إنما النسي ريادة في الكفر الآية فبطل الله تعالى ذلك وقرره على مداره الأصلي فالسنة التي حج فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع هي السنة التي وصل دو الحجة إلى موضعه فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن الزمان قد استدار كهيئته يعني أمر الله أن يكون دو الحجة في هذا الوقت فاحفظوه واحملوا الحج في هذا الوقت ولا تبدلوا شهراً بشهر كعادة أهل الجاهلية اه وقال البيضاوي كانوا إذا جاء شهر حرام وم عاربون أحلوه وحرّموا مكانه شهراً آخر حتى رخصوا حصوص الأشهر واعتبروا بحمد العداء فكان العرب كانوا محلقين في النسي والله تعالى اعلم (السنة اثنا عشر شهراً) حملة مسأمة مبيعة للحملة الأولى فإله الطيبي رحمه الله تعالى (منها أربعة حرم) قال تعالى (ولا تظلموا فيهن أنفسكم) قال البيضاوي رحمه الله تعالى أي هيك حرمها وارتكاب حرامها والجمهور على أن حرمه المقاتلة فيها ميسوحة وأوتوا الظلم بارتكاب المعاصي فيهن فإله اعظم وروا كارتكابها في الحرم وحال الأحرام وعن عطاء لا يحل للناس أن يعرفوا في الحرم والأشهر الحرم إلا أن يقاتلوا ويؤيدوا الأول

وَرَجَبُ مُضَرِّ الَّذِي بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ وَقَالَ أَيُّ شَهْرٍ هَذَا قُلْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ فَقَالَ أَلَيْسَ ذَا الْحِجَّةِ قُلْنَا بَلَى قَالَ أَيُّ بَلَدٍ هَذَا قُلْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَ الْبَلَدَةُ قُلْنَا بَلَى قَالَ فَأَيُّ

ماروي انه صلى الله عليه وسلم حاصر الطائف وغزاهوازن بحنين في شوال وذى القعدة (ثلاث) اى لبالي (متواليات) اى متتابعات قال الطيبي رحمه الله تعالى اعتبر ابتداء الشهور من الليالي فحذف التاء والظاهر انه تغليب لليالي هنا كما في اربعة تغليب لليالي هنا كما في اربعة تغليب للايام (ذو القعدة) بفتح القاف ويكسر (وذو الحجة) بكسر الحاء وقد يحذف منها ذو (والمحرّم) عطف على ذو القعدة كان العرب يؤخرون المحرم الى صفر مثلاً ليقاتلوا فيه وهو النسيء المذكور في القرآن وهكذا كانوا يفعلون في كل سنة فيدور المحرم في جميع الشهور ففي سنة حجة الوداع عاد المحرم الى اصله قبل فلذلك اخر النبي صلى الله عليه وسلم الحج الى تلك السنة اه لكن يشكل حيث امر النبي صلى الله عليه وسلم ابا بكر وامره بالحج قبل حجة الوداع مع ان الحج لا يصح في غير ذي الحجة بالاجماع وقد كتبت في هذه المسألة رسالة مستقلة ثم رأيت ابن حجر رحمه الله تعالى واقفاً في هذه القضية حيث قال ومما يتعين اعتقاده ان الحج سنة ثمان التي كان عليها عتاب بن اسيد امير مكة وسنة تسع التي كان عليها ابو بكر انما كانت في ذي الحجة وكان الزمان استدار فيها لاستحالة امره صلى الله عليه وسلم للناس بالحج في غير ذي الحجة وهذا الحديث لا ينافي ذلك لان قوله قد استدار صادق بهذه الحجة وما قبلها فتعين حملها على العامين قبلها ايضاً كما قطعت به القواعد الشرعية (ق) وقوله السنة اثنا عشر شهراً تأكيداً في ابطال امر النسيء فانهم كانوا يجعلون السنة الاولى من اربع سنين ثلاثة عشر شهراً على ما ذكرنا وفيه ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان انما اضاف الى مضر لانهم كانوا يتشدّدون في تحرّمه فلا يستحلونه استحلّال غيره ولا يوافقون غيرهم من العرب في استحلّاله واما تعريفه بالذي بين جمادى وشعبان فلازاحة الارتياب الحادث فيه من النسيء وفيه اى شهر هذا قالوا الله ورسوله اعلم (قلت) احالتهم الجواب عليه فيما استبان امره وتحقق نوع من الادب بين يدي من حق عليهم البأدب بين يديه ثم انهم لم يياسوا من ان يكون في الامر المسئول عنه علم لم يبلغ اليهم فاحلوا العلم على علام الغيوب ثم الى المستأثر من البشر بنوع من ذلك العلم وينبئك عن هذا المعنى قول بعضهم حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه فان قيل ففي بعض الروايات في خطبة ذلك اليوم انه قال اى شهر هذا قالوا ذو الحجة وفي بعضها شهر حرام قلنا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذيين بشر كثير لا يستقصيهم ديوان ولا ينالهم حسابان حتى اقام في كل صقع من يبلغ عنه ما اداء الصوت اليه الى من بعد عنه فلم يبلغه والاختلاف الذي في هذه الالفاظ لم يوجد في رواية راو واحد بل في رواية اناس شتى فالذي يرويه قولهم الله ورسوله اعلم انما يرويه ممن كان يليه من اهل العلم والحشية الذين اكرمهم الله بحسن الادب والزمهم كلمة التقوى وكانوا احق بها واهلها والذي يروي مبادرتهم الى ما سكت عنه الآخرون فانه يرويه على ما بلغه من اوقاض الناس واغمار الاعراب وفيه ليس البلدة وفي كتاب البخاري ايضاً ليست بالبلدة وقيل ان البلدة اسم خاص لمكة عظم الله حرمتها ويؤيد ذلك هذا الحديث وجه تسميتها بالبلدة وهي تقع على سائر البلدان انها البلدة الجامعة لاخير المستحقة ان تسمى بهذا الاسم لتفوقها سائر مسميات اجناسها حتى كأنها هي المحل المستحقة للاقامة

يَوْمَ هَذَا قُلْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ أَلَيْسَ يَوْمَ
 أَنْحَرِقُلْنَا بَلَى قَالَ فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ
 هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا وَسَتَلْقَوْنَ رَبَّكُمْ فَيَسْأَلُكُمْ عَنْ أَعْمَالِكُمْ أَلَا فَلَاحَ
 تَرْجِعُوا بَعْدِي ضُلَالًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ أَأَهْلٌ بَلَغَتْ قَالُوا نَعَمْ قَالَ اللَّهُمَّ أَشْهَدُ
 فَلْيَبْلُغِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ قَرِيبٌ مَبْلُغٌ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * وَبَرَّةَ قَالَ
 سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ مَتَى أَرْمِي الْجِمَارَ قَالَ إِذَا رَمَى إِمَامُكَ فَارْمِهِ فَأَعَدْتُ عَلَيْهِ الْمَسْأَلَةَ فَقَالَ
 كُنَّا نَتَحَيَّنُ فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ رَمَيْنَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ
 كَانَ يَرْمِي جَمْرَةَ الدُّنْيَا بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ يُكَبِّرُ عَلَى إِثْرِ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ حَتَّى يُسْهَلَ
 فَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ طَوِيلًا وَيَدْعُو وَيَرْفَعُ بِيَدَيْهِ ثُمَّ يَرْمِي الْوُسْطَى بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ يُكَبِّرُ
 كُلَّمَا رَمَى بِحَصَاةٍ ثُمَّ يَأْخُذُ بِذَاتِ الشِّمَالِ فَيُسْهَلُ وَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ ثُمَّ يَدْعُو وَيَرْفَعُ

بها من قولهم بلد بالمكان أي اقام وفيه فان دماءكم واموالكم واعراضكم حرام كحرمة يومكم هذا الحديث
 اعراضكم أي انفسكم واحسابكم فان العرض يقال للنفس يقال اكرمت عنه عرضي أي صنت عنه نفسي
 والعرض الحسب يقال فلان تقي العرض من برى أي ان يشتم او يعاب والعرض راحة الجسد وغيره طيبة
 كانت او خبيثة يقال فلان طيب العرض ومتن العرض ومعنى الحديث ان استباحة دم المسلم وماله وانتهاك
 حرمتها في عرضه حرام عليكم وانما شبهها في الحرمة بهذه الاشياء لانهم كانوا لا يرون استباحة تلك الاشياء
 وانتهاك حرمتها بحال وان تعرضوا له مستترين بالتأويل وان كان فاسدا (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي)
 قوله سألت ابن عمر متى أرمي الجمار أي في اليوم الثاني وما بعده قال اذا رمى امامك أي اقتد في الرمي بمن
 هو اعلم منك بوقت الرمي قاله الطيبي رحمه الله فارمه بهاء الضمير او السكت وعلى الاول تقديره ارم موضع
 الجمرة او ارم الرمي او الحصى فأعدت عليه المسئلة اردت تحقيق وقت رمي الجمرة فقال كنا نتحين أي نطلب
 الحين والوقت قال الطيبي رحمه الله أي نتظر دخول وقت الرمي فاذا زالت الشمس رمينا بلا ضمير أي الجمرة
 وفي نسخة رمينا أي الحصى وفي رواية ابن ماجه تصريح بانه صلاة الظهر وهو الانسب بتقديم الهم فالاهم
 والله تعالى اعلم (كذا في المرقاة) قوله يرمي جمرَةَ الدُّنْيَا بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ الجمرَة واحد جمرات المناسك وهي
 ثلاث جمرات واحد منها ذات العقبة وهي بما يلي مكة ولا يرمي يوم النحر الا جمرَة ذات العقبة وبعد يوم النحر
 يرمي الثلاث والسنة فيها ما ذكر في الحديث والدنيا هي التي يبدأ بها ووصفها بالدنيا لكونها اقرب الى منازل
 الازلين عند مسجد الحيف وهنالك كان مناخ النبي صلى الله عليه وسلم اولانها اقرب من الحل من غيرها وازافتها
 الى الدنيا كاضافة المسجد الى الجامع ويحتمل ان يكون فيه حذف أي جمرَة البقعة الدنيا كقولك حق اليقين
 (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي) قوله حتى يسهل بضم الياء وكسر الهاء أي يدخل المكان السهل وهو

يَدِيهِ وَيَقُومُ طَوِيلًا ثُمَّ يَرْمِي جَمْرَةَ ذَاتِ الْعَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ يُكَبِّرُ
عِنْدَ كُلِّ حَصَاةٍ وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَيَقُولُ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * ابنِ عُمَرَ قَالَ أَسْأَذَنَ الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيتَ بِمَكَّةَ لَيْلِي مَنِيٍّ مِنْ أَجْلِ سِقَايَتِهِ فَأَذِنَ لَهُ
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * ابنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ إِلَى السِّقَايَةِ
فَأَسْتَسْقَى فَقَالَ الْعَبَّاسُ يَا فَضْلُ أَذْهَبْ إِلَى أُمِّكَ فَأَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِشَرَابٍ مِنْ عِنْدِهَا فَقَالَ أَسْقِنِي فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُمْ يَجْعَلُونَ أَيْدِيَهُمْ فِيهِ قَالَ
أَسْقِنِي فَشَرِبَ مِنْهُ ثُمَّ أَتَى زَمْزَمَ وَهُمْ يَسْقُونَ وَيَعْمَلُونَ فِيهَا فَقَالَ أَعْمَلُوا فَإِنَّكُمْ عَلَى
عَمَلٍ صَالِحٍ ثُمَّ قَالَ لَوْ لَا أَنْ تَغْلَبُوا لَنَزَلْتُ حَتَّى أَضَعَ الْحِجْلَ عَلَى هَذِهِ وَأَشَارَ إِلَى عَاتِقِهِ

اللين ضد الحزن بفتح الحاء وسكون الزاي اي الصعب (كذا في المرقاة) قوله ولا يقف عندها قال الشيخ
الدهلوي رحمه الله تعالى لما تشرفت بهذه العبادة التي في روعي بلا سابقة فكر وتأمل بطريق الالهام نكتة
في عدم الوقوف عند هذه الجمرة وارجو ان يكون صواباً وهو ان في عدم وقوفه عندها اشارة من الرب
الرحيم ورسوله الكريم الى ان العبد لما بلغ الجهد في العبادة وسمى في طريق المجاهدة والريضة ووقف على باب
الرحمة فدعا وسأل وادي حق الخدمة والطاعة في الجمرتين الاوليين سهل الله تعالى عليه الامر واباح عليه الدعة
والراحة بفضلِهِ وكرمه وافاض عليه آثار رحمته وعفوه ومغفرته ولا سيما في هذه العبادة التي هي الحج المشر
لغاية آثار الرحمة والمغفرة فكانه قال يا عبادي قد اتعبتم انفسكم وجاهدتم حق الجهاد اربعوا على انفسكم فقد
غفرت لكم وعرضت هذه النكتة على اكابر علماء مكة المعظمة الذين كانوا حاضرين في ذلك المقام خصوصاً
وشيخنا ومولانا القاضي علي بن قاضي جار الله عرش الخالدي الشهير بابن ظهيرة فقبلوه واستحسنوه ودعوا
بالبركة لهذا الفقير الحقير والله اعلم قوله ان يبیت بمكة ليلي مَنِيٍّ اعلم ان المبيت بمنى واجب عند جمهور العلماء
وسنة عند الامام ابي حنيفة وكذا في رواية عن الشافعي واحمد والمعتبر في المبيت اكثر الاليل وكذا
في امثاله مما يتدب فيه قيام الليل وقيل في ذلك ساعة وتمسك القائلون بالسنة بهذا الحديث لانه لو كان واجباً لما
اذن للعباس في المبيت بمكة واجيب بانه رخصة للضرورة وقد وقع في بعض الروايات بلفظ الرخصة وقد يتمسك
باستئذان العباس انه لو لم يكن واجباً لما استأذن وجاز ذهابه بلا اذن وهذا ضعيف لان مخالفة السنة كان امراً
خطيراً عندم خصوصاً في مثل هذا المقام لاستلزامه مجانبة الناس كلهم وتركه ملازمة حضرة الرسول صلى الله
عليه وسلم ولا شك ان في ترك السنة اساءة فلا استئذان لاسقاط تلك الاساءة وقال في الهداية البيهقي مَنِيٍّ ليست
من مناسك الحج وافعاله المقصودة لذاته بل ليسهل عليه الرمي في الايام وان بات في غير منى وحضر الرمي لم
يلزمه شيء ولكن كره لترك متابعة فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يؤدب عمر على تركه (كذا في
لمعات) قوله لولا ان تغلبوا لنزلت حتى اضع الحبل على هذه الحديث اعلمهم ان الذي يكذبون فيه من سقاية

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ ثُمَّ رَقَدَ رَقْدَةً بِالنُّحُصْبِ ثُمَّ رَكِبَ إِلَى الْبَيْتِ فَطَافَ بِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الحاج بمكان من العمل الصالح لحب نبي الله صلى الله عليه وسلم ان يشاركهم فيه غير انه لا يأمن عليهم ان فعل ذلك غائلة الولاية وتنافسهم وتنازعهم فيه حرصا على حيازة هذه المأثرة لمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ورغبته فيها فتغلبوا عليها وينزع عنكم فهذا هو المانع الذي صدني عن النزاع معكم (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي) قوله رقد رقدة بالمحصب ثم ركب الى البيت فطاف به قوله بالمحصب متعلق باول الحديث الى قوله ثم رقد كانه قال وذلك بالمحصب والمعنى انه صلى الصلوات الاربع بالمحصب ثم رقد بمرقدة ثم ركب الى البيت فطاف به وعني بهذا الطواف طواف الصدر وهو طواف الوداع والمراد من المحصب في هذا الحديث هو الابطح الذي في حديث غير انس والمحصب يصح ان يقال لكل موضع كثر حصاؤه والابطح مسيل واسع فيه دقاق الحصى وهذا الموضع المذكور في الحديث تارة بالابطح والاخرى بالمحصب اوله منقطع الشعب من وادي منى وآخره متصل بالمقبرة التي يسميه اهل مكة المعلي وقد اختلف الفقهاء في نزول الابطح هل هو سنة ام لا فمنهم من ذهب الى انه سنة واستدل بهذا الحديث ومحدث انس الذي بعد حديثه هذا قال فاين صلى العصر يوم النفر قال بالابطح ومحدث ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر وعثمان كانوا ينزلون الابطح واما من لم يره سنة فقه ذهب الى حديث عائشة نزول الابطح ليس بسنة انما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه كان اسمح لخروجه اذا خرج وقولها اسمح اي اسهل ارادت انه كان ينزل بالابطح فتركبه ثقله ثم يدخل مكة ليكون خروجها منها الى المدينة اسهل (قلت) والحجة لمن ايتسى بفعله هذا اذا لم ينقل منه لاف ذلك قول لا سيما وقد تأكد ذلك بفعل الشيخين بعده وقد قال صلى الله عليه وسلم اقتدوا بالدين من بعدي وفي حديث عمر رضي الله تعالى عنه يا آل خزيمة حصبوا قبل دخول مكة اي انزلوا بالمحصب وارى الفقهاء اخذوا التحصيب من هذا (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى اختلفوا في ان التحصيب وهو النزول في المحصب سنة ام لا فقال بعضهم وهو قول ابن عمر انه من سنن الحج وتمام مناسكه لانه صلى الله عليه وسلم قال انا نازلون غدا انشاء الله بخيف بني كنانة حيث تقاسموا يعني قريشا على الكفر وتعاهدوا على ان لا يخالطوا بني هاشم وبني المطلب ولا يناكحون ولا يوايلون ولا يبايعوهم حتى يسلموا محمدا اليهم فقصد رسول الله ﷺ ان يظهر شعائر الاسلام في مكان اظهروا شعائر الكفر ويؤدي شكر نعمة الله وفضله تعالى عليه واخرج الطبراني في الاوسط عن عمر بن الخطاب قال من السنة النزول في الابطح في ليلة يوم النفر وكان رضى الله تعالى عنه يأمر بالتحصيب في ليلة النفر وقال في الهداية الاصح ان نزوله ﷺ بالمحصب كان قصدا اراءة المشركين لطيف صنع الله تعالى به فصار سنة كالرمل في الطواف انتهى وقيل ان ذلك ليس بسنة بل كان امرا اتفاقا ضرب ابو رافع خيمته صلى الله عليه وسلم هناك من عند نفسه لا باصر من الرسول صلى الله عليه وسلم كما رواه مسلم عنه وهذا قول ابن عباس حيث قال التحصيب ليس بشيء انما هو منزل نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه البخاري وكذا قول عائشة كما يأتي ولكن لا يخفى انه لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وان لم يكن على سبيل التمسك والتعبد فاتباعه احب واحسن وكان يفعله والخلفاء الراشدون وقال محمد في الموطأ حدثنا مالك قال حدثنا نافع عن ابن عمر انه كان يصلي الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمحصب ثم يدخل من الليل فيطوف بالبيت قال

﴿ وعن عبد العزيز بن رفيع قال سألت أنس بن مالك قلت أخبرني بشيء عقلت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أين صلى الظهر يوم التروية قال بمنى قال فأين صلى العصر يوم النفر قال بالأبطح ثم قال أفعل كما بفعل أمرأوك متفق عليه ﴾
 ﴿ وعن عائشة قالت نزل الأبطح ليس بسنة إنما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه كان أسمع لخروجه إذا خرج متفق عليه ﴾ وعن عائشة قالت أحرمت من التعميم بعمره فدخلت فقضيت عمري وانتظرت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأبطح حتى فرغت فأمر الناس بالرحيل فخرج فمر بالبيت فطاف به قبل صلاة الصبح ثم خرج إلى المدينة هذا الحديث ما وجدته برواية الشيخين بل برواية أبي داود مع اختلاف يسير في آخره ﴿ وعن ابن عباس قال كان الناس ينصرفون في كل وجه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينفرون أحدكم حتى يكون آخر عهده بالبيت ﴾

محمد هذا أحسن ومن ترك النزول بالمحصب فلا شيء عليه وهو قول أبي حنيفة والعبد الضعيف لما حج في خدمة الشيخ الاجل الاكرم الاوحد عبد الوهاب المتقي رحمه الله تعالى عليه ونفر من منى معه الى المحصب نزل الشيخ به وصلى الظهر ثم رقد ثم صلى العصر ثم قال اركبوا فهذا القدر يكفي يعني في احراز سعادة الاتباع قال يكفي بزائد ان شاء الله وهذا قوله رحمه الله تعالى مبني على ما قيل ان النزول بالمحصب سنة ولكن توقعه صلى الله عليه وسلم الى صلاة العشاء كان لاجل عمرة عائشة كما يأتي والله اعلم (كذا في اللغات) قوله اخبرني بشيء عقلت بفتح القاف اي علمته وحفظته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اين صلى الظهر يوم التروية اي اليوم الثامن قال بمنى قال فيه التفات اذ حقه ان يقول قلت فأين صلى العصر يوم النفر اي الثاني وهو وهو اليوم الثالث من ايام التشريق قال بالأبطح المتبادر من هذا الحديث انه عليه الصلاة والسلام اول صلاة صلاها في الأبطح هو العصر وحديث انس السابق عليه صريح في انه الظهر لكنه مخالف له انه صلى الله عليه وسلم في تقديم الظهر على الرمي في سائر الايام ولا شك ان رمية عليه الصلاة والسلام كان بعد تحقق الزوال وان جوز ابو حنيفة رحمه الله تعالى في اليوم الرابع من اول النهار مع انه مكروه عنده وغير جائز عند سائر العلماء ولا يبعد ان يقال الحكمة في تأخير ظهره حين نفره اظهار الرخصة بعد بيان العزيمة والاياء الى السرعة الجامعة بين نوع من التعجيل والتأخير في الآية اللامعة ثم قال اي انس أفعل كما يفعل أمرأوك اي لا تخالفهم فان نزلوا به فانزل به وان تركوه فاتركه حذرا مما يتولد على المخالفة من المفساد فيفيد ان تركه لعذر لا باس به قولها لانه كان اسمع لخروجه يعني لتركه به ثقله ومتاعه ثم يدخل مكة ليكون خروجه منها اسهل قولها احرمت من التعميم بعمره قد مر شرحه في الفصل الاول من باب قصة حجة الوداع في حديث عائشة وقولها فطاف به وذلك طواف الوداع وليس فيه الرمل ولا بعده السعي قوله لا ينفرون احدكم حتى يكون آخر عهده بالبيت

إِلَّا أَنَّهُ خَفَّفَ عَنِ الْحَائِضِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ حَاضَتْ صَفِيَّةُ لَيْلَةَ النَّفْرِ فَقَالَتْ مَا أَرَانِي إِلَّا حَابِسَتَكُمْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقْرَى حَلَقِي أَطَافَتْ يَوْمَ النَّفْرِ قِيلَ نَعَمْ قُلْ فَأَنْفِرِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * عمرو بن الأحرص قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي حَبَّةِ الْوَدَاعِ أَيُّ يَوْمٍ هَذَا قَالُوا يَوْمُ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ قَالَ فَإِنْ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ يَتَنَكَّمُ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا أَلَا لَا يَجْنِي جَانٌ عَلَى نَفْسِهِ أَلَا لَا يَجْنِي جَانٌ عَلَى وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ عَلَى وَالِدِهِ أَلَا وَإِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ أُيسِرَ

يدل على وجوب طواف الوداع وهو مذهب أبي حنيفة وأحمد والمصحيح من مذهب الشافعي وذلك لغير المكي وسنة عند مالك وليس بفرض بالاتفاق وقوله إلا أنه خفف عن الحائض فليس واجبا عليها ولا يلزمها دم وذلك أن طافت طواف الزيارة كما يأتي في الحديث الآتي (كذا في اللغات) قوله ليلة النفرا أي ليلة يوم النفرا لأن النفرا لم يشرع في تلك الليلة بل في يومها والنفرا يحتمل الأول والثاني وجزم به ابن حجر فتدبر (فقلت) أي صفة للنبي صلى الله عليه وسلم ومن معه من أهل بيته الكرام ما أراهم بصيغة المجهول من الإراءة أي ما اظن نفسي الأحابستكم بكسر الباء وفتح التاء نصبا على المفعولية وفي نسخة بصيغة المتكلم أي ما نعتكم عن الخروج المدينة بل تنتظرون إلى أن أظهر فاطوف طواف الوداع ظنا منها أن طواف الوداع كطواف الأفاضة لا يجوز تركه بالأعذار ولما ظن النبي صلى الله عليه وسلم حين بلغه حديثها أنها قالت قولها لأنها لم تطف للزيارة قال النبي صلى الله عليه وسلم عقرى حلقي قال الطيبي رحمه الله تعالى هكذا روي على وزن فعلي بلا تنوين والظاهر عقرا وحلقا بالتنوين أي عقرها الله عقرا وحلقها الله حلقا يعني قتلها وجرحها أو أصاب حلقها بوجع وهذا دعاء لا يراد وقوعه بل عادة العرب التكميم بمثله على سبيل التلطف وقيل هما صفتان للمرأة يعني أنها تعلق قومها وتعقرهم أي تستأصلهم من شؤمها وقيل أنها مصدران وحققا أن ينونا لكن أبدل التنوين بالالف إجراء للوصول مجرى الوقف وفيه أنه لا يساعده رحمها بالياء وقيل أنها تائيث فعلان أي جعلها عقرى أي عاقرا عقيا وحلقتي أي جعلها صاحبة وجع في الحلق أطافت أي صفة يوم النفرا أي طواف الأفاضة قال فانفري أي اخرجي إلى المدينة بغير طواف الوداع فإن وجوبه يسقط بالنذر قوله إلا للتنبيه لا يحجى جان على نفسه أي لا يظلم أحد على أحد نحو لا تقتلوا أنفسكم أي لا يقتل بعضكم بعضا قال الطيبي خبر في معنى النهي ليكون أبلغ يعني كأنه نهاه فقصده أن ينتهي فاخبر به والمراد الجناية على الغير إلا أنها لما كانت سببا للجناية على نفسه اندر لها في صورتها ليكون ادعى إلى الامتناع ويدل على ذلك أنه روي في بعض طرق الحديث إلا على نفسه وحينئذ يكون خبرا بحسب المعنى أيضا إلا للتنبيه لا يحجى جان على ولده ولا مولود على والده يحتمل أن يكون المراد النهي عن الجناية عليه لاختصاصها بمزيد قبس وإن يكون المراد تأكيد كيد لا يحجى جان على نفسه فإن عادتهم جرت بأنهم يأخذون أقارب الشخص بجنايته والحاصل أن هذا ظلم يؤدي إلى ظلم آخر والأظهر أن هذا نفي فيوافق قوله تعالى (ولا تزروا وزارة وزر أخرى) وإنما خص الولد والوالد

أَنْ يُعْبَدَ فِي بَلَدِكُمْ هَذَا أَبَدًا وَلَكِنْ سَتَكُونُ لَهُ طَاعَةٌ فِيمَا تَحْتَقِرُونَ مِنْ أَعْمَالِكُمْ فَسِيرَضِي بِهِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ * وَعَنْ * رَافِعِ بْنِ عَمْرٍو الْكُزَنِيِّ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ النَّاسَ بِمِنَى حِينَ أَرْتَفَعَ الضُّحَى عَلَى بَغْلَةٍ شَبَاهَ وَعَلِيٍّ يُعْبِرُ عَنْهُ وَالنَّاسُ بَيْنَ قَائِمٍ وَقَاعِدٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْرَجَ طَوَافَ الزَّيَّارَةِ يَوْمَ النَّحْرِ إِلَى اللَّيْلِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَرْمِلْ فِي السَّبْعِ الَّذِي أَفَاضَ فِيهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَمَى أَحَدُكُمْ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ فَقَدْ حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النِّسَاءَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَقَالَ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ ، وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى وَأَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِذَا رَمَى الْجَمْرَةَ فَقَدْ حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النِّسَاءَ * وَعَنْهَا * قَالَتْ أَفَاضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ آخِرِ يَوْمِهِ حِينَ صَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مِنَى فَمَكَثَ بِهَا لِبَالِي أَبَامِ التَّشْرِيقِ يَرْمِي الْجَمْرَةَ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ كُلَّ جَمْرَةٍ بِسَبْعِ حَصَيَّاتٍ بَكْبَرٍ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ وَيَقِفُ عِنْدَ الْأُولَى وَالثَّانِيَةِ فَيُطِيلُ الْقِيَامَ وَبِتَضَرُّعٍ وَيَرْمِي الثَّلَاثَةَ فَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي الْبَدَّاحِ بْنِ عَاصِمٍ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِرِعَاءِ الْأَبْلِ فِي الْبَيْتُوتَةِ أَنْ يَرْمُوا يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ يَجْمَعُوا رَمِي يَوْمَيْنِ بَعْدَ يَوْمِ النَّحْرِ فَيَرْمُوهُ فِي أَحَدِهِمَا لِأَنَّهُمَا اقْرَبَ الْأَقْرَبَ فَاذَا لَمْ يَوْأَحِذْ بَعْلُهُ فَيُغَيِّرُهُمَا أُولَى وَفِي رِوَايَةٍ لَا يُوْخَذُ الرَّحْلُ بِجَرِيمَةِ أَيِّهِ وَضَبَطَ بِالْوَجْهِينِ قَوْلَهُ عَلَى بَغْلَةٍ شَبَاهَ أَيِ بَيْضَاءٍ يَخَالِطُهَا قَلِيلُ سَوَادٍ وَعَلِيٌّ يَعْبُرُ عَنْهُ أَيِ يَبْلُغُ حَدِيثَهُ مِنْهُ هُوَ بَعِيدٌ (ق) قَوْلُهُ أَخْرَجَ طَوَافَ الزَّيَّارَةِ يَوْمَ النَّحْرِ إِلَى اللَّيْلِ يَخَالِفُ ظَاهِرَ حَدِيثِهَا أَنَّهُ صَلَّى الظُّهْرَ بِمَكَّةَ وَهَذَا الْأَضْطِرَابُ الَّذِي وَقَعَ فِي حَدِيثِ عَائِشَةَ وَسَبَبُهُ قَدِمَ حَدِيثُ ابْنِ عَمْرٍو عَلَيْهِ لِأَنَّهُ صَلَّى الظُّهْرَ بِمِنَى كَمَا ذَكَرْنَا فِي قِصَّةِ حُجَّةِ الْوُدَاعِ قَوْلُهُ لَمْ يَرْمِلْ فِي السَّبْعِ الَّذِي أَفَاضَ فِيهِ يَعْنِي لَارْمَلَ فِي طَوَافِ الْإِفَاضَةِ كَمَا فِي طَوَافِ الْوُدَاعِ وَأَمَّا هُوَ فِي طَوَافِ الْقُدُومِ (كِدَا فِي الْمَعَاتِ) قَوْلُهُ أَفَاضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ آخِرِ يَوْمِهِ أَيِ طَافَ لِلزَّيَّارَةِ فِي آخِرِ يَوْمِ النَّحْرِ وَهُوَ أَوَّلُ أَيَّامِ النَّحْرِ حِينَ صَلَّى الظُّهْرَ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُ صَلَّى الظُّهْرَ بِمِنَى ثُمَّ أَفَاضَ وَهُوَ خِلَافُ مَا ثَبَتَ فِي الْأَحَادِيثِ لِاتِّفَاقِهَا عَلَى أَنَّهُ صَلَّى الظُّهْرَ بَعْدَ الطَّوَافِ مَعَ اخْتِلَافِهَا أَنَّهُ صَلَّاها بِمَكَّةَ أَوْ فِي نَعْمٍ لَا يَبْعُدُ أَنْ يَحْمَلَ عَلَى يَوْمِ آخِرٍ مِنْ أَيَّامِ النَّحْرِ بَانَ صَلَّى الظُّهْرَ بِمِنَى وَنَزَلَ فِي آخِرِ يَوْمِهِ مَعَ نِسَائِهِ لَطَوَافَ زِيَارَتِهِنَّ (ق) قَوْلُهُ رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرِعَاءِ الْأَبْلِ بِكُسْرِ الرَّاءِ وَالْمَدِّ جَمْعَ رَاعٍ أَيِ لِرِعَائِهَا فِي الْبَيْتُوتَةِ أَيِ فِي تَرْكِهَا أَنْ يَرْمُوا أَيِ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ يَوْمَ النَّحْرِ أَيِ فِي أَوَّلِ أَيَّامِهِ ثُمَّ يَجْمَعُوا رَمِي يَوْمَيْنِ بَعْدَ يَوْمِ النَّحْرِ فَيَرْمُوهُ أَيِ رَمِي الْيَوْمَيْنِ فِي أَحَدِهِمَا أَيِ فِي

رَوَاهُ مَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ
 ﴿باب ما يمتن به المحرم﴾

الفصل الاول ﴿عن عبد الله بن عمر أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يلبس المحرم من الثياب فقال لا تلبسوا القمص ولا العمام ولا سراويلات ولا أبرانس ولا الخفاف إلا أحد لا يجد نعلين فيلبس خفين وليقطعهما أسفل من الكعبين ولا تلبسوا من الثياب شيئاً منه زعفران ولا ورس متفق عليه وزاد البخاري في رواية ولا تنقب المرأة المحرمة ولا تلبس القفازين ﴿وعن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب وهو يقول إذا لم يجد المحرم نعلين لبس خفين وإذا لم يجد إزاراً لبس سراويل متفق عليه﴾ وعن يعلى ابن أمية قال كذا عند النبي

أحد اليومين لأنهم مشغولون برعى الأبل فل الطيبي رحمه الله تعالى أي رخص لهم أن لا يبيتوا بمسعى ليالي أيام التشريق وأن يرموا يوم العيد جمرة العتمة فقط ثم لا يرموا في الغد بل يرموا بعد الغد رعي اليومين إتماماً والاداء ولم يجوز الشافعي رحمه الله تعالى ومالك رحمه الله تعالى أن يقدموا الرمي في العداة وهو كذلك عند ائمتنا وفي رواية أنه عليه الصلاة والسلام رخص لرعاة الأبل أن يكووا المبيت بمنى وأن يرموا يوماً ويدعوا يوماً ثم يتداركونه (ق)

﴿باب ما يمتن به المحرم﴾

قل تعالى (الحج أسهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج وما تفعلوا من خير يعلمه الله وتزودوا فإن خير الزاد التقوى) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) الآية قوله أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يلبس المحرم من الثياب فقال لا تلبسوا القمص الحديث سأل السائل عما يلبس واجابه النبي صلى الله عليه وسلم ببيان ما لا يلبس وذلك لأن السائل لم يأت في صيغة سؤاله بما يأتي على ضرورة وقته فرأى أن يعرفه ما حضر عليه من انواع ما يلبس ولو قل غير الخيط لم يكن معطياً للبيان حقه لاحتمال أن يكون ليس ذلك من سنن الاحرام ولم يكن يلزم منه حظر غير الخيط ولا تغطية الرأس ولا الرجلين فاستدرك في الجواب ما لم يهتد اليه السائل في السؤال من ضرورة وقته فارجح ما استطاع من البيان إثارة للاختصار فانه كان من تعليم الامة ما سكتها في شغل شاغل من بسط القول (وفيه) ولا البرانس البرنس قلسوة طويلة وكان الدسك يلبسونها في صدر الاسلام وترس الرجل اذا لبس ذلك وفيه ولاورس الورس ست اصغر يكون ناليس يخرج على الرمث بين الشتاء والصيف يحذ منه الغمرة الموحه وفيه ولا القفازين القفار بالصم والتشديد سيء يعمل لليدين يحشى بالقطن ويكون له اررار ترر على الساعد يلبسه المرأة تتوقى به من البرد (كذا في شرح المصاييح للنوربشني رحمه الله تعالى) قوله اذا لم يجد المحرم نعلين لبس الخمين أي بعد قطعها أسفل من الكعبين واذا لم يجد ازاراً لبس سراويل فضيل يشغه ويأثر به ولو لبسه

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجِعْرَانَةِ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ أَعْرَابِيٌّ عَلَيْهِ جِبَّةٌ وَهُوَ مُتَضَمِّخٌ بِالْخَلْقِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَحْرَمْتُ بِالْعُمَرَةِ وَهَذِهِ عَلَيَّ فَقَالَ أَمَّا الطِّيبُ الَّذِي بِكَ فَاغْسِلْهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَأَمَّا الْجِبَّةُ فَانْزِعْهَا ثُمَّ اصْنَعْ فِي عُمَرَتِكَ كَمَا تَصْنَعُ فِي حَبِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

﴿ وعن عثمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ وَلَا يَنْكِحُ وَلَا يَخْطُبُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴾ وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة

من غير فتق فعليه دم وقال الرازي يجوز لبس السراويل من غير فتق عند عدم الأزار ولا يلزم منه عدم لزوم الدم لانه قد يجوز ارتكاب المحذور للضرورة مع وجوب الكفارة كالخلق للاذى ولبس الخيط العذر وقد صرح الطحاوي رحمه الله تعالى في الآثار بإباحة ذلك مع وجوب الكفارة فقال بعد ما روى هذا الحديث ونحوه ذهب الى هذه الآثار قوم فقالوا من لم يجدها لبسها ولا شيء عليه وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا اما ما ذكرتموه من لبس المحرم الخفين والسراويل على حال الضرورة فنحن نقول ذلك ونبيح له لبسه للضرورة التي هي به ولكن نوجب عليه مع ذلك الكفارة وليس فيما رأيتهموه نفي لوجوب الكفارة ولا فيه ولا في قولنا خلاف شيء من ذلك لاننا لم نقل لا يلبس الخفين اذا لم يجد النعلين ولا السراويل اذا لم يجد الأزار ولو قلنا ذلك كما مخالفين لهذا الحديث ولكن قد أباحنا له اللباس كما أباح النبي صلى الله عليه وسلم ثم أوجبنا عليه مع ذلك الكفارة بالدلائل القائمة الموجبة لذلك ثم قال هذا قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى اهـ (ق) قوله بالجعرانة بكسر الجيم وسكون العين من غير تشديد الراء وقد تكسر العين ومن الرواة من يشدد الراء والا كثرون على انه خطأ وان كان مشهورا وهو موضع على تسعة أميال من مكة وقد سبق ذكرها وقوله وهو متضخم في القاموس الضمخ لطمخ الجسد بالطيب حتى كأنه يقطر كالضمخ (والخلوق) نفتح الحاء المعجمة والقاف نوع من الطيب يجعل فيه الزعفران معروف وقوله اما الطيب الذي بك فاغسله ثلاث مرات لان التضمخ بالزعفران حرام على الرجال لان الطيب الباقي اثره بعد الأحرام يفسد الأحرام والى هذا المعنى اشار بقوله الطيب الذي بك حتى لو كان على ثوبه طيب آخر لم يغسل فلا احتياج به لمن لا يجوز للمحرم ان يتطيب قبل احرامه بما يبقى اثره بعده وقوله واما الجبة فانزعها يعني لا تمزقه وبالتمزيق قال الشعبي فان كان الردع في الحال فلا شيء عليه والافعله الندية وقوله ثم اصنع في عُمَرَتِكَ كما تصنع في حبك قيل كان الرجل كان عالما باحكام الحج ولم يكن عالما بان العمرة كالحج والمراد التشبيه في احكام الاحرام وما يجتنب فيه كما يدل عليه السياق لان العمرة كالحج في جميع الاحكام والاركان لانه ليس في العمرة الوقوف بعرفة الا الطواف والسعي (كذا في اللغات) فوله لا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ وَلَا يَنْكِحُ وَلَا يَخْطُبُ هذا الحديث يروى عن وجهين احدهما على صيغة الخبر ويكون لا للنبي وعلى صيغة النهي ولا هي الجازمة والكلمات الثلاث مجزومة بها الا ان الاولى منها تحرك بالكسر للوصول ودكر الخطابي انها على صيغة النهي اصح (قلت) قد اخرج هذا الحديث مسلم وابوداود وابو عيسى وابو عبد الرحمن في كتبهم والذي وجدناه الاكثر فيها يعتمد عليه من روايات الاثبات هو الرفع في تلك الكلمات وقد ذهب الإكثرون من فقهاء الامصار لاسيما من اصحاب الحديث الى ان المراد منه النهي وان روى على صيغة الخبر ولا يرون اعتقاد هذا النكاح ويرون ان ابن عباس وم في حديثه الذي يتلو وهو قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم

تزوج ميمونة وهو محرم ويستدلون بحديث يزيد بن الاصم الذي يتلو حديث ابن عباس وي زيد بن الاصم يرويه
ايضا عن ميمونة نفسها وروى ايضا في معنى حديث يزيد بن الاصم عن ابي رافع واسناده لين لا يثبت به حجة
وقد سبقهم بالخلاف فيه ابو حنيفة وسفيان الثوري في آخرين رحمهم الله تعالى وراوا حديث ابن عباس اقوى
الحديثين لما بين راويه اعني ابن عباس وي زيد بن الاصم من الفضل والعلم وقد قال عمرو بن دينار وهو احد
المعتبرين في علم النقل للزهري حين حدثه بحديث يزيد بن الاصم اعراي بوال على عقبيه اجعله مثل ابن عباس
ولم يرد عليه الزهري شيئا (قلت) وقد ذكر جمع كثير من الحفاظ في مؤلفاتهم ان ميمونة رضي الله تعالى
عنها تأيمت عن زوجها فذكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بندي الخليفة عام عمرة القضاء فخطبها فجلست
امرها الى العباس رضي الله تعالى عنه فزوجها العباس من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم لما قضى نسكه
اراد ان يفي بها بمكة فابي اهل مكة الا خروجه عنهم فخرج وبقي بها بسرف فلعل يزيد بن الاصم لم يشعر بما
كان منها حالة الاحرام ورأى ان العقد والاعراس كما يمكن واحد ثم ان القوم يرون حديث عثمان محتملا
للتأويل سيما وقد روى على صيغة الاخبار فيكون المراد منه ان النكاح والانكاح والخطبة ليست من شان
المحرم فانه في شغل شاعل عن ذلك وقد استقصر الخطابي هذا التأويل وقال الخبر الخاص انما يساق بعلم خاص
ومعنى مستفاد لولا الخبر لم يعلم وكون المحرم مشغولا بنسكه عن تلك الامور امر معلوم لم يفتقر فيه احد الى
الخبر عنه (قلت) وفي ضمن ذلك التأويل من المعنى الذي يقع اللغات في الكلام ما لو نظر اليه ذو الفهم
وتدبره لم يجد لاقول الذي حكيا فيه مساغا وهو ان يقول قصد النبي صلى الله عليه وسلم بذلك كف المحرم
وتفتير رغبته عن النكاح والانكاح والخطبة لكونها مدعاة الى هيجان الشهوة ولم يقصد تحريمه وعلى هذا
الوجه ايضا نخرج معناه في صيغة السبي (فان قيل) كيف يصرف معنى الحديث الى التنزه عن الحلال الثالث
وانت تأبى ان يقال وم ابن عباس قترى ان السبي صلى الله عليه وسلم لم يتنزه عن ذلك (قلنا) كان النبي صلى الله
عليه وسلم مشرعا يفعل الشيء ليعلم انه مباح ويفعل الشيء ليقترى به وكان يفعل الشيء ايضا متخصما به ولم
يكن هذا من باب ما خص به لانه لو كان كذلك لبده ولم يكن للاقتداء لانه لم يحث عليه بل منع عنه حالة
الاحرام بالمفهوم عن الحديث وبعد فان حاله صلى الله عليه وسلم في التمكن من الاستقامة والتصرف في القوى
البشرية كانت خلاف حال غيره من الامة وقد كان صلى الله عليه وسلم مسيطرا على حوايج النفس بتمكين الله
اباه وفي هذا المعنى حديث عائشة رضي الله تعالى عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل ويباشر وهو
صائم وكان املككم لاربه واد فدينا ان حديث يزيد بن الاصم لا يقاوم حديث ابن عباس لتفاوت ما بين
الراويين من الفضل والعلم ولما ورد من رواية عائشة رضي الله تعالى عنها بمثل ما ورد عن ابن عباس فقول
ان حديث عثمان رضي الله تعالى عنه لا يدفع حديث ابن عباس لانه لا يقصر عن حديث عثمان في درجة الصحة
بل يربد عليه لان حديث عثمان مداره على نفيه بن وهب وهو وان كان ثقة مامونا فانه تمرد به وحديث ابن
عباس يروى من غير طريق وقد رواه عنه الاعلام من علماء التابعين كجابر بن زيد والشعثاء وعطاء وطاوس
وسعيد بن حمير وعجاء بن حمر وعكرمة ورواه عنهم الائمة الاثبات كعمرو بن دينار وايبوب السخيتاني وابن
ابي حبيش ثم ان حديثه ليس للتأويل فيه مجز وحديث عثمان محتمل للتأويل على ما ذكرنا فليس لنا ان نعدل عن
التوفيق بين الحديثين الى غير ذلك ولنا سعي فيصرة المذهب والقيام بحكمة العvisة بل نتعهد في نفي البصاد
عن سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما امكنا فان التوفيق بين الحلف احق واولى من ان يرد احدهما

وَهُوَ مُحْرَمٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * يَزِيدَ بْنِ الْأَصَمِ ابْنِ أُخْتِ مَيْمُونَةَ عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَهَا وَهُوَ حَلَالٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ السُّنِّيُّ الْأَكْثَرُونَ عَلَى أَنَّهُ تَزَوَّجَهَا حَلَالًا وَظَهَرَ أَمْرُ تَزَوُّجِهَا وَهُوَ مُحْرَمٌ ثُمَّ بَنَى بِهَا وَهُوَ حَلَالٌ بِسَرَفٍ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ * وَعَنْ * أَبِي أَيُّوبَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرَمٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أُحْتَجِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بِالْآخِرِ وَالَّذِي ذَكَرْنَاهُ مِنْ أَحْسَنِ مَا يَتَوَصَّلُ بِهِ إِلَى ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْرِثِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) وَقَالَ أَمَامُنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا بَأْسَ بِأَنْ يَتَزَوَّجَ الْمُحْرَمُ وَبِزَوْجِ غَيْرِهِ وَلَكِنْ لَا يَنْبَغِي لِلَّذِي يَتَزَوَّجُ وَهُوَ مُحْرَمٌ أَنْ يَقْبَلَ وَلَا يَبَاشِرَ وَلَا يَصْنَعَ شَيْئًا مِمَّا يَحِلُّ لِلْحَلَالِ أَنْ يَفْعَلَهُ بِزَوْجَتِهِ مِنَ الْقَبْلَةِ وَاللِّسِّ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَقَالَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ لَا يَتَزَوَّجُ الْمُحْرَمُ وَإِنْ تَزَوَّجَ فَالنِّكَاحُ مُرَدُّودٌ وَقَالَ مُحَمَّدٌ وَكَيْفَ لَا يَتَزَوَّجُ الْمُحْرَمُ وَهُوَ لَا يَصْنَعُ شَيْئًا مِمَّا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنَ الْجَمَاعِ قَالُوا لَآنَ هَذِهِ عَقْدَةٌ يَحِلُّ بِهَا الْجَمَاعُ قِيلَ لَهُمْ فَمَا تَقُولُونَ فِي رَجُلٍ اشْتَرَى جَارِيَةً وَهُوَ مُحْرَمٌ مِنْ رَجُلٍ إِيجُوزُ ذَلِكَ فَإِنْ قَالُوا نَعَمْ الشِّرَاءُ جَائِزٌ وَلَكِنْ لَا يَطَايَا وَلَا يَقْبَلُهَا حَتَّى يَحِلَّ قُلْنَا قَدْ أَصْبَحَ وَتَرَكْتُمْ قَوْلَكُمْ فِي النِّكَاحِ أَيْضًا كَذَلِكَ إِيجُوزُ التَّزْوِيجِ وَلَيْسَ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَتَعَرَّضَ بِقَبْلَةٍ وَلَا بِغَيْرِهَا حَتَّى يَحِلَّ (قُلْنَا) وَاجْبُرُونَا عَنْ تَحْرِيمِ النِّكَاحِ لِأَيِّ شَيْءٍ حَرَّمْتُمُوهُ وَكَرِهْتُمُوهُ لِلْآثَارِ فَمَا رَوَى فِي تَحْلِيلِهِ أَكْثَرُ فَبَاثُوا مَا عِنْدَكُمْ مِنَ الْقِيَاسِ يَنْبَغِي لِمَنْ حَرَّمَ تَزْوِيجَ الْمُحْرَمِ أَنْ يَحْرُمَ شِرَاءَهُ لِلْجَارِيَةِ وَيَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَحْرُمَ شِرَاءَهُ لِلطَّيِّبِ وَلِلزَّعْفَرَانِ وَمَا لَا يَحِلُّ لِلْمُحْرَمِ أَرَأَيْتُمْ رَجُلًا ظَاهِرًا مِنْ أَمْرَأَتِهِ أَلَيْسَتْ عَلَيْهِ حَرَامًا حَتَّى يَكْفُرَ أَرَأَيْتُمْ أَنْ كَفَرَ وَهُوَ مُحْرَمٌ تَجْزِيهِ تِلْكَ الْكُفَارَةُ وَأَمَّا حَصَلَتْ لَهُ وَهُوَ مُحْرَمٌ أَرَأَيْتُمْ رَجُلًا طَلَّقَ أَمْرَأَتَهُ بِتَطْلِيقَةٍ يَمْلِكُ الرَّجْعَةَ وَهُوَ حَلَالٌ ثُمَّ أَحْرَمَ وَاشْهَدَ عَلَى رَجْعَتِهَا وَهُوَ مُحْرَمٌ وَخَافَ أَنْ تَقْضِيَ عِدَّتَهَا قَبْلَ الْإِحْلَالِ أَتَكُونُ تِلْكَ الرَّجْعَةُ وَهَذَا تَرْكُ لِقَوْلِكُمْ لَآنَ فِي الرَّجْعَةِ تَصْحِيحُ النِّكَاحِ وَقَدْ قُلْتُمْ أَيْضًا أَنَّهُ لَا إِيجُوزَ لِلْمُحْرَمِ أَنْ يَتَزَوَّجَ غَيْرَهُ أَرَأَيْتُمْ عَبْدَ رَجُلٍ تَزَوَّجَ وَمَوْلَاهُ حَلَالٌ فَاجَازَ النِّكَاحَ بَعْدَ مَا أَحْرَمَ إِيجُوزَ أَرَأَيْتُمْ رَجُلًا وَكُلَّ رَجُلًا بَانَ زَوْجُهُ فَلَانَةَ وَهِيَ مُحْرَمَانِ جَمِيعًا إِيجُوزُ ذَلِكَ أَمْ لَا إِيجُوزُ يَنْبَغِي لِمَنْ أَبْطَلَ النِّكَاحَ وَهُوَ مُحْرَمٌ أَنْ يَبْطُلَ الْوَكَاةُ بِالنِّكَاحِ وَهُوَ مُحْرَمٌ وَقَدْ جَاءَ فِي ذَلِكَ مَعَ هَذَا آثَارٌ كَثِيرَةٌ وَأَصْلُهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ وَهُوَ مُحْرَمٌ قَالُوا بَلَّغْنَا أَنَّهُ تَزَوَّجَهَا حَلَالًا رَوَى ذَلِكَ سَلِيمَانُ بْنُ يَسَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ أَبَا رَافِعٍ مَوْلَاهُ وَرَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ فزَوَّجَاهُ مَيْمُونَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ وَبَلَّغْنَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ وَهِيَ خَالَتُهُ مَعَ قَهْرِهِ وَعِلْمِهِ لَا شَكَّ فِيهِ أَنَّهُ قَالَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ مُحْرَمٌ (أَخْبَرْنَا) مُحَمَّدٌ قَالَ (أَخْبَرْنَا) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ الْمُهَشِّمِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ بِهَسْفَانَ وَهُوَ مُحْرَمٌ (أَخْبَرْنَا) مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ السَّخْمِيِّ الْمُحْرَمِ يَتَزَوَّجُ قَالَ نَعَمْ إِنْ شَاءَ وَلَكِنْ لَا يَقْرِبُهَا بِقَبْلَةٍ وَلَا غَيْرِ ذَلِكَ (أَخْبَرْنَا) مُحَمَّدٌ قَالَ (أَخْبَرْنَا) جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ قَالَ لَا بَأْسَ بِأَنْ يَتَزَوَّجَ الْمُحْرَمُ (أَخْبَرْنَا) مُحَمَّدٌ قَالَ (أَخْبَرْنَا) إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَدِينِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ حَزْمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سُودَةَ بِنْتِ جَارِيَةٍ أَمْرَأَةٍ عَمْرُو بْنُ حَزْمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ مُحْرَمٌ (أَخْبَرْنَا) مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرْنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ شَرِيكُ بْنُ أَبِي نَعْمٍ وَدَاوُدُ بْنُ الْحَصِينِ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ ذَلِكَ (كَذَا فِي كِتَابِ الْحَجَّجِ) قَوْلُهُ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرَمٌ

وَهُوَ مُحْرَمٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عُمَانَ حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّجُلِ إِذَا اشْتَكَى عَيْنَيْهِ وَهُوَ مُحْرَمٌ ضَمَدَهَا بِالصَّبْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أُمِّ الْحَصِينِ قَالَتْ رَأَيْتُ أَسَامَةَ وَبِلَالًا وَأَحَدَهُمَا أَخَذَ بِخِطَامِ نَاقَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْآخَرُ رَافِعُ ثَوْبِهِ يَسْتُرُهُ مِنَ الْحَرِّ حَتَّى رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * كَعْبِ ابْنِ عُجْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِهِ وَهُوَ بِالْحُدَيْبِيَّةِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ وَهُوَ مُحْرَمٌ وَهُوَ يُوقِدُ نَحْتِ قَدِيرٍ وَالْقَمَلُ تَهَافَّتُ عَلَى وَجْهِهِ فَقَالَ أَنْوَذِيكَ هَوَامُكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَأَحْلِقْ رَأْسَكَ وَأَطْعِمْ فَرَقًا بَيْنَ سِتَّةِ مَسَاكِينٍ وَالْفَرَقُ ثَلَاثَةُ أَصْعٍ أَوْ صُمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ أَوْ أَنْسُكَ نَسِيكَةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عَنْ * ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى

النِّسَاءَ فِي إِحْرَامِهِنَّ عَنِ الْقَفَّازِينَ وَالنِّقَابِ وَمَا مَسَّ الْوَرَمُ وَالزَّعْفَرَانُ مِنَ الثِّيَابِ وَلَتَلْبَسَ

يُحُوزُ لِلْمُحْرَمِ غَسْلُ رَأْسِهِ بِمِثْلِ مَا يَتَنَفَّسُ بِهِ شَعْرًا بِلَا خِلَافٍ أَمَا لَوْ غَسَلَ رَأْسَهُ بِالْحَطَمِيِّ فَعَلِيهِ دَمٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَبِهِ قَالَ مَالِكٌ وَقَالَ صَدَقَ وَلَوْ غَسَلَ بِأَشَانٍ فِيهِ طِيبٌ فَإِنْ كَانَ مِنْ رَأَاهُ سَمَاءٌ أَشْنَانًا فَعَلِيهِ الصَّدَقَةُ وَإِنْ سَمَاءٌ طَيِّبًا فَعَلِيهِ دَمٌ كَذَا فِي قَاضِي حَانَ وَلَوْ غَسَلَ رَأْسَهُ بِالْحَرَضِ وَالصَّابُونِ وَالسَّدْرِ وَنَحْوِهِ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ بِالْإِجْمَاعِ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ احْتَجَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرَمٌ قَالَ الطَّبِيبُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى رَخَصَ الْجُمْهُورُ فِي الْحِجَامَةِ إِذَا لَمْ يَقْطَعْ شَعْرًا فَإِنْ قُطِعَ فَعَلِيهِ دَمٌ أَهْ (ق) قَوْلُهُ ضَمَدَهَا قَالَ الطَّبِيبُ أَصْلُ الضَّمْدِ الشَّدُّ يُقَالُ ضَمَدْتُ رَأْسَهُ وَجَرَحَهُ إِذَا شَدَّ بِالضَّادِ وَهُوَ خَرْقَةٌ يَشُدُّ بِهَا الْعِضْوُ الْمَصَابُ بِالْآفَةِ ثُمَّ قِيلَ يَوْضَعُ الدَّوَاءُ عَلَى الْجَرْحِ وَغَيْرِهِ وَإِنْ لَمْ يَشُدَّ اتَّهَى كَلَامُهُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى (ط) قَوْلُهُ بِالصَّبْرِ بِكَسْرِ الْبَاءِ وَهُوَ دَوَاءٌ مَعْرُوفٌ أَيْ اكْتَحَلَ عَلَيْهِ بِالصَّبْرِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ وَالْآخَرُ رَافِعُ ثَوْبِهِ يَسْتُرُهُ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ لَا بَأْسَ لِلْمُحْرَمِ أَنْ يَسْتَظِلَّ وَهُوَ قَوْلُ عَامَّةِ أَهْلِ الْعِلْمِ وَكَرِهَ مَالِكٌ وَاحِدٌ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى (ط) قَوْلُهُ وَالْقَمَلُ تَهَافَّتُ أَيْ تَسَاقَطَتْ مِنْ رَأْسِهِ عَلَى وَجْهِهِ فَقَالَ أَيْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْوَذِيكَ هَوَامُكَ بِشَدِيدِ الْمِمْ جَمْعُ هَامَةٍ وَهِيَ الدَّابَّةُ الَّتِي تَسِيرُ عَلَى السَّكُونِ كَالنَّمْلِ وَالْقَمَلُ قَالَ أَيْ كَعْبٌ نَعَمْ قَالَ فَأَحْلِقْ رَأْسَكَ أَمْرٌ بِإِبَاحَةِ وَأَطْعِمْ أَمْرٌ بِوَجوبِ فَرَقًا قَالَ الطَّبِيبُ بِالتَّحْرِيكِ مَكِّيَالٌ يَسَعُ سِتَّةَ عَشَرَ رَطْلًا وَهِيَ أَسَا عَشْرٌ مَدًا أَوْ ثَلَاثَةَ أَصْعٍ بَيْنَ سِتَّةِ مَسَاكِينٍ قَالَ الطَّبِيبُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَلِكُلِّ وَاحِدٍ نِصْفُ صَاعٍ بِلَا فَرْقٍ بَيْنَ الْأَطْعِمَةِ (قُلْتُ) أَنَّهُ مُطْلَقٌ فَيَحْمِلُ عَلَى السَّكَامِلِ وَهُوَ الْبَرُّ أَوْ صُمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ أَوْ أَنْسُكَ نَسِيكَةً أَيْ أَدْبَحَ دَبِيحَةً وَالحَدِيثُ تَفْسِيرٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَخْلُقُوا رُؤُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَدَى مِنْ رَأْسِهِ نَفْدِيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ نَسْكٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قَوْلُهُ يَنْهَى النِّسَاءَ فِي إِحْرَامِهِنَّ عَنِ الْقَفَّازِينَ أَيْ عَنِ لِبْسِهَا فِي أَيْسِدِيهِنَّ وَالنِّقَابِ أَيْ الْبُرْقِ فِي وَجُوهِهِنَّ بِمِثْلِ مَا يَصِلُ إِلَى بَشْتِهَا وَمَا مَسَّ أَيْ وَعَمَّا صَبَغَهُ الْوَرَسَ وَالزَّعْفَرَانُ مِنَ الثِّيَابِ وَلَتَلْبَسَ قَالَ الطَّبِيبُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى كَأَنَّهُ قَالَ سَمِعْتَهُ يَقُولُ لَا تَلْبَسَ

بَعْدَ ذَلِكَ مَا أَحَبَّتْ مِنَ الْوَانِ الثِّيَابِ مُعَصْفِرٍ أَوْ خَزَرٍ أَوْ حُلِيِّ أَوْ سَرَاوِيلَ أَوْ قَمِيصٍ
أَوْ خُفٍّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ الرَّسُولُ يَمُرُّونَ بِنَا وَنَحْنُ مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحْرِمَاتٌ فَإِذَا جَاوَزُوا بِنَا سَدَلَتْ إِحْدَانَا جِلْبَابَهَا مِنْ رَأْسِهَا
عَلَى وَجْهِهَا فَإِذَا جَاوَزُونَا كَشَفْنَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَلِابْنِ مَاجَةَ مَعْنَاهُ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ أَنَّ
النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَدَّهْنُ بِالزَّيْتِ وَهُوَ مُحْرِمٌ غَيْرَ الْمُقْتَتِ يَعْنِي غَيْرَ الْمُطَيَّبِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الفصل الثالث * عَنْ * نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ وَجَدَ الْقُرْآنَ فَقَالَ أَلْقِ عَلَيَّ ثَوْبًا
يَا نَافِعُ فَأَلْقَيْتُ عَلَيْهِ بُرْنَسًا فَقَالَ تَلْقَى عَلَيَّ هَذَا وَقَدْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ يَلْبَسَهُ الْمُحْرِمُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ ابْنِ بُجَيْنَةَ قَالَ أَحْتَجِمُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ يَلْحِي جَمَلٍ مِنْ طَرِيقِ مَكَّةَ فِي وَسْطِ رَأْسِهِ
مُتَّقٍ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ أَحْتَجِمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ عَلَى

النساء القفازين وتلبس بعد ذلك ما احبت من الوان الثياب اي انواعها معصفر بالجر على انه بدل من الوان
الثياب اي المصبوغ بالصفر او خز بفتح الحاء المعجمة والزاء المشددة ثوب من ابريسم وصوف او حلى بضم
وتشديد الياء ما تلبسه النساء من آلات الزينة كالقرط في الاذن والحجل وغيرها من ذهب او فضة قال الطيبي
رحمه الله تعالى جعل الحلى من الثياب تغليا وادخل في الثياب مجازا لعلاقة اطلاق اللبس عليه في قوله تعالى
(وتستخرجون حلية تلبسونها) اه والله اعلم (ق) قولها ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم محرمات
بالرفع على الخبرية اي مكشوفات الوجوه فاذا جاوزوا اي مروا بنا في نسخة حاذونا من المحادة بمعنى المراقبة
وهو اظهر معنى سدلتي اي ارسلت احدانا جلبابها بكسر الجيم اي برفعها او طرف ثوبها من رأسها على وجهها
بحيث لم يمس الجلباب بشرة الوجه فاذا جاوزنا اي وتعدوا عنا وتقدموا علينا كشفناه اي ازلنا الجلباب ورفعنا
النقاب وتركنا الحجاب ولو جعل الضمير الى الوجه بقرينة المقام فله وجه والله اعلم (ق) قوله غير المطيب اعلم
ان المحرم اذا ادهن بدهن مطيب كدهن الورد عضوا كاملا فعليه دم بالاتفاق وان ادهن بزيت غير مطيب واكثر
فعليه دم عند ابي حنيفة وصدقه عندهما والله اعلم (ق) قوله فالتقيت عليه برنسا اي ثوبا ملتزقا للرأس فقال تلقى علي
بجذف الاستفهام الانكاري هذا اي الثوب الخيط وقد نهى رسول الله ﷺ ان يلبسه المحرم لعل مذهب ابن عمر
اجتناب الخيط مطلقا او فعله احتياطا والا فالمراد النهي عن لبس الخيط على وجه يتعارف او لعل ابن عمر
رضي الله تعالى عنها كره ذلك للتشبه بالخيط واطلق اللبس على الطرح مجازا ويمكن انه التقى عليه على وجه
غطى رأسه ووجهه فانكر عليه فعلى هذا معنى قوله اتلقى علي هذا الالتقاء والحال انه صلى الله عليه وسلم نهى
المحرم عن ستر الرأس وتغطيته والله اعلم (مرقاة ولبعات) قوله وهو محرم بلحي جمل بفتح السلام وسكون
الحاء موضع من طريق مكة الى المدينة في وسط رأسه وهذا الاحتجام لا يتصور بدون ازالة الشعر فيحمل على

ظَهَرَ الْقَدَمَ مِنْ وَجَعٍ كَانَ بِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي رَافِعٍ قَالَ تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ حَلَالٌ وَبَنَى بِهَا وَهُوَ حَلَالٌ وَكَنتُ أَنَا الرُّسُولَ بَيْنَهُمَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ

﴿ باب المحرم بمجنب الصيد ﴾

الفصل الاول * عَنْ * الصَّعْبِ بْنِ جَثَّامَةَ أَنَّهُ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِمَارًا وَحَشِيًّا وَهُوَ بِالْأَبْوَاءِ أَوْ يَوْذَانَ فَرَدَّ عَلَيْهِ فَلَمَّا رَأَى مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ إِنَّا

حال الضرورة والله اعلم (ق ط) قوله على ظهر القدم من وجع كان به وهذا يتصور بدون قطع الشعر فلا اشكال مع التصريح بالعذر والله اعلم (ق ط)

﴿ باب المحرم بمجنب الصيد ﴾

قال تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم) الآيات وقال تعالى (احل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما) وقال تعالى (غير محلي الصيد وانتم حرم) قوله اهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم حمارا وحشيا وهو بالابواء او يودان الحديث الابواء قرية من عمل الفرع سميت بذلك لتبوا السيل بها وهي من المدينة على ثلثين ميلا وودان قرية جامعة من عمل الفرع بينها وبين الابواء نحو من ثمانية اميال وهي بين الابواء وبين الحنفية ذهب جميع من العلماء منهم الشافعي رضى الله تعالى عنه وعنهم لهذا الحديث الى ان المحرم لا يحل له اكل لحم صيد البر اذا صيده وجعلوا وجه رد النبي صلى الله عليه وسلم اما علمه بان الحمار صيد لاجله واما انه ظن ذلك وتركه على وجه التره (واستدلوا ايضا) بحديث جابر رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صيد حلال وانتم حرم ما لم تصيدوه او يصاد لكم والحديث في الحسان من هذا الباب وحديث ابي قتادة رضى الله تعالى عنه عام الحديث ثم لقائل ان يقول شرع هذا الحكم بعد نزول المائة بعد ذلك بكثير ومذهب الامام الاعظم ابي حنيفة رحمه الله تعالى ان للمحرم ان يأكل لحم الصيد اذا لم يصده هو او لم يأمر به ورأى ان المحرم على المحرم بقوله سبحانه (وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما) صيد المحرمين دون غيرهم لانهم هم المخاطبون (واسدل) بقول عمر رضى الله تعالى عنه لابي هريرة حين افنى المستفتي في اكل المحرم لحم صيد صيد له بغير امره فاخبر عمر رضى الله تعالى عنه بمسئلة الرجل فقال بما افنته قال يأكله فاقسم بالله انه لو افناه بغير ذلك لعلاه بالدرة وقولوا لو لم يعلم عمر رضى الله تعالى عنه صحة ذلك من قبل النوقيف لم يكن ليقسم على التعزير فيما خولف فيه من طريق الاجتهاد (واسدل ايضا) بحديث طلحة رضى الله تعالى عنه وهو حديث صحيح انه كان في سفر فاهدى لهم طيرا ومجرمون فتورع بعضهم عن اكله فاستيقظ طلحة فاخبر به فوافق من اكله وقال اكلناه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول لو لم يعلم طلحة بقاء الحكم في ذلك على ما في الحديث لم يشهد بالاصابة لمن اكله واما ما به من حديث جابر الذي ذكره فقد قال الطحاوي ان ثبت ولا اراه يثبت لان الراوي عن جابر هو الخطاب بن بداهة بن حطب ولم يعرف له سماع عن جابر فتأويل قوله او يصاد لكم اي بأمركم وفوز في حديث السبع لا نرى العمل للاختلاف

لَمْ نَرُدَّهُ عَلَيْكَ إِلَّا أَنَا حُرْمٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَخَلَّفَ مَعَ بَعْضِ أَصْحَابِهِ وَهُمْ مُحْرِمُونَ وَهُوَ غَيْرُ مُحْرِمٍ فَرَأَوْا حِمَارًا وَحَشِيًّا قَبْلَ أَنْ يَرَاهُ فَلَمَّا رَأَوْهُ تَرَكَوهُ حَتَّى رَأَاهُ أَبُو قَتَادَةَ فَرَكَبَ فَرَسًا لَهُ فَسَأَلَهُمْ أَنْ يَنَاولُوهُ سَوْطَهُ فَأَبَوْا أَنْ يَتَنَاولُوهُ فَحَمَلَ عَلَيْهِ فَعَقَرَهُ ثُمَّ أَكَلَ فَأَكَلُوا فَتَدِيمُوا فَلَمَّا أَدْرَكُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلُوهُ قَالَ هَلْ مَعَكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ قَالُوا مَعَنَا رَجُلُهُ فَأَخَذَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكَلَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا فَلََمَّا أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمِنْكُمْ أَحَدٌ أَمَرَهُ أَنْ يَحْمِلَ عَلَيْهَا أَوْ أَشَارَ إِلَيْهَا قَالُوا لَا قَالَ فَكُلُّوا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا * وعن * ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَمْسٌ لَا جُنَاحَ عَلَى مَنْ قَتَلَهُنَّ فِي الْحَرَمِ وَالْإِحْرَامِ الْفَارَةُ وَالْغُرَابُ وَالْحِدَاةُ وَالْعَقْرَبُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَمْسٌ فَوَاسِقٌ يُقْتَلْنَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ الْحَبَّةُ وَالْغُرَابُ الْأَبْقَعُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ وَالْحِدَاةُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الذي فيه قد رواه بعضهم حمارا وحشيا وبعضهم مذبوحا وبعضهم لحم حمار وبعضهم حمار (قلت) وهذه الاختلافات رواها مثله في كتابه سوى مذبوحا وروي من مسلم ايضاً شق حمار وقد وجدت الخطابي شرح هذا الحديث في كتاب الاعلام وقال فيه دليل على ان من ملك صيدا فاحرم كان عليه ارساله (قلت) وذلك لانه رأى ان الحمار لم يكن مذبوحا وانما كان يسلم لهذا التأويل لو سلم الحديث عن الاختلافات التي ذكرناها ولو سلم كان حجة لابي حنيفة ومن ذهب مذهبه في ان النبي صلى الله عليه وسلم انما رد عليه لانه لم ير ان يمسكه ولا ان يذبحه ولا ان يأمر به والله اعلم (ومنه) حديث عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم الحديث خمس منونة ومنهم من يرويه على الاضافة والصحيح هو الاول ويبدل عليه رواية البخاري في احد طرقه خمس من الدواب كلهن فاسق اي كل واحدة وواحد منها فاسق واراد بالفسق خبثن وكثرة الضرر فيهن وانما خص هذه الخمس من الدواب المؤذية والضارية وذوات السموم لما اطلعه الله تعالى عليه من مفسدها او لانها اقرب ضررا الى الانسان واسرع في الفساد وذلك غير تمكن الانسان من دفعها والاحتراز عنها فان منها ما يطير فلا يدرك ومنها ما يختبئ في نفق من الارض كالمتنيز للفرصة فاذا امكن من الضرر يبادر اليه واذا احس بطلب استكن ومنها ما لا يمتنع بالكف والزجر بل يصول صولة العدو المباسل وقد يصيب المعرض عنه بالمكروه كما يصيب المعرض له ثم انه يتمكن عن الهجوم على الانسان لمخالطته بهم ولا كذلك السباع العادية فانها متفردة عن العمرانات في اماكنها يتخذ الانسان منها حذره والغراب الابقع الذي فيه سواد وياض فان قيل خص في هذا الحديث الابقع وفي حديث ابن عمر عم فقال الغراب فما الوجه فيه قلنا يحتمل انه خص الابقع بالذكر لانه اكثر ضررا واسرع فسادا ويحتمل انه خصه

الفصل الثاني * عن * جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لحم الصيد لكم في الإحرام حلال ما لم تصيدوه أو يصاد لكم رواه أبو داود والترمذي والنسائي * وعن * أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الجرادة من صيد البحر رواه أبو داود والترمذي * وعن * أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقتل المحرم السبع العادي رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه * وعن * عبد الرحمن بن أبي عمارة قال سألت جابر بن عبد الله عن الضبع أصيد في

لانه لا يجعل حكم سائرهما كذلك ومن الدليل على ذلك ان كثيرا من اهل العلم استثنى عنها غراب الزرع لانه ما كول اللحم فلا يتعرض الا على وجه التذكية المبيحة ويحتمل ان المراد من الغراب في حديث ابن عمر هو الابقع فلم يوف البيان حقه لمعرفة المخاطبين او لم يضبطه بعض الرواة فيرد المطلق الى المقيد ويستثنى من الغراب غراب الزرع للنفعة التي فيه وقلة الضرر (ومن الحسان) حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم الجراد من صيد البحر يقال ان الجراد يتولد من الحيتان كالديدان فيدسرها البحر الى الساحل ولهذا الحديث جوز بعض العلماء ان يصيده المحرم واما من لم يجوزه فيقول انه من صيد البر لاستقراره فيه وارزازه في الارض وتقوته بما يخرج من الارض من نباتها وثمراتها (قلت) وحديث ابي هريرة هذا محتمل لمعنى اخر سوى ما ذهبوا اليه وهو ان تقول اراد انه من صيد البحر لمشاركته صيد البحر في حكم الاكل منه من غير تذكية على ما ورد به الحديث احلت لنا ميتتان وهذا الحديث مهم احتماله للتأويل فيه ضعف من جهة الراوي عن ابي هريرة وهو ابو المهزم يزيد بن سفيان البصري ضعفه شعبة وغيره من ائمة الجرح والتعديل نسأل الله التجاوز عن هذا التعرض والله اعلم (كذا في شرح المصابيح للتوربشقي رحمه الله تعالى) وقال الطيبي انما عده من صيد البحر اما لانه يشبه صيد البحر من حيث انه يحل ميتته ولا يفتر الى التذكية او لما قيل من ان الجراد يتولد من الحيتان كالديدان انتهى كلامه وفي الهداية ان الجراد من صيد البر وقال ابن الهمام وبشكل عليه ما في ابي داود والترمذي عن ابي هريرة قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة او غزوة فاستقبلنا رجل من جراد فجعلنا نضربه بسيطانا وقسينا فقال صلى الله عليه وسلم كلوه فانه من صيد البحر وعلى هذا لا يكون فيه شيء اصلا لكن تظاهر عن عمر رضي الله تعالى عنه الزام الجزاء فيها في المؤطا انسابنا يحيى بن سعيد ان رجلا سأل عمر عن جرادة قتلها وهو محرم فقال عمر لكعب تعال حتى تحكم فقال لكعب درهم فقال انك لتجد الدراهم لتمريرة خير من جرادة رواه ابن ابي شيبة عنه بقصته وتبع عمر اصحاب المذاهب والله تعالى اعلم اه اقول لو صح حديث ابي داود والترمذي المذكور سابقا كان ينبغي ان يجمع بين الاحاديث بان الجراد على نوعين بحري وبري فيعمل في كل منهما بحكمه والله اعلم (ق) قوله يقتل المحرم السبع العادي بتخفيف الباء هو الذي يقصد بالقتل والجراحة كالاسد والثوب والنمر وغيرها والله اعلم (ق) قوله عن الضبع اختلفوا في اباحة لحم الضبع فروى عن سعد بن ابي وقاص انه كان يأكله وروى عن ابن عباس اباحته وذهب اليه الشافعي واحمد وكرهه جماعة منهم مالك واصحاب ابي حنيفة رحمهم الله تعالى واحتجوا بانه صلوات الله وسلامه

فَقَالَ نَعَمْ فَقُلْتُ أَيُّ كُلِّ فَقَالَ نَعَمْ فَقُلْتُ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالتَّسَائِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
 * وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الضَّبْعِ قَالَ هُوَ صَيْدٌ
 وَيَجْعَلُ فِيهِ كِبَشًا إِذَا أَصَابَهُ الْمُحْرِمُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ
 * وَعَنْ خُزَيْمَةَ بْنِ جَزِيٍّ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ
 الضَّبْعِ قَالَ أَوْ يَا كُلُّ الضَّبْعِ أَحَدٌ وَسَأَلْتُهُ عَنْ أَكْلِ الذِّئْبِ قَالَ أَوْ يَا كُلُّ الذِّئْبِ أَحَدٌ
 فِيهِ خَيْرٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِي

الفصل الثالث * عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُثْمَانَ التَّبَّيِّ قَالَ كُنَّا مَعَ طَلْحَةَ بْنِ
 عُبَيْدِ اللَّهِ وَنَحْنُ حُرْمٌ فَأَهْدَى لَهُ طَيْرٌ وَطَلْحَةُ رَاقِدٌ فَمِنَّا مَنْ أَكَلَ وَمِنَّا مَنْ تَوَرَّعَ فَلَمَّا
 اسْتَيْقَظَ طَلْحَةُ وَافَقَ مَنْ أَكَلَهُ قَالَ فَأَكَلْنَاهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 ﴿ باب الإحصار وفوت الحج ﴾

الفصل الأول * عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ قَدْ أَحْصَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَيْهِ نَهَى عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ قُلْنَا هُوَ عام خصه حديث جابر ورووا حديثاً في كراهة لحم
 الضبع قلنا أسأله لئلا يفتي في الطير رحمه الله تعالى وفيه أن الحسن أيضاً يسندل به يقويه رواية
 ابن ماجه ولهذه ومن يأكل الضبع ويؤذنه انه ذو ناب من السباع وبه قال سعيد بن المسيب وسفيان الثوري
 وقوله عايه الصلاة والسلام الضبع لست آكله ولا أحرمه كما رواه الشيخان أيضاً يفيد الكراهة والله اعلم (ق)
 قوله أو يأكل الذئب أحديه خير أي إيمان وتقوى قوله ونحن حرم أي محرمون فأهدي له أي لطلحة طير أي مشوي
 أو مطبوخ وطلحة راقد فمنا من أكل أي اعتماداً على العداقة وتجوزاً للحرمة لحم الصيد ومنا من توارع ظناً
 منه انه لا يجوز للمحرم لما استيقظ طلحة وافق من أكاه أي بالقول أو الفعل وقال أي طلحة اكلام مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أي مثل ذلك والله اعلم (ف)

— باب الإحصار —

قال تعالى (فان احصرتم فما استيسر من الهدي) وقال تعالى (م الذين كفروا وصدواكم عن المسجد
 الحرام والهدي معكوفان يبلع محله) هو في اللغة المنع مطلقاً يقال حصره العدو واحصره المرض قل الله
 تعالى (لا تقراء الذين احصروا في سبيل الله) وفي الشرع هو منع الوقوف والطواف فإذا قدر على أحدهما فليس
 بمحصر قال رحمه الله تعالى (ان احصر بعدو أو مرض أن يبعث شاة تذبح عنه ويتحلل) وقال الشافعي رحمه الله
 تعالى لا احصار الا بعدو لان آية الاحصار نزلت في حق النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه وكانوا محصرين

بالعدو وقال في سياق الآية فاذا امنتكم والامن يكون من العدو لا من المرض والنفس الوارد في العدو لا يكون واردا في المرض لانه ليس في معناه لان التحلل بالهدى ليتخلص من امر العدو بالرجوع الى اهلهم ولا يمكنه التخليص من المرض لانه حال لا يفارقه بالاحلال ولان الله تعالى قال في سياق آية الاحصار (فمن كان منكم مريضا او به اذى من رأسه ففدية من صيام او صدقة او نسك) وهذا يدل على ان المرض غير المحصر ولو لا انه غيره لم يكن له ذكره معي بعد ذكر المحصر (ولنا) قوله تعالى فان احصرتم فما استيسر من الهدى وجه الاستدلال به ان الاحصار يكون بالمرض وبالعدو المحصر لا الاحصار كذا قال اهل اللغة منهم الفراء وابن السكيت وابو عبيدة والكسائي والاحفش والقتيبي وغيرهم من اهل اللغة المتقنين لهذا الفن وقال ابو جعفر النحاس على ذلك : يبيع اهل اللغة فلم بذلك ان الآية نزلت في الاحصار بالمرض ولئن كان الاحصار بغيره فهو مطلق فيتناوله وغيره من الاعذار ولا وجه لما ذكره من السبب لان العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب والامان يستعمل في المرض قال عليه الصلاة والسلام الزكام امان من الجذام فلا يدل على انها نزلت في المحصور بالعدو خاصة ولئن كان مختصا به كما زعم الشافعي رحمه الله تعالى فيتناول المرض دلالة لان التحلل انما شرع لدفع الجرح الاتي من قبل امتداد الاحرام والخرج بالاصطبار عليه مع المرض اعظم فكان اولى بالتحلل والدليل على صحة هذا المعنى ان المحصر يعدو له ان يرجع الى اهله من غير تحلل ويصبر وهو محرم الى ان يزول الخوف فاذا ادرك الحج والا تحلل بالعمرة وانما ايج له التحلل للضرورة حتى لا يمتد احرامه فيشقى عليه فصار كالمرضى وذكر صاحب البيان والرويانى من الشافعية ان لم تكن معهم نفقة تكفيهم لذلك الطريق فلم ان يتحللوا وهذا احصار بخير عدو فكذا المريض ولا يدل قوله تعالى فمن كان منكم مريضا او به اذى من رأسه على ان المريض ليس بمحصر لانها سقت لبيان حكم آخر من التخفيف عليهم مع بقاء الاحرام فلا تنافي فيكون للمريض الخيار ان شاء بهذا وان شاء بذلك فاذا جاز له التحلل يقال له ابش شاة تذبح في الحرم وواعد من تبعته ان يذبحها في يوم بعينه ثم تحلل لان دم الاحصار مختص الحرم وقال الشافعي يذبح في موضع احصر فيه لانه شرع رخصة وترفيها الا ترى الى قوله تعالى فان احصرتم فما استيسر من الهدى والتوقيت بالحرم ينافي اليسر فيعود على موضوعه بالقض (ولنا) قوله تعالى (ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله) والمراد به الحرم بدليل قوله تعالى (ثم علها الى البيت العتيق) بعد ذكر الهدايا وقال تعالى (هديا بالغ الكعبة) ولان الام غير مواتة بلزمان ولا بالمكان غير مشروع فلا يثبت به التحلل وقوله التوقيت ينافي اليسر قلنا المراعى اصل التخفيف لانهايته وقد حصل (كذا في تبين الحقائق للزيلعي وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى في الحصر باي شيء يكون فقال قوم وهم عطاء بن ابي رباح وابراهيم النخعي وسفيان الثوري يكون الحصر بكل حابس من مرض او غيره من عدو وكسر وذهاب نفقة ونحوهما مما يجمعه عن المضي الى البيت وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد وزفروروى ذلك عن ابن مسعود وابن عباس وزيد بن ثابت رضي الله عنهم وقال آخرون ومم الليث بن سعد ومالك والشافعي واحمد بن حنبل واسحق لا يكون الاحصار الا بالعدو فقط وهو قول عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه (واحتج الشافعي ومن تابعه) في هذا الباب بما رواه ابن ابي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن عباس وابن طاؤس عن ابيه عن ابن عباس وابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس لاحصر العدو ورواه الشافعي في مسنده عن ابن عباس لاحصر العدو فاما من اصابه مرض او وجع او ضلال فليس عليه شيء قال وروى عن ابن عمر وطاوس واثرهري وزيد بن اسلم محو

ذلك (واحتج ابو حنيفة ومن تابعه) في ذلك بما رواه الامام احمد حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا حجاج الصواف عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن الحجاج بن عمر والانصاري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كسر وعرج فقد حل وعليه حجة اخرى قال فذكر ذلك لابن عباس وابي هريرة فقالا صدق فقد اخرجنا الاربعة من حديث يحيى بن ابي كثير به وفي رواية لابي داود وابن ماجه من عرج او كسر او مرض فذكر معناه ورواه عبد بن حميد في تفسيره ثم قال وروى عن ابن مسعود وابن الزبير وعلقمة وسعيد بن المسيب وعروة بن الزبير ومجاهد والنخعي وعطاء ومقاتل بن حيان انهم قالوا الاحصار من عدو او مرض او كسر وقال النووي الاحصار من كل شيء آذاه (كذا في عمدة القاري) وقال امامنا محمد بن الحسن رحمه الله تعالى (باب المحصر في غير عدو) اخبرنا محمد بن ابي حنيفة قال من حبس عن الحج بعد ما يحرم لمرض او عن العمرة بعد ما يحرم بها لمرض اصابه لا يقدر على التفاد فانه يبعث الهدى ويؤاخذ فيه يوم ينحر فيه الهدى فاذا نحر حل فان كان اهل بعمرة فعليه عمرة وان كانت حجة فعليه حجة وعمرة مكانها اما الحجة فقفضاء لحجته واما العمرة فان الرجل اذا فاتته الحج حل من حجته بعمرة فجعل عليه هذه العمرة لذلك (وقال اهل المدينة) من احتبس لمرض فليس يحل الا بالطواف بالبيت والسعي بالصفا والمروة لا يحله هدى ينحره (قال محمد) انما جاءت الآثار في المحصر انه يحل اذا نحر هديه ولا يبالي اعدو حصره ام مرض انما يراد من ذلك العذر الذي يمنعه من الذهاب الى مكة فاذا جاء من المرض ما لا يقدر معه على الانطلاق الى مكة صار كالذي حصره العدو وانما ينبغي ان يقاس على ما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ينزل (ارايتم) رجلا احصر بكسرى فبرى كسره ذلك على امر يعلم انه لا يقدر على اتيان مكة على حال من الحالات ابقى محرما حتى يموت (ارايتم) ان ادخله مرضه ذلك في حال الكبر حتى يبلغ من كبره ان صار لا يستطيع ان يمشى الى مكة في محل ولا غيره ا يكون هذا حراما حتى يموت فهذا انشاء الله اعذر من الذي يحبس العدو لان العدو ان حبسه اليوم لم يحسبه الا بد وهذا قد جاز له حاله حال ان لا يقدر فيها على المضي الى الكعبة ابدا وكيف يحل بالطواف وهو لا يقدر عليه وهل كلف الله نفسا الا وسعها مع آثار كثيرة قد جاءت في هذا (اخبرنا) محمد قال اخبرنا عباد بن العوام قال حدثنا الحجاج بن ارطاة عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس وابن الزبير ومروان بن الحكم اجمعوا في امر معبد بن حراة المخرومي وكان اصابه جذري وحصر فاجمعوا على ان يبعث بهدى فينحر عنه ويحل (اخبرنا) محمد اخبرنا عباد بن العوام قال اخبرنا الحجاج بن ارطاة عن من سمع عبد الرحمن بن ابي ليلى عن علي بن ابي طالب مثل قول ابن عباس وابن الزبير في المحصر (اخبرنا) حسين بن حسان الاسدي قال حدثنا عمارة ابن عمير عن عبد الرحمن بن يزيد قال خرجنا عمارا فلدغ صاحب لنا بذات السقوف فلم تقدر على حمله فخرجنا ننظر الطريق هل نرى احدا ونسأله فاذا نحن ببعد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قلنا يا ابا عبد الرحمن انا خرجنا عمارا فلدغ صاحب لنا بذات السقوف قال فليبعث بهدى واجعلوا بينكم وبينه يوما يحل فيه ثم عليه العمرة اذا برى (اخبرنا) محمد قال اخبرنا عمرو بن الحمداي قال سألت مجاهدا عن الرجل يعرض العرض فيحبسه من الكبر او المرض فيبعث بهديه ويؤاذه يوما يحل فيه ولا يبلغ الهدى في ذلك اليوم ويحل هو قال يهدي هديا مع هديه لانه حل قبل ان يبلغ الهدى محله قلت فان ضل هديه قال فعليه هدي مكان هدي (كذا في كتاب الحجج) وقال الامام حجة الاسلام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى في كتاب الاحكام (فان قيل) قال الله تعالى (ثم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوا ان يبلغ محله) وذلك في شأن الحديبية

فخلق رأسه وجامع نساءه ونحر هديه حتى أعتمر عاما قابلا رواه البخاري
 * وعن * عبد الله بن عمر قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فحال كفار
 قریش دون البيت فنحر النبي صلى الله عليه وسلم هداياه وخلق وقصر أصحابه رواه
 البخاري * وعن * المسور بن مخرمة قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحر
 قبل أن يخلق وأمر أصحابه بذلك رواه البخاري * وعن * ابن عمر أنه قال ليس

وفيه دلالة على أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه نحروا هديهم في غير الحرم لولا ذلك لكان بالغاً محله (قيل)
 له هذا من ادل شيء على أن محله الحرم لأنه لو كان موضع الإحصار هو الحل محل الهدى لما قال والهدى
 معكوفاً أن يبلغ محله فدل ذلك على أن الحل ليس بمحل له وهذا يصلح أن يكون ابتداء دليل في المسألة (فإن
 قيل) فإن لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ذبحوا الهدى في الحل فإمضى قوله والهدى معكوفاً أن
 يبلغ محله قيل له لما حصل ادنى منع جاز أن يقال أنهم منعوا وليس يقتضي ذلك أن يكون ممنوعاً إلا ترى
 أن رجلاً لو منع حق رجل جاز أن يقال منع حق ولا يقتضي ذلك أن يكون أبداً مجبوساً فلما كان المشركون
 منعوا الهدى بدياً من الوصول إلى الحرم جاز إطلاق الاسم عليهم بأنهم منعوا الهدى عن بلوغ محله وإن
 أطلقوا بعد ذلك إلا ترى أنه قد وصف المشركين بصد المسلمين عن المسجد الحرام وإن كانوا قد أطلقوا لهم
 في العام القابل وقال الله عز وجل (قالوا يا أبا منى منع منا الكيل وإنما منعوه في وقت وأطلقوه في وقت آخر
 فكذلك منعوا الهدى بدياً ثم لما وقع الصلح بين النبي صلى الله عليه وسلم وبينهم أطلقوه حتى ذبحه في الحرم
 (وقيل) أن النبي صلى الله عليه وسلم ساق البدن لذبجها بعد الطواف بالبيت فلما منعوه من ذلك قال الله تعالى
 (والهدى معكوفاً أن يبلغ محله) لقصوره عن الوقت المقصود فيه ذبحه (ويحتمل) أن يريد به الحل المستحب
 فيه الذبح وهو عند المروة أو بمنى فلما منع ذلك أطلق ما فيه ما وصفت وقد ذكر المسور بن مخرمة ومروان
 بن الحكم أن الحديبية بعضها في الحل وبعضها في الحرم وإن مضى النبي صلى الله عليه وسلم كان في الحل ومصلاه
 كان في الحرم أما أمكة أن يصلي في الحرم فلا محالة قد كان الذبح ممكناً فيه وقد روى أن ناجية بن جندب
 الأسلمي قال للنبي صلى الله عليه وسلم أبعث معي الهدى حتى آخذ به في الشجاب والأودية فاذبحها بمكة ففعل
 وجاءت أن يكون بعث معه بعضه ونحر هو بعضه في الحرم والله أعلم انتهى كلامه رحمه الله تعالى وحديث ناجية
 الأسلمي رضي الله تعالى عنه أخرجه الإمام الطحاوي بإسناده في معاني الآثار وقال الشيخ الدهلوي رحمه الله
 تعالى قالوا ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عام الحديبية بها وهي من الحل قلنا لعله لم يمكن لهم
 ذلك فذبحوا بها للضرورة (هذا) وقد قيل أن الحديبية بعضها حل وبعضها حرم فلا يلزم من ذبحه فيها ذبحه في الحل
 ونقل في المواهب اللدنية عن الحب الطبري هي قرية قريبة من مكة وأكثرها في الحرم والله أعلم (كذا في اللغات)
 قوله حتى أعتمر عاماً قابلاً هذا عندنا محمول على القضاء وهو الظاهر قوله وقصر أصحابه أي بعضهم وخلق آخرون
 وذلك أنهم توقفوا في الإحلال لما دخل عليهم من الحزن لكونهم منعوا من الوصول إلى البيت فاشتت أم سلمة
 إلى أن يحل هو صلى الله عليه وسلم قبلهم ففعل فتبعوه فخلق بعضهم وقصر بعض وكان من بادر إلى الخلق
 أسرع إلى امتثال الأمر ممن أقصر على التقصير كذا في المواهب اللدنية قوله نحر قبل أن يخلق وقال في الهداية

حَسْبُكُمْ سَنَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ حَبِسَ أَحَدُكُمْ عَنِ الْحَجِّ طَافَ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ حَلَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى يَحْجَّ عَامًا قَابِلًا فَيَهْدِي أَوْ يَصُومَ إِنْ لَمْ يَجِدْ هَدْيًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن عائشة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ضباعة بنت الزبير فقال لها لعلك أردت الحج قالت والله ما أجديني إلا وجعة فقال لها حجّي واشترطي وقولي اللهم محلي حيث حبستني متفق عليه

الفصل الثاني * عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه أن يذبلوا الهدى الذي نحرُوا عام الحديبية في عمرة القضاء رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

ليس عليه الحلق أو التقصير في الإحصار في قول أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى وقال أبو يوسف عليه ذلك ولو لم يفعل لا شيء عليه لأن النبي صلى الله عليه وسلم حلق عام الحديبية ولما أنه إنما عرف قربه مرتباً على الحج فلا يكون نسكاً قبلها وفعل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لتعرف استحكام عزيمتهم على الانصراف قوله ليس حسبكم أي حسبكم وكافكم سنة رسول الله أي قوله صلى الله عليه وسلم وقوله طاف بالبيت والصفا والمروة أي إذا احصر عن الحج يجيء بعمرة ثم يحل وقوله حتى يحج عاماً قابلاً أي يقضيه في العام القابل قوله على ضباعة بضم الضاد المعجمة بنت الزبير بن عبد المطلب فهي بنت عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله لعلك أردت الحج استفسار على وجه التلطف والتعطف فقالت والله ما أجدي إلا وجعة بفتح الواو وكسر الجيم تعني نعم أريد الحج ولكن أظن عروض الوجع لما أجدي في نفسي ضعفاً من المرض ولا أعلم هل أقدر على إتمام الحج أم لا فقال لها حجّي أي احرمي بالحج والمحل بفتح الميم وكسر الحاء اسم زمان أو مكان من حل إذا خرج من الأحرام والحديث يدل على تحقق الإحصار بالمرض لكن يدل على الاشتراط وقال من ذهب إلى أن الإحصار لا يكون إلا بالعدو لو كان المرض يبيح التحلل لم يحتاج إلى الاشتراط وإيجاب بان الاشتراط المذكور في هذا الحديث إنما كان ليفيد تعجيل التحلل لأنها لو لم تشتط لتأخر تحللها إلى بلوغ الهدي محله ومذهب أبي حنيفة ومن نحاه نحوه أن المحصر ليس له أن يحل حتى ينحر هديه بالحرم إلا أن يشترط فإذا اشترط فله أن يحل قبل نحر الهدي كذا قال الثوري بشي رحمه الله تعالى وذهب بعضهم إلى أنه لا يجوز التحلل مع وجود الاشتراط وهذا الحكم مخصوص ببضاعة وقد صح عن ابن عمر أنه كان ينكر الاشتراط في الحج لقوله ليس حسبكم سنة نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم ويفهم منه أن ابن عمر قال الإحصار للمرض فافهم (كذا في اللغات) قوله أن يذبلوا الهدي الذي نحرُوا عام الحديبية في عمرة القضاء أي يذبحوا مكان ما ذبحوه هدياً آخر وهذا يدل على أن هدي الإحصار لا يذبح إلا في الحرم كما هو مذهب أبي حنيفة وهذا أن قلنا أنهم نحرُوا في الحديبية في غير الحرم وأن قلنا أنهم ذبحوها في الحرم فإن الحديبية أكثرها حرم كما أشرنا في شرح الترجمة فالتبديل للاحتياط وإدراك الفضيلة ثانياً والأمر للاستحباب والله أعلم وقوله في عمرة القضاء تسميته عمرة القضاء ظاهر في مذهبنا والشافعية يقولون المراد بالقضاء الصالح القضاء والمقاضاة يجبي بمعنى الصلح والمصالحة وقد ذكروا في الصلح أن

﴿ وعن ﴿ الحجاج بن عمرو الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كسر أو عرج فقد حلّ وعليه الحج من قابل رواه الترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه والدارمي وزاد أبو داود في رواية أخرى أو مرض وقال الترمذي هذا حديث حسن وفي

يأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم في العام القابل (كذا في اللغات) قوله رواه (هنا يبايض في الاصل وفي نسخة الحق به ابو داود (ق) قوله من كسر او عرج او مرض الحديث قلت هذا الحديث اوردته المعتبرون من اصحاب كتب الاحكام كابي محمد الدارمي وابي داود السجستاني وابي عيسى الترمذي وابي عبد الرحمن النسائي ولم نجد في شيء منها او مرض فلعل المؤلف نقله بما سواها من الكتب ولا اراه رمى الحديث بالضعف الا من قبل هذه الزيادة ان لم يكن هذا القول من تزيد بعض النساخ والا فحديث حجاج على ما سنبيه ليس بمستضعف وقد ذكر الترمذي انه حديث حسن (قلت) ولهذا الحديث تنمة من قول عكرمة وهو احد الرواة عن الحجاج بن عمرو وذلك قوله قد كرت ذلك لابي هريرة وابن عباس فقالا صدق وفي سنن ابى داود فسألت ابن عباس وابا هريرة فقالا صدق وقد ذكر الشيخ ابو سليمان الخطابي عن بعضهم ولم يسمه انه علل هذا الحديث بما ثبت عن ابن عباس انه قال لاحصر الاحصر العدو فكيف يصدق الحجاج فيما رواه ان الكسر حصر وقد استغربت عن الخطابي مع تقدمه في العلم والفهم وتمسكه بعروة الاستقصاء اني استحسن استبعاد ذلك بطون القراطيس وهو قول غير سديد ثم تعجبت من ابراده على سبيل الاجمال فلم يجل عنه عقدة الاشكال وذلك من قوله فكيف يصدق الحجاج يتوهم بعض الناس ان المراد منه الحجاج بن عمرو ومعاذ الا اله ان يرمي متدين بدين الاسلام احدا من الصحابة بمثل هذا القول فانهم صدق ابرار وعدول مقانع لاسيما فيما نقلوه من امر الدين ولو وم اعدم او نسي او غلط او سمع ظاهر القول ولم يفهم باطنه فالادب ان يحكى ذلك منه ملتبسا بالتوقيف والتبجيل حفظا لحرمة الصحبة وانما المراد منه الحجاج الصواف وهو احد رواة هذا الحديث ذكر الترمذي فاثني عليه فقال وحجاج ثقة حافظ عند اهل الحديث ومما يدلنا على ان المعنى بما في كتاب الخطابي هذا الذي ذكرناه ان الذي نقل قوله انكر تصديق ابن عباس الحجاج في حديثه لما في حديث ابن عباس لاحصر الاحصر العدو وهذا الذي انكره ليس حديث حجاج الانصاري وانما هو من كلام الراوي عنه وهو عكرمة وفي بعض الروايات عبد الله بن رافع وهو اصح الروايتين ولما كان هذا الحديث في اكثر كتب الاحكام مرويا عن حجاج الصواف عن يحيى بن يحيى كثير عن عكرمة ظن هذا القائل انه تفرد به وليس الامر على ما توهمه فقد رواه عن يحيى بن ابى كثير ايضا معمر ومعاوية بن سلام وروايتها عن يحيى عن عكرمة عن عبد الله بن رافع عن حجاج المازني مازن الانصار نحوه وقال البخاري روايتها اصح (قلت) وفي روايتها عن عبد الله بن رافع قد كرت ذلك لابي هريرة وابن عباس فقالا صدق واما ما نقله عن ابن عباس لاحصر الاحصر العدو فقد نقل عنه في معنى الاحصار برواية الثقة ما يؤيد حديث الحجاج وروى الفرمانى عن سفيان الثوري عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة فان احصرتم قال من حبس او مرض قال ابراهيم فحدثت به سعيد بن جبسر فقال هكذا قال ابن عباس ولو ثبت عنه ايضا لاحصر الاحصر العدو فالسبيل ان يأول لكلا يخالف حديث حجاج عن النبي صلى الله عليه وسلم وليوافق حديث سعيد بن جبير عنه ورأيت التأويل الجامع بين ما ذكرنا

المصاييح ضعیف * وعن * عبد الرحمن بن یحییٰ الدیلمی قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول الحج عرفة من أدرك عرفة ليلة جمع قبل طلوع الفجر فقد أدرك الحج أيام منی ثلاثة فمن تعجل فی یومین فلا إثم علیہ ومن تأخر فلا إثم علیہ رواه الترمذی وأبو داود والنسائی وابن ماجه والدارمی وقال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح

ان قول لاحصر العدو بمثابة قول من قال لام الامم الدين وذلك ان احصر بالعدو من اعظم اسباب الحصر لانه متعلق بالعموم وغيره متعلق بالخصوص والافراد كما كان من امر النبي صلى الله عليه وسلم حين صد عن البت واحصر بالعدو احصر هو وسائر من معه ولو مرض احد القوم لم يكن كذلك فهذا معنى قوله لاحصر الاحصر العدو (فان قيل) فما وجه قوله فقد حل والمتمسك بهذا الحديث يرى ان الحصر ليس له ان يحل حتى يبلغ الهدي محله وعنده ان محله مكانه الذي يجب ان ينحر به وهو الحرم فكيف يقوله فقد حل ولم يبلغ الهدي محله (قلنا) قد قيل ان وجهه قد حل له ان يحل من غير ان يصل الى البيت ومثله قولك للمرأة اذا انقضت عدتها قد حلت للرجل يعني ان يحط بها ويقعد عليها ويجوز ان يكون بمعنى المقاربة اي قرب له ذلك وحان فكان كقولك من بلغ ذات عرق فقد حج ومنه حديث عبد الرحمن بن يعمر الدثلي رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحج عرفة الحديث اي معظم الحج وملاكه الوقوف بعرفة وذلك مثل قولهم المال الابل وانما كان ذلك ملاكه واصله لانه يفوت بفواته ويفوت الوقوف لا الى بدل وفي بعض طرق هذا الحديث الحج عرفات وكلاهما اسم للموضع الذي يقف به الحاج وكل ذلك خارج عن الحرم (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي) قوله من ادرك عرفة ليلة جمع اوردته المؤلف والحديث على ما نجده في كتب الحفاظ المتقدمين زمانا ومنزلة ومن ادرك ليلة جمع اي ادرك الوقوف بعرفة ليلة جمع وفي بعض طرق هذا الحديث ومن ادرك جمعا ومعناه ان صبح من ادرك جمعا قبل صلاة الصبح فقد ادرك البيتوتة بجمع وهذا الحديث لم يروه غير عبد الرحمن بن يعمر ولم يروه عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث ولم يروه عن عبد الرحمن بن بكر بن عطاء وهو حديث معتبر الفائدة عزيز عند اهل النقل وكان وكيع اذا تحدث به قال هذا الحديث ام المناسك وفيه فمن تعجل فلا إثم عليه الحديث تعجل اي عجل في النحر وتعجل يحجي لازما ويحجي متعديا فلو قدر متعديا فمعناه عجل النحر واجراءه على اللازم امثل واقوم لمطابقة ومن تأخر (فان قيل) فما وجه التخيير بين الامرين واحدهما افضل من الآخر وما وجه التسوية بين المتعجل والتأخر والتأخر اخذ بالاسد والافضل (قلنا) قد ذكر اهل التفسير ان اهل الجاهلية كانوا فتيين فاحديهما ترى المتعجل آثما والاخرى ترى المتأخر آثما فورد التنزيل بنهي الحرج عنها وهذا قول مطابق لسياق الآية لو كان له في اسباب النزول اصل ثابت والظاهر ان الاعلام الذي جاءهم من قبل الله انما جاء ليعلموا ان الامر موسع عليهم فلهم ان يأخذوا من الامرين بما يشاؤون ونظيره التخيير بين الصوم والافطار وان كان الصوم افضل واما وجه التسوية بين المتعجل والتأخر في نفي الجرح فهو ان من الرخص ما يقع من العامل موقع العزيمة ويكون الفضل في اتيانه دون اتيان ما يخالفه وذلك مثل قصر الصلاة للسافر فمنهم من يراه عزيمة ولا شك انه في الاصل رخصة والذي يراه ايضا رخصة يرى اتيان هذه الرخصة افضل ولما كان التعجل في يومين رخصة والرخصة محتملة للمعاني التي ذكرناها وقع قوله فلا إثم عليه

﴿ بَابُ حَرَمِ مَكَّةَ حَرَمَهَا اللَّهُ تَعَالَى ﴾

الفصل الاول * عن * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ لَا هِجْرَةَ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ وَإِذَا اسْتَنْفِرْتُمْ فَانْفِرُوا وَقَالَ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَمُهُ اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَهُوَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ

موقع البيان في اتيان الرخصة وقوله ومن تأخر موقع البيان لترك الرخصة واذا كانت الرخصة من هذا القيل الذي لم يبين لنا فضله على ما يخالفه فلا شك ان الاتيان بالآتم والاكمل اولى وافضل (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى)

﴿ بَابُ حَرَمِ مَكَّةَ حَرَمَهَا اللَّهُ تَعَالَى ﴾

قال الله عز وجل (قل انما امرت ان عبد رب هذه اللبنة الذي حرماها) وقال تعالى (جعل الله الكعبة البيت الحرام) وقال تعالى (ان الدين كفرؤا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد) وقال تعالى (او لم يروا انا جعلنا حرما آمناً) الآية وقال تعالى (واذ جعلنا البيت مثابة للناس وامناً) (ربنا اني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم قوله لا هجرة ولكن جهاد ونية الحديث كان الهجرة الى المدينة بعد ان هاجر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرضاً على المؤمن المستطيع ليكون في سعة من امر دينه فلا يمنعه عنه مانع وينصر رسول الله صلى الله عليه وسلم في اعلاء كلمة الله واطهار دينه فينحاز الى حزب الحق وانصار دعوته ويفارق فريق الباطل فلا يكثر سوادهم الى غير ذلك من المعاني الموجبة لكمال الدين فلما فتح مكة واطهر الله دينه على الدين كله اعلامهم بان الهجرة المفروضة قد انقطعت وان السابقة بالهجرة بعد الفتح قد انتهت وان ليس لاحد بعد ذلك ان يال فضيلة الهجرة اليه ولا ان ينازع المهاجرين في مراتبهم وحقوقهم وقوله لا هجرة اي لم يبق هجرة ولكن بقي جهاد ونية فتناولون بذلك الاجر والفضل والضيعة وفيه تنبيه على انهم اذا حرصوا على الجهاد واحسنوا النية ادركوا الكثير مما فاتهم بفوات الهجرة وفي قوله لا هجرة تنبيه على الرخصة في ترك الهجرة يعني الى المدينة لنصرة الرسول صلى الله عليه وسلم فلما الهجرة التي تكون من المسلم لصالح دينه فانها باقية مدى الدهر وفيه واذا استغفرت فافروا فافروا في الامر نفورا اذا تقدموا له واجتمعوا وم النفير وفي الحديث فنفت لهم هذيل اي خرجت لقتالهم والمعنى اذا سئلتم النفور وكلفتموه فاجيوا اليه ووجه المناسبة بين هذا الفصل وبين الفصل الاول انه لم يأمن عليهم ان يتوهموا ان لهم ان يتشبثوا في الخروج الى الجهاد كما ان بهم ان يستقروا حيث شاؤوا من بلد ثم فلا يهاجروا فنبأهم ان امر الجهاد خلاف امر الهجرة وفيه ان هذا البلد حرمة الله يوم خلق السموات والارض اي لم يكن تحريمه من الناس باجتهاد شرعي ولا بمقايسة ولا بمواضعة بل كان من قبل الله بامر سماوي فان قيل كيف التوفيق بين قوله اللهم اني احرم المدينة كما حرم ابراهيم مكة (قلنا) يحتمل انه اضاف تحريم مكة الى ابراهيم لان الله تعالى بين تحريمها للناس على لسانه ويكون معنى الدعاء اللهم حرماها بين تحريمها على لسانى كما بينت تحريم مكة على لسان ابراهيم عليه السلام ويحتمل ان التحريم المضاف الى ابراهيم ما كان بدعائه عند بناء البيت مثل قوله واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد الذي كان يوم خلق الله السموات والارض آمناً ويكون هذا النوع من التحريم زيادة على ما كان في اول الامر

الْقِيَامَةِ وَإِنَّهُ لَمْ يَحِلَّ الْقِتَالُ فِيهِ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَمْ يَحِلَّ لِي إِلَّا سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ فَهُوَ حَرَامٌ
بِحُرْمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا يُعْصَدُ شَوْكُهُ وَلَا يَنْفَرُ صَيْدُهُ وَلَا يُلْتَقِطُ لُقْطَتُهُ إِلَّا مَنْ
عَرَفَهَا وَلَا يُخْتَلَى خِلَاهَا فَقَالَ الْعَبَّاسُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا الْإِذْخِرَ فَإِنَّهُ لِيَقِينِهِمْ وَلِيُؤْتِيَهُمْ فَقَالَ إِلَّا
الْإِذْخِرَ مَتَّقْ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي هُرَيْرَةَ لَا يُعْصَدُ شَجَرُهَا وَلَا يُلْتَقِطُ سَاقِطَتُهَا إِلَّا مَنْشِدٌ
﴿ وَعَنْ ﴾ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ كُمْ أَنْ يَحْمِلَ
بِمَكَّةَ السِّلَاحَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ﴿ وَعَنْ ﴾ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ

وذلك مثل تحريم الحرمين أن يدخلها الدجال وتحريم القتال فيها ولم يحمل التحريم الذي كان منها على تحريم الصيد
وتخويفه واثارته وما يشبه من التحريم لأن ذلك مختلف فيه بين أهل العلم هل حكم المدينة في ذلك حكم مكة وإن
كان الجمهور على التفريق بينها في ذلك والذي ذكرناه من أمر الدجال وتحريم القتال والعناء على من خوف أهلها لا
اختلاف فيه والله أعلم (كذا في شرح المصايح للنوربشتي رحمه الله تعالى) قوله لم يحل لي إلا ساعة من نهار
يدل ظاهره على وقوع القتال فيه وقد وقع من خالد بن الوليد وكان ذلك بأمر من النبي أو بأذن منه صلى
الله عليه وسلم ولهذا ذهب الأكثرون ومنهم أبو - نيفة إلى أن مكة فتحت عنوة وعن الشافعي وهو رواية عن
أحمد أنها فتحت صلحا لأنهم لم يتهيأوا للحرب وإنما وقعت اتفاقا بعد دخول خالد وتعرض بعض المشركين واعتذاره
صلى الله عليه وسلم بحل القتال له ساعة صريح في وقوع القتال والفتح عنوة وتمر الخلاف أن من قال فتحت
عنوة لا يجوز بيع دورها وأجارتها لأن النبي صلى الله عليه وسلم أخذها من الكفار وجعلها وقفا بين المسلمين
ومن قال بالفتح صلحا حوز ذلك لأنها مملوكة لأصحابها مبقاة على أملاكهم (كذا في المصنفات)
قوله صلى الله عليه وسلم ولا يلتقط لقطته إلا من عرفها أي لا يلتقطها إلا من يريد تعريفها فحسب يدل عليه قوله
في حديث آخر ولا يلتقط ساقطتها إلا منشد أي ليس للملتقط أن يتصدق بها أو يستنقها كسائر اللقطات وذلك
لتعظيم أمر الحرم ولم يفرق أكثر العلماء بين لقطه الحرم ولقطه غيرها من الأماكن وبعض هذا الحديث وما ورد
بمعناه قول من فرق بينها لأن الكلام ورد مورد بيان الفضائل المختصة بها كتحریم صيدها وقطع شجرها وحصد
خلافها ثم إن الخبر الخاص إنما يساق لعلم خاص وإذا سوى بين لقطه الحرم ولقطه غيره من البلاد وجدنا ذكر
حكم اللقطة في هذا الحديث خاليا عن الفائدة وفيه ولا يخفى حلالها لئلا مقصور البت الرقيق مادام رطبا فإذا
يس فهو الحشيش والحشيش أيضا لا يحل قطعه إذ لا فرق بين رطبه ويابس دل عليه من هذا الحديث قوله ولا
يعصد شوكه أي لا يقطع وذلك أبلغ في التحريم من قطع الشجر وغيره لأن الشوك لا منفعة للزائرين في الحرم
في إبقائه بل يستضرون به ولا يسرح في منابته النظر بخلاف الحلا فانه زينة الأرض ومن المحدثين من روى
الحلا محدودا وهو خطأ (كذا في شرح المصايح للحافظ النوربشتي رحمه الله تعالى) قوله لا يحل
لأحد أن يحمل بمكة السلاح أي بلا ضرورة عند الجمهور ومطلقا عند الحسن وحجة الجمهور دخوله عليه
السلام عام الفتح متهيئا للقتال كذا ذكره عياض رحمه الله تعالى وفيه بحث إذ المراد بحمل السلاح ظاهرا بحيث
يكون سببا لرعب المسلم أو أذى أحد كما هو مشاهد اليوم ويؤيده أنه كان ابن عمر يمنع ذلك في أيام الحجاج
وأما عام الفتح فهو مستثنى من هذا الحكم فإنه كان أيسر له ما لم يسح لغيره من نحو حمل السلاح والله أعلم

يَوْمَ الْفَتْحِ وَحَلَّى رَأْسَهُ الْمَغْفِرَ فَلَمَّا نَزَعَهُ جَاءَ رَجُلٌ وَقَالَ إِنَّ ابْنَ خَطْلٍ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ فَقَالَ أَقْتُلْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ يَغِيرُ إِحْرَامَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْزُو جَيْشُ الْكَعْبَةِ فَإِذَا كَانُوا بَيْدَاءَ مِنَ الْأَرْضِ يُخَسَفُ بِأَوَّلِهِمْ وَآخِرِهِمْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يُخَسَفُ بِأَوَّلِهِمْ وَآخِرِهِمْ وَفِيهِمْ أَسْوَاقُهُمْ وَمَنْ لَيْسَ مِنْهُمْ قَالَ يُخَسَفُ بِأَوَّلِهِمْ وَآخِرِهِمْ ثُمَّ يَبْعَثُونَ عَلَى نِيَّاتِهِمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْرَبُ الْكَعْبَةُ

(ق) قوله وحلَّى رأسه المغفر بكسر الميم وفتح الفاء شبه قلسوة من الدرع قال الطبري رحمه الله تعالى دل على جواز الدخول بغير إحرام لمن لا يريد النكاح وهو أصح قول الشافعي رحمه الله تعالى قال الشافعي رحمه الله تعالى ولنا ما روى ابن أبي شيبة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تجاوزوا الميقات بغير إحرام وأيضا الأحرام لتعظيم البقعة فيستوي فيه الحاج والمعتمر وغيرها ودخوله صلى الله عليه وآله وسلم عام الفتح بغير إحرام حكم مخصوص بذلك الوقت ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم أنها لم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدي وإنما أحلت لي ساعة من نهار ثم عادت حراما يعني في الدخول بغير إحرام للاجماع على حل الدخول بعده عليه الصلاة والسلام للقتال والله أعلم (ق) قوله فلما نزع رأسه المغفر عن رأسه جاءه رجل قال الطبري رحمه الله تعالى هو فضل بن عبيد أبو برزة الأسلمي وقال ابن خطل متعلق بأستار الكعبة فقال أقتله قال الطبري رحمه الله تعالى وكان قد ارتد عن الإسلام وقتل مسلما كان يخدمه واتخذ جاريتين تغنيان بهجو النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه الكرام فأمر بقتله يعني قصاصا ويعلم منه أن الحرم لا يمنع من إقامة الحدود على من جنى خارجه والنجا إليه أقول الظاهر أنه إنما قتله لارتداده أفرادا أو مع انضمام قل النفس ولو سلم أنه قتل قصاصا يحمل على أنه جاز له في تلك الساعة وما يدل على أن قتله لم يكن لقصاص عدم وجود شروطه من المطالبة والدعوى والشهادة والله أعلم (ق) قوله عليه عمامة سوداء قال القاضي عياض وجه الجمع بين هذا الحديث والحديث السابق على رأسه المغفر أنه صلوات الله عليه دخل أولا وحلَّى رأسه المغفر ثم بعد إزالة المغفر وضع العمامة يدل عليه قوله خطب للناس وعليه عمامة سوداء لأن الخطبة كانت عند باب الكعبة (ط) قوله يغزو أي يقصد جيش أي عسكر عظيم في آخر الزمان الكعبة أي ليحر بها فإذا كانوا بيداء من الأرض أي يقعة فيحاء ومفازة وسعاء منها ولا دلالة فيه على الحل المعروف قرب المدينة كما جزم به ابن حجر يخسف على بناء المفصول بأولهم وآخريهم أي باجمعهم (ق) قوله وفيهم أسواقهم الجملة حالية قال الطبري رحمه الله تعالى أن كان جمع سوق فالتقدير أهل أسواقهم وإن كان جمع سوقة وهي الرعايا فلا حاجة إلى التقدير ومن ليس منهم أي من لا يقصد تخريب الكعبة بل هم الضعفاء والأسارى قال يحسف بأولهم وآخريهم فيدخل فيهم هؤلاء وإن لم يكن قصد منهم كثرتهم في سوادهم وأعانوم على فسادهم وقد قال تعالى واتقوا الله لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة ثم يبعثون أي كلهم على نياتهم أي بحسب نيته وقصده أن خيرا وخيرا وإن شرا وشرا والله أعلم (ط ق)

ذُو السُّوَيْقَتَيْنِ مِنَ الْحَبَشَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَأَنِّي بِهِ أَسْوَدٌ أَفْجَحٌ يَقْلَمُهَا حَجَرًا حَجَرًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * عَنْ * يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ احْتِكَارُ الطَّعَامِ فِي الْحَرَمِ الْحَادُّ فِيهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَكَّةَ مَا أَطْيَبُكَ مِنْ بَلَدٍ وَأَحَبُّكَ إِلَيَّ وَلَوْ لَا أَنَّ قَوْمِي أَخْرَجُونِي مِنْكَ مَا سَكَنْتُ غَيْرَكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا. * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ حَرَاءَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاقِفًا عَلَى الْحَزْوَرَةِ فَقَالَ وَاللَّهِ إِنَّكَ لَخَيْرُ أَرْضِ اللَّهِ وَأَحَبُّ أَرْضِ اللَّهِ إِلَيَّ وَلَوْ لَا أَنِّي أَخْرَجْتُ مِنْكَ مَا خَرَجْتُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ

قوله ذُو السُّوَيْقَتَيْنِ انما صغر ساقاه لان ساقيه دقيقتان صغيرتان قال الطيبي لعل السر في التصغير ان مثل هذه الكعبة المعظمة المحرمة يهتك حرمتها مثل هذا الحقير الضعيف وبؤيد هذا التأويل الحديث الذي يتلوه كاني به اسود الحديث لانه استحضار لتلك الحالة العجيبة الغريبة في الدهن تعجبا نحو قوله تعالى ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم والله اعلم قوله كاني به اي ملتبس به وانظر اليه يريد به من يخرب الكعبة اسود افحج بتقديم الحاء على الجيم وهو الذي يتداني صدور قدميه ويتباعد عقباه ويتفحج ساقاه ومعناه يتفرج والعجج بجيمين فتح ما بين الرجاين وهو اقبح من الفحج واسود وافحج منصوبان على الحال من الضمير المجرور في به او على التمييز قاعها اي بناء الكعبة حجرا حجرا حالان نظيره بوبته بابا بابا والله اعلم (ق) قوله احتكار الطعام هو اشتراء القوت في حالة الغلاء لبيع اذا اشتد غلاءه وهو حرام في سائر البلاد وفي مكة اشد تحريما والاحاد الميل عن الحق الى الباطل قال الله تعالى (ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب اليم) وانما ضمناه ظلما لانه واد غير ذي زرع فالواجب على الناس ان يجلبوا اليه الارزاق ليتسع عليهم كما قال تعالى وارزق اهله من الثمرات فمن اجتهد في تضيقهم باحتكار فقد ظلمهم لما انه وضع الشيء في غير موضعه (ط) قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمكة اي خطا لما حين وداعها مما يدل على فهمها وسماعها وذلك يوم فتح مكة ما طيبك من بلاد صيغة تعجب واحبك الي الخ وهذا دليل للجمهور على ان مكة افضل من المدينة خلافا للامام مالك رحمه الله تعالى وقد صنف السيوطي رسالة مستقلة في هذه المسألة والله اعلم (ق) قوله انك لخير ارض الله الى الله واحب ارض الله الى الله فيه تصريح بان مكة افضل من المدينة كما عليه الجمهور وقال رجل من بني عجل كان مقبلا بجدة على سبيل الحاكمة

* اني قضيت على الدين تماليا * في فضل مكة والمدينة فاسألوا *
 * فلسوف اخبركم بحق فافهموا * فالحكم حينما قد يحور ويعدل *
 * فانا الفتى العجلى جدة مسكني * وخزانة الحرم التي لا تجهل *

الفصل الثالث * عن * أبي شريح العدوي أنه قال لعمر بن سعيد وهو

- | | |
|--------------------------------|--------------------------------|
| * يا ايها المدني ارضك فضلا | * فوق البلاد وفضل مكة افضل |
| * ارض بها البيت المحرم قبله | * للعالمين بها المساجد تعدل |
| * حرام حرام ارضها وصيودها | * والصيد في كل البلاد عجل |
| * وبها المشاعر والمناسك كلها | * والى فضيلتها البرية ترحل |
| * وبها المقام وحوض زمزم مترع | * والحجر والركن الذي لا يجهل |
| * والمسجد العالي المجد والصفاء | * والمشعران لمن يطوف ويرمل |
| * هل في البلاد محلة معروفة | * مثل المعرف او محل يحلل |
| * او مثل جمع في المواطن كلها | * او مثل خيف منى بارض منزل |
| * تلکم مواضع لا يرى بحرامها | * الا الدعا ومحرم ومحلل |
| * شرقا لمن وافى المعرف ضيفه | * شرقا له ولارضه اذ ينزل |
| * وبمكة الحسنات ضوعف اجرها | * وبها المسية عن الخطيئة يستل |
| * يجزي المسية عن الخطيئة مثلها | * وتضاعف الحسنات منه وتقبل |
| * ما ينبغي لك ان تفاخر يا فتى | * ارضا بها ولد النبي المرسل |
| * بالشعب دون الردم سقط رأسه | * وبها نشأ صلى عليه المرسل |
| * وبها اقام وجاءه وحى السما | * وسرى به الملك الرفيع المنزل |
| * ونبوة الرحمن فيها انزلت | * والدين فيها قبل دينك اول |
| * هل بالمدينة هاشمي ساكن | * او من قریش ناشئ او مكمل |
| * الا ومكة ارضه وقراره | * لكنهم عنها نبوا فتحولوا |
| * وكذلك هاجر نفوكم لما اتى | * ان المدينة هجرة فتحملوا |
| * فأجرتهم وقريتهم وانصرتهم | * خير البرية حكم ان تفعلوا |
| * فضل المدينة بين ولاهليها | * فضل قديم نوره يتهلل |
| * من لم يقل ان الفضيلة فيكم | * قلنا كذبت وقول ذلك ارذل |
| * لا خير في من ليس يعرف فضلكم | * من كان يجهله فلسنا نجعل |
| * في ارضكم قبر النبي وبيته | * والمنبر العالي الرفيع الاطول |
| * وبها قبور السابقين فيعلمهم | * عمر وصاحبه الرفيق الافضل |
| * والعصرة الميمونة اللاتي بها | * سبقت فضيلة كل من يتفضل |
| * آل النبي بنو علي انهم | * امسوا ضياء البرية يشمل |
| * يامن ينص الى المدينة عينه | * فيك الصغار وصغر خدك اسفل |
| * انا لنهواها ونهوى اهليها | * وودادها حق على من يقتل |
| * ساق الاله لبطن مكة ديمة | * تروى بها وعلى المدينة تسبل |

والله اعلم (كذا في الفتوحات) قوله عن ابي شريح العدوي انه قال لعمر بن سعيد اسيه ابن العاص

يَبْعَثُ الْبَعُوثَ إِلَى مَكَّةَ إِذْ ذَنْ لِي أَيُّهَا الْأَمِيرُ أُحَدِّثُكَ قَوْلًا قَامَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَدَ مِنْ يَوْمِ الْفَتْحِ سَمِعْتُهُ أَذْنًا يَ وَوَعَاهُ قَلْبِي وَأَبْصَرْتُهُ عَيْنَايَ حِينَ أَنْكَلَمَ بِهِ حَمْدُ اللَّهِ وَأَثْنِي عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مَكَّةَ حَرَمَهَا اللَّهُ وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسُ فَلَا يَحِلُّ لِأَمْرِي يَوْمَ مِنْ بِلِلَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا وَلَا يَعْصِدَ بِهَا شَجَرَةً فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ بِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا فَقُولُوا لَهُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذِنَ لِرَسُولِهِ وَلَمْ يَأْذَنْ لَكُمْ وَإِنَّمَا أَذِنَ لِي فِيهَا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ وَقَدْ عَادَتْ حُرْمَتُهَا الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ وَلِيُبْلِغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ فَقِيلَ لِأَبِي شُرَيْحٍ مَا قَالَ لَكَ عَمْرُو قَالَ قَالَ أَنَا أَعْلَمُ بِذَلِكَ مِنْكَ يَا أَبَا شُرَيْحٍ إِنَّ الْحَرَمَ لَا يُعِيدُ عَاصِيًا وَلَا فَارًا بِدَمٍ وَلَا فَارًا بِخَرْبَةٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ~~سُوفِي~~ الْبُخَارِيُّ الْخَرْبَةُ الْبُخَارِيَّةُ * وَعَنْ * عِيَّاشِ بْنِ أَبِي رَيْعَةَ الْمَخْزُومِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَزَالُ هَذِهِ الْأُمَّةُ بِخَيْرٍ مَا عَظَّمُوا هَذِهِ الْحُرْمَةَ حَقَّ تَعْظِيمِهَا فَإِذَا ضَيَعُوا ذَلِكَ هَلَكُوا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ

﴿ باب حرم المدينة حرمها الله تعالى ﴾

الفصل الاول * عن * عليّ قال ما كتبنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

الاموي القرشي وكان اميرا بالمدينة نائبا عن ابن عمه عبد الملك بن مروان ثم ارسله لقتال ابن الزبير الخليفة بالحق في مكة وهو اي عمرو يبعث البعوث اي يرسل الجيوش الى مكة لقتال فرقة ائذنت لي ايها الامير احدثك قولاً قام به اي بذلك القول رسول الله صلى الله عليه وسلم اي خطيباً والمعني حدث به الغد اي اليوم الثاني من يوم الفتح النخ والله اعلم (ق) قوله ثم ان مكة حرمها الله اي جعلها حرماً محرماً ولم يحرمها الناس اي من عند انفسهم فلا ينافي انه حرمها ابراهيم عليه السلام بامر الله تعالى والله اعلم (ق) قوله فقيل لابي شريح ما قال لك عمرو ما استفامية قال اي شريح قال اي عمرو انا اعلم بذلك اي بذلك الحديث منك يا ابا شريح يحتمل ان يكون النداء تمة لما قبله او تمهيدا لما بعده ان الحرم اي مكة لا يعيد اي لا يجير عاصياً بنحو الخروج على الخليفة زعماً منه ان عبد الملك هو الخليفة بحق والحال انه باطل ولا فارا اي هارباً بدم اي قتل ولا فارا بخربة بفتح الحاء وسكون الراء وفي النهاية بفتحها وقديقال بضم الحاء اي بجناية واصلها سرقة الابل (ق)

﴿ باب حرم المدينة حرمها الله تعالى ﴾

قد ورد في الاحاديث تحريم حرم المدينة واختلفوا في ترتيب حكم التحريم عليه ومذهب ابي حنيفة ان معنى الحرمة فيها مجرد التعظيم والتكريم من غير ثبوت احكام اخر كحرمة الصيد وقطع الشجر ولزوم الجزاء ومن فعل شيئاً مما حرم اثم ولا جزاء عليه وهو قول مالك ورواية عن احمد وقول الشافعي وقال النووي المشهور

إِلَّا الْقُرْآنَ وَمَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةُ حَرَامٌ مَا بَيْنَ
عَبْرٍ إِلَى ثَوْرٍ فَمَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدَّثًا أَوْ آوَى مُحَدِّثًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ

من مذهب مالك والشافعي والجمهور انه لا ضمان في صيد المدينة وقطع شجرها بل حرام بلا ضمان وقال بعض
من العلماء يجب فيه الجزاء كحرم مكة قال في فتح الباري احتج الطحاوي على مذهب الحنفية بحديث انس في قصة
ابي عمير ما فعل النغير قال لو كان صيدها حراما ما جاز حبس الطير واجيب باحتمال ان يكون من صيد الحل
قال احمد من صاد من الحل ثم ادخله المدينة لم يلزمه ارساله لحديث ابي عمير وهذا قول الجمهور ولكن لا يرد
ذلك على الحنفية لان صيد الحل عندم اذا ادخل الحرم كان له حكم صيد الحرم ويحتمل ان يكون قصة ابي عمير
قبل التحريم وقال التوربشتي لم ير تحريم صيد المدينة الا نفر يسير من الصحابة والجمهور منهم لم ينكروا اصطياد
الطيور بالمدينة ولم يبلغنا فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنه بطريق يعتمد وقد قال لابي عمير ما فعل
النغير ولو كان حراما لم يسكت عنه في موضع الحاجة واحتج بعضهم بحديث انس في قصة قطع النخل لبناء المسجد
ولو كان قطع شجرها حراما ما فعله صلى الله عليه وسلم وتعقب بان ذلك كان في اول الهجرة وحديث تحريم المدينة
كان بعد رجوعه صلى الله عليه وسلم من خيبر وقال الطحاوي يحتمل ان يكون سبب النهي عن صيد المدينة وقطع
شجرها كون الهجرة اليها فكان بقاء الصيد والشجر مما يزيد في زينتها ويدعو الى الفتها كما يروي ابن عمر ان
النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن هدم اطام المدينة فانها من زينة المدينة فلما انقطعت الهجرة ارتفع ذلك وتعقب
بان النسخ لا يثبت الا بدليل وقيل الجزاء في حرم المدينة اخذ السلب لحديث صححه مسلم عن سعد بن ابي وقاص
وفي رواية لابن داود من اخذ بالصيد في حرم المدينة فليس عليه قال القاضي عياض لم يقل احدهما بعد الصحابة
الا الشافعي في قوله القديم قال الشيخ اختاره جماعة معه بعده بصحة الخبر به واغرب بعض الحنفية فادعى
الاجماع على ترك الاخذ بحديث السلب وفي السلب وجهان احدهما ثيابه فقط واصحابها ثيابه وفرسه وسلاحه وغير
ذلك (كذا في اللغات) ومذهبنا مروى عن ابن مسعود وابن عمر وعائشة رضي الله تعالى عنهم وروى ابن
مسعود وابن زبالة وغيره عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لمسلمة اما انك لو كنت تصيده بالعقيق لشيئت اذا
ذهبت وتلقيت اذا جئت فاني احب العقيق وروى ابن ابي شبة نحوه ورواه الطبراني بسند حسنه المنذري قال
في النخبة وهذا تصريح من النبي صلى الله عليه وسلم على جواز صيد المدينة فان الائمة اتفقوا على ان العقيق من
المدينة ولم يخالف فيه مخالف وزيادة ترغيب النبي صلى الله عليه وسلم في صيدها عن غيرها والله اعلم لكون
لحمها تربى من نبات المدينة فكان للحمها منزلة على لحوم الصيد كما ان لثمرها منزلة على بقية الاثمار ويدل عليه
ما في حديث ابن ابي شبة عن سلمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنت قلت في صيد قال ابن
فاخبرته بالناحية التي كنت فيها فكانته كره تلك الناحية وقال لو كنت تذهب الى العقيق لحديث وروى
الطبراني في الاوسط وفيه كثير بن زيد وثقه احمد وغيره من حديث انس مرقوعا احد جبل يحبنا ونحبه فاذا
جشموه فاكلوا من شجره ولو من عضاهه وروى ابن ابي شبة مثله والاكل منها لا يصح الا بقطع او قلع
والله تعالى اعلم (ق) قوله ما بين غير الى ثور قيل هما اسماء جبلين فغير بفتح العين المهمة وسكون التحتانية
جبل مشهور بالمدينة واما ثور فهو بمكة وهو الذي توارى في غاره النبي صلى الله عليه وسلم في الهجرة وليس
في المشهور بالمدينة جبل يسمى ثورا فهذا مشكل قال في فتح الباري اتفقت روايات البخاري كلها على ايهام

وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ - ذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا أَدْنَاهُمْ فَمَنْ

الثاني ووقع عند مسلم الى ثور قيل ان البخاري ابيهم عمدا لما وقع عنده انه وم وقال صاحب المشرق اكثر رواة البخاري ذكروا عيرا واما ثور فمنهم من كنى عنه بكذا ومنهم من ترك مكانه بياضا والاصل في هذا التوقف قال مصعب الزيري ليس بالمدينة عير ولا ثور واثبت غيره عيرا وواقعه على انكار ثور قال ابو عبيد قوله ما بين عير الى ثور هذه رواية اهل العراق واما اهل المدينة فلا يعرفون جبلا عديم يقال له ثور واما ثور بمكة ونرى ان اصل الحديث ما بين عير الى احد (قلت) وقد وقع ذلك في حديث عبد الله بن سلام عند احمد والطبراني وقال عياض لا معنى لانكار عير بالمدينة فانه معروف وقد جاء ذكره في اشعارهم وقال ابن الاثير قيل ان عيرا جبل بمكة ليكون المراد الحرم والمدينة مقدار ما بين عير وثور من مكة وكأنه قال حرمت المدينة تحريما مثل تحريم ما بين عير وثور بمكة على حذف المضاف ووصف المصدر المحذوف انتهى قال الشيخ عبدالدين في القاموس ثور جبل بالمدينة ومنه الحديث الصحيح المدينة حرام ما بين عير الى ثور واما قول ابي عبيد بن سلام وغيره من اكابر الاعلام ان هذا تصحيف والصواب الى احد لان ثورا اما هو بمكة فقير جيد لما اخبرني الشجاع البعلبي الشيخ الزاهد عن الحافظ بن عبد السلام البصري ان حذاء احدنا لما الى ورائه جبل صغير يقال له ثور وتكرير سؤالي عنه عن طوائف من العرب العارفين بتلك الارض وما فيها من الجبال وكل اخبر ان ذلك الجبل اسمه ثور ولما كتب الى الشيخ عفيف الدين المطري عن والده الحافظ الثقة ان خلف احد من شاليه جبلا صغيرا مدورا يسمى ثورا يعرفه اهل المدينة خلفا عن سلف انتهى كلام القاموس ونقل هذا الكلام المذكور في فتح الباري عن المحب الطبري انه قال في الاحكام بعد حكاية كلام ابي عبيد ومن تبعه قد اخبرني الثقة العالم ابو محمد عبد السلام البصري ان حذاء احد الخ ونقل عنه في آخر كلامه انه قال فعلنا ان ذكر ثور في الحديث صحيح وان عدم علم اكابر العلماء به لعدم شهرته وعدم بحثهم عنه قال وهذه فائدة جليلة انتهى وقال الشيخ وقرأت بخط شيخ شيوخنا القطب الجليلي في شرحه حكى لنا شيخنا الامام ابو محمد عبد السلام بن مزروع البصري انه خرج رسولا الى العراق فلما رجع كان معه دليل فكان يذكرك له الاماكن والجبال قال فلما وصلنا الى احد اذا بقربه جبل صغير فسألته عنه فقال هذا يسمى ثورا انتهى وقد نقل كلام الطبري المحب السيد السهمودي في تاريخ المدينة الطيبة وقال ورد الجمال المطري في تاريخه على من انكروا وجود ثور وقال ان خلف احد من شماله جبل صغير مدور يعرفه اهل المدينة خلف عن سلف وقال الاقشيري وقد استقصينا من اهل المدينة تحقيق خبر جبل يقال له ثور عندهم فوجدنا ذلك اسم جبل صغير خلف جبل احدي عرفه القدماء دون المحدثين من اهل المدينة والذي يعلم حجة على من لا يعلم ونقل السيد السهمودي ايضا عن الشيخ عبدالدين قال المجد لا ادري كيف وقعت المسارعة من هؤلاء الاعلام الى اثبات وهم في الحديث المتفق على صحته لمجرد ادعاء ان اهل المدينة لا يعرفون جبلا يسمى ثورا مع احتمال تطرق التغير في الاسماء والنسيان ولعل ثورا جبل عند احد وهذا غاية الاستقصاء في تحقيق المرام في هذا المقام والله اعلم (كذا في اللغات) قوله فمن احدث فيها حدثا او آوى محدثا اراد بالحدث البدعة وذلك ما لم يجر به سنة ولم يتقدم به عمل وبالحدث المبتدع وروى بعضهم الحديث بفتح الدال وليس بشيء لانه يكسر الدال هي الرواية الصحيحة ثم ان فيه من طريق المعنى وهنا وهو ان اللفظين حيث يرجحان الى شيء واحد فان احداث البدعة وايواها سواء والايواء قلما يستعمل في الاحداث واما المشهور استعماله في الاعيان التي تنضم الى المأوى وفيه ذمة المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم

أَخْفَرُ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ وَمَنْ
وَالَى قَوْمًا بِغَيْرِ إِذْنِ مَوَالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ
وَلَا عَدْلٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا مَنْ أَدْعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ أَوْ تَوَلَّى غَيْرَ مَوَالِيهِ فَعَلَيْهِ
لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ

﴿ وعن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إني أحرم ما بين لابتي
المدينة أن يقطع عضاهها أو يقتل صيدها وقال المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون لا يدعها
أحد رغبة عنها إلا أبدل الله فيها من هو خير منه ولا يثبت أحد على لأوائها وجهدها إلا
كنت له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة رواه مسلم ﴾ وعن أبي هريرة أن

الذمام والذمة ما ينم الرجل على أضعته من عهد والمعنى أن المسلم إذا أعطى ذمة لمن خالفه في الدين لم يكن لاحد
من المسلمين أن ينقض العقد الذي عقده ذلك المسلم في استيائه وإن كان ذلك المسلم من أدنى المسلمين منزلة
وقوله ذمة المسلمين واحدة أي أنها كالشيء الواحد لا يختلف باختلاف المراتب ولا يجوز نقضها لتفرد العاقد
بها وكان الذي ينقض ذمة أخيه كالذي ينقض ذمة نفسه وقوله يسعى بها أي يتولاها ويلبها ويذهب بها والاصل
في السعي المشي السريع ويستعمل للجد في الأمر فمن أخفر مسلما أي نقض عهده وحقيقته أزال خفرتة والخفرة
هي العهد والامان وفيه لا يقبل منه صرف ولا عدل قيل فريضة ولا ناقلة وقيل توبة ولا فدية وقد ذكرناه
فيما قبل وفيه ومن وإلى قوما بغير إذن مواليه قال الطحاوي إنما أراد به ولاء الموالاة لا ولاء العتق (قالت) هذا
حسن غير أن نسق الكلام في قوله من ادعى إلى غير أبيه أو تولى غير مواليه يدل على أنه أراد به ولاء العتق
فإن له لجة كلحمة النسب وفيه إبطال حق مواليه وهو بالانقطاع عنهم والالتناء إلى غيرهم كالذي يشترأ
عمن هو له ويلحق نفسه بمن سواه وفي ذلك قطع الرحم وهتك الحرمات وبه استوجب الدعاء عليه بالطرده
والإبعاد فإن قيل فإذا كان المعنى على ما ادعيت فلم شرط فيه الإذن وهو حرام ووجود الشرط وعدمه في ذلك
سواء قلنا بني الأمر فيه على الغالب وهو أنه إذا استأذن مواليه لم ياذنوا له وعلى هذا فذكر الإذن فيه إرشاد
إلى السبب المانع عنه ويرجع معنى ذلك إلى التوكيد لتحريمه والتبنيه على بطلانه وأنه لا يملك ذلك وليس
له أن يختار شيئا منه (ومنه) حديث سعد بن وقاص رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
إني أحرم ما بين لابتي المدينة أن يقطع عضاهها الحديث اللوبة والملاية الحرة ولا بني المدينة حرتان تكفانها
والعضاة كل شجر يعظم وله شوك وأحد عضاهة وغضبة وغضة يحذف الهاء الأصلية كما يحذف من الشفة مثل
مالك عن النبي الذي ورد في قطع سدر المدينة فقال أنما هي عنها لئلا يتوحش وليبقى بها شجرها فيستأنس
بذلك من هاجر إليها ويستظل بها فإن قيل كان سعد وزيد بن ثابت رضي الله تعالى عنهما يريان في ذلك الجزاء
قلنا الوجه فيه أنه نسخ فلم يشعر به وقد كان عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه يري التطبيق في الصلاة
حيث خفى عليه نسخ ذلك وإنما ذهب إلى النسخ من ذهب للأحاديث التي تدل على خلاف ذلك ولهذا لم يأخذ
بحدِيثهما أحد من فقهاء الأمصار وقد بسطنا القول في بيان تلك الأحاديث في كتاب المناسك في باب فضل مكة
على سائر البقاع فمن أحب الوقوف عليه فليراجع ذلك (ومنه) قوله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي هريرة
رضي الله تعالى عنه ولا يثبت أحد على لأوائها وجهدها إلا كنت له شفيعا أو شهيدا اللاؤا الشدة واللاي الشدة

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يَصِيرُ عَلَى لَأَوْ أَمَّ الْمَدِينَةَ وَتَيْدَتِيهَا أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِي إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * قَالَ كَانَ النَّاسُ إِذَا رَأَوْا أَوَّلَ الثَّمَرَةِ جَاؤُوا بِهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَإِذَا أَخَذَهُ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي ثَمَرِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي مُدَّتِنَا اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ عَبْدُكَ وَنَبِيِّكَ وَإِنِّي عَبْدُكَ وَنَبِيِّكَ وَإِنَّهُ دَعَاكَ لِمَكَّةَ وَأَنَا أَدْعُوكَ لِلْمَدِينَةِ بِمِثْلِ مَا دَعَاكَ لِمَكَّةَ وَمِثْلِهِ مَعَهُ ثُمَّ قَالَ يَدْعُو أَصْغَرَ وَلِيدَهُ لَهُ فَيُعْطِيهِ ذَلِكَ الثَّمَرَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ فَجَعَلَهَا حَرَامًا

فِي الْعِيشِ وَالْجُحْدِ بِنْتِ الْجَمِ الْمَشَقَّةِ وَقَدْ وَرَدَ اللَّوَاءُ فِي كَلَامِهِمْ بِمَعْنَى الْقَطْعِ وَعَلَيْهِ تَفْسِيرُ الْحَدِيثِ لَمَّا فِي أَكْثَرِ الرِّوَايَاتِ عَلَى لَوَاتِهَا وَشِدَّتِهَا وَالتَّعَاقُبِ فِي هَذَيْنِ اللَّفْظَيْنِ يَدُلُّ عَلَى اخْتِلَافٍ فِي الْمُرَادِ فَيَحْمِلُ اللَّوَاءُ عَلَى ضِيقِ الْمَبِيشَةِ وَالْجُحْدِ عَلَى مَا يَصِيبُهُمْ مِنَ الْحَرِّ وَالْجُوعِ وَعَلَى مَا يَصِيبُ الْمُهَاجِرَ فِيهَا مِنْ وَحْشَةِ الْغَرِيبَةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَامَّا قَوْلُهُ كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا أَوْ شَهِيدًا فَالْقَوْلُ الْآخِرُ فِيهِ أَنْ يَقَالَ أَوْ لِلتَّقْسِيمِ لَا عَلَى الشَّكِّ مِنْ بَعْضِ الرِّوَاةِ لِأَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ رَوَى عَنْ سَعْدِ بْنِ عُمَرَ وَابْنِ أَبِي أَيُّوبَ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَابْنُ هُرَيْرَةَ وَابْنُ سَعِيدٍ وَسَفْيَانُ بْنُ أَبِي زَهْرٍ الشَّوَيْ وَسَبِيْعَةُ بِنْتُ الْحَرْثِ الْأَسْلَمِيَّةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَكَثَرَتِ الرِّوَايَاتُ عَنْهُمْ عَلَى هَذَا السِّيَاقِ وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ أَنَّ الْحَدِيثَ خَرَجَ كَذَلِكَ مِنْ مَعْدِنِ الرِّسَالَةِ لِتَوَاطُؤِ الرِّوَاةِ عَلَيْهِ فَالْوَجْهُ فِيهِ التَّقْسِيمُ لِأَنَّ الشَّكَّ مَنْفَى عَنْهُ لِأَسْمَاءِ فِي أَخْبَارِ الدِّيَانَاتِ وَأَنْبَاءِ الْغَيْبِ وَالْمُرَادُ مِنْهُ عَلَى هَذَا إِلَّا كُنْتُ شَفِيعًا لِبَعْضِهِمْ وَقَدْ قَالَ فِي شَهَادَةِ أَحَدٍ أَمَّا هُوَلَاءُ فَأَنَا عَلَيْهِمْ شَهِيدٌ فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ شَهِيدًا لِمَنْ مَاتَ فِي زَمَانِهِ شَفِيعًا لِمَنْ مَاتَ بَعْدَهُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ أَنْ يَشْهَدَ لِمَنْ أَتَى وَاحْسَنَ وَيَشْفَعُ لِمَنْ أَسَاءَ وَعَصَى فَإِنْ قِيلَ أَوْ لَيْسَ يَشْهَدُ لَأَمْتِهِ قُلْنَا يَشْهَدُ عَلَى سَائِرِهِمْ بِالْبَلَاغِ وَلَا يَشْهَدُ إِلَّا لِمَنْ وَفَى لَهُ بِعَهْدِهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا فَلَا يَلَايَةَ تَجْبِرُ عَنْ يَشْهَدُ عَلَيْهِمْ وَالْحَدِيثُ يَخْبِرُ عَنْ يَشْهَدُ لَهُمْ وَإِنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ الْمَعْنَى الْوَأَوَّلُ وَرُودُ الرِّوَايَةِ أَيْضًا بِالْوَأَوَّلِ فَالتَّوَلُّيْلُ أَنْ تَقُولَ أَنَّهُ أَشَارَ إِلَى اخْتِصَاصِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ بِالْجَمْعِ بَيْنِ الْفَضِيلَتَيْنِ الشَّهَادَةِ وَالشَّفَاعَةِ (كَذَا فِي زَبْرِجِ الْمَصَاحِبِ لِلتَّوْرِبَشْتِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) قَوْلُهُ لَا يَدْعُوهُ إِلَّا تَشَافَ مِيقَانِ أَيْ لَا يَتْرَكُهَا أَحَدٌ رَغْبَةً عَنْهَا أَيْ أَعْرَاضًا احْتِرَازًا مِنْ تَرْكِهَا ضَرُورَةً (وَمِنْهُ) حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ النَّاسُ إِذَا رَأَوْا أَوَّلَ الثَّمَرَةِ جَاؤُوا بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا أَخَذَهُ قَالَ الْحَدِيثُ أَمَّا كَانُوا يُوَثِّرُونَهُ بِذَلِكَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ جَاهًا وَكِرَامَةً لَوَجْهِهِ الْمَكْرَمِ وَطَلِبًا لِلْبَرَكَةِ فِيمَا جَدَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ نِعَمِهِ وَيُرُونَهُ أَوْلَى النَّاسِ بِمَا سَبَقَ إِلَيْهِمْ مِنْ رِزْقِ رَبِّهِمْ وَامَّا اعْطَاؤُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْغَرَ وَلِيدِ الرَّاهِ فَإِنَّهُ مِنْ تَمَامِ الشُّكْرِ وَالْإِنْفَاقِ إِلَى وَضْعِ الشَّيْءِ مَوْضِعَهُ حَيْثُ بَدَأَ فِي أَوَّلِيَّةِ مَا سَبَقَ إِلَيْهِ أَوَّلُ بَعْنٍ هُوَ أَقْرَبُ إِلَى الضَّعْفِ وَابْعَدُ مِنَ الذَّنْبِ ثُمَّ أَنَّهُ رَأَى أَنْ يَرَاعِيَ الْمُنَاسَبَةَ الْوَاقِعَةَ بَيْنَ الْوَلَدَانِ وَبَيْنَ الْبَاكُورَةِ وَذَلِكَ لِحَدَّثَانِ عَهْدِهَا بِالْأَبْدَاعِ فَيُخَصُّ بِهِ أَصْغَرَ وَلِيدِ الرَّاهِ تَحْقِيقًا لَمَّا بِهِ أَشْبَهَ إِلَيْهِ مِنَ الْمَعَانِي (وَمِنْهُ) حَدِيثُ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ فَجَعَلَهَا حَرَامًا الْحَدِيثُ مِمَّنْ حَرَّمَ مَكَّةَ لِتَحْرِيمِ اللَّهِ فِيهِ كَثِيرًا مِمَّا لَيْسَ بِمَحْرُومٍ فِي غَيْرِهِ وَالْحَرَمُ قَدْ يَكُونُ الْحَرَامُ وَنَظِيرُهُ زَمَنٌ وَزَمَانٌ وَامَّا إِضَافَةُ جَعَلَ مَكَّةَ حَرَامًا إِلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَامًا آمَنًا فِيهِ مِنْ بَابِ إِضَافَةِ الشَّيْءِ إِلَى سَبَبِهِ وَذَلِكَ لِأَنَّ خَلِيلَ اللَّهِ هُوَ الَّذِي سَأَلَ اللَّهُ تَعَالَى كَمَا فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ) وَإِذَا قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ

وَأَنِّي حَرَّمْتُ الْمَدِينَةَ حَرَامًا مَا بَيْنَ مَازِمِيهَا أَنْ لَا يَهْرَاقَ فِيهَا دَمٌ وَلَا يُحْتَلَ فِيهَا
سِلَاحٌ لِقِتَالٍ وَلَا تُخْبَطَ فِيهَا شَجَرَةٌ إِلَّا لِعَلْفٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ
أَنْ سَعْدًا رَكِبَ إِلَى قَصْرِهِ بِالْعَقِيقِ فَوَجَدَ عَبْدًا يَقْطَعُ شَجَرًا أَوْ يَخْطِطُ فُسْلَهُ فَلَمَّا
رَجَعَ سَعْدٌ بَجَاءَهُ أَهْلُ الْعَبْدِ فَكَلَّمُوهُ أَنْ يَرُدَّ عَلَى غُلَامِهِمْ أَوْ عَلَيْهِمْ مَا أَخَذَ مِنْ غُلَامِهِمْ
فَقَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ أَرُدَّ شَيْئًا تَقْلَبِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِمْ
رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ

هذا البلد آمنا لا آذ لانه بين الناس ذلك او لانه هو الذي ميز حدود الحرم بالعلامات فنصب الاعلام عليها من
الجهات وقد ورد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها ان ابراهيم نصب انصاب الحرم يريه جبرئيل عليه السلام
وذهب كثير من العلماء انه اراد بذلك تحريم التعظيم دون ماعداء من الاحكام المتعلقة بالحرم وقد اشرنا فيما
تقدم الي ان التحريم الذي ذكر في المدينة ليس من سائر الوجوه بل من وجه دون وجه وفي بعض دون بعض
ومن الدليل عليه قوله في هذا الحديث لا يخطب شجرها الا العلف واشجار حرم مكة لا يجوز خطبها بحال وهذا
من جملة الفرق بينه التحريمين فان قيل وفي هذا الحديث لا ينفر صيدها وفي حديث جابر ولا يصاد صيدها قلنا
السييل ان نعمل النهي على ما قاله مالك وغيره من العلماء انه احب ان يكون المدينة ما هو لا مستأثرا فان
صيدها وان رأى تحريمه نفر يسير من الصحابة فان الجمهور منهم لم ينكروا اصطیاد الطيور بالمدينة ولم يبدلوا
فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن طريق يمشى عليه وقد قال لابي عمير ما فعل النفر وهذا يدل على انهم
كانوا يصطادون الطيور ولو كان حراما ولم يسكت عنه في موضع الحاجة ثم لم يبلغنا عن احد من الصحابة
انه رأى الجزاء في ميد المدينة ولم يذهب ايضا الى ذلك احد من فقهاء الامصار الذين يدور عليهم علم الفتوى
في بلاد الاسلام وانه واني حرمت المدينة حراما ما بين مازميا حراما نصب على المصدور والتقدير اني حرمت
المدينة فحرمت حراما ومثله قوله سبحانه (وانه اقتسمكم من الارض نباتا ومازميا يكون بدلا عنها ويحتمل ان
يكون حراما مقعول فعل محذوف تقديره وجعلت حراما وبين مازميا مفعولا ثانيا والمآزم كل طريق بين جبلين
ومنه يقال للموضع الذي بين عرقة والمشر الحرام المآزمان وفي حديث ابي هريرة وجعل معنى رسول الله صلى
الله عليه وسلم اثني عشر ميلا حول المدينة حرمي وقوله حرمي يؤيد ما قررناه من قول العلماء في تحريم صيدها وقطع
شجرها لان ما كان على سبيل الحمي لا يقع المنع منه على التأييد بل يمنع منه تارة ويرخص فيه اخرى والحمي
الماء والكلاء يحمي ويمنع منه والحديث اخرجه مسلم في كتابه وفيه ان لا يهرق فيها دم هذا القول وقع موقع
التفسير لما حرم كانه قال ذلك ان لا يهرق بها دم وليس من المفعولية في شيء اذ لو كان متعلقا بقوله اني حرمت
لكان من حقه ان يقول ان يهرق بها دم والمراد من النهي عن اراقة الدم ههنا هو النهي عن القتال فيها فانه
يفضي الى اراقة الدم وانا ذهبنا الى السبب المقتضي اليه دون ظاهر القول لان اراقة الدم الحرام ممنوع عنه
على الاطلاق والمباح منه لم نجد فيه اختلافا يمتد به عند العلماء الا في حرم مكة ومنه حديث سعد
رضي الله تعالى عنه انه وجد عبدا يقطع شجرا او يخطه فسلبه اي اخذ ثيابه والسلب بالتحريك المسلوب
والوجه في ذلك النسخ على ما ذكرنا وقد كانت العقوبات في اول الاسلام سارية في الاموال وقد ذكر ذلك

وَعِكَ أَبُو بَكْرٍ وَبِلَالٌ فَجِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ حَبِيبَ
إِلَيْنَا الْمَدِينَةِ كَحُبِّنَا مَكَّةَ أَوْ أَشَدَّ وَصَحِّحْهَا وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِهَا وَمِدِّهَا وَأَنْقِلْ حِمَاهَا
فَأَجْعَلَهَا بِالْجُحْفَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عبد الله بن عمر في رؤيا النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي الْمَدِينَةِ رَأَيْتُ امْرَأَةً سَوْدَاءَ ثَائِرَةَ الرَّأْسِ خَرَجَتْ مِنَ الْمَدِينَةِ حَتَّى نَزَلَتْ مَهْبِيعَةً فَتَأَوَّلْتُهَا
أَنَّ وَبَاءَ الْمَدِينَةِ يُقَلُّ إِلَى مَهْبِيعَةٍ وَهِيَ الْجُحْفَةُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * سفيان بن أبي زهير
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ يَفْتَحُ الْيَمَنُ فَيَأْتِي قَوْمٌ يَبْسُونَ فَيَتَحَمَّلُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ
أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ وَيَفْتَحُ الشَّامُ فَيَأْتِي قَوْمٌ يَبْسُونَ فَيَتَحَمَّلُونَ بِأَهْلِيهِمْ
وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ وَيَفْتَحُ الْعِرَاقُ فَيَأْتِي قَوْمٌ يَبْسُونَ فَيَتَحَمَّلُونَ
بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أبي

بنظائره في تفسير قوله صلى الله عليه وسلم فله ان يعقبهم بمثل قراء وفيه ثقله اي اعطانيه ثقل والنفل الغنيمة
تقول منه ثقلته تنفلا اي اعطيته ثقل ومنه قول عائشة رضي الله تعالى عنها في حديثها وعك ابو بكر وبلال الوعك
الحمي وهو ممارستها المحموم حتى تصرعه يقال وعكته الحمي فهو موعوك واوعكت الكلاب الصيد اذا مرغته في التراب
قوله ثائرة الرأس اي متشرة شعر الرأس مشعانة وقد انقضى القول فيه ومهبة هي الجحفة وارض مهبة اي
مبسوطة وبها كانت تعرف فلما ذهب السيل باهلها سميت جحفة وكانت بعد ذلك دار اليهود يحلون بها ولهذا
دعا النبي صلى الله عليه وسلم ينقل وباء المدينة اليها قال وانقل حمها الى الجحفة فلما رأى تلك الرؤيا عرف
في تأويلها ان الله تعالى قد استجاب دعوته تفسير الشيء بما يؤول اليه والوباء مرض عام وارض موبوءة اذا
كثر مرضها والوباء تمد وتقصر وكانت الجحفة بعد رؤياه هذه اكثر ارض الله وباء (كذا في شرح المصابيح
للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله فَيَأْتِي يَوْمٌ يَبْسُونَ فَيَتَحَمَّلُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ
اي يسوقون اموالهم من البس وهو سوق لين يقال للناقة اذا زجرت للسوق بس بس وبست الناقة وابستها
لغتان وطي كليتها روى الحديث والمراد منه ان قوما ممن يشهد تلك الفتوحات اذا رأوا ارفاق تلك البلاد وما
يدر عليهم من الارزاق دعته رغدة العيش بهم حب البلهنية الى استيطان تلك البلاد فيتركون المدينة والمدينة
خير لهم لانها حرم الرسول صلى الله عليه وسلم ومنزل الوحي والبركات ثم ان القوم كانوا يخرجون عنها وبها
اهلهم وعيالهم في ذات الله واعلاء كلمته ويحافظون بانفسهم في حفظ الثغور لوجه الله والذب عن حوزة الدين
فاذا تركوا المدينة نظروا الى الحظوظ العاجلة تداخل الخل والوهن في نياتهم والتبست النقيصة باعمالهم وصار
ذمهم في تلك البلاد عن انفسهم واهاليهم وسعيهم في حيازة ما يقوم به اودم بعد ان كان ذلك كله لله وقوله لو كانوا
يعلمون اي لو كانوا يعلمون ان المدينة خير لهم مما اختاروا عليها من البلاد (فان قيل) فماذا تقول فيمن تحمل
باهله منها وهو يعلم ان المدينة خير له وقلما يحمل ذلك مؤمن لاسيما وقد نص عليه الرسول صلى الله عليه وسلم
او ليس قد علم ولم يكن المدينة خيرا له (قلنا) انما ينفي العلم عن هذا الذي ذكرته ونزل منزلة من لا يعلم
لانه رغب عنها مع علمه بانها خير له ووطنا ومدفنا في عياله وعلمته والعالم اذا ترك العمل بما علم ولم ينتفع بعلمه

هَرِيرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ بِقَرْيَةٍ تَأْكُلُ الْقَرْيَ يَقُولُونَ يَثْرِبُ
وَهِيَ الْمَدِينَةُ تَنْفِي النَّاسَ كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ
سَمُرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ سَمَى الْمَدِينَةَ طَابَةَ رَوَاهُ
مُسْلِمٌ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ أَعْرَابِيًّا بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَصَابَ الْأَعْرَابِيَّ وَعَكَ بِالْمَدِينَةِ فَأَنَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَقْلِنِي يَبْعَثِي
فَأَبَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ أَقْلِنِي يَبْعَثِي فَأَبَى ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ أَقْلِنِي
يَبْعَثِي فَأَبَى فَخَرَجَ الْأَعْرَابِيُّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا الْمَدِينَةُ كَالْكَبِيرِ
يَنْفِي خَبَثَهَا وَيَنْصَعُ طَبِيبُهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَمِنْ * أَبِي هَرِيرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

صَارَ مِنْسَخًا عَنْهُ وَكَانَ كَالَّذِي لَمْ يَعْلَمْ وَمِنْهُ حَدِيثُ أَبِي هَرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أُمِرْتُ بِقَرْيَةٍ تَأْكُلُ الْقَرْيَ يَقُولُونَ يَثْرِبُ الْحَدِيثُ أُمِرْتُ بِقَرْيَةٍ أَيْ بِزَوْلِ قَرْيَةٍ أَوْ بِاسْتِطْيَانِ قَرْيَةٍ وَنَحْوِ ذَلِكَ
تَأْكُلُ الْقَرْيَ يَقُولُ الْعَرَبُ أَكَلْنَا بَنِي فُلَانٍ أَيْ ظَهَرْنَا عَلَيْهِمْ وَالْأَصْلُ فِي الْأَكْلِ لِلشَّيْءِ الْإِفْنَاءَ لَهُ ثُمَّ اسْتَعِيرَ لِفَتْحِ
الْبِلَادِ وَسَلْبِ الْأَمْوَالِ فَكَانَتْ قَالُ يَا كُلُّ أَهْلِهَا الْقَرْيَ أَوْ أَضَافَ الْأَكْلَ إِلَيْهَا لِأَنَّ أَمْوَالَ تِلْكَ الْبِلَادِ تَجْمَعُ إِلَيْهَا
فَيَنْفِي فِيهَا وَيَثْرِبُ مِنْ أَسْمَاءِ الْمَدِينَةِ قِيلَ هُوَ اسْمُ أَرْضِهَا سَمِيَتْ بِاسْمِ رَجُلٍ مِنَ الْعِمَالِقَةِ كَانَ أَوَّلَ مَنْ تَزَلَّهَا وَبِهِ كَانَتْ
تُسَمَّى قَبْلَ الْإِسْلَامِ فَلَمَّا جَاءَهُ بِالْإِسْلَامِ غَيَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْأِسْمَ فَقَالَ بَلْ هِيَ طَابَةُ وَكَانَتْ كَرِهَ
هَذَا الْأِسْمَ لِمَا يُؤْوَلُ إِلَيْهِ مِنَ التَّثْرِبِ أَوْ لِغَيْرِ ذَلِكَ وَقَوْلُهُ وَهِيَ الْمَدِينَةُ فِيهِ أَيْضًا تَنْبِيْهُ عَلَى أَنَّ الْأِسْمَ الْمَقُولَ
مَتْرُوكٌ وَجُعِلَتِ الْمَدِينَةُ مَكَانَهُ وَبِحَتْمَلٍ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ وَهِيَ الْمَدِينَةُ عَلَى وَجْهِ التَّفْخِيمِ كَقَوْلِ الشَّاعِرِ (مُ الْقَوْمِ
كُلُّ الْقَوْمِ يَا أَمَّ خَالِدٍ) أَيْ هِيَ الْمُسْتَحَقَّةُ لِأَنَّهُ يَتَّخِذُهَا دَارَ الْإِقَامَةِ فَتُسَمَّى بِذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِمْ مَدَنَ بِالْمَكَانِ إِذَا أَقَامَ بِهِ
وَقَدْ أَشْرْنَا إِلَى مِثْلِ هَذَا الْمَعْنَى فِي تَسْمِيَةِ مَكَّةَ بِالْبَلَدَةِ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْرِبَشْتِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) وَقَالَ
الْحَافِظُ الْعَسْقَلَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَأْكُلُ الْقَرْيَ قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ مَعْنَاهُ يَفْتَحُ أَهْلُهَا الْقَرْيَ
فَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَهُمْ وَيَسْبُونَ ذُرَارِيَهُمْ قَالَ وَهَذَا مِنْ فَصِيحِ الْكَلَامِ يَقُولُ الْعَرَبُ أَكَلْنَا بَلَدًا كَذَا إِذَا ظَهَرُوا عَلَيْهَا
وَسَبَقَهُ الْخَطَّابِيُّ إِلَى مَعْنَى ذَلِكَ أَيْضًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي فَتَحِ الْبَارِي) قَوْلُهُ كَالْكَبِيرِ كَبِيرُ الْحَدَادِ هُوَ الْمُبْنِي مِنْ
الطِّينِ وَقِيلَ الْكَبِيرُ زَقَهُ الَّذِي يَنْفَخُ فِيهِ وَالْكُورُ مَا بَنِيَ مِنَ الطِّينِ وَاصِلُ الْكَلِمَةِ مِنَ الْكُورِ الَّذِي هُوَ الزِّيَادَةُ
ضَمُّوا الْكَافَ عَلَى الْأَصْلِ فِي أَحَدِهِمَا وَكَسَرُوهَا فِي الْآخَرِ لِلْفَرْقِ بَيْنَ الْبَنَائَيْنِ وَالْمَرَادُ فِي الْحَدِيثِ هُوَ مَا بَنِيَ مِنَ
الطِّينِ (وَجَبْثُهَا) مَفْتُوحَةُ الْحَاءِ وَالْبَاءِ مَا تَبَرَّزَ النَّارُ مِنَ الْجَوَاهِرِ الْمَعْدِنَةِ فَيَخْلُصُهَا بِمَا تَمَيَّزَ عَنْهَا عَنْ ذَلِكَ وَيُرْوَى
مَضْمُومَةُ الْحَاءِ سَا كُنْتُ الْبَاءُ أَيْ الشَّيْءُ الْحَيْثُ وَالْأَوَّلُ أَشْبَهَ لِمَنْسَابَةِ الْكَبِيرِ لِمَا وَقَتْهُ الْمَعْنَى الْمُرَادُ مِنْهُ (وَطَبِيبُهَا) يَرَوَى
بِكَسْرِ الطَّاءِ وَضَمِّ الْبَاءِ وَيُرْوَى بِفَتْحِ الطَّاءِ وَكَسْرِ الْبَاءِ الْمَشْدُودَةِ وَهِيَ الرِّوَايَةُ الصَّحِيحَةُ وَذَلِكَ أَقْوَمُ مَعْنَى لِأَنَّهُ
ذَكَرَ فِي مُقَابَلَةِ الْحَبْثِ وَآيَةٍ مَنْسَابَةً بَيْنَ الْكَبِيرِ وَالطَّيِّبِ وَهَذَا الْقَوْلُ صَدَرَ مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَجْهِ
الْتَّمَثِيلِ فَجَعَلَ مِثْلَ الْمَدِينَةِ وَمَا يُصِيبُ سَا كُنِيَ مِنَ الْجَهْدِ وَالْبَلَاءِ كَمِثْلِ الْكَبِيرِ وَمَا يُوَقِّدُ عَلَيْهِ فِي النَّارِ فَيَتَمَيَّزُ بِهِ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَنْفِي الْمَدِينَةُ شِرَارَهَا كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَلِيقَةِ
رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَنْقَابِ الْمَدِينَةِ
مَلَائِكَةٌ لَا يَدْخُلُهَا الطَّاعُونَ وَلَا الدَّجَالُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنْ بَلَدٍ إِلَّا سَيِّطَاهُ الدَّجَالُ إِلَّا مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ لَيْسَ تَقْبُ مِنْ
أَنْقَابِهَا إِلَّا عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ صَافِينَ يَحْرُسُونَهَا فَيَنْزِلُ السَّبْخَةُ فَتَرْجِفُ الْمَدِينَةُ بِأَهْلِهَا ثَلَاثَ
رَجَفَاتٍ فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ كُلُّ كَافِرٍ وَمُنَافِقٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَكِيدُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَحَدٌ إِلَّا أَنْعَاعٌ كَمَا يَنْعَاعُ الْمِلْحُ فِي الْمَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الحديث من الطيب فيذهب الخبيث ويبقى الطيب فيه ازكى ما كان واخص وكذلك المدينة تنفي شرارها
بالحمى والوصب والجوع وتطهر خيarem وتزكهم والله تعالى اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله
تعالى) قوله لا تقوم الساعة حتى تنفي المدينة شرارها قال الطيبي رحمه الله تعالى يحتمل ان يكون ذلك في زمنه
صلى الله عليه وسلم لان بعثته من اشراط الساعة وان يكون حين خروج الدجال وقصده المدينة (ق) قوله
على انقَابِ الْمَدِينَةِ مَلَائِكَةٌ جَمْعُ تَقْبٍ بِسُكُونِ الْقَافِ وَهُوَ الطَّرِيقُ بَيْنَ جَبَلَيْنِ قَالَهُ الطَّيْبِيُّ وَالْأَظْهَرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ
مَطْلَقُ الطَّرِيقِ أَوْ أَرِيدَ بِالْأَنْقَابِ الْأَبْوَابَ وَالْمُرَادُ مَلَائِكَةُ حُرَّةٍ لَا يَدْخُلُهَا أَيُّ الْمَدِينَةِ أَوْ أَنْقَابُ الطَّاعُونَ وَلَا
الدَّجَالُ هُوَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ حَكْمًا مُسْتَقْلًا وَكَوْنُ الْمَلَائِكَةِ عَلَى الْأَنْقَابِ بِمَنْزِلَةِ الْحِجَابِ وَاقِفِينَ عَلَى بَابِهِ تَعْظِيمًا
لِجَانِبِهِ وَأَنْ يَكُونَ حَكْمًا مَرْتَبًا عَلَى الْأَوَّلِ بَأَن يَكُونُوا مَانِعِينَ دُخُولَ الْجَنِّ مِنَ الْكُفَّارِ مِنْ أَثَرِ ضَرْبِهِمْ وَطَعْنِهِمْ
ظُهُورَ الطَّاعُونَ وَدُخُولَ الدَّجَالِ الَّذِي هُوَ مُسْحُورٌ وَمُسْخَرٌ لَهُمْ أَوْ مَسْخَرُونَ لَهُ ابْتِلَاءً مِنْهُ تَعَالَى عَلَى عِبَادِهِ
فَحَفِظَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ أَهْلَ الْحَرَمَيْنِ الشَّرِيفَيْنِ بِرُكَّةٍ مَا فِيهَا مِنْ الْبَقْعَتَيْنِ الْمُنِيفَتَيْنِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قوله
لَيْسَ مِنْ بَلَدٍ إِلَّا سَيِّطَاهُ الدَّجَالُ أَيُّ يَدْخُلُهُ وَيُفْسِدُهُ إِلَّا مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ نَصَبَ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ لَيْسَ تَقْبُ مِنْ
أَنْقَابِهَا إِلَّا عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ صَافِينَ يَحْرُسُونَهَا أَيُّ يَحْفَظُونَ أَهْلَهَا فَيَنْزِلُ إِلَى الدَّجَالِ بَعْدَ أَنْ مَنَعَتْهُ الْمَلَائِكَةُ السَّبْخَةَ
بِكُسرِ الْبَاءِ صِفَةً وَهِيَ الْأَرْضُ الَّتِي تَعْلُوهَا الْمَلُوحَةُ وَلَا تَكَادُ تَنْبِتُ إِلَّا بَعْضَ الشَّجَرِ وَتَنْتَحِلُ اسْمَهُ وَهُوَ مَوْضِعٌ
قَرِيبٌ مِنَ الْمَدِينَةِ فَتَرْجِفُ الْمَدِينَةُ بِضَمِّ الْجِيمِ أَيُّ تَضْطَرِبُ بِأَهْلِهَا أَيُّ مُلْتَبِسَةً بِهِمْ وَقِيلَ الْبَاءُ لِلتَّعْدِيَةِ أَيُّ تَحْرِكُهُمْ
وَتَزَلُّهُمْ ثَلَاثَ رَجَفَاتٍ فَتُخْرَجُ الْجِيمُ فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ أَيُّ إِلَى الدَّجَالِ كُلُّ كَافِرٍ وَمُنَافِقٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق) قوله لَا يَكِيدُ
أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَحَدٌ أَيُّ بِالْمَكْرِ وَالْخُدَاعِ إِلَّا أَنْعَاعٌ أَيُّ دَهَبٌ وَهَلَكٌ كَمَا يَنْعَاعُ الْمِلْحُ أَيُّ كَمَا يَذُوبُ الْمِلْحُ فِي الْمَاءِ وَاللَّهُ
أَعْلَمُ (ق) وَقَالَ الْحَافِظُ الْعَسْكَلَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي أَفْرَادِ مُسْلِمٍ مِنْ طَرِيقِ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ فِي إِثْنَاءِ
حَدِيثٍ وَلَا يَرِيدُ أَحَدُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ بِسُوءِ الْأَدَابِ أَنَّ اللَّهَ فِي النَّارِ دُوبُ الرِّصَاصِ أَوْ دُوبُ الْمِلْحِ فِي الْمَاءِ قَالَ عِيَّاضُ
هَذِهِ الزِّيَادَةُ تَدْفَعُ أَشْكَالَ الْأَحَادِيثِ الْآخَرِ وَتَوْضُحُ أَنَّ حَكْمَهُ هَذَا فِي الْآخِرَةِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنْ
أَرَادَهَا فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسُوءِ أَضْمَحِلِّ أَمْرِهِ كَمَا يَضْمَحِلُّ الرِّصَاصُ فِي النَّارِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ
الْمُرَادُ لَمَّا أَرَادَهَا فِي الدُّنْيَا بِسُوءِ وَائِهِ لَا يَحْمِلُ بَلْ يَنْهَبُ سُلْطَانُهُ عَنْ قَرِيبٍ كَمَا وَقَعَ لِمُسْلِمِ بْنِ عَقْبَةَ وَغَيْرِهِ فَانْهَ

عن * أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قديم من سفر فنظر إلى جدران المدينة أوضع راحلته وإن كان على دابة حرّكها من حبلها رواه البخاري
 * وعنه * أن النبي صلى الله عليه وسلم طلع له أحد فقال هذا جبل يحبنا ونحبه اللهم إن إبراهيم حرّم مكة وإني أحرم ما بين لابتيها متفق عليه * وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد جبل يحبنا ونحبه رواه البخاري

الفصل الثاني * عن * سليمان بن أبي عبد الله قال رأيت سعد بن أبي وقاص أخذ رجلاً يصيد في حرّم المدينة الذي حرّم رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأبه ثيابه فجاء مواليه فكلموه فيه فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرّم هذا الحرّم وقال من أخذ أحدًا يصيد فيه فليس له فلا أرد عليكم طعمة أطعمنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن إن شئتم دفعت إليكم ثم رواه أبو داود * وعن * صالح مولى لسعد أن سعدًا وجد عبيدًا من عبيد المدينة يقطعون من شجر المدينة فأخذ متاعهم وقال يعني لمواليهم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى أن يقطع من شجر المدينة شيء وقال من قطع منه شيئًا فلن أخذه سلبه رواه أبو داود * وعن * الزبير قال

عوجل عن قريب والله أعلم (كذا في فتح الباري) قوله فنظر إلى جدران المدينة بضم الاولين جمع حدر جمع جدار أوضع أي أسرع راحلته والإيضاح مخصوص بلعير والراحلة النجيب والنحية من الال وفي الحديث لباس كابل مائة لا تجد فيها راحلة وإن كان على دابة كابل والفرس حرّكها من حبلها أي من أجل حبه صلى الله عليه وسلم أياها أو أهلها ولعمري ما قيل :

رُ. وأعظم ما يكون الشوق يوما * إذا دنت الحيام من الحيام *

والله أعلم (ق) قوله هذا جبل يحبنا ونحبه قيل هذا مجاز باعتبار محبة أهلها وهم المؤمنون وأهل التوحيد من الأنصار كما انشد (ومن مذهبي حب الديار لأهلها) ولذا قال في مقابله وغير جبل ينضوا وينضلون ساكنيها المفاقيين والحق أنه محمول على ظاهره لا يداع العلم والعلم ولوارها من المحبة والعداوة في الجهادات على ما يليق بشأنها خصوصا مع الأنبياء والأولياء خصوصا سيد الأنبياء وسلاطان الأولياء وكان محبوب العالمين لكونه محبوب رب العالمين ومن أحبه الله أحبه كل شيء إذ كل شيء خلقه وعكومه وحين الخدع لمفارقة ^{عليه السلام} دل دليل على ذلك وهو حديث مشهور بلغ حد التواتر أحد جبل يحبنا ونحبه الط أن هذا القول أيضا في المقام المذكور أعني إذا طلع أحد في المدول عن اسم الإشارة والتعبير باسمه تشريف وتعظيم له كما يكون بذكر اسم المحبوب ويحتمل

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن صيد وج وعضاها حرم محرّم لله رواه أبو داود
وقال محي السنة وج ذكروا أنها من ناحية الطائف وقال الخطابي أنه يدل أنها
* وعن * ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استطاع أن يموت
بالمدينة فليمت بها فإني أشفع لمن يموت بها رواه أحمد والترمذي وقال هذا حديث
حسن صحيح غريب إسناداً * وعن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم آخر قرية من قرى الإسلام خراباً المدينة رواه الترمذي وقال هذا حديث
حسن غريب * وعن * جرير بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

ان يكون صدوره في وقت آخر لم يكن بحضرته (كذا في اللغات) قوله ان صيد وج بفتح الواو وتشديد
الحيم في النهاية موضع ناحية الطائف وفي القاموس اسم واد بالطائف لا بد به وعضاها اي اشجار شوكة
حرم بكسر فسكون قال السيد جمال الدين حرم وحرام لغتان كحل وحلال (قلت) وقرىء بها قوله تعالى
(وحرام على قرية اهلكها انهم لا يرجعون) محرم تأكيد لحرم الله متعلق بمحرم اي لامره او لاجل اوليائه
اذ روى انه حرمه على سبيل الحى لافراس الغزاة قال الطيبي رحمه الله تعالى يحتمل ان يكون ذلك التحريم
في وقت مخصوص ثم نسخ ذكر الشافعي رحمه الله تعالى انه لا يصاد فيه ولا يقطع شجره ولم يذكر فيه ضمانا
وفي معناه التقيع بالنون وتقدم نقل شرح السنة وحاصله ما يوافق مذهبنا من ان التقيع حماء صلى الله عليه
وسلم لا بل الصدقة ونعم الجزية وقد اتفقوا على حل صيده وقطع نباته لان المقصود منه منع الكلاء من العامة
ولا يجوز بيع التقيع ولا بيع شيء من اشجاره كملو قوف وقيل يجوز ان يكون التحريم على سبيل الحرمة
والتعظيم له ليصير حى للمسلمين اي مرعى لافراس المجاهدين لا يرعاها غيرها والله اعلم (ق) وقال الحافظ
التوربشتي رحمه الله تعالى وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان يريد غزوة الطائف واعلمه الله تعالى ان سيكون
معه الجمل الغفير من المهاجرين والانصار والطلقاء واعراب المسلمين فرآى ان يحمي ذلك ليرتفق به المسلمون
ويتقوا به على محاصرة اهل الطائف ويدل على ذلك ما روي في هذا الحديث ان ذلك كان قبل غزوة الطائف
وحصاره ثقيفا والله اعلم (كذا في شرح المصاييح) قوله من استطاع ان يموت بالمدينة اي يقيم بها حتى يدركه
الموت ثمة فليمت بها اي فليقيم بها حتى يموت بها فإني أشفع لمن يموت بها اي في نحو سينات العاصين ورفع درجات
المطيعين والمضى شفاعا مخصوصة باهلها لم توجد لمن لم يمت بها ولذا قيل الافضل لمن كبر عمره او ظهر امره بكشف
والهام من قرب اجله ان يسكن المدينة ليموت فيها ويؤيده قول عمر رضي الله تعالى عنه اللهم ارزقني شهادة
في سبيلك واجعل موتي بيد رسولك والله اعلم (ق) وهذا العبد الضعيف غفر الله له وعفا عنه وعن والديه
واولاده واهله يدعو ويتمثل بدعاء امير المؤمنين عمر بن الخطاب في حضرة الملك الوهاب اللهم ارزقنا شهادة
في سبيلك واجعل موتنا بيد رسولك آمين برحمتك يا ارحم الراحمين يادا الجلال والاكرام ربنا تقبل منا انك
انت السميع العليم قوله آخر قرية من قرى الإسلام خراباً المدينة فيه اشارة الى ان عمارة الاسلام منوطة

إِنَّ اللَّهَ أَوْحَىٰ إِلَىٰ أَيِّ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةِ نَزَلَتْ فِيهِ دَارُ هِجْرَتِكَ الْمَدِينَةِ أَوْ الْبَحْرَيْنِ
أَوْ قَيْسَرِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الفصل الثالث * عن * أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا
يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ رُغْبُ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ لَهَا يَوْمَئِذٍ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ عَلَىٰ كُلِّ بَابٍ مَلَكٌ رَوَاهُ
الْبُخَارِيُّ * وعن * أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ بِالْمَدِينَةِ
ضِعْفِي مَا جَعَلْتَ بِمَكَّةَ مِنَ الْبَرَكَاتِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * رَجُلٍ مِنْ آلِ الْخَطَّابِ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ زَارَنِي مُتَعَمِّدًا كَانَ فِي جِوَارِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ
سَكَنَ الْمَدِينَةَ وَصَبَرَ عَلَىٰ بَلَائِهَا كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا وَشَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ مَاتَ فِي أَحَدِ
الْحَرَمَيْنِ بَعَثَهُ اللَّهُ مِنَ الْأَمِينِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ * وعن * أَبِي عُمَرَ مَرْفُوعًا مِنْ حَجٍّ فَزَارَ
قَبْرِي بَعْدَ مَوْتِي كَانَ كَمَنْ زَارَنِي فِي حَيَاتِي رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

* وعن * بَحْيِيِّ بْنِ سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ جَالِسًا وَقَبْرٌ يُحْفَرُ بِالْمَدِينَةِ فَأُطْلِعَ

بجارتها وهذا بركة وجوده صلى الله عليه وسلم فيها (ق) قوله ان الله اوحى الى اي هؤلاء الثلاثة منصوب
على الظرفية لقوله نزلت اي للاقامة بها والاستيطان فيها في دار هجرتك المدينة بالجر على البدلية من الثلاثة او البحرين
وهو موضع مشهور وقيل موضع بين بصرة وعمان وقال الطيبي جزيرة ببحر عمان او قيسرين بكسر القاف وفتح النون
الاولى المشددة وبكسر لد بالشام والبي صلى الله عليه وسلم اوحى اليه اولا بالتحير بين هذه الثلاثة ثم عين
له احداها وهي افضلها والله اعلم (ق) قوله اللهم اجعل بالمدينة ضعفي ما جعلت بمكة من البركة اي مثليه في
الاقوات وبركة الدنيا — بقربة قوله في الحديث الآخر اللهم بارك لنا في صاعنا ومدنا ويحتمل ان يريد ما هو
اعم من ذلك لكن يستثنى من ذلك ما خرج بدليل كضعيف الصلاة بمكة على المدينة والله اعلم (فتح الباري)
قوله من زارني متعمدا اي لا يقصد غير زيارتي من الامور التي تقصد في اتيان المدينة من التجارة وغيرها والمعنى
لا يكون مشوبا بسمعة ورياء واغراض فاسدة بل يكون عن احتساب واخلص ثواب كان في جوارى بكسر
الجيم اي مجاورتي او محافظتي يوم القيامة ومن سكن المدينة اي اقام بها او استوطنها وصبر على بلائها من حرها
وضيق عبثها كنت له شهيدا اي لطاعته وشفيعا لمصيته يوم القيامة ويحتمل ان تكون الواو بمعنى او ومن مات
في احد الحرمين اي مؤمنا بعنه الله من الاميين اي من الفرع الاكبر او من كل كدورة والله اعلم (ق)
قوله من حج فزار قبري بعد موتي الحديث الاحاديث في هذا الباب كثيرة وفضائل الزبارة شيرة وقد بسط
الكلام في هذا المرام العلامة السبكي في شفاء السقام ولذا قال مشايخنا رحمهم الله تعالى زيارة قبر النبي ﷺ من
اصل المدونات وفي مناسك العلامة القاري وشريح المختار قرية من الوجوب لمن له سعة والله اعلم قوله ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان جالسا اي في المقبرة وقبر يحفر بالمدينة فاطلع بتشديد الطاء اي نظر

رَجُلٌ فِي الْقَبْرِ فَقَالَ بِشْ مَضْجَعُ الْمُؤْمِنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِشْمًا قُلْتَ قَالَ الرَّجُلُ إِنِّي لَمْ أَرِدْ هَذَا إِنَّمَا أَرَدْتُ الْقَتْلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا مِثْلَ الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا عَلَى الْأَرْضِ بَقْعَةٌ أَحَبُّ
إِلَيَّ أَنْ يَكُونَ قَبْرِي بِهَا مِنْهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ رَوَاهُ مَالِكٌ مُرْسَلًا * وَعَنْ * أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ
قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِوَادِي الْعَقِيقِ يَقُولُ
أَتَانِي اللَّيْلَةُ آتٍ مِنْ رَبِّي فَقَالَ صَلِّ فِي هَذَا الْوَادِي الْمُبَارَكِ وَقُلْ عُمْرَةٌ فِي حَجَّةٍ ، وَفِي
رِوَايَةٍ وَقُلْ عُمْرَةٌ وَحَجَّةٌ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

رجل في القبر فقال بش مضجع المؤمن بفتح الجيم مرقدته ومدفنه قال الطيبي اي هذا القبر يعني المخصوص بالدم
محذوف والمعنى كون المؤمن يضجع بعد موته في مثل هذا المكان ليس محمودا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
بش ما قلت اي حيث اطلقت الدم على مضجع المؤمن مع ان قبره روضة من رياض الجنة قال الرجل اني لم ارد هذا
اي هذا المعنى او هذا الاطلاق وانما اردت القتل في سبيل الله اي له او اردت ان الشهادة في سبيل الله افضل
من الموت على الفراش فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تقريراً لما راده لا مثل القتل بالنصب اي ليس شيء
مثل القتل في سبيل الله ثم ذكر فضيلة من يموت ويدفن في المدينة سواء يكون بشهادة او غيرها وقال ما على
الارض بقعة احب الي بالرفع وقيل بالنصب ان يكون قبري بها اي بتلك البقعة منها اي من المدينة ثلاث مرات
ظرف لجميع المقول الثاني او للفصل الثاني من الكلام وقد اجمع العلماء رحمهم الله تعالى على ان الموت
بالمدينة افضل بعد اختلافهم ان المجاورة بمكة افضل او بالمدينة اكمل ولهذا كان من دعاء عمر رضي
رضي الله تعالى عنه اللهم ارزقني شهادة في سبيلك واجعل موتي بينك رسولك وقال الطيبي رحمه الله تعالى معناه
اني ما اردت ان القبر بش مضجع المؤمن مطلقا بل اردت ان موت المؤمن في الغربة شهيدا خيرا من موته في
فراشه وبلده واجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله لا مثل القتل اي ليس الموت بالمدينة مثل القتل في سبيل
الله اي الموت في الغربة بل هو افضل واكمل فوضع قوله ما على الارض بقعة الخ موضع قوله هل هو افضل
واكمل فاذا لا يعني ليس واسمه محذوف والقتل خبره اه وهو بظاهره مخالف ما عليه الاجماع من ان الشهادة في
سبيل الله افضل من مجرد الموت بالمدينة بل تقدم في الحديث ما يدل على ان الموت في الغربة افضل من الموت في
بالمدينة فتكون الفضيلة الكاملة ان يجمع له ثواب الغربة والشهادة بالدفن بالمدينة والله تعالى اعلم (ق) قوله
بوادي العقيق محل قريب من ذي الحليفة ذكره ابن حجر رحمه الله تعالى وفي النهاية وادي بالمدينة وموضع قريب
من ذات عرق ولما كان هذا الوادي بقرب المدينة وما حولها يدخل في فضلها ذكره المصنف في هذا الباب
والله تعالى اعلم بالصواب (ق) الحمد لله الذي قد تم كتاب الحج بتوفيقه واعاته اللهم اني اسألك التوفيق لحباك
من الاعمال واليسير في اتمام هذا التعليق خالصا لوجهك الجليل يا ذا الجلال والاكرام اللهم ارزقني شهادة في سبيلك
واجعل موتي بينك رسولك صلى الله عليه وسلم آمين يا ارحم الراحمين وصلى الله تعالى على سيدنا ومولانا وشفيعنا
محمد وعلى آله واصحابه واتباعه اجمعين

﴿ كتاب البيوع ﴾

﴿ باب الكسب وطلب الحلال ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ المقدم بن معاذ يكرّب قال قال رسول الله ﷺ ما أكل أحد طعاماً قط خيراً من أن يأكل من عمل يديه وإن نبي الله داود عليه السلام كان يأكل من عمل يديه رواه البخاري ﴿ وعن ﴾ أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ صلي الله عليه وسلم إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً وقال يا أيها الذين آمنوا

﴿ كتاب البيوع ﴾

﴿ باب الكسب وطلب الحلال ﴾

قال الله عز وجل (وجعلنا النهار معاشاً) فذكره في معرض الامتنان وقال تعالى (وجعلنا لكم فيها معاش قليلاً ما تشكرون) فجعلها نعمة وطلب الشكر عليها وقال تعالى (ليس عليكم جناح ان تبغوا فضلاً من ربكم) وقال تعالى (وآخرون يضربون في الارض يبتغون من فضل الله) وقال تعالى (فانشروا في الارض وابتغوا من فضل الله) وقال تعالى (كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً) امر بالاكل من الطيبات قبل العمل وقيل ان المراد به الحلال وقال تعالى (ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل) وقال تعالى (ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلماً) الآية (كذا في الاحياء) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم) وقال تعالى (واحل الله البيع وحرم الربا) قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اكل احد طعاماً قط بفتح القاف وتشديد الطاء اي ابداً خيراً اي افضل او احل او اطيب من ان يأكل من عمل يديه بالثنية لان غالب المزاولة بها وان نبي الله داود عليه الصلاة والسلام وهو بالنصب على انه بدل او عطف بيان وخص بالذكر لتعليم الله تعالى اياه قال الله تعالى (وعلمناه صنعة لبوس لكم) كان يأكل من عمل يديه قال المظهر فيه تحريض على الكسب الحلال فانه يتضمن فوائد كثيرة (منها) ايصال النفع الى المكتسب باخذ الاجرة ان كان العمل لغيره وبمحصل الزيادة على رأس المال ان كان العمل تجارة (ومنها) ايصال النفع الى الناس بتهيئة اسبابهم من حول ثيابهم وخياطينهم ونحوهم يحصل بالسعي كغرس الاشجار وزرع الاقوات والثمار (ومنها) ان يشتغل الكاتب به فيسلم عن البطالة واللغو (ومنها) كسر النفس به فيقل طغيانها ومرحها (ومنها) ان يتعفف عن ذل السؤال والاحتياج الى الغير وشرط المكتسب ان لا يعتقد الرزق من الكسب بل من الله الكريم الرزاق ذي القوة المتين ثم في قوله وان نبي الله الخ توكيد للتحريض وتقرير له يعني الا كتساب من سنن الانبياء فان نبي الله داود كان يعمل السرد ويبيعه لقوته فاستنوا به (ق) قوله لا يقبل الا طيباً قال القاضي رحمه الله تعالى الطيب ضد الحيث فانا وصف به تعالى اريد به انه منزّه عن النقائص مقس عن الافات واذا وصف به العبد مطلقاً اريد

كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلُ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ
يَا رَبِّ يَا رَبِّ وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَغُذِيَ بِالْحَرَامِ فَأَنَّى يُسْتَجَابُ
لِذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
زَمَانٌ لَا يُبَالِي الْعَرُءُ مَا أَخَذَ مِنْهُ أَمِنْ الْحَلَالِ أَمْ مِنَ الْحَرَامِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
* وَعَنْ * الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَلَالُ بَيْنَ
وَالْحَرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ
وَعِرْضِهِ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ كَالرَّاعِي يُرْعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ
يَرْتَعَ فِيهِ أَلَا وَإِنْ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى أَلَا وَإِنْ حِمَى اللَّهِ مَحَارِمَهُ أَلَا وَإِنْ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةٌ إِذَا

به انه المتعري عن رذائل الاخلاق وقبائح الاعمال والمنحلى باضداد ذلك واذا وصف به الاموال اريد به
كونه حلالا من خيار الاموال ومعنى الحديث انه تعالى منزّه عن العيوب فلا يقبل ولا ينبغي ان يتقرب اليه الا
بما يناسبه في هذا المعنى وهو خيار اموالكم الحلال كما قال تعالى (لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ) (ق)
قوله ثم ذكر الرجل يطيل السفر اشعث اغبر قال التوريشقي رحمه الله تعالى اراد بالرجل الحاج الذي اثر فيه
السفر واخذ منه الجهد واصابه الشعث وعلاه الغبرة فطفق يدعو الله على هذه الحالة وعنده انهما من مظان الاجابة
فلا يستجاب له ولا يعأ بيؤسه وشقائه لانه ملتبس بالحرام صارف النفقة من غير حلها قال الطيبي رحمه الله تعالى
فاذا كان حال الحاج الذي هو في سبيل الله هذا فما بال غيره وفي معناه امر المجاهد في سبيل الله لقوله صلى الله
عليه وسلم طوبى لعبد آخذ بعنان فرسه في سبيل الله اشعث رأسه مغبرة قدماء (ق) قوله ام من الحلال ام من الحرام
يعني الاخذ من الحلال والحرام مستور عنده لا يبالي بايها اخذ ولا يلتفت الى الفرق بين الحلال والحرام كقوله
تعالى (سواء عليهم ان تنذرهم ام لم تنذرهم) اي سواء عليهم انذارك وعدمه والله اعلم (ط) قوله الحلال بين
والحرام بين وبينها امور مشتهيات اراد ان الشرع بين الحل والحرمه وكشف عن المحظور والمباح بحيث
لا خفاء بالاصل الذي اسس عليه الامر وانما يقع الشبهة في بعض الاشياء اذا اشبه الحلال من وجه واشبه الحرام
من وجه وذلك بالنسبة الى الاكثرين دون العموم فان من الاشخاص من لا يشبه ذلك ايضا عليه اذا كان ذا
حظ من العلم والفهم ينبي عنه قوله صلى الله عليه وسلم لا يعلمها كثير من الناس فسبيل الشحيح بدينه المستقصى
لعرضه اذا ابتلى بشيء منها ان يتوقف حتى يأتيه البيان ويتضح له الامر او يعزم على تركه ابد الدهر وهذا
هو الاصل في الورع وفيه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام الوقوع في الشيء السقوط فيه وكل سقوط
شديد يعبر عنه بذلك والمعنى ان من هون على نفسه الوقوع في الشبهات حتى يتعود ذلك فانه يقع في الحرام
تحقيقا لمذاتاته الوقوع كما يقال من اتبع نفسه هواها فقد هلك ثم ضرب مثله بالراعي يرعى حول الحمى وهو
المرعي الذي حماه السلطان فمنع منه فانه اذا سيب ماشيته هناك لم يؤمن عليها ان ترتع في حمى السلطان فيصيبه
من بطشه ما لا قبل له به ثم ذكر ان حمى الله محارمه ليعلم ان التجنب من مقاربة حدود الله والحذر من التخوض
في حماه احق واجدر من عجانة حمى كل ملك وان النفس الالية الامارة بالسوء اذا اخطأتها السياسة في ذلك

صَلَحَتْ صَلَاحَ الْجَسَدِ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ مَتَّقَ عَلَيْهِ
 * وَعَنْ * رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَنُ الْكَلْبِ
 خَيْثٌ وَمَهْرُ الْبَغِيِّ خَيْثٌ وَكَسْبُ الْحَجَّامِ خَيْثٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ

الموطن كانت اسوء عاقبة من كل بهيمة خلب العذار وفي قوله الا ان في الجسد بضعة الى تمام الحديث اشارة
 الى ان صلاح القلب وفساده منوط باستعمال الورع واهماله ومنه حديث رافع بن خديج رضي الله تعالى عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثمن الكلب خيث ومهر البغي خيث وكسب الحجام خيث الخيث ما يكره
 رداءة وخساسة ويستعمل في الحرام قال الله تعالى (ولا تبدلوا الخيث بالطيب) قيل الحرام بالحلال ويستعمل
 في الشيء الردي قال الله تعالى (ولا تيمموا الخيث منه تفقون) اي لا تقصدوا الردي فتصدقوا به ويقال
 للشيء الكزبه الطعم او المتن الرائحة الخيث ومنه الحديث من اكل من هذه الشجرة الخيث واذا قد علمنا ان فعل
 الزنا محرم علمنا ان المراد من الخيث في مهر البغي هو الحرام لان بذلك العوض في الزنا ذريعة الى التوصل اليه
 وذلك في التحريم مثله وقد علمنا ان الحجامة مباحة وان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم واعطى الحجام اجره
 علمنا ان المراد من خيث كسبه غير التحريم وانما هو من جهة دناءته ورداءة غرضه وقد يطلق اللفظ الواحد
 على قرابين شتى ويختلف فيها المعنى بحسب اختلاف المقاصد فيها والقول في ثمن الكلب مبني على هذين القولين
 حسب اختلاف العلماء فمن جوز يمه حمل خيث ثمنه على الدناءة ومن لم يريعه حمله على التحريم والبغي الزانية
 سميت بذلك لتجاوزها الى ما ليس لها وذلك الفعل يقال له البغاء بالكسر والمد وانما سمي الاجرة التي يأخذها
 على البغاء مهرا والمهر انما يطلق على المصداق ويستعمل فيه لوقوعها موقع المهر في مقابلة البضع وتسميتها بالمهر
 على الجار (كذا في شرح المصابيح للتوربشقي رحمه الله تعالى) وروى ابو حنيفة عن الهيثم بن حبيب عن عكرمة
 عن ابن عباس قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثمن كلب الصيد وعند الترمذي من طريق حماد
 بن سلمة عن قيس عن عطاء عن ابي هريرة نهى عن مهر البغي وعسب الفحل وعن ثمن السنور وعن الكلب
 الا كلب صيد قال البيهقي ورواه الوليد بن عبد الله بن ابي رباح والمثنى بن الصباح عن عطاء عن ابي هريرة
 مرفوعا ثلاث كلبن سحت فذكر كسب الحجام ومهر البغي وثن الكلب الا كلبا ضاريا وحماد وقيس في الاسناد
 الاول من رجل مسلم والوليد حكى ابن ابي حاتم في كتاب الجرح والنسب عن ابن معين انه ثقة واخرج
 له ابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه قول البيهقي وروى الهيثم بن جميل عن حماد عن ابي الزبير عن جابر
 نهى رسول الله ﷺ عن ثمن الكلب والسنور الا كلب صيد والهيثم بن جميل وثقه احمد وابن سعد والدارقطني
 زاد العجلي انه صاحب سنة واخرج له ابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه ورواه الحسن ابن ابي جعفر
 عن ابي الزبير عن جابر مرفوعا ولفظه الا الكلب المعلم واخرجه الدارقطني من رواية سويد بن عمرو وعن
 حماد بن سلمة عن ابي الزبير عن جابر قال نهى عن ثمن السنور والكلب الا كلب صيد والصحابي لا يريد
 من الناهي والا امر الا النبي صلى الله عليه وسلم كقوله امر بلال ان يشفع الاذان فله حكم الرفع فقد تابع سويد
 بن الهيثم وتابعه ايضا عبد الواحد بن غياث كما ذكر البيهقي وتابعهما ايضا ابو نعيم كما ذكر الطحاوي وتابعهم
 الحجاج بن محمد مع التصريح بالرفع عند النسائي قال اخبرني ابراهيم بن محمد المصيصي نا حجاج بن محمد عن حماد

الْأَنْصَارِيَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَمَهْرِ الْبَغِيِّ وَحُلْوَانِ
الْكَاهِنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ **وعن** أَبِي جَعْفَرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الدِّمِّ

بن سلمة عن أبي الزبير عن جابر أن النبي **ﷺ** نهى عن ثمن السنور والكلب إلا كلب صيد قال الحافظ ورجاله ثقات
وليس في أسناده الحسين بن أبي حفصة كما توهمه المناوي والحديث إذا صح من طريق فلا يضر بحديثه من طرق
أخرى ضعيفة ولا صحة للحديث إلا بعد توثيق الرواة وقد وجد ذلك في حديث الباب والحمد لله فالحكم حينئذ بالتضعيف
تصعب لأمانة والله الموفق وقد أخرج الطحاوي عن عطاء قال لأبأس بثمر الكلب الساوقي وهو ممن روى
عن أبي هريرة مرفوعا أن ثمن الكلب من السحت وعن الزهري أنه قال إذا قتل الكلب المعلم فإنه يقوم قيمته
فيغرمه الذي قتله وهو أيضا ممن روى عن أبي بكر بن عبد الرحمن مرفوعا أن ثمن الكلب من السحت فما
ذلك إلا أنهم كانوا يرون لكلب الصيد منزلة على بيع سائر الكلاب والله أعلم وعن محمد بن يحيى بن حبان
الأنصاري قال كان يقال يجعل في الكلب الضاري إذا قتل أربعين درهما وعن إبراهيم قال لأبأس بثمر كلب
الصيد وأخرج البخاري في تاريخه ناقتية ناهشام نايملي عن اسمعيل بن حسناس أن عبد الله بن عمر قضى في
كلب الصيد أربعين درهما واسمعيل هذا ذكره ابن حبان في الثقات وروى سعيد بن منصور من حديث عبد الله
بن عمرو بن العاص قال قضى في كلب الصيد أربعين درهما وفي كلب الغنم شاة وفي كلب الزرع بفرق من طعام
وفي كلب الدار فرق من تراب حق على الذي قتله أن يعطيه وحق على صاحب الكلب أن يقبل مع نقص من
الاجر وذكر ابن عدي في الكامل أن البخاري قال في التاريخ لم يتابع عليه ثم قال لم أجد لما قال البخاري
فيه أثرا فاذا ذكره انتهى (فالحاصل) أن الأحاديث في النهي عن ثمن الكلب قد كثرت وتعددت (منها) ما رواه
الشيخان من حديث أبي مسعود (ومنها) ما رواه مسلم من حديث جابر (ومنها) ما رواه أبو هريرة عند أبي داود
والنسائي (ومنها) حديث ابن عمر عند الحاكم في مستدركه وعند من حديث ابن عباس بلفظ ثمن الكلب
خبث وهو أخبث منه وعند أبي داود من حديث ابن عباس مرفوعا نهى عن ثمن الكلب وقال إن جاء يطلب
ثمن الكلب فاملا كفه ترايا قال الحافظ وأسناده صحيح وعند أحمد من حديث ابن عمر نهى عن ثمن الكلب
وقال طعمة جاهلية ونحوه للطبراني من حديث ميمونة بنت سعد فظاهر النهي بتحريم بيعه فعمم الشافعي التحريم
في كل كلب معلما كان أو غيره مما يجوز اقتناؤه وما لا يجوز وقال لأقيمة على متلفه وهو قول أكثر العلماء والعلة
في ذلك عند الشافعي نجاسته مطلقا وهي قائمة في المعلم وغيره وعند من لا يرى بنجاسته النهي عن اقتناؤه والامر
بقتله وهذا قول مالك وله قول آخر أنه لا يجوز بيعه وتجب القيمة على متلفه ووافق في قول ما حكى أبو حنيفة
أنه يجوز بيعه وتجب القيمة وفي الكافي عن أبي يوسف لا يصح بيع الكلب العقور لأنه لا ينتفع به فصار
كالهوام الموزية وشرط شمس الأئمة لجواز بيع الكلب أن يكون معلما أو قابلا للتعليم وفي فتاوى قاضي خان
أن يبيع الكلب المعلم جائز عندنا ومفهومه عدم جواز بيع الكلب إذا لم يكن معلما وهو المطابق لروايات
حديث الباب وأما ما وقع في حديث ابن عمر عند ابن أبي حاتم بلفظ نهى عن ثمن الكلب وإن كان ضاريا
يعني مما يصيد فسنده ضعيف كما قاله الحافظ فالعمل على عدم جواز بيع الكلب إلا كلب صيد لما دلت عليه
الأحاديث المذكورة في أول البحث ولأنه قد ثبت من النبي صلى الله عليه وسلم الأذن في اقتناؤه والله أعلم
(كذا في المواهب اللطيفة) قوله حلوان الكاهن وهو ما يعطاه على كهنته يقال حلوت فلانا أحلوه حلوا

وَمِنْ الْكَلْبِ وَكَسْبِ الْبَغْيِ وَلَعَنَ آكِلَ الرِّبَا وَمُؤْكِلَهُ وَالْوَاشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ
وَالْمُصَوِّرَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * جَابِرٍ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
عَامَ الْفَتْحِ وَهُوَ بِمَكَّةَ إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ بَيْعَ الْخَمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْخَنْزِيرِ وَالْأَصْنَامِ فَقِيلَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ شُحُومَ الْمَيْتَةِ فَإِنَّهُ تُطْلَى بِهَا السُّفُنُ وَيُدْهَنُ بِهَا الْجُلُودُ وَيَسْتَصْبَحُ بِهَا
النَّاسُ فَقَالَ لَا هُوَ حَرَامٌ ثُمَّ قَالَ عِنْدَ ذَلِكَ قَاتِلَ اللَّهِ الْيَهُودَ إِنَّ اللَّهَ لَمَّا حَرَّمَ شُحُومَهَا أَجْلَوْهُ ثُمَّ بَاعَوْهُ
فَأَكَلُوا ثَمَنَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَاتِلَ اللَّهِ
الْيَهُودَ حُرِّمَتْ عَلَيْهِمُ الشُّحُومُ فَجَمَلُوهَا فَبَاعُوهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَالسِّنُورِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَنَسٍ قَالَ

وحلوانا اذا وهبت له شيئا على شيء فعمله لك غير الاجرة ولهذا سميت الرشوة حلوانا قال بعضهم اصله من
الحلاوة شبه بالشيء الحلو يقال حلوت فلانا اذا اطعمته الحلو (ومنه) قوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابي
جعيفة رضي الله تعالى عنه والواشمة والمستوشمة الوشم ان يغرز شيء من البدن بآبرة ثم يحشى بالكحل او بالنور
وهو دخان الشحم يعالج به الوشم حتى يخضر ويقال له النيلج وكانت نساء العرب تفعل ذلك بمعاصمين وظهور
اكفهن فالواشمة ذات الوشم بخلاف الفعل اليها لانها صنعت ذلك بنفسها او امرت به غيرها على هذا يفسرها اهل
اللغة واما في هذا الحديث فصيغة اللفظ تدل على ان الواشمة هي الصانعة لغيرها والمستوشمة التي سالت الواشمة
ان تشمها وفي غير هذه الرواية والموتشمة مكان المستوشمة وهي التي بفعل ذلك بها (كذا في شرح المصابيح
للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله يقول عام الفتح وهو بمكة قوله وهو بمكة بعد قوله عام الفتح نحو قولهم
رأيت بهني واخذته بيدي والمقصود منها تحقيق السماع وتقريره وذكر الله تعالى قبل ذكر رسول الله صلى الله
عليه وسلم توطئة لذكره ايذانا بان تحريم الرسول يبيح المذكورات كتحریم الله تعالى لانه رسوله وخليفته
والله اعلم (ط) قوله اجلوه ثم باعوه يقال اجل الشحم وجمله اي اذا به اما قوله صلى الله عليه وسلم لا هو حرام
فمعناه لا يبيعهوها فان بيعها حرام والضمير في هو يعود الى البيع لا الى الانتفاع هذا هو الصحيح عند الشافعي
 واصحابه انه يجوز الانتفاع بشحم الميتة في طلي السفن والاستصباح بها وغير ذلك مما ليس باكل ولا في بدن
الادمي وبهذا قول ايضا عطاء بن ابي رباح وعبد بن جرير الطبري وقال الجمهور لا يجوز الانتفاع به في شيء
اصلا لعموم النهي عن الانتفاع بميتة الا ما خص وهو الجلود المدبوغ فالصحيح من مذهبنا جواز ذلك ونقله
القاضي عياض عن مالك وكثير من الصحابة والشافعي والثوري وابي حنيفة واصحابه والايث بن سعد قال
وروي نحوه عن علي وابن عمر وابي موسى والقاسم بن محمد وسالم بن عبد الله بن عمر قان واجاز ابو حنيفة
 واصحابه والايث وغيرهم بيع الزيت النجس اذا بينه وقل عبد الملك بن الماجشون واحمد بن حنبل واحمد بن
 صالح لا يجوز الانتفاع بشيء من ذلك في شيء من الاشياء والله اعلم (شرح مسلم للنووي) قوله
عن ثمن الكلب والسنور قال النووي النهي عن ثمن السنور محمول على ما لا ينفع او على انه نهى تنزيه حتى يعتاد
الباس هبته واعارته والساحة به فان كان مما ينفع وباعه صح البيع وكان ثمنه حلالا وهذا مذهبنا ومذهب العلماء

حَجَّمَ أَبُو طَيْبَةَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَرَةً بِصَاعٍ مِنْ تَمْرٍ وَأَمَرَ أَهْلَهُ أَنْ يَخْتَفُوا عَنْهُ مِنْ خَرَابِجِهِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ.

الفصل الثاني * عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم إن أطيب ما أكلتم من كسبكم وإن أولادكم من كسبكم رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه وفي رواية أبي داود والدارمي إن أطيب ما أكل الرجل من كسبه وإن ولده من كسبه * وعن عبد الله بن مسعود عن رسول الله ﷺ قال لا بكسب عبد مال حرام فيتصدق منه فيقبل منه ولا ينفق منه فيبارك له فيه ولا يتركه خلف ظهره إلا كان زاده إلى النار إن الله لا يمحو السيئ بالسيئ ولكن يمحو السيئ بالحسن

كافة الا ما حكى ابن المنذر عن ابي هريرة وطاؤس ومجاهد وجابر بن زيد انه لا يجوز واحتجوا بالحديث واجاب الجمهور عنه بانه محمول على ما ذكرنا والله اعلم قوله حَجَّمَ أَبُو طَيْبَةَ الخ قال الطيبي رحمه الله تعالى في الحديث جواز غارة العبد برضاه وهو ان يقول السيد لعبد اكتب واعطني من كسبك كل يوم كذا والباقي لك فيقول العبد رضيت به وفيه اباحة نفس الحجابة وانها من افضل الادوية واباحة التداعي واباحة الاجرة على المعالجة للطبيب وفيه جواز الشفاعة بالتخفيف الى اصحاب الحقوق والديون والله اعلم (ط) قوله وان اولادكم من كسبكم اي من جملة لانهم حصلوا بواسطة تزوجكم فيجوز لكم ان تأكلوا من كسب اولادكم اذا كنتم محتاجين والا فلا (ق) وقال امية بن ابي الصلت :

* غدتوك مولودا وعلتك يافعا *	* تل بما ادنى اليك وتنهل *
* اذا ليلة نابتك بالشكولم ابت *	* بشكواك الا ساهرا اتعلم *
* كاني انا المطروق دونك بالذي *	* طرقت به دوني وعيني تهمل *
* تخاف الردى نفسي عليك وانها *	* لتعلم ان الموت حتم مؤجل *
* فلما بلغت السن والغاية السي *	* اليها مدى ما كنت فيك اؤمل *
* جعلت جزائي منك جبا وغلظة *	* كالك انت المنعم المنفضل *
* فليتك اذ لم ترع حق ابوتي *	* فعلت كما الجار المجاور يفعل *
* وسميتني باسم المقند رأيه *	* وفي رأيك التفتيدلو كنت تعقل *

قوله لا يكسب عبد مال حرام فيتصدق منه بالرفع عطف على يكسب وقوله ولا ينفق منه بصيغة المعلوم مرفوع ايضا عطف على فيتصدق يعني لا يوجد الكسب الحرام المستعقب للتصدق والقبول ويحتمل النصب جوابا للنفي على تقدير ان اي فلا يكون اجتماع الكسب والتصدق سببا للقبول والله اعلم (ط) قوله ولا يتركه خلف ظهره كناية عن الموت الا كان اي المتروكا وذلك الكسب الحرام زاده الى النار اي حال كونه موصلا الى النار لانه اذا تركه لو ورثته كان عليه ان الله لا يمحو السيء بالسيء جملة مستأنفة لتعليل

إِنَّ الْخَبِيثَ لَا يَمْسَحُ الْخَبِيثَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَكَذَافِي شَرْحِ السُّنَنِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ لَحْمٌ نَبَتَ مِنَ السُّحْتِ وَكُلُّ لَحْمٍ نَبَتَ مِنَ السُّحْتِ كَانَتْ النَّارُ أُولَى بِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالدَّارِمِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا مَا يُرِيكَ إِلَى مَا لَا يُرِيكَ فَإِنَّ الصِّدْقَ طُمَأْنِينَةٌ وَإِنَّ الْكَذِبَ رِيَّةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى الدَّارِمِيُّ الْفَصْلَ الْأَوَّلَ عَنْ وَابِصَةَ بْنِ مَعْبُدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا وَابِصَةُ جِئْتَ تَسْأَلُ عَنِ الْبِرِّ وَالْإِثْمِ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَجَمَعَ أَصَابِعَهُ فَضَرَبَ

عدم القبول والمعنى ان تصدق بالمال الحرام سيئة ولا يمحو الله الاعمال السيئات بالسيئات بل قال بعض علمائنا من تصدق بمال حرام ورجا اثواب كفر ولو عرف الفقير ودعا له كفر ولكن يمحو السيء بالحسن أي التصديق بالحلال وفيه إجماع إلى قوله تعالى (ان الحسنات يذهبن السيئات) وهذه الجمل كلها توطئة لقوله ان الخبيث لا يمحو الخبيث أي النجس لا يطهر النجس بل الطهور يطهره وقل الطيب يرح أي المال الحرام لا يجهدي البتة فبعد عن عدم النفع بالخبيث (ق) قوله لا يدخل الجنة لحم نبت من السحت أي الحرام لانه يسحت البركة أي يذهبها واستند عدم دخول الجنة إلى اللحم لا إلى صاحبه اشعارا بالعلية وانه خبيث لا يصلح ان يدخل الطيب لان الخبيث للخبيث ولذا اتبعه بقوله النار اولى به وهذا على ظاهر الاستحقاق اما اذا تاب او غفر له من غير توبة وارضى خصومه او ناله شفاعة شفيح فهو خارج من هذا الوعيد والله اعلم (كذا في المرقاة والطبيي) قوله دع ما يريك إلى ما لا يريك الحديث أي دع ما اعترض لك الشك فيه متعلبا عنه إلى ما لا شك فيه يقال دع ذلك إلى ذلك أي استبدله به ويريك بفتح حرف المضارع منه ويضم وقد ورد بها الرواية والفتح أكثر ورأب واراب لغتان وقال بعض اصحاب الغريب هو من ارأبني الشيء أي شككتني واوهمني الرية ومن اهل اللغة من يرى الصواب فيه رأبني الشيء ويقول ارأب الرجل اذا صار ذا رية ومنه المريب وفيه فان الصدق طمأنينة والكذب رية جاء هذا القول محمدا لما تقدمه من الكلام ومعناه اذا وجدت نفسك ترتاب في الشيء فتركه فان نفس المؤمن تطمئن إلى الصدق وترتاب من الكذب فارتباك في الشيء منبه عن كونه باطلا او مظنة للبطل فاحذره واطمأنينك إلى الشيء مشعر بكونه حقا فاستمسك به والصدق والكذب يستعملان في المقال والفعال وما يحق او يبطل من الاعتقاد (ومنه) حديث وابصة بن معبد الأسدي رضي الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا وابصة جئت تسأل عن البر والإثم الحديث هذا الحديث يدخل في اعلام النبوة لان وابصة اتاه وقد اسر في نفسه ان يسأله عن ذلك فلم يلبث ان قال جئت تسأل الحديث وقد رأى بعض اهل النظر ان الامارة التي اشار إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم للتمييز بين الامرين ليست من جملة ما يدخل في حكم العموم بل هو شيء يختص باهل النظر واصحاب القراصات من ذوي القلوب السليمة والنفوس المرتاضة وهذا القول وان كان غير مستبعد فان القول بحمله على العموم فيجمعهم كلمة التقوى وتحيط بهم دائرة الدين احق واهدى ولا ضرورة بنا إلى صرف قوله إلى الخصوص ونحن نجد حمله على العموم مسافا وقد روى هذا الحديث بمعناه عن غير واحد من الصحابة منهم النوايس بن نعمان رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله

بها صدره وقال استفتت نفسك استفتت قلبك ثلاثا ألبس ما أطمأنت إليه النفس وأطمأنت
إليه القلب واللائم ما حاك في النفس وتردد في الصدر وإن أفتاك الناس رواه أحمد
والدارمي * وعن * عطية السعدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبلغ
العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا لما به بأس رواه الترمذي
وأبو ماجه * وعن * أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخمر عشرة
عاصرها ومعتصرها وشاربها وحاملها والمحمولة إليه ومبايعها وبائعها وآكل ثمنها والمشتري
لها والمشتري له رواه الترمذي وأبو ماجه * وعن * ابن عمر قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لعن الله الخمر وشاربها ومبايعها وبائعها وعاصرها ومعتصرها
وحاملها والمحمولة إليه رواه أبو داود وأبو ماجه * وعن * ميمونة أنها سألت رسول الله
صلى الله عليه وسلم في أجره الحجام فنهاه فلم يزل يستأذنه حتى قال أعلفه ناضحك

صلى الله عليه وسلم اللائم ما حاك في نفسك فتقول ومن الله المعونة وقد تحقق لنا من جواب النبي صلى الله
عليه وسلم أن واحة لم يسأله عن امرتين رشده ولا عن امرتين غيه اذ لم يكن له في الحق الواضح
والباطل الجلي أن يعدل عن قول المفتي إلى استفتاء قلبه ونفسه وإنما سأله عما أشكل عليه من الامرين واشتبه
عليه من النوعين فاحاله على الاخذ بما هو على الاشتباه بمعزل وذلك لان اطمينان قلب المؤمن ونفسه انما يكون
بزوال التردد عنها والمؤمن اذا اخبر بالامر المجمع عليه عن الله وعن رسوله فمن حق الايمان ان يطمئن اليه
كل الطمانينة واذا اخبر بالامر المختلف فيه لمعنى يوجب الاختلاف فمن حق الورع ان ياخذ منها بما هو اقوى
واتقى فذلك الذي يزول التردد عنه فيطمئن اليه واذا لم نجد الى ذلك سبيلا لاستواء الامرين فالترك اولى به
وان افتاه الناس فمعنى قوله استفتت قلبك استفتت نفسك اي اختر لنفسك ما تطمئن اليه لزوال الشبهة وانفصال
التردد عنه ولا ترض برخصة تعدل بك عن البقين الى الشك وان افتاك المفتون وهذا القول راجع في المراد
منه الى ما يرجع اليه حديث الحسن بن علي رضي الله تعالى عنها وقد سبق القول فيه وقوله حاك في النفس اي
اثر فيها والحيك اخذ القول في القلب يقال ما يحيك فيه الملام اذا لم يؤثر فيه وقد روى ايضا اللائم مما حاك في
في صدرك وفي حديث آخر اياكم والحكاكات فانها المائم (قلت) وذلك لان صدر المؤمن لا يزول عنه الحرج
حتى لم يكن فيه على بينة تقول حاك في نفسي الشيء اذا لم يكن منشرح الصدر به وكان في قلبك منه شيء
(كذا في شرح المصابيح للتوربشقي رحمه الله تعالى) قوله لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين حتى يدع اي يترك
ما لا بأس به حذرا لما به بأس مفعول له اي خوفا من ان يقع فيما به بأس قال الطيبي رحمه الله تعالى قوله
ان يكون ظرف يبلغ على تقدير مضاف اي درجة المتقين والمتقي في اللغة اسم فاعل من قولهم وقاه فاتقى
والوقاية فرط الصيانة وفي الشريعة الذي بقي نفسه تعاطى ما يستحق به العقوبة من فعل او ترك اه (ق)
قوله أعلفه بهمزة وصل وكسر لام اية اطعم به العلف ناضحك وهو الجمل الذي يسقي به الماء

وَأَطْعِمَهُ رَقِيقَكَ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَكَسْبِ الزَّمَارَةِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ ﴿وَعَنْ﴾ أَبِي أَمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَبِيعُوا الْقَيْنَاتِ وَلَا تَشْتَرُوهُنَّ وَلَا تَعْلِمُوهُنَّ وَثَمَنُهُنَّ حَرَامٌ وَفِي مِثْلِ هَذَا أَنْزَلَتْ وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهُمُ الْحَدِيثَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَعَلِيُّ بْنُ يَزِيدَ الرَّائِي يُضَعِّفُ فِي الْحَدِيثِ وَسَنَدُ كُرِّ حَدِيثِ جَابِرٍ نَهَى عَنْ أَكْلِ الْهَرَبِ فِي بَابِ مَا يَحِلُّ أَكْلُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

الفصل الثالث ﴿عَنْ﴾ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَبُ كَسْبِ الْحَلَالِ فَرِيضَةٌ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

قوله وكسب الزمارة قال أبو عبيد في الحديث أنها الزانية قال ولم اسمع هذا الحرف إلا فيه ولا ادري من أي شيء اخذ وقد نقل الهروي عن الأزهري أنه قال يحتمل أن يكون نهى عن كسب المرأة المغنية يقال غناء زمير أي حسن ويقال زمر إذا غنى وزمر الرجل إذا ضرب المزمارة فهو زمارة ويقال للمرأة زمارة قيل ويحتمل أن يكون تسمية الزانية زمارة لأن الغالب على الزواني اللاتي اشتهرن بذلك العمل الفاحش واتخذته حرفة كونهن مغنيات وذهب بعضهم إلى أن الصواب فيه تقديم الراء المهمل على الزاء وهي التي تومي بشفتيها وعينها والزواني يفعلن ذلك قال الشاعر (رمزت إلى تخافة من بعلمها) من غير أن يبدو هناك كلامها ومنه حديث أبي أمامة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تبيعوا القينات ولا تشتروهن الحديث القينة الامة مغنية كانت أو غير مغنية وذلك لأنها تطلع البيت وتزينه اخذ من التقيين وهو التزيين وقيل القينة المغنية ولا شك أن المراد منها في الحديث الامة المغنية لأنها إذا لم تكن مغنية فلا وجه للنهي عن بيعها وشراءها وإذا لم تكن امة فلا وجه لإطلاق البيع والشري عليها واكتفاؤه في الحديث بأحد الوصفين لكون لفظ القينة منبثا في موضعه ذلك عن المعنيين وفيه ثمنين حرام قبل الحرمة في الثمن تتعلق بالفصل الذي فيه لاجل الغناء من الاخذ والمعطي ويحتمل أن تكون متعة باخذ الثمن فحذف منه المضاف وأقيم المضاف إليه مكانه وجاء به على هذه الصيغة لكونه ابلغ في الانذار وإنما جاز الحذف في مثل هذا الموضع لما ورد به الشرع من البيان فيه ويكون تحريم اخذ الثمن في القينة كما هو في بيع العنب ممن يتخذ خمرا فإن اخذ الثمن عليه مع العلم بأن المشتري إنما يشتريه ليتخذ خمرا فعل حرام ثم أنه مع كونه حراما لا يمنع عن انعقاد البيع وثبوت ملك البائع والمشتري في الثمن والمثمن عند أكثر العلماء وإن كان عصيا الله في صنعها وأما من يرى البيع فيه فاسدا فلا حاجة به إلى التأويل هذا وجه هذا الحديث أن ثبت فإن في اسناده من لا يرى أهل الجرح والتعديل الاحتجاج بحديثه (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله طلب كسب الحلال فريضة بعد الفريضة يحتمل معنيين أحدهما بعد الفريضة المعلومة عند أهل الشرع كالصوم والصلاة وثانيها فريضة متعاقبة يتلو بعضها البعض

عن * ابن عباس أنه سئل عن أجره كتابه المصحف فقال لا بأس إنما هم مصورون وإنهم إنما يأكلون من عمل أيديهم رواه رزين * وعن * رافع بن خديج قال قيل يا رسول الله أي الكسب أطيب قال عمل الرجل بيده وكل بيع مبرور رواه أحمد * وعن * أبي بكر بن أبي مرزيم قال كانت لمقدام بن معديكرب جارية تباع اللبن ويقبض المقدم ثمنه فقيل له سبحان الله أتبيع اللبن وتقبض الثمن فقال نعم وما بأس بذلك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لياتين على الناس زمان لا ينفع فيه إلا الدينار والدراهم رواه أحمد * وعن * نافع قال كنت أجهز إلى الشام وإلى مصر فجهزت

لأغاية لها إذ كسب الحلال أصل الورع وأساس التقوى والله أعلم (طبي اطاب الله ثراه) قوله إنما هم مصورون أي يتقشون صور الحروف قال الطبي رحمه الله تعالى الصورة الهيئة والنقش والمراد هنا النقش وفي إنما اشعار بالمجموع لأنه أثبت النقش ونفي المنقوش والقرآن لما كان عبارة عن المجموع من القراءة والمقروء أو الكتابة والمكتوب فالمكتوب والمقروء هو القديم والكتابة والقراءة ليستا من القديم لأنها من أفعال القاري والكاتب فلما نظر السائل إلى معنى المقروء والمكتوب وأنها من صفات القديم عظم شأنه بأن يأخذ الأجرة وحين نظر ابن عباس إلى أن الكتابة والقراءة من صفات الإنسان جوزها وفي شرح السنة قال تعالى (ما يأتهم من ذكر من ربهم محدث يريد ذكر القرآن لهم وتلاوته عليهم وعلمهم به وكل ذلك محدث والمذكور المتلو المعلوم غير محدث كما أن ذكر العبد لله تعالى محدث والمذكور غير محدث وروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها في قوله عز وجل قرآنا عربيا غير ذي عوج قال غير مخلوق والله أعلم (طبي اطاب الله ثراه) قوله كل بيع مبرور أي مقبول في الشرع بأن لا يكون فاسدا أو عند الله بأن يكون مثابا به والله أعلم (ط) قوله كانت لمقدام بن معديكرب جارية أي مملوكة تباع اللبن ويقبض المقدم ثمنه فقيل له سبحان الله تعجبا وتزجيا أتبيع أي الجارية اللبن بحضرتك وانت واقف عندها كالحارس لها وتقبض أي أنت الثمن وهذا لا يليق بمثلك قال الطبي رحمه الله تعالى يجوز أن يكون تباع مسندا إلى الجارية على الحقيقة أنكر بيع الجارية وقبض المقدم ثمنه فالإنكار متوجه إلى معنى الدناة أي اترضى بفعل الجارية الدنية شيئا دنيا فتقبضه وإن يكون مسندا إلى المقدم على الجواز فالإنكار متوجه إلى البيع والقبض فقال نعم أي الأمر كذلك وليس به بأس (ق) قوله لا ينفع فيه إلا الدينار والدراهم قال الطبي رحمه الله تعالى معناه لا ينفع الناس شيء إلا الكسب أدلوا تركوه لوقوعها في الحرام كما روي عن بعضهم وقيل له أن التكسب يدنيك من الدنيا قال ليس أداني من الدنيا لقد صانني عنها وكان السلف يقولون انجروا واكتسبوا فانكم في زمان إذا احتاج أحدكم كان أول ما يأكل دينه وروى عن سفيان وكانت له بضاعة يعلبها ويقول لولا هذه لتمتد لي بو العباس أي لعلوني كالمديل يمسخون بي أو ساخهم كذا في شرح الطبي رحمه الله تعالى وقال لقمان الحكيم لابنه يا بني استغن بالكسب الحلال عن الفقر فإنه ما افتقر أحد إلا أصابه ثلاث خصال رقة في دينه وضعف في عقله وزهات مروءة وأعظم من هذه الثلاث استخفاف

إلى العراق فأتيت أم المؤمنين عائشة فقلت لها يا أم المؤمنين كنت أجهز إلى الشام
فجهزت إلى العراق فقالت لا تفعل مالك ولتجرك فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول إذا سبب الله لأحدكم رزقا من وجهه فلا يدعه حتى يتغير له أو يتنكر له رواه
أحمد وابن ماجه * وعن * عائشة قالت كان لأبي بكر غلام يخرج له الخراج
فكان أبو بكر يأكل من خراج فجاء يوما بشيء فأكل منه أبو بكر فقال له الغلام
تدري ما هذا فقال أبو بكر وما هو قال كنت تكهنت لإنسان في الجاهلية وما أحسن
الكهانة إلا أني خدعته فلقيني فأعطاني بذلك فهذا الذي أكلت منه قالت فادخل
أبو بكر يده فقاء كل شيء في بطنه رواه البخاري * وعن * أبي بكر أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لا بدخل الجنة جسد غدي بالحرام رواه البيهقي في شعب الإيمان
* وعن * زيد بن أسلم أنه قال شرب عمر بن الخطاب لبنًا وأعجبه وقال للذي سقاه من
أين لك هذا اللبن فأخبره أنه ورد على ماء قد سماه فإذا نعم من نعم الصدقة وهم يستقون
فحبوا لي من ألبانها فجعلته في سقائي وهو هذا فادخل عمر يده فاستقاه رواه البيهقي في
شعب الإيمان * وعن * ابن عمر قال من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفيه درهم حرام
لم يقبل الله تعالى له صلاة ما دام عليه ثم أدخل إصبعه في أذنيه وقال صمتا إن لم يكن
النبي صلى الله عليه وسلم سمعته يقوله رواه البيهقي في شعب الإيمان وقال إسناده ضعيف

الناس به قوله كنت اجز اي كنت اجهر وكلا في يضاعق ومتاعي الى الشام ومصر وقولها مالك ولتجرك
اسم مكان من التجارة اي اي شيء وقع لك وما حصل لك والمعنى ما تصنع بتجرك الذي تركته وكانت
البركة فيه واو في قوله او يتنكر له يجوز ان يكون من شك الراوي او للتوسع والمراد بالتغير حينئذ عدم
الربح وبالتنكر خسران رأس المال بسبب الحوادث وفيه ان من اصاب من امر مباح خيرا وجب عليه ملازمته
ولا يعدل عنه الى غيره الا لصارف قوي لان كلا يسر لما خلق له والله اعلم (ط) قوله يخرج بتشديد الراء
اي يعطي له الخراج قال الطبري رحمه الله تعالى بتقدير المضاف اليه يكسب له مال الخراج
والخراج الضريبة على العبد مما يكسبه فيجعل لسيده شطرا من ذلك والاستثناء في قوله
الا اني خدعته منقطع يعني لم اكن اجيد الكهانة الا اني خدعته والله اعلم (ط) قوله فادخل أبو بكر يده فقاء
لعلط حرمة حيث اجتمعت الكهانة والحديعة وقال الطبري رحمه الله تعالى لكونه حلوانا للكاهن لا للخداع اه
والله اعلم (ق) قوله لم يقبل الله له صلاة قال الطبري كان الظاهر ان يقال منه لكن المعنى لم يكسب الله له صلاة مقبولة
مع كونها عجرة مسقطا للقضاء كالصلاة في الدار المنصوبة والله اعلم (ط) قوله ان لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يقول

﴿ باب المساهلة في المعاملة ﴾

الفصل الاول * عن * جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله رجلاً سمعاً إذا باع وإذا اشترى وإذا اقتضى رواه البخاري * وعن * حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن رجلاً كان فيمن كان قبلكم أتاه الملك ليقبض روحه فقبل له هل عملت من خير قال ما أعلم قيل له أنظر قال ما أعلم شيئاً غير أنني كنت أبايع الناس في الدنيا وأجازيهم فانظر المومر وأتجاوز عن المعسر فأدخله الله الجنة متفق عليه وفي رواية لمسلم نحوه عن عتبة بن عامر وأبي مسعود الأنصاري فقال الله أنا أحق بهذا منك تجاوزوا عن عدي * وعن * أبي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إياكم وكثرة الحلف في البيع فإنه ينفق ثم يمحى رواه مسلم * وعن * أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحلف منفقة للساعة منحة للبركة متفق عليه

اسم كان النبي صلى الله عليه وسلم وخبره سمعت ويقول حال وفيه تأكيد وتقرير بما سمعته منه صلى الله عليه وسلم وهو ابلغ من قوله سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ذلك مع ما افاده الدعاء على ادنيه من التأكيد والمبالغة والله اعلم (لمعات وطبي)

﴿ باب المساهلة في المعاملة ﴾

قال الله عز وجل (ان الله يأمر بالعدل والاحسان) وقال تعالى (ان رحمة الله قريب من المحسنين) وقال تعالى (واحسن كما احسن الله اليك) السهل في الاصل الارض الالية صد الحزن ويطلق على كل شيء مائل الى الين والمراد منها المساهلة وعدم المصايقة في المعاملات قوله رجلاً سمعاً اي سهلاً بفتح السين وسكون الميم على وزن صعب صفة مشبهة فيدل على ثبوت هذه الشيعة في القاموس صحيح ككرم جاد كاصح فهو صحيح وقوله وادأ أقصى من التقاضي وهو طلب قضاء الحق كالدين ونحوه قوله وقيل له ان كان هذا السؤال في القبر عند تنازع ملائكة العذاب والرحمة قال تقدير فقبض وادخل القبر وان كان في العياة فالتقدير فقبض فبعثه الله تعالى وقوله هل عملت من خير اي بما يرفع الناس وقوله واجازيهم اي اتفاسم حاراه وتجاري ديه وبديه تفاساه والمحتاجي المتقاضى وقوله فانظر بصيغة متكلم من الانظار بمعنى الامهال وقوله فادخله الله الجنة فان حكم ووعد بذلك او جعل قبره روضة من رياض الجنة وان كان بعد الموت فهو على الحقيقة وقوله اما احق بهذا اي بالتجاوز ومالك خطاب العبد وتجاوزوا امر للملائكة قوله وكثرة الحلف بالنعيم والسكون وارد على عادة اهل السوق في كثرة الحلف فلا دلالة فيه على جواز قلة الحلف وقوله فانه اي الحلف يفي بالتشديد او يروج السلعة في الحال ثم يمحى اي يقص ويذهب البركة في المال ثم على حقيقتها للتراخي زماناً اما في الدنيا او في الآخرة ويحوزان يحمل على التراخي في اربسة قوله منفقة للسلعة اي موضع لتفاتها ورواحها ومطنة له في الحال ومنفعة اي موضع

﴿ وعن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم قال أبو ذر خابوا وخسروا من هم يا رسول الله قال المسبيل والمنان والمنفق سلعته بالحلف الكاذب رواه مسلم ﴾

الفصل الثاني ﴿ عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التاجر الصدوق الأمين مع النبيين والصديقين والشهداء رواه الترمذي والداري والدارقطني ورواه ابن ماجه عن ابن عمر وقال الترمذي هذا حديث غريب ﴾

﴿ وعن قيس بن أبي غرزة قال كذا نُسِي في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الساميرة فمر بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمنا باسم هو أحسن منه فقال يا معشر التجار إن البيع يحضره اللغو والحلف فشوبوه بالصدقة رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه ﴾ وعن عبيد بن رفاعه عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التجار يحشرون يوم القيامة فجارا إلامن اتقى وبر وصدق رواه الترمذي وابن ماجه والداري وروى البيهقي في شعب الإيمان عن البراء وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح

لنقصان البركة ومظنة له في المال وكلاهما على وزن مفعلة بفتح الميم والعين (كذا في اللغات) وقوله المسبل والمنان المسبل الذي يرعى أزاره ويرسل ثوبه الى الارض خلاء والمنان الذي يكثر المنة بما يوليه ويعتد بصنيعه (كذا في شرح المصايح للتورثي رحمه الله تعالى) قوله التاجر الصدوق الأمين كلاهما من صيغ المبالغة فنية تنبيه على رعاية الكمال في هاتين الصفتين حتى ينال هذه الدرجة الربيعية العظيمة وهي معية النبيين والصديقين والشهداء ولم يذكر الصالحين لان التاجر اذا كان صدوقا ميا فهو من الصالحين فلامعنى لاحاقه بالصالحين قوله وعن قيس بن أبي غرزة معجمه فراء فزاي مفتوحات وقوله كذا نسي على صيغة الجهول المتكلم من التسمية والساميرة بفتح السين الاولى وكسر الثانية جمع مسمار بالكسر المتوسط بين البائع والمشتري يكون وقد تابعا يكون مائلا عن الامانة والديانة وتسميتهم تجارا لكونهم داخلين فيهم مصاحبين لهم مع شمول التجار المتبايعين ايضا والامر بشوب الصدقة يشملهم وقوله ان البيع يحضره اللغو واللغاء ما لا يعتد به من كلام وغيره ونفى في قوله كسعى ودعى ورمى وكلمة لاغية اي فاحشة كذا في القاموس وقوله فشوبوه امر من الشوب بمعنى الخلط اي تصدقوا شيئا ليكون كفارة لذلك فان اللغو والحلف يوجبان سخط الرب والصدقة تطيق عصبه وان الحسنات يذهبن السيئات وهو اشارة الى قوله تعالى (واخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم ان الله عفور رحيم قوله عبيد بن رفاعه بكسر الراء وقوله فجارا جمع فاجر بمعنى العاصي والمعاصي والفجر الانبعاث في المعاصي وما تلهى والخرج قوله الا من اتقى المحارم وبر في يمينه وصدق في حديثه (لغات ومرفاة)

﴿ باب الخيار ﴾

الفصل الاول * عن * ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المتبايعان كل واحد منهما بالخيار على صاحبه ما لم يتفرقا إلا بيع الخيار متفق عليه وفي

﴿ باب الخيار ﴾

قوله المتبايعان بالخيار ما لم يتفرقا قال الحافظ التوريشي رحمه الله تعالى اختلف العلماء في معنى قوله ما لم يتفرقا فذهب جمع الى ان معنى التفرق بالابدان فابتوا خيار المجلس وقالوا سماها المتبايعين وهما المتعاقدان لان البيع من الاسماء المشتقة من افعل الفاعلين وهي لا تقع في الحقيقة الا بعد حصول الفعل منهم وليس بعد العقد تفرق الا التميز بالابدان وذكرنا عن بعض اهل اللغة ان التفرق ما كان بالابدان والافتراق ما كان بالكلام وذهب آخرون الى انها اذا تعاقدوا صح البيع ولا خيار لهما الا ان يشترطا وقالوا المراد من التفرق هو التفرق بالاقوال ونظير ذلك من كتاب الله سبحانه قوله (وان يتفرقا بفن الله كلا من سمعه) ومن المعلوم ان الزوج اذا طلق امرأته على مال قبلت ذلك حصل التفرق بينهما بذلك وان لم يتفرقا بابدانها ثم ان التفرق بالابدان ليس له حد محدود يعلم واما تسميتها بالمتبايعين فيصح ان يكون بمعنى المتساومين وهو من باب تسمية الشيء بما يؤول اليه او يقرب منه وفي الحديث لا يبيع احدكم على بيع اخيه اي لا يسم على سومه وقد استدل بعض الفقهاء بلفظة المتبايعين على صحة مذهبه فقال حقيقة المتبايعان المتشاغلان بالبيع وذلك يكون قبل تمام البيع كقولك المتقاتلان والمتضاربان وبعد انقضاء البيع يقال لهما المتبايعان على المجاز والعبارة بها اذا اجتمعت مع المجاز (واستدلوا) بقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل له ان يفارق صاحبه خشية ان يستقبله رواء عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنه والحديث بتمامه اوردته المؤلف في الحسان من هذا الباب واستدل على اهل هذه المقالة من خالفهم بما روي عن نافع في بعض طرق هذا الحديث فكان ابن عمر اذا بايع رجلا فاراد ان لا يقبله قام فمضى هنية ثم رجع اليه فقالوا نزي ان ابن عمر اشتبه عليه حكم التفرق اهو بالابدان ام بالاقوال فصنع صنيعه ذلك احتياطا (قلت) وما يصح ان يكون سنادا لقولهم ومؤيدا له ان هذا الحديث رواء جماعة عن نافع منهم مالك بن انس وهو اقربهم واعلمهم بالحديث لا سيما بحديث نافع عن ابن عمر ولم ير مالك الخيار بعد تمام العقد ولم يكن لهم مانع وحاشاه ان يتهم احدا من الصحابة فيما يرويه فلزم بر تأويل الحديث على مصداق قوله لم يذهب الى ما ذهب ولم يكن ليخالف حديثا صح عنده (كذا في شرح المصابيح للتوريشي رحمه الله تعالى) وقال الامام الهمام حجة الاسلام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى في كتاب الاحكام اختلف اهل العلم في خيار المتبايعين فقال ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد وزفر والحسن بن زياد ومالك بن انس رضي الله تعالى عنا وعنهم اذا عقد بيع بكلام فلا خيار لهما وان لم يتفرقا وروي نحوه عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وقال الثوري والليث والشافعي رحمهم الله تعالى اذا عقدا فيها بالخيار ما لم يتفرقا قال ابو بكر قوله تعالى (لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم) يقتضي جواز الاكل بوقوع البيع عن تراض قبل الافتراق اذا كانت التجارة انما هي الايجاب والقبول في عقد البيع وليس التفرق والاجتماع من التجارة في شيء ولا يسمى ذلك تجارة في شرع ولا لغة فاذا كان الله قد اباح الاكل بعد وقوع التجارة عن تراض فمانع ذلك بايجاب الخيار خارج

عن ظاهر الآية مخصص لها بغير دلالة (ويدل) على ذلك ايضا قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود) فالزم كل عاقد الوفاء بما عقد على نفسه وذلك عقد قد عقده كل واحد منها على نفسه فيلزمه الوفاء به وفي اثبات الخيار نفي للزوم الوفاء به وذلك خلاف مقتضى الآية (ويدل) عليه ايضا قوله تعالى (يا ايها الذين اذا تداينتم بدين الى اجل مسمى فاكتبوه) الى قوله تعالى (الا ان تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح الا تكتبوها واشهدوا اذا تبايعتم) ثم امر عند عدم الشهود باخذ الرهن وثيقة بالثمن وذلك مأمور به عند عقده البيع قبل التفرق لانه قال تعالى (اذا تداينتم بدين الى اجل مسمى فاكتبوه) فامر بالكتاب عند عقده المداينة وامر بالكتابة بالعدل وامر الذي عليه الدين بالاملاء وفي ذلك دليل على ان عقد المداينة قد اثبت الدين عليه بقوله تعالى (وليمل الذي عليه الحق وليتق الله ربه ولا يبخس منه شيئا) فلو لم يكن عقد المداينة موجبا للحق عليه قبل الاقتراق لما قال (وليمل الذي عليه الحق) ولما وعظه بالبخس وهو لا شيء عليه لان ثبوت الخيار له يمنع ثبوت الدين للبائع في ذمته وفي ايجاب الله تعالى الحق عليه بمقد المداينة في قوله تعالى (وليمل الذي عليه الحق) دليل على نفي الخيار وايجاب البتات ثم قال تعالى (واستشهدوا شهيدين من رجالكم) تحميना للمال واحتياطاً للبائع من جحود المطلوب او موته قبل ادائه ثم قال تعالى (ولا تساموا ان تكتبوه صغيرا او كبيرا الى اجله ذلكم اقسط عند الله واقوم للشهادة وادنى ان لا ترتابوا) ولو كان لما الخيار قبل الفرقة لم يكن في الاشهاد احتياط ولا كان اقوم للشهادة ثم قال (واشهدوا اذا تبايعتم) واذا هي الوقت فاقضى ذلك الامر بالشهادة عند وقوع التبايع من غير ذكر الفرقة ثم امر برهن مقبوض في السفر بدلا من الاحتياط بالاشهاد في الحضر وفي اثبات الخيار ابطال الرهن اذ غير جائز اعطاء الرهن بدين لم يجب بعد فذلت الآية بما تضمنته من الامر بالاشهاد على عقد المداينة وعلى التبايع والاحتياط في تحصيل المال تارة بالاشهاد وتارة بالرهن ان العقد قد اوجب ملك المبيع للمشتري وملك الثمن للبائع بغير خيارهما اذ كان اثبات الخيار نافيا لمعاني الاشهاد والرهن اه ثم قال رحمه الله تعالى (ويدل) على ان الرضى بالعقد هو الموجب للملك اتفاق الجميع على وقوع الملك لكل واحد منها بعد الاقتراق وبطلان الخيار به وقد علمنا انه ليس في الفرقة دلالة على الرضى ولا على نفيه لان حكم الفرقة والبقاء في المجلس سواء في نفي دلالة على الرضى فعلمنا ان الملك انما وقع بالرضى بدلا بالعقد لا بالفرقة وايضا فانه ليس في الاصول فرقة يتعلق بها تملك وتصحيح العقد بل في الاصول ان الفرقة انما تؤثر في فسخ كثير من العقود من ذلك الفرقة عن عقد الصرف قبل القبض وعن السلم قبل القبض لرأس المال وعن الدين بالدين قبل تعيين احدهما فوقع الفرقة مؤثرا في تصحيح العقد خارج عن الاصول (ويدل) على نفي خيار المجلس قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يحل مال امرئ مسلم الا بطيئة من نفسه فاحل له المال بطيئة من نفسه وقد وجد ذلك بمقد البيع فوجب بمقتضى الخبر ان يحل له (ويدل) عليه نهي النبي ﷺ عن بيع الطعام حتى يجري فيه صاعان صاع البائع وصاع المشتري فباح بيعه اذا جرى فيه الصاعان ولم يشترط فيه الاقتراق فوجب على ذلك ان يجوز بيعه اذا اكثاله من بائه في المجلس الذي تعاقدوا فيه ومثل ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يقبضه فاجاز بيعه بعض القبض ولم يشترط فيه الاقتراق (ويدل) عليه ايضا قول النبي ﷺ من باع عبدا وله مال فماله للبائع الا ان يشترط المبتاع ومن باع نخلا وله ثمرة فثمرته للبائع الا ان يشترط المبتاع فجعل الثمرة ومال العبد للمشتري بالشرط من غير ذكر التفريق فدل ذلك على وقوع الملك للمشتري بنفس العقد (ويدل) عليه ايضا قوله صلى الله عليه وسلم في حديث لن يجري ولده والده الا ان يحمده مملوكا فيشتريه فيعتقه واتفق

رَوَايَةُ مُسْلِمٍ إِذَا تَبَايَعَ الْمُتَبَايِعَانِ فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِالْخِيَارِ مِنْ بَيْعِهِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا أَوْ يَكُونَ
بَيْعَهُمَا عَنْ خِيَارٍ فَإِذَا كَانَ بَيْعُهُمَا عَنْ خِيَارٍ فَقَدْ وَجِبَ ، وَفِي رَوَايَةٍ لِلتِّرْمِذِيِّ الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ
مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا أَوْ يَخْتَارَا وَفِي الْمُتَّفَقِ عَلَيْهِ أَوْ يَقُولَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ اخْتَرْ بَدَلًا أَوْ يَخْتَارَا

الفقهاء على أنه لا يحتاج إلى استئناف عتق بعد الشراء وأنه متى صح له الملك عتق عليه فالنبي صلى الله عليه وسلم
أوجب عتقه بالشراء من غير شرط الفرقة (وبدل) عليه من جهة النظر أن المجلس قد يطول ويقصر فلو علقنا
وقوع الملك على خيار المجلس لأوجب بطلانه لجهالة مدة الخيار الذي علق عليه وقوع الملك ألا يرى أنه لو باعه
بيعا بائنا وشرطا الخيار لهما بمقدار قعود فلان في مجلسه كان البيع باطلا لجهالة مدة الخيار الذي علق عليه صحة العقد والله أعلم
وقال حجة الله على العالمين الشيرازي رضي الله عنه عبد الرحيم قدس الله سره أعلم أنه لا بد من قاطع يميز حق كل
واحد من صاحبه ويرفع خيارهما في رد البيع ولولا ذلك لأضر أحدهما صاحبه ولتوقف كل عن التصرف فيما
بيده خوفا أن يستقبلها الآخر وههنا شيء آخر وهو اللفظ المعبر عن رضا العاقدين بالعقد وعزمها عليه ولا
جائز أن يجعل القاطع ذلك لأن مثل هذه الألفاظ يستعمل عند التفاوض والمساومة إذ لا يمكن أن يتراضوا
إلا باظهار الجزم بهذا القدر وإضا فلسان العامة في مثل هذا تمثال الرغبة من قلوبهم والفرق بين لفظ
دون لفظ حرج عظيم وكذلك التعاطي فانه لا بد لكل واحد أن يأخذ ما يطلبه على أنه يشتريه لينظر فيه
ويتأمله والفرق بين أخذ وأخذ غير يسير ولا جائز أن يكون القاطع شيئا غير ظاهر ولا أجلا بعيدا يوما فما
فوقه إذ كثير من السلع إنما يطلب لينفع به في يومه فوجب أن يجعل ذلك التفرق من مجلس العقد لأن العادة
جارية بأن العاقدين يجتمعان للعقد ويتفرقان بعد انتمائه ولو تفحصت طبقات الناس من العرب والعجم رأيت أكثرهم
يرون رد البيع بعد التفرق جورا وظلما لأقبله اللهم إلا من غير فطرته وكذلك الشرائع الإلهية لا تنزل إلا
بما تقبله نفوس العامة قبولا أوليا ولما كان من الناس من يتسلل بعد العقد يرى أنه قد ربح ويكره أن يستقبله
صاحبه وفي ذلك قلب الموضوع سجل النبي صلى الله عليه وسلم النبي عن ذلك فقال ولا يحل له أن يفارق صاحبه
خشية أن يستقبله فوظيفتهما أن يكونا على رسلهما ويتفرق كل واحد على عين صاحبه (كذا في حجة الله
البالغة) والحق عندي والله أعلم وعلمه أتم وأحكم أن العقد يتم برضاء المتعاقدين بالمبادلة وأن لم يفترقا عن
مكانهما كما يدل عليه ظاهر قوله تعالى (ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض
منكم) وقوله تعالى (واشهدوا إذا تبايعتم) وقد سبق وجه الاستدلال مفصلا وأما التفرق بالابتنان فهو محمول
على الاستحباب والاستحسان تحسينا للتعامل مع المسلم لا على الوجوب أو هو محمول على الاحتياط للخروج عن
الخلاف كما ذهب إليه جماعة من العلماء رحمهم الله تعالى والله أعلم قوله لا يبيع الخيار ذكروا فيه وجوها (أحدها)
أنه مستثنى من مفهوم الغاية لأنه مفهومه أنها إذا تفرقت سقط الخيار وأزم العقد لا يبيع الخيار أي يبيع شرط فيه الخيار
فإن الخيار باق إلى أن يمضي الأجل وهذا التوجيه جار على المذهبين (وثانيها) أنه مستثنى من أصل الحكم والمضاف
محذوف من قوله يبيع الخيار أي يبيع إسقاط الخيار ونفيه أي الخيار ثابت إلا إذا شرط عدم الخيار (وثالثها)
أن معناه ألا يباع يقول أحد المتبايعين للآخر اختري يقول اخترت فانه يسقط الخيار وإن لم يفترقا وهذا الوجهان
أنما يناسبان المذهب الأول فافهم وقوله أو يكون بيعها عن خيار روي بالنصب بجعل أو بمعنى إلا أن وبالرفع
بحما على معناها الأصلي وهذا القول في مكان قوله لا يبيع الخيار في الرواية السابقة وهو يحتمل الوجهين الآخرين

﴿ وعن ﴿ حكيم بن حزام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيعان بالخيار ما لم يتفرقا فإن صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما وإن كتما وكذبا محقت بركة بيعهما متفق عليه ﴾ وعن ﴿ ابن عمر قال قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم إني أخدع في البيع فقال إذا بايعت فقل لا خلافة فكان الرجل يقول متفق عليه

الفصل الثاني ﴿ عن ﴿ عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا إلا أن يكون صفقة خيار ولا يحل له أن يفارق صاحبه خشية أن يستقبله رواه الترمذي وأبو داود والنسائي ﴿ وعن ﴿ أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يتفرقان اثنين إلا عن تراض رواه أبو داود

من الوجوه الثلاثة المذكورة فيه لا الوجه الاول لا ابتداء قوله فانما كان بيعا عن خيار فقد وجب لانه على تقدير خيار الشرط يجب البيع وقوله او يختار او في رواية للترمذي وكذا في المتفق عليه او يقول احدهما لصاحبه اختر لا يحتمل الا الوجه الثالث لان حملها على خيار الشرط ونفي الخيار بعيد جدا خصوصا الاخيرة (كذا في اللغات) قوله فان صدقا وبينا أي صدق البائع في اخبار المشتري مثلا وبين العيب ان كان في السلعة وصدق المشتري في قدر الثمن مثلا وبين العيب ان كان في الثمن ويحتمل ان يكون الصدق والبيان بمعنى واحد وذكر احدهما تأكيذا للآخر قوله محقت بركة بيعهما يحتمل ان يكون على ظاهره وان شؤم التدليس والكذب وقع في ذلك العقد فحق بركته وان كان الصادق مأجورا والكاذب مأزورا ويحتمل ان يكون ذلك مختصا بمن وقع منه التدليس والعيب دون الآخر ورجحه ابن ابي جمرة وفي الحديث فضل الصدق والحث عليه وذم الكذب والحث على منعه وانه سبب لذهاب البركة وان عمل الآخرة يحصل خيري الدنيا والآخرة (كذا في فتح الباري) قوله قل لا خلافة ذهب بعض العلماء الى انه خاص في امر ذلك الرجل وهو حبان بن منقذ بن عمرو الانصاري المازني رضي الله عنه وذهب بعضهم الى انه عام في كل صفقة تبين فيها الغبن واكثر العلماء على ان البيع اذا صدر عن المتبايعين عن رضى وكانا ممن يصح تصرفاتهم فانه صحيح لا مرجع منه بطلان الغبن وتاويل الحديث على ذلك ان نقول لقنه النبي صلى الله عليه وسلم هذا القول ليتلفظ به عند البيع فيطلع به صاحبه على انه ليس من ذوي البصائر في معرفة السلع ومقادير القيمة فيها فيمتنع بذلك عن مخطان الغبن ويرى له كما يرى لنفسه وكان الناس في ذلك الزمان احقاء بان يعينوا اخام المسلم وينظروا له اكثر مما ينظرون لانفسهم والخلافة مصدر قولك خلبت الرجل اذا خدعته (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي) قوله خشية ان يستقبله علة للفارقة المنفية يعني ينبغي لكل واحد ان يتوقف في المجلس ولا يستعجل في القيام نظرا لصاحبه لعله يقبل البيع وهذا القول بظاهره يدل على ثبوت خيار المجلس الا ان يقال ذلك ليطلع على عيب فيقبل والله اعلم (كذا في اللغات) قوله

الفصل الثالث * عن * جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خير أعزايًا
بعد البيع رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح غريب

باب الربا

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خير أعزايًا اي بدويا بعد البيع اي بعد تحققه بالايجاب والقبول قال الطيبي
رحمه الله تعالى ظاهره على مذهب أبي حنيفة لانه لو كان خيار المجلس ثابتا بالعقد كان التخير عبثا والجواب ان
هذا مطلق يحمل على المقيد كما سبق في الحديث الاول من الباب اه والظاهر ان يقال هذا نص دافع للتنازع
فيه اول الباب والله تعالى اعلم بالصواب (ق)

باب الربا

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا اضعافا مضاعفة) وقال تعالى (والذين يأكلون الربا
لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ذلك بانهم قالوا انما البيع مثل الربا واحل الله البيع
وحرم الله الربا) وقال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقي من الربا ان كنتم مؤمنين
فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله وان تبتم فلكنم رؤس اموالكم لا تظلمون ولا تظلمون) وهو مقصور
واصله الزيادة والمادة حيث تصرف لذلك قال الله تعالى (وترى الارض هامة فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت وربت)
اي علت وارتفعت وقال تعالى (ان تكون امة هي اربي من امة) اي اكثر وازيد عددا وقال سبحانه (كمثل
جنة ربوة) اي يمكن عال مرتفع وقال تعالى (وما آتيتم من ربي ليربو في اموال الناس) فهو من ربا يربو
وهو يكتب بالالف لكونه مقصورا وبالياء لكسرة اوله وكتبوه في المصحف بالواو (كذا في المعاني) اعلم
ان الربا نوعان جلي وخفي (فالجلي) حرم لما فيه من الضرر العظيم (والخفي) حرم لانه ذريعة الى الجلي -
فبحريم الاول قصدا وبحريم الثاني وسيلة (فاما الجلي) فربا النسبة وهو الذي كانوا يفعلونه في الجاهلية مثل
ان يؤخر دينه ويزيده في المال وكلما اخره زاد في المال حتى يصير المائة عنده آلافا مؤلفة وفي الغالب لا ينحل
ذلك الا معتم محتاج فاذا رأى ان المستحق يؤخر مطالبته ويصبر عليه بزيادة يبنلها تكلف يبنلها ليفتدي من اسر
المطالبة والحبس ويدافع من وقت الى وقت فيشتد ضرره وتعمم مصيبته ويحلوه الدين حتى يستغرق جميع موجوده
فيربو المال على المحتاج من غير نفع يحصل ويزيد مال المرابي من غير نفع يحصل منه لآخيه فبأكل مال آخيه
بالباطل ويحصل آخوه على غاية الضرر فمن رحمة ارحم الراحمين وحكمته واحسانه الى خلقه ان حرم الربا ولعن
آكله وموكله وكتبه وشاهده وآذن من لم يدعه بحربه وحرب رسوله ولم يحيي مثل هذا الوعيد في كبيرة غيره
ولهذا كان من اكبر الكبائر (وسئل الامام احمد) عن الربا الذي لا شك فيه فقال هو ان يكون له دين
فيقول له اتقضي ام تربي فان لم يقضه زاده في المال وزاده هذا في الاجل وقد جعل الله سبحانه وتعالى الربا ضد
الصدقة فالمرابي ضد المتصدق قال الله تعالى (يمحى الله الربا ويربي الصدقات) وقال تعالى (وما آتيتم من ربا
ليربو في اموال الناس فلا يربو عند الله وما آتيتم من زكاة تربدون وجه الله فاولئك هم المضعفون) فنهى الله
سبحانه وتعالى عن الربا الذي هو ظلم للناس وامر بالصدقة التي هي احسان اليهم وفي الصحيحين من حديث

الفصل الاول * عن * جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وكتابه وشاهديه وقال هم سواء رواه مسلم * وعن * عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح مثلاً بمثل سواء بسواء يداً بيد فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يداً بيد رواه مسلم * وعن * أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب والفضة بالفضة

ابن عباس عن اسامة بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما الربا في النسيئة ومثل هذا يراد به حصر الكمال وان الربا الكامل انما هو في النسيئة كما قال تعالى (انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون - الى قوله اولئك هم المؤمنون حقا) وكقول ابن مسعود انما العالم الذي يخشى الله - (واما ربا الفضل) فتحريمه من باب سد الذرائع كما صرح به في حديث ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تبيعوا الدرهم بالدرهمين فاني اخاف عليكم الرما والرما هو الربا - فمنهم من ربا الفضل لما يخافه عليهم من ربا النسيئة وذلك انهم اذا باعوا درهما بدرهمين ولا يفضل هذا الا للثغرات التي بين النوعين اما في الجودة واما في السكة واما في الثقل والخفة وغير ذلك تدرجوا بالربح المعجل فيها الى الربح المؤخر وهو عين ربا النسيئة وهذه ذريعة قريبة جدا فمن حكمة الشارع ان سد عليهم هذه الذريعة ومنعهم من بيع درهم بدرهمين فهذا ونسيئة فهذه حكمة معقولة مطابقة للعقول وهي تسد عليهم باب المفسدة (كذا في اعلام الموقعين) وقال حجة الله على العالمين الشيرازي بولي الله بن عبد الرحيم قلنس الله سره اعلم ان الربا على وجهين (حقيقي) و (محمول عليه) (اما الحقيقي) فهو في الديون وقد ذكرنا ان فيه قلبا لموضوع للمعاملات وان الناس كانوا منهمكين فيه في الجاهلية اشد انهماك وكان حدث لاجله عاربات مستطيرة وكن قلباه يدعو الى كثيره فوجب ان يسد بابيه بالسكينة ولذلك نزل القرآن في شأنه ما نزل (والثاني) ربا الفضل والاصل فيه الحديث المستفيض بالذهب بالذهب الحديث وهو مسمى بربا تغليظا وتشبيها له بالربا الحقيقي وبه يفهم معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا ربا الا في النسيئة (اي القرض والدين) ثم كثر في الشرع استعمال الربا في هذا المعنى حتى صار حقيقة شرعية فيه ايضا والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله آكل الربا اي آخذه ومؤكله اي معطيه وكتابه وشاهديه للاعانة على الحرام قال الله تعالى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان وقوله هم سواء اما ان يراد المساواة في اصل الاثم وان كان بتفاوت او في المقدار ايضا والله اعلم قوله مثلاً بمثل اي في المقدار وسواء بسواء تاكيد له وهذا الحديث هو الاصل في باب الربا فانه صلى الله عليه وسلم ذكر الاشياء الستة وترك ما سواها على القياس فقامس المجتهدون واستنبطوا العلة خلافا للظاهرية فانهم لا يميزون الربا فيما سواها فعندنا القدر والجنس وكذا في القول الاشهر عن احمد وعند الشافعي الطعم والتمنية وعند مالك الطعم والادخار وقد عرف تفصيل ذلك والمسائل المنفرعة عليه في كتب الفقه وقوله فبيعوا كيف شئتم اي متساويا او متفاضلا وقوله اذا كان يدا يدايد

وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ وَالْمِلْحُ بِالْمِلْحِ مِثْلًا بِمِثْلٍ بَدَأَ يَدِ فَمَنْ زَادَ
أَوْ اسْتَزَادَ فَقَدْ أَرَبَى - الْأَخْذُ وَالْمُعْطَى فِيهِ سَوَاءٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ وَلَا تُشِفُوا بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ
وَلَا تَبِيعُوا الْوَرِقَ بِالْوَرِقِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ وَلَا تُشِفُوا بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ وَلَا تَبِيعُوا مِنْهَا غَائِبًا
بِنَاجِزٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ وَلَا الْوَرِقَ بِالْوَرِقِ إِلَّا وَزْنًا يَوْزَنُ
* وَعَنْ * مَعْمَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
الطَّعَامُ بِالطَّعَامِ مِثْلًا بِمِثْلٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ رِبَاً إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ وَالْوَرِقُ بِالْوَرِقِ رِبَاً إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ رِبَاً
إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ رِبَاً إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ رِبَاً إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
* وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعْمَلَ رَجُلًا عَلَى
خَيْرِ فُجَاءَةٍ بِتَمْرِ جَنِيبٍ فَقَالَ أَكُلْ تَمْرَ خَيْرٍ هَكَذَا قَالَ لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَنَأْخُذُ

احتراز عن النسبة فانه لا يجوز وان اختلف الجنس قوله فقد اربى اي اتى بالر باقوله ولا تشفوا بضم التاء
وكسر الشين وتشديد الفاء من الشف بالكسر الزيادة ويجيء بمعنى التقصان ايضا والاول يتعدى بعلى والثاني
بمن والضمير في بعضها للذهب وهو قد يؤث وقوله ولا تبيعوا الورق في القاموس الورق مثله وككف
وحبل الدرهم المضروبة والمراد بالناجز الحاضر والنقد من انجاز الوعد وهو احتراز عن النسبة
وقوله الا وزنا يوزن اي مثلا بمثل قوله الطعام بالطعام مثلا بمثل خص الطعام في هذا الحديث بالك كرم لما
اقتضاه من المقام وليس مخصوصا كما جاء في حديث آخر من ذكر الاشياء الستة قوله الا هاء وهاء هاء صوت
بمعنى خذ اي كل واحد من متولي عقد الصرف يقول لصاحبه خذ فيتقاضى قبل التفرق عن المجلس فهو حال
بتقدير القول تقديره الا مقولا عنده من المتبايعين هاء وهاء اي الاحال التقابض قال في المشارق الا هاء وهاء
كذا قيدناه عن متقي شيوخنا وكذا يقوله اكثر اهل العربية واكثر شيوخ اهل الحديث يروون هاوها
مقصورين غير مهموزين وكثير من اهل العربية ينكرونه ويأبون الا المد وقد حكى بعضهم القصر واجازوه
واختلف في معنى الكلمة فقل معناها هاء فابلت الكاف همزة والقيت حركتها عليها عنده من مدها وحذف الكاف
عند من قصر اي خذ وكائن كل واحد منها يقول ذلك لصاحبه وقيل معناه هاء وهاء اي خذ واعط قال صاحب العين
هي كله تستعمل عند المناولة ويقال للمؤنث على هذا هاء بالكسر كما يقول هاءك وفيه (لغة ثالثة) هامة مقصور مهموز
مثل خف وللاشي هاء اي كانتا صرفت تصريف فعل معتل العين مثل خاف (ولغة رابعة) هاء بالكسر الذكر
والاشي الا انك تزيد للاشي ياء فتقول هاء اي مثل هات وهاتي كانتا صرف تصريف فعل معتل اللام مثل راعي
(ولغة خامسة) يقول هاءك ممدودا بعده كاف وتكسرهما للمؤنث (كذا في اللغات) قوله استعمل رجلا اي
جملة عاملا على خير فجاء بتمر جنيب بالاضافة وعدمها وهو الاصح وهو نوع جيد من انواع التمر فقال اي النبي

الصَّاعَ مِنْ هَذَا بِالصَّاعَيْنِ وَالصَّاعَيْنِ بِالثَّلَاثِ فَقَالَ لَا تَفْعَلْ بِسَعِ الْجَمْعِ بِالْذَّرَاهِمِ ثُمَّ ابْتَغِ
بِالْذَّرَاهِمِ جَنِيًّا وَقَالَ فِي الْمِيزَانِ مِثْلُ ذَلِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ عنه وعن عنه أبي سعيد قال جاء بلال إلى

صلى الله عليه وسلم أكل تمر خير هكذا أي مثل هذا الجيد قال لا والله يا رسول الله أنا لنأخذ الصاع من هذا
بالصاعين أي غيره تارة والصاعين بالثلاث تارة فقال لا تفعل بجمع هو كل نوع من التمر لا يعرف اسمه أو
تمر رديء أو تمر مخلوط من من أنواع متفرقة بالدرهم أي مثلاً ثم ابتغ أي اشتر بالدرهم جنياً وقال أي النبي
صلى الله عليه وسلم في الميزان أي فيما يوزن من الربويات إذا احتيج إلى بيع بعضها ببعض مثل ذلك بالرفع على
أنه مبتدأ مؤخر وفي بعض النسخ بالنصب على أنه صفة مصدر محذوف أي قال فيه قولاً مثل الذي قاله في الكيل
من أن غير الجيد يباع ثم يشتري بثمنه الجيد ولا يؤخذ جيد برديء مع تفاوتها في الوزن واتحادها في الجنس قال
التنوير رحمه الله تعالى هذا الحديث مما يستدل به الحنفية على منزههم لأنه ذكر في هذا الحديث الكيل والوزن
قال الطيبي رحمه الله تعالى وتوجيه استدلالهم أن علة الرأى في الأصناف المذكورة في حديث عبادة الكيل
والوزن لا الطعم والتقد لأن النبي صلى الله عليه وسلم لما بين حكم التمر وهو المكيل الحق به حكم الميزان ولو
كانت العلة التقديمية والمطعومية لقول وفي التقدير مثل ذلك (ق) قال العبد الضعيف عفا الله عنه قال الله عز وجل
(ويل للمطففين الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون وإذا كالوهم أو وزنهم يخسرون) فهذا تهديد شديد
ووعيد أكيد على نقص المكيال والميزان خفية وتدليسا نسأل الله تعالى العافية منه كما أمرم الله تعالى في معاملتهم
الناس بأن يوفوا الكيل والميزان في قوله تعالى (واوفوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفساً إلا وسعها)
وفي كتاب الجامع لأبي عيسى الترمذي من حديث الحسين بن قيس عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى
عنها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحاب الكيل والميزان أنكم ولستم أمراً هلكت فيه الأمم السابقة
قبلكم ثم قال لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث الحسين وهو ضعيف في الحديث وقد روي بأسناد صحيح عن
ابن عباس موقوفاً وقال تعالى أخباراً عن شعيب الذي يقال له خطيب الأنبياء لفصاحة عبارته وجزالة موعظته
(قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره قد جاءكم بينة من ربكم فاعفوا الكيل والميزان ولا تبخسوا
الناس أشياءهم ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ذلكم خير لكم إن كنتم مؤمنين) فذكر الكيل والوزن
في هذه الآيات والأمر بإفائها والنهي عن بخسها يقوي التعليل بالكيل والوزن وروى الدارقطني عن انس
رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما وزن مثل بمثل إذا كان نوعاً واحداً ومساكيل مثل بمثل
إذا كان نوعاً واحداً انتهى فهذا اصريح وانص وادل على ما علل به إمامنا أبو حنيفة رحمه الله تعالى وأخرج
الإمام الطحاوي رحمه الله تعالى عن عبادة بن الصامت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الذهب
بالذهب وزناً بوزن والفضة بالفضة وزناً بوزن والبر بالبر مثلاً بمثل وفي رواية عنه رضي الله تعالى عنه والبر
بالبر كيلاً بكيل الحديث وعن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تبيعوا الذهب بالذهب
ولا الورق بالورق إلا وزناً بوزن مثلاً بمثل سواء بسواء وعن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب وزناً بوزن مثلاً بمثل فمن زاد فهو ربي وعن فضالة بن أبي عبيد
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا وزناً بوزن وعن أبي قيس قال كتب
أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه إلى أمراء الأجناد حين قسم الشام أما بعد فإنكم قد هبطتم أرض الربوا

النبي صلى الله عليه وسلم بتمر برني فقال له النبي صلى الله عليه وسلم من أين هذا قال كان عندنا تمر ردي فبعت منه صاعين بصاع فقال أوه عين الربا عين الربا لا تفعل ولكن إذا أردت أن تشتري فبيع التمر ببيع آخر ثم اشتر به متفق عليه

عن جابر قال جاء عبد فبايع النبي صلى الله عليه وسلم على الهجرة ولم يشعر أنه عبد فجاء سيده يريد ففعل فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بعنيه فاشتراه بعدين أسودين

فلا تتبايعوا الذهب بالذهب الا وزنا بوزن ولا الورق بالورق الا وزنا بوزن ولا الطعام بالطعام الا كيلا بكيل قال ابو قيس قرأت كتابه (كذا في شرح معاني الآثار) فهذه الروايات كلها تدل على ان علة الربا في الاصناف انما هو الكيل والوزن واتحاد الجنس وفي صحيح مسلم اذا اختلفت هذه الاصناف فبيعوا كيف شئتم وفي النسائي عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التمر بالتمر والحنطة بالحنطة والشعير بالشعير والملح بالملح بدا بيد فمن زاد فقد اربى الا ما اختلفت ألوانه (اي انواعه) اتى وقال القاضي ابو الوليد رحمه الله تعالى اما الحفية فعمدتهم في اعتبار المكيل والموزون انه صلى الله عليه وسلم لما علق التحليل باتفاق الصنف واتفاق القدر وعلق التحريم باتفاق الصنف واختلاف القدر في قوله صلى الله عليه وسلم لعامله بخير من حديث ابي سعيد وغيره الا كيلا بكيل بدا بيد رأوا ان التقدير اعني الكيل او الوزن هو المؤثر في الحكم كتأثير الصنف وربما احتجوا باحاديث ليست مشهورة فيها تنبيه قوي على اعتبار الكيل والوزن منها انهم روا في بعض الاحاديث المتضمنة على المسميات المنصوص عليها في حديث عبادة رضي الله تعالى عنه زيادة وهي كذلك ما يكال ويوزن وفي بعضها وكذلك المكيال والميزان وهذا نص لو صحت الاحاديث ولكن اذا توكل الامر من طريق المعنى ظهر والله اعلم ان علتهم اولى العلل والله اعلم (كذا في بداية المجتهد) قوله بتمر برني بفتح موحدة وسكون راء في آخره ياء مشددة وهو من اجود التمر فقال اوه بفتح الهمزة وتشديد الواو وسكون الهاء في الاصول المعتمدة وهي كلمة تحسرون دامة على لحوق ضرر باحد وملازمة وفي بعض النسخ بسكون الواو وكسر الهاء في النهاية هي كلمة يقولها الرجل عند الشكاية والتوجع وهي سا كنة الواو ومكسورة الهاء وربما قلبوا الواو الفا فقالوا آه من كذا وربما شدوا الواو وكسروها وسكنوا الهاء وبعضهم بفتح الواو والتشديد وقوله عين الربا اي قالوا الربا المحرم عين الربا كرهه تأكيداً وتشديداً قوله جاء عبد فبايع النبي صلى الله عليه وسلم على الهجرة ضمن باع معنى عاهد فعداه بعلى ولم يشعر اي ولم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم انه عبد فجاء سيده يريد اي يطلبه او يريد خدمته فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بعنيه قال النووي في الحديث ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من مكارم الاخلاق والاحسان العام فانه كره ان يرد العبد خائبا مما قصد من الهجرة وملازمة الصحبة فاشتراه بعدين أسودين دل على ان يبيع غير مال الربا يجوز متفاضلا في شرح السنة العمل على هذا عند اهل العلم كلهم انه يجوز بيع حيوان بحوازين نقدا سواء كان الجنس واحدا او مختلفا اشترى رافع بن خديج بعيرا بيعين فاعطاه احدهما وقال آتيك بالآخر غدا ان شاء الله وعند سعيد بن المسيب ان كانا مأكولي اللحم لا يجوز اذا كان الشراء للذبح وان كان الجنس مختلفا واختلفوا في بيع الحيوان بالخير ان نسيته فتمنه جماعة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيته قال الخطابي وجهه عندي انه انما

نهي عما كان نسيته في الطرفين فيكون من باب الكالي بالكالي بدليل قول عبد الله بن عمرو بن العاص الذي في آخر الباب وهذا بين لك ان النبي عن بيع الحيوان بالحيوان نسيته انما هو ان يكون نسي في الطرفين جمعا بين الحديثين ورخص فيه بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم روي ذلك عن علي وابن عمر وهو قول الشافعي (واحتجوا) بما روي عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم امره ان يجهز جيشا فنقدت الابل فامرهم ان يأخذ من قلائص الصدقة وكان يأخذ البعير بالبعيرين الى ابل الصدقة وفيه دليل على جواز بيع السلم في الحيوان (ق) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى قال الثوري والكوفيون واحمد لا يجوز بيع الحيوان بالحيوان نسيته اختلفت اجناسها او لم تختلف (واحتجوا) في ذلك بما رواه الحسن عن سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيته وقال الترمذي باب ما جاء في كراهة بيع الحيوان بالحيوان نسيته ثم روي حديث سمرة هذا وقال هذا حديث حسن صحيح وسماع الحسن من سمرة صحيح هكذا قال علي بن المديني وغيره والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في بيع الحيوان بالحيوان نسيته وهو قول سفيان الثوري واهل الكوفة وبه يقول احمد وقال الترمذي وفي الباب عن ابن عباس وجابر وابن عمر رضي الله تعالى عنهم (قلت) (حديث ابن عمر) اخرجه الترمذي في كتاب العلل حدثنا محمد بن عمرو المقدي عن زياد بن جبير عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الحيوان بالحيوان نسيته (وحديث جابر) اخرجه ابن ماجه عن ابي سعيد الاشج عن حفص بن غياث وابي خاله عن حجاج عن ابي الزبير عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا بأس بالحيوان بالحيوان واحد باثنين يدايد وكرهه نسيته (وحديث ابن عباس) اخرجه الترمذي في العلل حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا محمد بن حميد هو الاحمرى عن معمر عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيته (فان قلت) قال البيهقي بعد تخريجه حديث سمرة اكثر الحفاظ لا يثبتون سماع الحسن من سمرة في غير حديث الحقيقة (قلت) قول الحافظين الكبيرين الحجتين الترمذي وعلي بن المديني كاف في هذا مع انها مثبتان والبيهقي ينقل النبي فلا يفيد شيئا (فان قلت) حديث ابن عمر قال فيه الترمذي سألت محمدا عن هذا الحديث فقال انما يروى عن زياد بن جبير عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل (قلت) رواه الطحاوي موصولا باسناد جيد قال حدثنا محمد بن اسماعيل بن سالم الصائغ وعبد الله بن محمد بن حشيش وابراهيم بن محمد الصيرفي قالوا حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا محمد بن دينار عن موسى بن عبيد عن زياد بن جبير عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيته (فان قلت) قال البيهقي هذا الحديث ضعيف بمحمد بن دينار الطحاوي البصري عاروي عن ابن معين انه ضعيف (قلت) البيهقي لتحامله على اصحابنا يثبت بما لا يثبت وقد روى احمد بن ابي خيثمة عن ابن معين انه قال ليس به بأس وكذا قاله النسائي وقال ابو زرعة صدوق وقال ابن عدي حسن الحديث فان قلت حديث جابر فيه الحجاج بن ارطاة وهو ضعيف قلت قال ابن حبان صدوق يكتب حديثه وقال الذهبي في الميزان احد الاعلام على لين وحديثه روى له مسلم مقرونا بغيره وروى له الاربعة فان قلت حديث ابن عباس قال فيه البيهقي انه عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل قلت اخرجه الطحاوي من طريقين متصلين واخرجه البزار ايضا متصلا ثم قال ليس في هذا الباب حديث اجل اسنادا منه وهذه الاحاديث مع اختلاف طرقها يؤيد بعضها بعضا ويرد قول القائل انه لا يثبت الحديث في بيع الحيوان بالحيوان نسيته (كذا في عمدة القاري) وقال العلامة السندي رحمه الله تعالى

وَلَمْ يُبَايِعْ أَحَدًا بَعْدَهُ حَتَّى يَسْأَلَهُ أَعْبَدُ هُوَ أَوْ حُرٌّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْهُ * قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الصَّبْرَةِ مِنَ التَّمْرِ لَا يَعْلَمُ مَكِيلَتَهَا بِالْكَيْلِ الْمُسَمَّى مِنَ التَّمْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * فَضَالَةَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ اشْتَرَيْتُ يَوْمَ خَيْرِ قِلَادَةٍ بِأَثْنَيْ عَشَرَ دِينَارًا فِيهَا ذَهَبٌ وَخَرَزٌ فَقَصَلْتُهَا فَوَجَدْتُ فِيهَا أَكْثَرَ مِنْ أَثْنَيْ عَشَرَ دِينَارًا فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَبَاعُ حَتَّى تُفْصَلَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

لَمْ يَخْتَلَفِ الْعُلَمَاءُ فِي جَوَازِ بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِالْحَيَوَانِ مُتَفَاضِلًا إِذَا كَانَ يَدًا يَدًا وَأَمَّا إِذَا كَانَ نَسْتَةً فَعَنْ أَحْمَدَ ثَلَاثُ رَوَايَاتٍ (أَحَدُهَا) الْجَوَازُ مُطْلَقًا (وِثَانِيهَا) الْمَنْعُ مُطْلَقًا (وِثَالِثُهَا) أَنْ كَانَتْ مِنْ جَنْسٍ وَاحِدٍ لَمْ يَجُزْ بَيْعُ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ نَسًا وَأَنْ كَانَتْ مِنْ جَنْسَيْنِ كَثِيبَابٍ بِحَيَوَانٍ جَازَتْ النَسْتَةُ وَهُوَ قَوْلُ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ وَمَنْعُهُ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَصْحَابُهُ وَاحِدٌ فِي رَوَايَةٍ كَمَا قَدِمْنَا وَاسْتَدَلُّوا فِي ذَلِكَ بِمَا أَخْرَجَهُ أَصْحَابُ السُّنَنِ مِنْ حَدِيثِ الْحَسَنِ عَنْ مِمْرَةَ بْنِ جَنْدَبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِالْحَيَوَانِ نَسْتَةً وَصَحَّحَهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ غَيْرُهُ رَجَالُهُ ثِقَاتٌ وَقَدْ اخْتَلَفُوا فِي صِحَّةِ سَمَاعِ الْحَسَنِ عَنْ مِمْرَةَ وَالْمَرْجَحُ عِنْدَ النَّسَائِيِّ وَغَيْرِهِ السَّمَاعُ وَقَدْ رَوَاهُ ابْنُ حِبَانَ وَالدَّارِقُطَنِيُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَرَجَالُهُ ثِقَاتٌ أَيْضًا إِلَّا أَنَّهُ رَجَحَ الْبُخَارِيُّ وَاحِدُ أَرْسَالِهِ وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ أَيْضًا عَنْ جَابِرٍ بِإِسْنَادٍ لِينٍ وَأَخْرَجَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ فِي زِيَادَاتِ الْمُسْنَدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ مِمْرَةَ وَأَخْرَجَهُ الطُّحَاوِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَفِي إِسْنَادِ الطَّبْرَانِيِّ أَبُو حَيَانَ الْكَلْبِيُّ وَهُوَ ثِقَةٌ مَدْلُوسٌ وَقَدْ رَوَى ذَلِكَ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ وَمَنْ بَعْدَهُمْ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَكَذَلِكَ رَوَى عَنْ عِكْرَمَةَ وَأَيُّوبَ وَابْنِ سِيرِينَ نَحْوَهُ وَاجْتَبَى مِنْ أَجَازِهِ بِحَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهُ أَنْ يَجُوزَ جِيشَافُفَدَتِ الْإِبِلُ فَاْمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ عَلَى قَلَائِصِ الصَّدَقَةِ فَكَانَ يَأْخُذُ الْبَعِيرَ بِالْبَعِيرِينَ إِلَى إِبِلِ الصَّدَقَةِ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِقُطَنِيُّ قَالَ الْحَافِظُ وَاسْنَادُهُ قَوِيٌّ وَبِمَا أَخْرَجَهُ مَالِكٌ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ بَاعَ جَمَلًا لَهُ بِدَعَى عَصِيفَرَا بَعَثَرَيْنِ بَعِيرًا إِلَى أَجْلٍ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ اشْتَرَى نَاقَةً بِأَرْبَعَةِ أَعْرَ بِالرِّبْذَةِ فَقَالَ لِصَاحِبِ النَّاقَةِ أَذْهَبْ فَانْظُرْ فَإِنْ رَضِيتَ فَقَدْ وَجِبَ الْبَيْعُ وَأَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنَّ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ اشْتَرَى بَعِيرًا بِبَعِيرَيْنِ فَأَعْطَاهُ أَحَدَهُمَا وَقَالَ آتِيكَ بِالْآخَرِ غَدًا وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ الْمُسَيَّبِ وَابْنِ سِيرِينَ وَقَدْ جَاءَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَسْلَفَ بَعِيرًا بِكُرَا وَقَضَى رِبَاعِيًا أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي رَافِعٍ وَغَيْرِهِ وَحَيْثُ تَعَارَضَتِ الْإِدْلَةُ فِي بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِالْحَيَوَانِ نَسْتَةً يَنْبَغِي أَنْ يَتَقَدَّمَ

الْحَظَرُ فَيَرْجَعُ الْإِدْلَةُ السَّابِقَةُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي الْمَوَاهِبِ اللَّطِيفَةِ) قَوْلُهُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الصَّبْرَةِ بضم مَهْمَلَةٍ وَسَكُونٍ مُوَحَّدَةٍ وَهِيَ الطَّعَامُ الْمُجْتَمِعُ كَالْكُومَةِ مِنَ التَّمْرِ حَالٌ مِنْهُ لَا يَعْلَمُ مَكِيلَتَهَا بِالْكَيْلِ الْمُسَمَّى أَيْ الْمَعْلُومُ مِنَ التَّمْرِ حَالٌ مِنْهُ أَيْ نَهَى عَنْ بَيْعِ الصَّبْرَةِ الْمَجْهُولِ مَكِيلَتَهَا بِالصَّبْرَةِ الْمَعْلُومَةِ مَكِيلَتَهَا مِنْ جَنْسٍ وَاحِدٍ بِعَنْي لَا يَجُوزُ بَيْعُ مَالِ الرَّبَا بِجَنْسِهِ جَزَافًا لِلْجَهْلِ بِالتَّمَاثُلِ حَالَةَ الْعَقْدِ وَإِذَا اخْتَلَفَ الْجَنْسُ يَجُوزُ بَيْعُ بَعْضِهِ بِبَعْضٍ جَزَافًا لِأَنَّ الْفَضْلَ بَيْنَهُمَا غَيْرُ حَرَامٍ كَذَا فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ق ط) قَوْلُهُ لَا تَبَاعُ حَتَّى تُفْصَلَ وَذَلِكَ أَنَّ عِلَّةَ النَّهْيِ أَنَّمَا هِيَ كَوْنُ مَقَابِلَةِ الذَّهَبِ بِالذَّهَبِ وَزِيَادَةُ الْفَضْلِ الْمَوْجِبَةُ لِحُصُولِ الرَّبَا بِخِلَافِ مَا لَوْ كَانَ ذَهَبًا مَبِيعًا

لَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبْقَى أَحَدٌ إِلَّا آكَلَ الرَّبَا فَإِنْ لَمْ يَأْكُلْهُ أَصَابَهُ مِنْ
بُخَارِهِ وَيُرْوَى مِنْ غُبَارِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ
* وَعَنْ * عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ
بِالذَّهَبِ وَلَا الْوَرِقَ بِالْوَرِقِ وَلَا الْبُرَّ بِالْبُرِّ وَلَا الشَّعِيرَ بِالشَّعِيرِ وَلَا التَّمْرَ بِالتَّمْرِ وَلَا الْبَلَحَ
بِالْبَلَحِ إِلَّا سَوَاءً عَيْنًا بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَكِنْ يَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالْوَرِقِ وَالْوَرِقَ بِالذَّهَبِ
وَالْبُرَّ بِالشَّعِيرِ وَالشَّعِيرَ بِالْبُرِّ وَالتَّمْرَ بِالْبَلَحِ وَالبَلَحَ بِالتَّمْرِ يَدَا يَدَيْهِ كَيْفَ شِئْتُمْ رَوَاهُ
الشَّافِعِيُّ * وَعَنْ * سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سُئِلَ عَنْ شِرَاءِ التَّمْرِ بِالرُّطْبِ فَقَالَ أَيْنَقُصُ الرُّطْبُ إِذَا يَبَسَ فَقَالَ نَعَمْ فَفَنَاهُ عَنْ ذَلِكَ رَوَاهُ
مَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ مُرْسَلًا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ اللَّحْمِ بِالْحَيَوَانِ قَالَ سَعِيدٌ كَانَ مِنْ
مَيْسِرِ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ أَلْسِنَةٍ * وَعَنْ * سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِالْحَيَوَانِ نَسِئَةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

انقص من ذهب الثمن فان الزيادة حينئذ يتعين صرفها الى ما عدا الذهب كما هو مقتضى قواعد مذهبنا والله
اعلم (ق) قوله اصابه من غباره اي يصل اليه اثره بان يكون شاهدا في عقد الربا او كاتباً او آكلاً من
من ضيافة آكله والمعنى انه لو فرض ان احدا سلم من حقيقة لم يسلم من آثاره والله اعلم (ق) قوله صلى الله عليه
وسلم في حديث سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه اينقص الرطب اذا يبس الظاهر ان هذا القول صدر
عنه على سبيل التقرير والزجر عن التفاضل فيه لا على سبيل الاستعلام فان ذلك مما لا يكاد يخفى على احد وحمل
ابو حنيفة النهي عن شراء التمر بالرطب في هذا الحديث على ما كان منه نسيئة لما في حديث يحيى بن ابي كثير
عن عبد الله بن يزيد ان زيدا ابا عياش اخبره عن سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الرطب بالتمر نسيئة فينت هذه الرواية معنى الحديث (كذا في شرح المصابيح
للتوربشقي رحمه الله تعالى) قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع اللحم بالحيوان بظاهره اخذ الشافعي
رحمه الله تعالى فقال لا يجوز بيع اللحم بالحيوان مطلقا وقال محمد اذا باعه بلحم من جنسه لا يجوز الا اذا كان
اللحم المفروزا اكثر ليكون اللحم بمقابلة ما فيه من اللحم والباقي بمقابلة السقط وجاز عند ابي حنيفة وابي يوسف
رحمهم الله تعالى وكذا عند احمد في المختار لانه باع الموزون بما ليس بموزون لان الحيوان لا يوزن عادة
ولا يمكن معرفة ثقله بالوزن لانه يخفف نفسه مرة ويثقل اخرى (كذا في اللغات) قوله قال سعيد ابي
الراوي كان اي هذا البيع من ميسر اهل الجاهلية ابي قسارم والله اعلم (كذا في المرقاة)

وَأَبْنُ مَاجَهَ وَالذَّارِقِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهُ أَنْ يَجُوزَ جَيْشًا فَتَفِدَتْ الْإِبِلُ فَأَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ عَلَى قَلَائِصِ الصَّدَقَةِ فَكَانَ يَأْخُذُ الْبَعِيرَ بِالْبَعِيرَيْنِ إِلَى إِبِلِ الصَّدَقَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

الفصل الثالث * عَنْ * أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَرَبَا فِي النَّسَبَةِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ لَا رَبًّا فِيمَا كَانَ يَدَا يَدَيْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ

قَوْلُهُ الْبَعِيرُ بِالْبَعِيرَيْنِ إِلَى إِبِلِ الصَّدَقَةِ أَيِ مُؤَجَّلًا إِلَى أَوَانِ حُصُولِ قَلَائِصِ الصَّدَقَةِ وَالْحَاصِلُ أَنَّهُ يُسْتَقْرَضُ عِدَدًا مِنَ الْإِبِلِ حَتَّى يَتِمَّ ذَلِكَ الْجَيْشُ لِيُرَدَّ بِهَا مِنْ إِبِلِ الزَّكَاةِ (ق) وَقَالَ الشَّيْخُ الدَّهْلَوِيُّ هَذَا الْحَدِيثُ يَدُلُّ عَلَى بَيْعِ حَيَوَانَاتٍ بِحَيَوَانَيْنِ لِنَسَبَةٍ وَمَنْعِهِ أَصْحَابُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِحَدِيثِ النَّبِيِّ وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَجُوزُ إِذَا كَانَتِ النَّسَبَةُ فِي أَحَدِ الطَّرَفَيْنِ كَذَا قُلْتُ عَنْ الْخَطَّابِيِّ (كَذَا فِي اللَّعْمَاتِ) وَقَالَ الْخَافِظُ التُّورِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي إِسْنَادِ هَذَا الْحَدِيثِ مَقَالٌ فَإِنْ ثَبَتَ فَوَجَّهَ التَّوْفِيقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ حَدِيثِ سَمُرَةَ الَّذِي تَقْدِمُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْحَيَوَانَاتِ بِالْحَيَوَانِ نَسَبَةً أَنْ يَحْمَلَ الْأَمْرُ فِيهِ عَلَى أَنَّهُ كَانَ قَبْلَ تَحْرِيمِ الرِّبَا فَتُسَخَّرُ بِهَذَا ذَلِكَ وَمِمَّا يُوْجِبُ الْقَوْلَ بِذَلِكَ أَنَّ حَدِيثَ سَمُرَةَ أَثْبَتَ وَأَقْوَى أَثْبَتَ أَحْمَدُ وَلَمْ يَثْبُتْ حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ثُمَّ أَنَّ فِيهِ أَنَّهُ نَهَى وَالنَّهْيُ عَنِ الْفِعْلِ دَالٌّ عَلَى أَنَّهُ كَانَ يَتَعَاطَى قَبْلَ النَّبِيِّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ) قَوْلُهُ قَالَ لَرَبًّا بِالتَّنْوِينِ وَتَرْكُهُ وَالْأَوَّلُ عَلَى الْغَاءِ كَلِمَةٌ لَا وَجْعُهَا مُبْتَدَأً وَالثَّانِي عَلَى أَنَّ اسْمًا لَا مُفْرَدًا فِيهَا كَانَ يَدَا يَدَيْ قَالَ الطَّبْرِيُّ يَعْنِي بِشَرَطِ الْمَسَاوَاةِ فِي الْمُنْفَقِ وَاخْتِلَافِ الْجَنْسَيْنِ فِي التَّفَاضُلِ أَوْ حَاصِلُهُ أَنَّهُ لَا رَبًّا فِيمَا قَبْضُ فِيهِ الْعُوضَانِ فِي الْمَجْلِسِ بِشَرَطِ الْمَسَاوَاةِ فِي الْمِثَالَيْنِ وَمَعَ التَّفَاضُلِ فِي الْخْتِلَافِ قَبْلَ وَارِيدَ بِالْحَصْرِ الْإِضَافِي بِقَرِينَةٍ أَنَّهُ خَرَجَ جَوَابًا مَنْ سَأَلَ عَنِ التَّفَاضُلِ بَيْنَ جَنْسَيْنِ فَكَأَنَّهُ قَالَ لَهُ مَا سَأَلْتَ عَنْهُ لَا رَبًّا فِيهِ أَعْمَا الرِّبَا فِي النَّسَبَةِ فَلَا يَنَافِي كَوْنُهُ فِي التَّفَاضُلِ بَيْنَ الْمِثَالَيْنِ أَيْضًا وَإِضًا رَبًّا النَّسَبَةِ كَانَ مَشْهُورًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ (قَالَ الْأَسَدِيُّ جَابِي) اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّهُ إِذَا أَنْكَرَ رَبًّا النَّسَبَةِ أَيْ التَّأْخِيرَ يَكْفُرُ وَاخْتَلَفُوا فِي رَبِّ الْفَضْلِ فَإِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ مَا كَانَ يَرَى الرِّبَا إِلَّا فِي النَّسَبَةِ لَكِنْ مَسَحَ رَجُوعَهُ عَنْهُ لَمَّا شَدَّدَ عَلَيْهِ أَبِي بَنُ كَعْبٍ حَيْثُ قَالَ لَهُ أَسَمِعْتَ وَشَهِدْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَمْ نَسْمَعْ وَنَشْهَدُ ثُمَّ رَوَى لَهُ الْحَدِيثَ الصَّحِيحَ بِتَحْرِيمِ السَّكْلِ فَقَالَ أَشْهَدُوا أَنِّي حَرَمْتُهُ وَبَرَأْتُ إِلَى اللَّهِ مِنْهُ ذَكَرَهُ ابْنُ الْمَلِكِ (كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ) وَرَوَى عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ أَرَأَيْتَ الَّذِي يَقُولُ الدِّينَارُ أَوْ الدِّينَارُ وَالدِّرْهَمُ أَوْ الدِّرْهَمُ أَشْهَدُ لِمَعْتِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الدِّينَارُ بِالْأَشَارِ وَالْأَشَارِ بِالْأَشَارِ لَا فَضْلَ بَيْنَهُمَا فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنْتَ مَعْتِ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتَ نَعَمْ قَالَ أَنِي لَمْ أَسْمَعْ هَذَا أَعْمَا أَخْبَرَنِيهِ أُسَامَةُ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ نَزَعَ عَنْهُ ابْنُ عَبَّاسٍ - فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ سَأَلَ ابْنَ عَبَّاسٍ تَرْكَ مَا حَدَّثَهُ أُسَامَةُ وَمَوْضِعُهُ مِنَ الْإِسْلَامِ مَوْضِعُهُ إِلَى مَا حَدَّثَهُ غَيْرُهُ مِمَّا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَا حَدَّثَهُ أُسَامَةَ نَاسِخًا لَهُ - قُلْتَ الرِّبَا الَّذِي حَرَمَهُ الْقُرْآنُ وَجَاءَ فِيهِ الْوَعِيدُ عَلَيْهِ هُوَ الرِّبَا فِي النَّسَبَةِ وَهُوَ مَا كَانُوا يَتَنَاعَوْنَ مِنَ الْآجَالِ فِي الْأَمْوَالِ بِالْأَمْوَالِ وَكَانَ ذَلِكَ رَبًّا النَّسَبَةِ فِي الْمَكِيلَاتِ وَالْمُوزُونَاتِ فَوَقَفَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَلَى أَنَّ الَّذِي حَدَّثَهُ أَبُو سَعِيدٍ كَانَ فِي رَبَّا غَيْرِ رَبَّا النَّسَبَةِ بَلْ فِي الرِّبَا الْفَضْلَ فَصَارَ إِلَيْهِ وَتَرَكَ مَا كَانَ عَلَيْهِ قَبْلَ ذَلِكَ (كَذَا فِي الْمُعْتَصِرِ مِنَ الْمُخْتَصَرِ)

أَبْنِ حَنْظَلَةَ غَسِيلِ الْمَلَائِكَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِرْهَمُ رَبًّا يَا كُلُّهُ
الرَّجُلُ وَهُوَ يَعْلَمُ أَشَدُّ مِنْ سِتَّةٍ وَثَلَاثِينَ زِنَةً رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالدَّارِقُطْنِيُّ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي
شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَزَادَ وَقَالَ مَنْ نَبَتَ لَحْمُهُ مِنَ السَّحْتِ فَالنَّارُ أُولَى بِهِ
* وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّبَّا سَبْعُونَ جُزْءًا
أَيَسْرُهَا أَنْ يَنْكِحَ الرَّجُلُ أُمَّهُ * وَعَنْ * ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

وقال العلامة السبدي رحمه الله تعالى قد روى الحاكم من طريق حيان العدوي وهو بمهمة وتحتية مشددة سألت
أبا المجلز عن الصرف فقال كان ابن عباس لا يرى به بأساً من عمره ما كان منه عينا بعين بدا بيد وكان يقول
إنما الربا في النسيئة فلقبه أبو سعيد فذكر القصة والحديث وفيه التمر بالتمر والحنطة بالحنطة والشعير بالشعير
والذهب بالذهب والفضة بالفضة يدا يدا مثلاً بمثل فمن زاد فهو ربا قال ابن عباس استغفر الله واتوب إليه
فكان ينهي عنه أشد النهي واتفق العلماء على صحة حديث أسامة واختلفوا في الجمع بينه وبين حديث أبي سعيد
فقال الطحاوي تأويل حديث أسامة هذا أنه عني به ربا القرآن الذي كان أصله في النسيئة وذلك أن الرجل كان
يكون له على صاحبه الدين فيقول له اجاني إلى كذا وكذا بكذا درهما أزيدكها في دينك فيكون مشتريا للأجل
بمال فنهام الله عز وجل بقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وفروا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنين
ثم جاءت السنة بعد ذلك بتحريم الربا في التفاضل في الذهب بالذهب والفضة بالفضة وسائر المكيل والموزون على
ما سيأتي في الحديث الآتي إن شاء الله تعالى فكان ذلك ربا حرم بالسنة وقد كثرت فيه الأحاديث من رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى قامت به الحجة والدليل على ما قلناه من أنه لم يعن به إلا ربا القرآن رجوع ابن عباس
إلى حديث أبي سعيد فإنه لو كان الحديثان جميعا في معنى واحد كان حديث أبي سعيد أرجح من حديث أسامة
ولكن ابن عباس لما لم يكن عنده علم بتحريم هذا الربا حتى حدثه به أبو سعيد ما وسعه إلا الأخذ به فان مفاد
حديثه غير مفاد حديث أسامة لاختلافها في الأحكام فمعنى قوله لا ربا إلا في النسيئة نفى الأغلب الشديد التحريم
المتوعد عليه بالعقاب الشديد كما تقول العرب لا عالم في البلد إلا زيد مع أن فيها علماء غيره وإنما القصد نفى
الأكمل لا نفى الأصل وأيضا فنفي تحريم ربا الفضل من حديث أسامة إنما هو بالمفهوم فيقدم عليه حديث أبي
سعيد لأن دلالة المنطوق فيحمل حديث أسامة على الربا الأكبر كما تقدم والله أعلم (كذا في المواهب اللطيفة)
قوله غسيل الملائكة أي مغسولهم وقصته أنه لما سمع الصارخ إلى غزوة أحد كان مع أهله فافرط في الاستعجال
في إجابة نفي رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى خرج جنبا فقاتل حتى قتل فأريد دفنه فقالت امرأته أنه جنب
فدفن بلا غسل لأنه شهيد لكن أكرمه ربه بأن أنزل ملائكة غسلوه قبل دفنه فلذا سمي غسيل الملائكة (مراقبة)
قوله أشد من ستة وثلاثين زينة قيل توجيهه أن آكل الربا يحارب الله ورسوله كما وقع في التنزيل فاذنوا بحرب
من الله ورسوله - والحاربة مع الله ورسوله أشد من الزنا - هذا - وأما السر في هذا العدد المخصوص فمؤكد
إلى علم الشارع كما في باقي أمثاله والله أعلم (لمعات) قوله الربا أي أئمة سيعون جزءا أي بابا أو حوبا كما جاء
في الرواية أيسرها أي أهون السبعين إنما وأدناها كافي رواية أن ينكح الرجل أمه أي يطلها والله أعلم (ق)

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الرِّبَا وَإِنْ كَثُرَ فَإِنَّ عَاقِبَتَهُ نَصِيرٌ إِلَى الْقُلِّ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالْبَيْهَقِيُّ
 فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَرَوَى أَحْمَدُ الْأَخِيرَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي عَلَى قَوْمٍ بَطُونُهُمْ كَالْبُيُوتِ فِيهَا الْحَيَاتُ تَرَى مِنْ
 خَارِجِ بَطُونِهِمْ قُلْتُ مَنْ هَؤُلَاءِ يَا جَبْرِيلُ قَالَ هَؤُلَاءِ أَكَلَةُ الرِّبَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ
 * وَعَنْ * عَلِيٍّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ آكِلَ الرِّبَا وَمَوْكِلَهُ
 وَكَاتِبَهُ وَمَانِعَ الصَّدَقَةِ وَكَانَ يَنْهَى عَنِ النَّوْحِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ * عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
 أَنَّ آخِرَ مَا نَزَلَتْ آيَةُ الرِّبَا وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُبِضَ وَلَمْ يُفْسِرْهَا
 لَنَا فَدَعَا الرِّبَا وَالرَّيْبَةَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اقْرَضَ أَحَدُكُمْ قَرْضًا فَأَهْدِي إِلَيْهِ أَوْ حَمَلَةً عَلَى الدَّابَّةِ فَلَا
 يَرْكَبُ وَلَا يَقْبِلُهَا إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْجَرَى بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ قَبْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالْبَيْهَقِيُّ

قوله ان الربا وان كثر اي صورة وعاجلة فان عاقبته اي آجلته وحقيقته نصير اي ترجع وتؤول الى قل بضم قاف
 وتشديد لام قمر وذل قال الطبري رحمه الله تعالى - القل والقله كالدل والدلة يعني انه محقوق البركة (مرقاة)
 قوله اتيت بصيغة الفاعل اي مررت وفي نسخة بصيغة المفعول اي مر بي ليلة اسري بي بالاضافة على الصحيح
 على قوم بطونهم كاليوت الجملة صفة قوم - فيها اي في بطونهم الحيات جمع حية ترى بصيغة المجهول اي تبصر
 الحيات من خارج بطونهم تشنية لحالمهم وفضيحة لما كهم قفلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء اكلة الربا وفي
 رواية من امتك والله اعلم (مرقاة) قوله كان ينهي عن النوح غير اسلوب الكلام ولم يقل والنائحة اما لانه
 ليس في الاثم في مرتبة الربا ومنع الصدقة بل النهي وارد فيه وليس ارتكاب كل منهي عنه موجبا لللعن فاعله
 اذ ربما يكون للتنزيه ولو كان للتحريم فله مراتب بعضها اشد من بعض واما لارادة انه كان يستمر على النهي
 عنه ويداوم عليه تاكيدا ومبالغة لوقوعه في الاوقات فيكون اللعن عليه اشد واكثر والله اعلم (لمعات)
 قوله ان آخر ما نزلت آية الربا يعني هي ثابتة غير منسوخة لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض ولم يفسرها
 بجميع جزئياتها وموادها فينبغي لكم ان تدعوا الربا الصريح وما يشبه الامر فيه تورعا واحتياطا - هذا
 ما يفهم من ظاهر سوق العبارة - وقال الطبري يعني ان هذه الآية ثابتة غير منسوخة غير مشبهة فلذلك لم
 يفسرها النبي صلى الله عليه وسلم فاحروها على ما هي عليه ولا ترتابوا فيها واتركوا الحيلة في حل الربا والله
 اعلم (كذا في اللغات) قوله اذا اقراض احدكم اي شخصا قرضا فاهدي اي ذلك الشخص المستقرض يفهم من
 سياق الكلام اليه اي الى المقرض شيئا من الهدايا والله اعلم (مرقاة) قوله ولا يقبلها لما ورد كل قرض جرنفا
 فهو ربا وهو حديث حسن لغيره كما صرح العلامة العزبي في السراج المنير ولقد بالغ امام المتورعين في زمنه
 ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه حيث جاء الى دار مدينه ليتقاضاه دينه وكان وقت شدة الحر ولجدار تلك الدار

في شُعب الإيمان * وعنه * عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أقرض الرجل الرجل فلا يأخذ هدية رواه البخاري في تاريخه هكذا في المتن
* وعن * أبي بردة بن أبي موسى قال قدمت المدينة فلقبت عبد الله بن سلام فقال إنك بأرض فيها الربا فاش فإذا كان لك على رجل حق فأهدى إليك حمل تين أو حمل شعير أو حمل قت فلا تأخذه فإنه ربا رواه البخاري

باب المنهي عنها من البيوع

الفصل الاول * عن * ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزانة أن يبيع ثم حائطه إن كان نخلا بتمر كيلا وإن كان كرما أن يبيعه بزبيب

ظل - فوقف في الشمس الى ان خرج المدين بعد ان الحال الابطاء في الخروج اليه وهو واقف في الشمس صابر على حرها غير مرتفق بذلك الظل لئلا يكون له رفق من جهة مدينه والله اعلم (كذا في المرقاة) قوله فأهدى إليك حمل تين أي قدر ما يحمله حمار أو بخل مثلا أو حمل شعير أو حمل قت فعل بمعنى مفعول أي مشدود بالحبل والقت بفتح القاف وتشديد التاء بنت معروف من اشرف ما ياكله الدواب ويسمى الرطبة وفي النهاية الحبل حركة مصدر يسمى به المفعول فلا تأخذه فانه ربا قال الطيبي رحمه الله تعالى وانما خص الهدية بما تعلق به الدواب مبالغة في الامتناع من قبول الهدية لانه لا يجوز ان تعلق الدواب بالحرام والله اعلم (مرقاة)
باب المنهي عنها من البيوع

قال الله عز وجل (اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) الى اخر السورة وقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم) وقال تعالى (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة وابتاء الزكاة) قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزانة المزانة بالزاء والموحدة والنون مفاعلة من الزين بفتح الزاي وسكون الموحدة وهو الدفع الشديد ومنه سميت الحرب الزبون لشدة الدفع فيها وقيل للبيع الخصوص المزانة لان كل واحد من المتبايعين يدفع صاحبه عن حقه او لان احدهما اذا وقف على ما فيه من الغبن اراد دفع البيع بفسخه واراد الآخر دفعه عن هذه الارادة بامضاء البيع وهي بيع التمر بالثناة والسكون بالتمر بالثناة وفتح الميم والمراد به الرطب خاصة وايضا بيع الزبيب بالكرم أي بالغن وهذا اصل المزانة والحق الشافعي بذلك كل بيع مجهول أو بمجهول أو بمعلوم من جنس يجري الربا في تقديمه قال واما من قال اضمن لك صبرتك هذه بعشرين صاعا مثلا فما زاد فلي وما نقص فعلي فهو من القمار وليس من المزانة (قلت) لكن تقدم في باب بيع الزبيب بالزبيب من طريق ايوب عن نافع عن ابن عمر والمزانة ان يبيع التمر بكيل ان زاد فلي وان نقص فعلي فثبت ان من صور المزانة ايضا هذه الصورة من القمار ولا يلزم من

كَيْلًا أَوْ كَانَ وَعِنْدَ مُسْلِمٍ وَإِنْ كَانَ زَرْعًا أَنْ يَبِيعَهُ بِكَيْلٍ طَعَامٍ نَهَى عَنْ ذَلِكَ كَلِمَةً
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا نَهَى عَنِ الْمَزَابَةِ قَالَ وَالْمَزَابَةُ أَنْ يَبَاعَ مَا فِي رُؤُوسِ النَّخْلِ بِمِثْقَلِ
بِكَيْلٍ مُسَمًّى إِنْ زَادَ قَلِيٌّ وَإِنْ نَقَصَ قَلِيٌّ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
عَنِ الْمُخَابَرَةِ وَالْمُحَاقَلَةِ وَالْمَزَابَةِ أَنْ يَبِيعَ الرَّجُلُ الزَّرْعَ بِمِائَةِ فَرْقٍ حِطَّةً وَالْمُزَابَةَ
أَنْ يَبِيعَ الثَّمَرُ فِي رُؤُوسِ النَّخْلِ بِمِائَةِ فَرْقٍ وَالْمُخَابَرَةُ كِرَاءُ الْأَرْضِ بِالثَّلَاثِ وَالرُّبْعِ رِوَاةُ
مُسْلِمٍ * وَعَنْ * قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمُحَاقَلَةِ وَالْمَزَابَةِ وَالْمُخَابَرَةِ وَالْمُعَاوَمَةِ

كونها قمارا ان لا تسمى مزابة ومن صور المزابة ايضا بيع الزرع بالحنطة كيلا وقد رواه مسلم من طريقه،
عبيد الله بن عمر عن نافع بلفظ والمزابة بيع ثمر النخل بالتمر كيلا وبيع العنب بالزبيب كيلا وبيع الزرع
بالحنطة كيلا وسنأتي هذه الزيادة للمصنف من طريق الليث عن نافع بعد ابواب وقال ملكت المزابة كل شيء
من الجزاف لا يعلم كيلاه ولا وزنه ولا عدده اذا بيع بشيء مسمى من الكيل وغيره سواء كان من جنس
يجري الربا في ثمنه ام لا وسبب النهي عنه ما يدخله من القمار والغرر قال ابن عبد البر نظر مالك الى معنى
المزابة لانه وهي المدافعة ويدخل فيها القمار والمخاطرة وفسر بعضهم المزابة بانها بيع الثمر قبل بدو صلاحه وهو
خطأ فالغاية بينها ظاهرة من اول حديث في هذا الباب وقيل هي المزارعة على الجزء وقيل غير ذلك والذي تدل
عليه الاحاديث في تفسيرها اولي (كذا في فتح الباري) قوله عن المخابرة بالخاء المعجمة قيل هي المزارعة على
نصيب معين كالثلث والرابع وقيل ان اصل المخابرة من خير لان النبي صلى الله عليه وسلم اقرها في ايدي اهله
على النصف من محصولها فقيل خابرم اي عاملهم في خير وقيل من الجبار وهي الارض اللينة (كذا في شرح
السنة) وفي النهاية ايضا وقال ابن الهمام عن ابن عمر كنا نخبر اربعين سنة ولا نرى بذلك بأسا حتى اخبرنا رافع
بن خديج انه صلى الله عليه وسلم نهى المخابرة فتر كذاها (ق) قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة
الحديث اكثر الفاظ هذا الحديث قد جاءت مفسرة في حديث ابن عمر وجابر قبل حديث جابر وهذا ولكننا
احبنا ان نذكر معانيها على وجه التحقيق على ما استخرجناه من كتب اللغة وكتب غريب الحديث فمنها المحاقلة
اخذ من الحقل وهو الزرع اذا تشعب ورقه قبل ان ينلظ عرقه والى هذا المعنى التفت من ذهب في تفسير المحاقلة
الى انها بيع الزرع في سنبله بالبر وعلى ذلك فسر في حديث جابر قبل المحاقلة ان يبيع الرجل الزرع بمائة
فرق حنطة ولا ادري من المفسر غير ان قوله بمائة فرق حنطة كلام ساقط وكذلك في بقية التفسير وكان من
حق البلاغة ان يأتي بالمثل من غير تعيين في العدد فان قوله بمائة فرق موم بانه اذا زاد ونقص عن المقلوب
المنصوص عليه لم يكن ذلك حاقلة والحقل ايضا القراح الطيب يزرع فيه والى هذا المعنى التفت من قال هو
اكثر ارض الارض بالحنطة ومن قال انها المزارعة بالثلث والرابع والاقل والاكثر منها (كذا في شرح المصابيح
للتوربشتي رحمه الله تعالى) (والمعاومة) مفاعلة من العام فمساهاة من السنة والمشاورة من الشهر في النهاية هي
بيع ثمر النخل او الشجر سنتين او ثلاثا فصاعدا قبل ان تظهر ثماره وهذا البيع باطل لانه يبيع ما لم يخلق
فهو كبيع الولد قبل ان يخلق يقال عاومت النخلة اذا حملت سنة ولم تحصل اخرى وهي مفاعلة من العام بمعنى

وَعَنِ الثَّنْيَا وَرَخْصٍ فِي الْعَرَايَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

السنة (ق) قوله وعن الثنْيَا بضم المثناة وسكون النون وبالتحتية اسم من الاستثناء ويستثنى منه ما يعلم كما سيأتي في الهداية وفي الحديث من استثنى ثلثه ثلثه على وزن الدنيا أي ما استثناءه قال عبيد الله بن ربيعة إن يبيع ثمر حائط ويستثنى من جزأ غير معلوم القدر فيفسد لجهالة المبيع وقال القاضي المتقاضي للثني في إفشاءه إلى جهالة قدر المبيع ولهذا قال الفقهاء لو قل بعت منك هذه الصبرة إلا صاعاً وكانت مبرولة الصيعان فسد العقد لأنه خرج للمبيع عن كونه معلوماً للقدر عياناً أو تقديرًا أما لو باعها واستثنى منها - بما عينا كالثلث أو الربع مبيعاً لم يفسد العقد على الإشاعة (ق) وفي المختصر معنى الثني عن بيع الثنْيَا يريد أشياء المبرولة بدليل ما روي عن عطاء بن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع أشياء حتى يعلم واقعها أعلم قوله ودرخص في العرايا جمع عرية وهي فيلة بمعنى مفعولة كما قال الأزهري وغيره أو بمعنى فاعلة كما قاله الأزهري والجمهور فمن جعلها بمعنى مفعولة قال هي من عرا النخل بفتح العين والراء معاً إذا أفردتها عن غيرها من النخل يبيعها رطباً وقيل من عراء يعرفه إذا أتاه وتردد إليه لأن صاحبها يتردد إليها ومن جعلها بمعنى فاعلة فاشتقها من قولهم عريت للنخلة بفتح العين وكسر الراء المهملتين فكأنها عريت عن حكم أخواتها للإباحة الحاملة من الشارع صلى الله عليه وسلم في أمرها وفي تفسيرها أقوال أخرى (أحدها) أن العرية عطية تمر دون الرقبة كانت العرب إذا دهمتهم سنة تدافع أهل النخل منهم على من لا نخل له ويعطيهم من ثمر نخله ومنه قول من قال

﴿ وايت بسناه ولا رجبية ﴾ ولكن عرايا في السنين الجوانح ﴿

والسناه التي تحمل سنة دون سنة والرجبية هي التي تميل لضغطها فتدعم فإذا وهب رجل نخله لآخر أو ثمرها ثم يتأذى بدخوله عليه فيرخص للأوهاب أن يشتري رطبها من الموهوب له بتمر يابس وهذا هو المشهور من مالك وشرطه عنده أن يكون البيع بعد بدو الصلاح وأن يكون بتمر أو ثمر إلى الجداد ولا يجوز كونه حالاً وأن لا تكون هذه المعاملة إلا مع المعري خاصة لما يدخل على المالك من الضرر بدخوله حائطه أو لرفع الضرر عن الآخر بأكفائه صاحب النخل بالسقي وغيره قل ابن دقيق العيد ويشهد لهذا التأويل أمران (أحدهما) أن العرية مشهورة بين أهل المدينة متداولة بينهم وقد نقلها مالك هكذا (والثاني) ما وقع في بعض روايات حديث زيد بن ثابت رخص لصاحب العرية فإنه يشعر باحتصاصه بصفة يتميز بها عن غيره وهي الهبة الواقعة (وثاني الأقوال) أن تكون لرجل نخلة أو نخلتان في حائط رجل له نخل كثير فيتأذى صاحب النخل الكثير دخول صاحب النخلتين عليه خصوصاً إذا خرج مع أهله في حائطه كما هو عادة أهل المدينة أنهم يخرجون بهلهم في وقت الثمار إلى حوائطهم فيقول أنا أعطيك خرم نخلك تمرًا فرخص لهما في ذلك قال ابن عبد البر هذه رواية مالك (وثالثها) أنها نخل كانت توهب للمساكين فلا يستطيعون أن ينتظروا بها رخص لهم أن يبيعوها بما شاءوا من التمر رواه أحمد من حديث سفيان بن حسين عن الزهري عن سالم عن أبيه عن زيد بن ثابت مرفوعاً في العرايا وهذا وإن خالف في ما استدل به مالك من أن المراد من صاحب العرية وأعطيا كما قدمناه عنه في أول الأقوال لكنه محتمل فإن الموهوب له صار بالهبة صاحباً لها وعلى هذا لا يقيد البيع بالأوهاب بل هو وغيره سواء وحكي عن الشافعي تقييد الموهوب له بالمساكين وهو اختيار المزي ومستنده ما ذكره الشافعي في مختلف الحديث عن محمود بن ليبد قال قلت لزيد بن ثابت ما عراياكم هذه قل نلان وفلان وأصحابه

شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرطب يحضر وليس عندهم ذهب ولا فضة يشترون بها منه وعندهم فضل تمر من قوت سنتهم فرخص لهم ان يشتروا العرايا بخرصها من التمر يأكلونها رطباً قال الشافعي وحديث سفيان يدل لهذا فان قوله يأكلها رطباً يشعر بان مشتري العرية يشتريها ليأكلها وانه ليس له رطب يأكل غيرها ولو كان المراد من صاحب العرية صاحب الحائط كما قال مالك لكان صاحب الحائط في حائطه رطب غيره ولم يفتر الى بيع العرية قال ابن المنذر وهذا لا اعرف احداً ذكره غيره الشافعي قال السبكي هذا الحديث لم يذكره الشافعي اسناده وكل من حكاه انما حكاه من الشافعي ولم يجد البيهقي في المعرفة له اسناداً قال ولعل الشافعي اخذه من السير يعني سير الواقدي قال وعلى تقدير صحته فليس فيه حجة لاتقييد بالفقير لانه لم يقع في كلام الشارع صلى الله عليه وسلم وانما ذكر في القصة فيحتمل ان تكون الرخصة وقعت لاجل الحاجة المذكورة ويحتمل ان يكون للسؤال فلا يتم الاستدلال مع اطلاق الاحاديث المرفوعة وقد اعتبرت الحنابلة هذا القيد مضموماً الى ما اعتبره مالك فعندهم لا تجوز العرية الا لحاجة صاحب الحائط الى البيع او لحاجة المشتري الى الرطب (ورايها) ما قاله الشافعي العرايا ان يشتري الرجل تمر النخلة او اكثر بخرصه من التمر بان يخرص الرطب ثم يقدر كم ينقص اذا ييس ثم يشتري بخرصه تمران فان تفرقا قبل ان يقابضا فسد البيع ثم ان صور العرية كثيرة (منها) ان يقول رجل لصاحب حائط يعني تمر هذه النخلة وهذه النخلات يعنيها فيخرصها ويبيعه ويقبض منه التمر ويسلم اليه النخلات بالتخلية فينتفع برطبها (ومنها) ان يهب صاحب الحائط فيضرر الموهوب له بانتظار صيرورة الرطب تمران او لا يجب اكلها رطباً لاحتياجه الى التمر فيبيع ذلك الرطب بخرصه من الواهب او من غيره بتمر يأخذه معجلاً (ومنها) ان يبيع الرجل ثمرة حائطه بعد بدو ملاحه ويستثنى من نخلات معلومة يقيها لنفسه او لعياله فرخص لاهل الحاجة الذين لا تعد لهم وعندهم فضول من تمر قوتهم ان يبتاعوا بذلك التمر من رطب تلك النخلات بخرصها وما يطلق عليه اسم العرية ان يعري رجلاً تمر نخلات يبيع له اكلها والتصرف فيها وهذه هبة عضه (ومنها) ان يعري عامل الصدقة لصاحب الحائط من حائطه نخلات معلومة لا يخرصها في الصدقة وهاتان الصورتان من العرايا لا يبيع فيها جميع هذه الصور صحيحة عند الشافعي وعند الجمهور وقصر ابو عبيد على انه يكون ذلك البيع لاكل الرطب لا للتجارة والادخار ومنع ابو حنيفة صور البيع كلها وقصر العرية على الهبة وهي ان يعري الرجل الرجل تمر نخلة من نخيله ولا يسلم ذلك له ثم يبدو له في ارتجاع تلك الهبة فرخص له ان يحبس ذلك ويعطيه بقدر ما وهب له من الرطب بخرصه تمران وحمله على ذلك اخذه بعموم النهي عن بيع التمر بالتمر قال ابن نجيم في البحر واصحابنا خرجوا عن الظاهر بثلاثة وجوه (الاول) اطلاق البيع على الهبة (والثاني) قوله رخص خلاف ما قرروه لان الرخصة لا تكون الا بعد ممنوع والمنع انما كان في البيع لا الهبة (والثالث) التقييد بما دون خمسة اوسق كما سنده كره لانه على مذهبننا لا فائدة له لان الهبة لا يتقيد وقيل لانهم لم يفرقوا في الرجوع بالهبة بين ذي رحم وغيره وبانه لو كان الرجوع جائزاً فليس اعطاءه التمر يدل الرطب بل هو تجديد هبة اخرى لان الهبة الاولى لم تكمل لعدم وجود القبض فيها كما قرروه قال في البحر ومنهم من قال تعارض المحرم والمبيح فقدم المحرم قال وهو مردود بان الرخصة متصلة بالنهي فلا يسح القول بنسخ الترخيص للاتصال قال وقد ثبت في البخاري انه نهى عن بيع المزبنة ثم رخص بعد ذلك في بيع العرايا قال فبطل القول بالنسخ والله الموفق انتهى فكأنه مال الى قول الجمهور والله اعلم وللطحاوي في هذه المسألة كلام مبسوط جداً نقل الحافظ ابن حجر بعضه ورده ولم تكن عندي نسخة من شرح الآثار حتى انقل البحث

﴿ وعن سهل بن أبي حشمة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمر بالتمر إلا أنه رخص في العربية أن تباع بخرصها تمرأيا كلها أهلها رطباً متفق عليه ﴾ وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرخص في بيع العرايا بخرصها من الثمر فيما دون خمسة أوسق أو في خمسة أوسق شك داود بن الحصين متفق عليه ﴾ وعن عبد الله بن عمر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها نهى البائع والمشتري متفق عليه ، وفي رواية لمسلم نهى عن

منه كما ينبغي ثم من اجاز بيع العرايا قال البصري معنى الرطب كما صرح به الماوردي من اصحاب الشافعية ثم اختلفوا في هذه الرخصة هل تقتصر على مورد النص وهو النخل ام يعمد الى غيرها على اقوال (احداها) اختصاصها بالنخل وهذا قول اهل الظاهر على قاعدتهم في ترك القياس (الثاني) تعديها الى العنب بجامع ما اشتركا فيه من امكان الخرض فان ثمرتها متميزة بمجموعة في عناقيدها بخلاف سائر الثمار فانها متفرقة مستترة بالاوراق لا يتأتى خرضها وبهذا قال الشافعي (الثالث) تعديها الى كل ما يابس ويدخر من الثمار وهذا هو المشهور عند المالكية وجعلوا ذلك علة الحكم في محل النص واناطوا الحكم به وجودا وعدما (الرابع) تعديها الى كل ثمرة مدخرة وغير مدخرة وهذا قول محمد بن الحسن وهو قول عن الشافعي ووقع في حديث أبي هريرة عند البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص في بيع العرايا في خمسة اوسق او دون خمسة اوسق فاعتبر من قال يجوز بيع العرايا بمفهوم هذا العدد ومنعوا ما زاد عليه واختلفوا في جواز الخمسة للشك المذكور والخلاف عند المالكية والشافعية والراجح عند المالكية الجواز في الخمسة فما دونها وعند الشافعية الجواز فيما دون الخمسة ولا يجوز في الخمسة وهو قول الحنابلة واهل الظاهر فمأخذ المنع ان الاصل التحريم وبيع العرايا رخصة فيؤخذ بما يتحقق منه الجواز ويلغى ما وقع فيه الشك وسبب الخلاف ان النبي عن بيع المزابة هل ورد متقدما ثم وقعت الرخصة في العرايا او النبي عن المزابة وقع مقرونا مع الرخصة في العرايا فعلى الاول لا يجوز في الخمسة للشك في رفع التحريم وعلى الثاني يجوز للشك في قدر التحريم ويرجح الاول ما وقع عند البخاري قل سلم واخبرني عبد الله عن زيد بن ثابت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ارخص بذلك لصاحب العربية واحتج بعض المالكية بان لفظة دون صالحة لجميع ما تحت خمسة ولو عملنا بها للزم رفع هذه الرخصة وتعب بان العمل بها ممكن بان يحمل على اقل ما يطلق عليه وهو المتفق به في مذهب الشافعي قال ابن عبد البر وقال آخرون لا يجوز الا في اربعة اوسق لوروده في حديث جابر فيما اخرجه الشافعي واحمد وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين اذن لامصحاب العرايا ان يبيعوها بخرصها يقول الوسق والوسقين والثلاثة والاربعة قال الحافظ وهذا يتعين المصير اليه واما جماعه حدا لا يجوز تجاوزه فليس بالواضح ومن فروع هذه المسئلة ما لو زاد في صفقة على خمسة اوسق فان البيع يبطل في الجميع ولو باع ما دون خمسة اوسق في صفقة ثم باع البائع مثلها في صفقة اخرى جاز عند الشافعية على الاصح ومنه احمد واهل الظاهر والله اعلم (كذا في المواهب اللطيفة) قوله عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها قل العلامة ابن الهيثم لا خلاف في عدم جواز بيع الثمار

قبل ان تظهر ولا في عدم جوازه بعد الظهور قبل بدو الصلاح بشرط الترك ولا في جوازه قبل بدو الصلاح بشرط القطع فيما ينفع به ولا في الجواز بعد بدو الصلاح لكن بدو الصلاح عندنا ان تأمن العسلعة والفلسد وعند الشافعي هو ظهور النضج وبدو الحلاوة والخلاف انما هو في بيعها قبل بدو الصلاح على الخلاف في معناه لا بشرط القطع فعند مالك والشافعي واحمد لا يجوز وعندنا ان كان بحال لا ينفع به في الاكل الا في علف الدواب خلاف بين المشايخ قيل لا يجوز ونسبه قاضي خان لامة مشايخنا والصحيح انه يجوز لانه مال متنع به في ثاني الحال ان لم يكن متنعاً به في الحال وقد اشار محمد في كتاب الزكاة الى جوازه فانه قال لو باع الثمار في اول ما تطلع وتركها باذن البائع حتى ادرك فالمشترى على المشتري فلو لم يكن جائزاً لم يوجب فيه العشر على المشتري وصحة البيع على هذا التقدير بناء على التمويل على اذن البائع على ما ذكرنا من قريب والا فلا انتفاع به مطلقاً فلا يجوز بيعه والحيلة في جوازه باتفاق المشايخ ان يبيع الكثرى اول ما تخرج مع اوراق الشجر فيجوز فيها تبعاً للاوراق كانه ورق كله وان كان بحيث ينفع به ولو علفاً للدواب فالبيع جائز باتفاق اهل المذهب اذا بلغ بشرط القطع او مطلقاً ويجب قطعه على المشتري في الحال فان باعه بشرط الترك فان لم يكن تاهي عظمه فالبيع فاسد عند الكل وان كان قد تاهي عظمه فهو فاسد عند ابي حنيفة وابي يوسف وهو القياس ويجوز عند محمد استحساناً وهو قول الائمة الثلاثة واختاره الطحاوي لعموم البلوى (كذا في فتح القدير) وقال العلامة السندي رحمه الله تعالى واستدل ابو حنيفة فيما ذهب اليه بقوله صلى الله عليه وسلم من باع نخلاً مؤبراً شمرته للبائع الا ان يشترط المبتاع كما سيأتي في الحديث الثالث عشر اشاء الله تعالى فجعله للمشتري بالشرط فدل على جواز بيعه مطلقاً وقال لا يصح لاصحاب الشافعي الاستدلال بحديث الباب فانهم قد تركوا ظاهره في اجازة البيع قبل بدو الصلاح بشرط القطع او التبقية ولم يفهم ذلك من الحديث مع انه له معارضات (منها) ما اخرجه مالك عن عمرة بنت عبد الرحمن قالت ابتاع ثمرة حائط في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعالجه وقام حتى تبين له النقصان فسأل رب الحائط ان يضع له او يقبله فحلف لا يفعل فذهبت ام المشتري الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك فقال يأبى ان يفعل خيراً فسمع بذلك رب الحائط فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هو له ولولا صحة البيع لم يترتب الاقالة وحديث الباير لا معارض له فنعين العمل به ويقال في الحديث النهي انه انما هو الارشاد لا على العزيمة دليل ما اخرجه البخاري عن زيد بن ثابت قال كان الناس في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتناعون الثمار فاذا اخذ الناس وحضر نقاضهم قل المبتاع انه اصاب الثمر الدمان اصابه مراض اصابه قشام عاهات يحتجون بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كثرت عنده الحصومة في ذلك فاما لا فلا تتبايعوا حتى يبدو صلاح الثمر كالشورة يشير بها لكثرة خصومتهم وقيل في نهيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع العنب حتى يسود وهو لا يسمى عنبا قبل السواد فانه قبل ذلك حصرم فمعناه النهي عن بيع العنب عنبا قبل ان يصير عنبا وذلك لا يمكن الا بشرط الترك الى ان يصير عنبا فصار محل النهي عن بيع الثمرة قبل بدو الصلاح بشرط الترك الى ان يبدو الصلاح ويدل عليه تعليل النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ارأيت ان منع الله الثمرة بم تستحل مال اخيك اخرجه الشيخان من حديث انس فالمعنى اذا بعتهم عنبا قبل ان يصير عنبا بشرط الترك الى ان يصير عنبا فمنع الله الثمرة فلم تصر عنبا بم يستحل البائع مال اخيه المشتري والبيع بشرط القطع لا يتوم فيه ذلك فلم يكن متاولاً للنهي فاذا صار محل النهي بشرط تركها الى ان تصلح فقد قضينا عهدة هذا النهي فاما قد افسدنا هذا البيع وبقي بيعها مطلقاً غير متناول للنهي بوجه من الوجوه (كذا في المواهب اللطيفة) وقال امامنا محمد

يَبْعُ النَّخْلَ حَتَّى تَزْهُوَ وَعَنْ السَّنْبُلِ حَتَّى يَبْيَضَ وَيَأْمَنَ الْعَاهَةُ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى تَزْهُيَ قِيلَ وَمَا تَزْهُيُ قَالَ حَتَّى تَحْمَرَ وَقَالَ أَرَأَيْتَ إِذَا مَنَعَ اللَّهُ الثَّمَرَةَ بِمِ يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ مَالَ أَخِيهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

* وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ السَّنِينِ وَأَمَرَ بِوَضْعِ الْجَوَائِحِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ بَعْتَ مِنْ

ابن الحسن رحمه الله تعالى اخبرنا مالك حدثنا نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها نهى البائع والمشتري قال محمد لا ينبغي ان يباع شيء من الثمار على ان يترك في النخل حتى يبلغ الا ان يحمر او يصفر او يبلغ بفضه فاذا كان كذلك فلا بأس ببيعه على ان يترك حتى يبلغ فاذا لم يحمر او يصفر او كان اخضر او كفى (طلع النخل) فلا خير في شراؤه على ان يترك حتى يبلغ ولا بأس بشراؤه على ان يقطع ويباع وكذلك بلغنا عن الحسن البصري انه قال لا بأس ببيع الكفري على ان يقطع فهذاناخذ والله اعلم (كذا في الموطأ) فكلما رحمه الله تعالى هذا مشير الى ان النهي في الحديث محمول على بيع الثمار قبل ان يبدو صلاحها بشرط الترك والتبقي واما بيعها قبل يبدو صلاحها بشرط القطع فلا بأس به - ولذا يوب الامام النسائي على هذا الحديث شراء الثمار قبل ان يبدو صلاحها على ان يقطعها ولا يتركها الى اوان ادراكها والله اعلم) قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع السنين وامر بوضع الجوائح اراد ببيع السنين ان يبيع الرجل ثمرة حائطه الثلاث والاربع وما فوق ذلك لانه باع شيئا غير موجود ولا مخلوق وفي معناها السنين لوجود تلك العلة في السنة الثانية ومثله المعاومة والجائحة الآفة التي تصيب اثمرة من الجوح وهو الاستيصال ومذهب اكثر العلماء في معنى الامر بوضع الجوائح انه على الندب لان ما اصاب المبيع بعد القبض فهو من ضمان المشتري وقد ذكر ابو جعفر الطحاوي ان ذلك في الاراضي الخراجية التي حكمها الى الامام امر بوضع الخراج عن اصحاب الجوائح لما فيه من مصالح المسلمين بقاء العماره فيها واما قوله في حديثه الآخر فلا محل لك ان تأخذ منه شيئا فانه يحتمل ما لم يقبض وكان بعد في يد البائع فاصابتها الجائحة فذلك من ضمانه والقبض في الثمار يقع بتخلية البائع بين المشتري وبينها وامكانه من القطف والجداد ويحتمل وجها آخر وهو ان يكون باعه قبل الظهور وسماها ثمرة باعتبار ما يكون منها او قبل يبدو صلاحه على قول من لا يرى بيعه وسماها بيعا على المجاز والقول الاول اشبه لما في حديث انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ارأيت ان منع الله الثمرة بم يأخذ احدكم مال اخيه والحديث بتمامه اوردته المؤلف وذلك على الميع من اخذ المال على ثمرة لم تكن اذ لو كانت لكان الحكم فيها غير ذلك وبدل عليه حديث ابي سعيد الخدري اصيب رجل في ثمار ابتاعها فكثر دينه فقال النبي ﷺ صدقوا على هذا الحديث وهذا هو التوفيق بين هذه الاحاديث كيلا يخالف بعضها بعضا (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقول المظهر قوله نهى عن بيع السنين معنى هذا كمنع النهي عن المعاومة وقد تقدم قبيل هذا قوله وامر بوضع الجوائح جمع جائحة وهي الآفة يعني اذا باع احد ثمار شجره وسلم الثمار مع الشجر الى المشتري واصابها جائحة قتلت او تلف بعضها لزم البائع ان لا يأخذ الثمن من المشتري ان تلف كل الثمار وان تلف بعضها يترك بقدرها من الثمن وان اخذ الثمن لزمه ان يرد اليه الثمن

أَخِيكَ ثَمَرًا فَأَصَابَتْهُ جَائِحَةٌ فَلَا يَحِلُّ لَكَ أَنْ تَأْخُذَ مِنْهُ شَيْئًا بِمِ تَأْخُذُ مَالِ أَخِيكَ بِغَيْرِ حَقٍّ
رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ كَانُوا يَتَتَاعُونَ الطَّعَامَ فِي أَعْلَى السُّوقِ فَيَبِيعُونَهُ فِي
مَكَانِهِ فَتَنَاهُمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِهِ فِي مَكَانِهِ حَتَّى يَنْقُلُوهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
وَلَمْ أَجِدْهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ * وَعَنْ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَتْبَاعَ
طَعَامًا فَلَا يَبِيعُهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ ، وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي عَبَّاسٍ حَتَّى يَكْتَالَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ *
أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ أَمَّا الَّذِي نَهَى عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ فَهُوَ الطَّعَامُ أَنْ يَبَاعَ حَتَّى يُقْبَضَ قَالَ أَبُو
عَبَّاسٍ وَلَا أَحْسَبُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا مِثْلَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَلْقُوا الرُّكْبَانَ لِيَبْعَ وَلَا يَبْعَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ

وهذا مذهب أحمد وقال مالك يترك ثلث الثمن وأما مذهب الشافعي وأبي حنيفة لا يلزمه أن يترك شيئا من
الثمن بل هذا أمر استحباب لأن المبيع إذا تلف في يد المشتري يكون من ضمان المشتري هذا بحث ما إذا تلف
الثمر بعد تسليمه إلى المشتري فإن تلف قبل تسليم الثمر إلى المشتري فهو من ضمان البائع بالاتفاق وكذا شرح الحديث
الذي بعد هذا فلا يحل لك أن تأخذ منه شيئا فإن كان قبل تسليم الثمار إلى المشتري يكون من ضمان البائع
ولا يحل له أن يأخذ الثمن بلا خلاف وإن كان بعد تسليم الثمار إلى المشتري فتأويله عند الشافعي وأبي حنيفة
أنه تهديد ومعه فلا يحل لك في الورع والتقوى أن تأخذ الثمن إذا تلف الثمار (كذا في شرح المصابيح
للمظهر) قوله كانوا يتتاعون الطعام أي يشترونه في أعلى السوق أي في الباحة العليا منها فيبيعونه أي الطعام
في مكانه أي قبل القبض على ما تفيد الفاء النعقسية وقبل الاستيلاء كما يدل عليه الحديث الآتي - وهما رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن بيعه في مكانه حتى ينقلوه فإن قبض فيه بالقل عن مكانه قل أن الملك رحمه الله تعالى
فيه أن قبض المقول بالقل والنحويل من موضع إلى موضع وانه أعلم (ق) قوله حتى يستوفيه أي يقضه
فدل الحديثان على عدم جواز البيع ما لم يقبض وهو باطلاقة مذهب الشافعي ومحمد رحمه الله تعالى وقال مالك
رحمه الله تعالى لا يجوز في الطعام ويجوز في ما سواه وقال أبو حنيفة وأبو يوسف رحمه الله تعالى يجوز في
العقار وهو ظاهر مذهب أحمد والدليل لهم أن ركن البيع صدر من أهله في محله ولا عر فيه لأن الهلاك في
العقار بادر بخلاف المقول والله أعلم (كذا في اللغات) قوله لا تلقوا الركبان أن تلقى أعلم الركبان هو أن يقدم
ركب بتجارة فيتلقاه رجل قبل أن يدخلوا البلد ويعرفوا السعر فيشتري منهم ما رخص من سعر البلد وهذا مظنة
ضرر بالبائع لانه أن نزل السوق كان أعلى له ولذلك كان له الخيار إذا عثر على الضرر وبالجملة لانه توجه
في تلك التجارة حق أهل البلد جميعا والمصلحة المدنية تقضي أن يقدم الاحوج فالاحوج فان استوا سوي بينهم
أو اقرع فاستشار واحد منهم بالتلقي نوع من الظلم وليس لهم الخيار لانه لم يفسد عليهم ما لهم وإنما مع ما
كانوا يرجونه وأما البيع على البيع فهو تضيق على أصحابه من التجار وسوء معاملة معهم وقد توحه حق البائع
الاول وظهر وجه لوزقه فإفساده عليه ومنزاجته فيه نوع ظلم وكذا السوم على سوم أخيه في المضيق على المشتري

وَلَا تَنَاجَشُوا وَلَا يَبِعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ وَلَا تُصَرُّوا إِلَّا بِإِذْنِ الْإِذِلِّ وَالْغَنَمَ فَمَنْ أَتْبَاعَهَا بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ
بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ بَعْدَ أَنْ يَحْلِبَهَا إِنْ رَضِيَهَا أَمْسَكَهَا وَإِنْ سَخِطَهَا رَدَّهَا وَصَاعًا مِنْ
تَمْرٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ مَنْ اشْتَرَى شاةً مُصَرَّةً فَهُوَ بِالْخِيَارِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ
فَإِنْ رَدَّهَا رَدَّ مَعَهَا صَاعًا مِنْ طَعَامٍ لَا مِصْرَاءَ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْقُوا الْجَلْبَ فَمَنْ تَلَقَّاهُ فَاشْتَرِ مِنْهُ فَإِذَا أَتَى سَيِّدَهُ السُّوقَ فَهُوَ
بِالْخِيَارِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا تَهْلُقُوا السِّلْعَ حَتَّى يَهْطَ بِهَا إِلَى السُّوقِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبِيعُ الرَّجُلُ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ وَلَا يَخْطُبُ عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ إِلَّا أَنْ

والإساءة معهم وكثير من المفاشات والاحتقاد تتبع فيهم من أهل هذين والنجش هو زيادة الثمن بلا رغبة في
المبيع تفريرا للمشتري وفيه من الضرر ما لا يحصى ويبيع الحاضر للبادي أن يحمل البدوي متاعه إلى البلديريد
أن يبيعه بسعر يومه فيأتيه الحاضر فيقول خل متاعك عندي حتى أبيع على المهلة بثمان عال ولو باع البادي بنفسه
لأرخص ونفع البلديين واتفق هو أيضا فإن انتفاع التجار يكون بوجهين أن يبيعوا بثمان غال بالمهلة على من
يحتاج إلى الشيء أشد حاجة فيستقل في جنبها ما يبدل وأن يبيعوا بربح سير ثم يأتوا بتجارة أخرى عن قريب
فيربحوا أيضا وهلم جرا وهذا الانتفاع أوفق للمصلحة المدنية وأكثر بركة وقال صلى الله عليه وسلم من
احتكر فهو خاطيء وقال عليه الصلاة والسلام الجالب مرزوق والمحتكر ملعون أقول وذلك لأن
حبس المتاع مع حاجة أهل البلد إليه مجرد طلب الغلاء وزيادة الثمن أضرار بتوقع نفع ما وهو
سوء انتظام المدينة (كذا في حجة الله البالغة) قوله لا تصروا إلا بل والغنم صرير الشاة إذا لم تحلبها
إيما حتى اجتمع اللبن في ضرعها من قولهم صرير الماء وصريرته أي جمعه وحبسته والمعنى لا تفعلوا ذلك فإنه
خداع وأما قوله وأن سخطها ردها وصاعا من تمر هذا الحكم معمول به عند كثير من العلماء ووجه الحديث
عند من لم يرد ذلك أن يقال كان ذلك قبل تحريم الربوا إبان جواز المعاملات أمثال ذلك ثم نسخ (كذا في
شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله لا مِصْرَاءَ أي لا حنطة قيل أراد به أن التمر متعين للبديلة ولا
يجوز أن يعطى غيره إلا برضى البائع فإن غالب طعام العرب التمر فيكون المراد إذا أطلق وقيل أراد به أن
يرد مع المِصْرَاءَ صاعا من الطعام أي طعام كان وأن الحنطة غير واجبة على التبيين بل لورد معها صاعا من تمر أو
شعير أو غيرها جاز والله أعلم (ط) قوله لا تَلْقُوا الْجَلْبَ بفتح الجيم أي الجازب من إبل وبقر وغنم وعبد يهلب
من بلد إلى بلد للتجارة فمن تلقاه فاشترى منه فإذا أتى سيده أي صاحب الجلب السوق وعرف السعر فهو بالخيار
أي في الاسترداد وفيه دليل على صحة البيع إذا العاسد لا خيار فيه قال ابن حجر رحمه الله تعالى أما إذا كان سعره
أعلى أو كسعر البلد ففيه وجهان في وجه يثبت الخيار لاطلاق الحديث والأصح أنه لا خيار له لعدم الغبن قوله
لا تَلْقُوا السِّلْعَ جمع سلعة بمعنى المتاع وما يتجر به حتى يهبط بها على بناء المجهول أي ينزل بها إلى السوق الباء
للتعمدية (ق) قوله على خطبة أخيه هو أن يخطب الرجل المرأة فيركن إليها ويفقأ على صداق معلوم وتراضيا

يَا ذَنْ لَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا
يَسْمُ الرَّجُلُ عَلَى سَوْمٍ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ دَعَا النَّاسَ يَرْزُقُ اللَّهُ بَعْضَهُمْ مِنْ بَعْضٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لِبَسَتَيْنِ وَعَنْ
بِعْتَيْنِ نَهَى عَنْ الْمَلَامَةِ وَالْمُنَابَذَةِ فِي الْبَيْعِ وَالْمَلَامَةُ لَمَسُ الرَّجُلِ ثَوْبَ الْآخَرِ بِيَدِهِ
بِالْإِلِيلِ أَوْ بِالنَّهَارِ وَلَا يَقْلِبُهُ إِلَّا بِذَلِكَ وَالْمُنَابَذَةُ أَنْ يَفْذَ الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ ثَوْبَهُ وَيَنْبِذَ
الْآخَرَ ثَوْبَهُ وَيَكُونُ ذَلِكَ بَيْنَهُمَا عَنْ غَيْرِ نَظَرٍ وَلَا تَرَاضٍ وَاللِّبَسَتَيْنِ اشْتِمَالُ الصَّامَةِ وَالصَّامَةِ
أَنْ يَجْعَلَ ثَوْبَهُ عَلَى أَحَدٍ عَاتِقِهِ فَيَدُو أَحَدُ شِقِيهِ لِبَسَ عَلَيْهِ ثَوْبٌ وَاللِّبَسَةُ الْآخَرَى احْتِبَاءُهُ

ولم يبق إلا العقد فاما اذا لم يتراضيا ولم يتفقا ولم يركن احدهما الى الآخر فلا منع من خطبتها فهو خارج عن النهي
وفي شرح السنة عن فاطمة بنت قيس انها قالت يا رسول الله ان معاوية وابا جهم خطباني فقال انكحي اسامة
والله اعلم (ط) قوله لا يَسْمُ الرَّجُلُ بِفَتْحِ الْيَاءِ وَضَمِّ السِّينِ وَجَزْمِ الْمِيمِ وَكسرها وصلا لا لتقاء الساكنين (ق)
قوله على سَوْمٍ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ المساومة المحادثة بين البائع والمشتري على السلعة والمنهى عنه ان يتساوم المتبايعان في
في السلعة ويتقارب الانعقاد فيجئ رجل آخر يريد ان يشتري تلك السلعة ويخرجها من يد المشتري الاول بزيادة
على ما استقر الامر عليه قبل الانعقاد ولعل تخصيص ذكر الاخ ووصفه بالمسلم للتعطف والايذان بانه لا يليق
بالمسلم ان يستأثر نفسه على اخيه المسلم والله اعلم (ط) قوله دعوا الناس اي اتركوا الناس لبيعوا متاعهم
رخيصا يرزق الله بكسر القاف على انه مجزوم في جواب الامر وضمها على انه مرفوع (ق) قوله نهى عن الملامسة والمنابذة
قال الامام النووي رحمه الله تعالى اما نهى صلى الله عليه وسلم عن الملامسة والمنابذة فقد فسر في الكتاب باحد
الاقوال في تفسيره ولاصحابنا ثلاثة اوجه في تأويله (احدها) تأويل الشافعي رحمه الله تعالى وهو ان يأتي
ثوب مطوي او في ظلة فيلمسه المستام فيقول صاحبه بعته بكذا بشرط ان يقوم لمسك مقام نظرك ولا خيار
لك اذا رأته (والثاني) ان يجعل نفس اللبس يباع فيقول اذا لمسته فهو مبيع لك (والثالث) ان يبيعه شيئا
على انه متى لمسه انقطع خيار المجلس وغيره وهذا البيع باطل على التأويلات كلها وفي المنابذة ايضا ثلاثة اوجه
(احدها) ان يجعل نفس البند يباع (والثاني) ان يقول بعته فاذا نبذته اليك انقطع الخيار ولزم البيع (والثالث)
المراد نبذ الحصة والله اعلم اه قوله ولا يقلب بالتخفيف اي لا يقلب الرجل الثوب الا بذلك اي لا يلمسه الا
بسبب البيع من غير ان يجري بينها ايجاب وقبول في اللفظ (ق) قوله ويكون ذلك بيعها عن غير نظر ولا تراض
معناه بلا تأمل ورضا بعد التأمل والله اعلم قوله اشتمال الصماء هو ان يتجمل الرجل بثوبه ولا يرفع منه جانبا
وانما قيل لها صماء لانه يسد على يديه ورجليه المنافذ كلها كالصخرة الصماء التي ليس فيها خرق ولا صدع والفقهاء
يقولون هو ان يغطي بثوب واحد ليس عليه غيره ثم يرفعه من احد جانبيه فيضعه على منكبه فتكشف عورته
(والاحتباء) هو ان يضم الانسان رجله الى بطنه بثوب يجمعهما به مع ظهره ويشده عليها وقد يكون الاحتباء
باليدين عوض الثوب وانما نهى عنه لانه اذا لم يكن عليه الا ثوب واحد بما تحرك او زال الثوب فتبدو عورته

يُؤْتِيهِ وَهُوَ جَالِسٌ لَيْسَ عَلَى فَرْجِهِ مِنْهُ شَيْءٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْحَصَاةِ وَعَنْ بَيْعِ الْغُرَرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ *
 * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ حَبْلِ الْجَبَلَةِ وَكَانَ يَمَّا يَتَّبِعُهُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ كَانَ الرَّجُلُ يَبْتَاعُ الْجَزُورَ إِلَى أَنْ تُنْتَجِ النَّاقَةُ ثُمَّ تُنْتَجِ الْإِثْمُ فِي بَطْنِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ *
 * وَعَنْ * قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَسْبِ الْفَحْلِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ *
 * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ ضِرَابِ الْجَمَلِ وَعَنْ بَيْعِ الْمَاءِ وَالْأَرْضِ لِتُحَرَّثَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ *
 * وَعَنْ * قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ فَضْلِ الْمَاءِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ *
 * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

والله اعلم (كذا في النهاية) قوله عن بيع الحصاة هو ان يقول البائع او المشتري اذا نبذت اليك الحصاة فقد وجب البيع وقيل هو ان يقول بعتك من السلح ما تقع عليه حصانك اذا رميت بها او بعتك من الارض الى حيث تنتهي حصانك والكل فاسد لانه من يبيع الجاهلية وكلها غرر لما فيها من الجهالة والله اعلم (كذا في النهاية) قوله وعَنْ بَيْعِ الْغُرَرِ هو ما كان له ظاهر يغتر المشتري ودطن مجهول وقال الازهري يبيع الغرر ما كان على غير عهدة ولا ثقة تدخل فيه البيوع التي لا يحيط بكنهها المتبايعان من كل مجهول (كذا في النهاية) قوله عن بيع حبل الجبله الجبل بالتحريك مصدر ممي به المحمول كما سمي بالحمل وانما دخلت عليه التاء للاشعار بمعنى الانوثة فيه فالجبل الاول يراد به ما في بطون النوق من الحمل والثاني جبل الذي في بطون النوق وانما نهى عنه لمعنيين (احدهما) انه غرور ويبيع شيء لم يخلق بعد وهو ان يبيع ما سوف يحمله الجنين الذي في بطن الناقة على تقدير ان تكون اشي فهو بيع نتاج النتاج وقيل اراد بحبل الجبله ان يبيعه الى اجل ينتج فيه الحمل الذي في بطن الناقة فهو اجل مجهول ولا يصح والله اعلم (كذا في النهاية) قوله عَسْبِ الْفَحْلِ عَسْبُ الْفَحْلِ مَاءُهُ فَرَسًا كَانَ او بَعِيرًا او غَيْرَهَا وَعَسْبُهُ اَيْضًا ضِرَابُهُ وَلَمْ يَنْهَ عَنْ وَاحِدٍ مِنْهَا وَأَمَّا النَّهْيُ عَنِ الْكِرَاءِ الَّذِي يُؤْخَذُ عَلَيْهِ فَإِنْ أَعَارَ الْفَحْلَ مَنْدُوبًا إِلَيْهَا وَقَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ وَمَنْ حَقَّهَا أَطْرَاقُ فَحْلُهَا وَوَجْهُ الْحَدِيثِ أَنَّهُ نَهَى عَنْ كِرَاءِ عَسْبِ الْفَحْلِ فَحَذَفَ الْمُضَافُ وَهُوَ كَثِيرٌ فِي الْكَلَامِ وَقِيلَ يُقَالُ لِكِرَاءِ الْفَحْلِ عَسْبٌ وَعَسْبُ فَحْلِهِ أَيْ كِرَاءُهُ وَعَسْبُ الرَّجُلِ إِذَا أُعْطِيَ كِرَاءَ ضِرَابِ فَحْلِهِ فَلَا يَحْتَاجُ إِلَى حَذْفِ مُضَافٍ وَأَمَّا نَهْيُهُ عَنْ الْجَهَالَةِ الَّتِي فِيهِ وَلَا بَدَّ فِي الْإِجَارَةِ مِنْ تَعْيِينِ الْعَمَلِ وَمَعْرِفَةِ مَقْدَارِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كذا في النهاية) قوله ضِرَابُ الْجَمَلِ هُوَ نَزْوُهُ عَلَى الْأَشْيَاءِ وَالْمُرَادُ بِالنَّهْيِ مَا يُؤْخَذُ عَلَيْهِ مِنَ الْإِجَارَةِ لَا عَنْ نَفْسِ الضَّرْبِ وَتَقْدِيرُهُ نَهَى عَنْ ثَمَنِ ضِرَابِ الْجَمَلِ كُنْهِهِ عَنْ عَسْبِ الْفَحْلِ أَيْ عَنْ ثَمَنِهِ (كذا في النهاية) قوله وَعَنْ بَيْعِ الْمَاءِ وَالْأَرْضِ لِتُحَرَّثَ بِصِيغَةِ الْمَجْهُولِ أَيْ لِتُزْرَعَ إِنْ يُعْطِيَ الرَّجُلُ أَرْضَهُ وَالْمَاءُ الَّذِي لَتِلْكَ الْأَرْضِ أَحَدًا لِيَكُونَ مِنَ الْأَرْضِ وَالْمَاءُ وَمِنَ الْآخِرِ الْبَذَرُ وَالْحِرَاةُ لِيَأْخُذَ رَبُّ الْأَرْضِ بَعْضَ الْخَارِجِ مِنَ الْحُبُوبِ وَهِيَ الْخَابِرَةُ كَمَا تَقَدَّمَ (ق) قوله عَنْ بَيْعِ فَضْلِ الْمَاءِ هُوَ أَنْ يَسْقِيَ الرَّجُلُ أَرْضَهُ ثُمَّ يَبْقَى مِنَ الْمَاءِ بَقِيَّةٌ لَا يَحْتَاجُ إِلَيْهَا فَلَا يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَبِيعَهَا وَلَا يَمْنَعُ مِنْهَا أَحَدًا يَنْتَفِعُ بِهَا إِذَا لَمْ يَكُنِ الْمَاءُ مِلْكَهُ أَوْ عَلَى

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبَاعُ فَضْلُ الْمَاءِ يَبَاعُ بِهِ الْكَلَالُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وَعَنْهُ * أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى صُبْرَةٍ طَعَامٍ فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِيهَا
 فَتَلَّتْ أَصَابِعُهُ بِلَلًا فَقَالَ مَا هَذَا يَا صَاحِبَ الطَّعَامِ قَالَ أَصَابَتْهُ السَّمَاءُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَفَلَا
 جَعَلْتَهُ فَوْقَ الطَّعَامِ حَتَّى يَرَاهُ النَّاسُ مِنْ غَشٍّ فَلَيْسَ مِنِّي رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عن * جَابِرٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الثَّنِيَا

قول من يرى ان الماء لا يملك والله اعلم (كذا في النهاية) قوله لا يباع فضل الماء الحديث قال الخطابي تأويله
 ان رجلا اذا حفر بئرا في ارض موات فيملكها بالاحياء فاذا قوم يتزولون في ذلك المكان للموات ويرعون نباتها
 وليس هناك ماء الا تلك البئر فلا يجوز له ان يمنع ذلك القوم من شرب ذلك الماء لانه لو منعهم منه لا يمكنهم
 رعى ذلك فكان منعهم عنه عنادا وذا لا يجوز فالمعنى لا يباع ما فضل من ماء تلك البئر ليصير به كالبائع للكلال
 لان الوارد حول ما اعد للرعي اذا منعه عن عمل الورود الا بعوض اضطر الى شرائه فيصير كمن اشترى
 الكلال لاجل الماء وقيل معناه لا يبيع فضل الماء ليكون القصد في بيعه وعدم بذله يبيع الكلال الحاصل به والله
 اعلم (ق ط) وقال التوربشتي رحمه الله تعالى الحديث رواه مسلم ايضا في كتابه عن ابي هريرة رضي الله تعالى
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يمنع فضل الماء ليعتق به الكلال وهذه الرواية اولى الروايتين لان بيع
 الماء لبيع به الكلال غير منتظم في المعنى على ما سنبينه بعد ورواه ابو داود في كتابه ولفظه لا يمنع فضل الماء
 ليعتق فضل الكلال وفي كتاب البخاري لا تمنعوا فضل الماء لتمنعوا فضل الكلال والذي ذكرناه عن كتاب مسلم
 ليعتق به الكلال اقوم في المعنى لان صاحب الماء احق بمائه فالتدبير يفضل من حاجته فهو فضل الماء وليس له في الكلال
 حق يختص به حتى يكون له فضل والحديث في الرجل يحفر بئرا في موات من الارض ثم يمنع ماشية غيره ان
 ترد على ماء يفضل من حاجته وقصده في ذلك ان يستبد بما حوله من المرعى في موات الارض لان اصحاب المواشي
 اذا منعوا عن الماء في ارض لا ماء بها غيره لم يتبها لهم الرعية بها فيتركونها فيصير الكلال ممنوعا بمنع الماء وقد
 اختلف العلماء في ذلك فمنهم من ذهب الى ان النهي عنه على التحريم ومنهم من قال يكره لصاحب الماء ان يمنع
 لانه من باب المعروف ولو منعه فله ذلك ومنهم من قال يجب عليه بذله بالعوض والكلال في موضعه هذا من فصيح
 الكلام الذي يهتز له اعطاف البليغ لان العشب يستعمل في الرطب من النبات والحشيش في اليابس منه والكلال
 يعم النوعين (كذا في شرح المصاييح) قوله اصابت السماء اي المطر لانها مكانه ونازل منها قال الشاعر :

يُرَى إِذَا نَزَلَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قُومٍ * رَعِينَاهُ وَإِنْ كَانُوا غَضَابًا (ط)

قوله من غش فليس من الغش ضد النصح من الغش وهو المشرب الكدر وقوله ليس منا لم يرد به نفيه
 عن دين الاسلام وانما اراد انه ترك متابعتنا يعني ليس هذا من اخلاقنا وافعالنا وليس هو على سنتي وطريقي في
 مناصحة الاخوان هذا كما يقول الرجل لصاحبه انا منك يريد به الموافقة والمتابعة قال الله تعالى اخبارا عن ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام (فمن تبعني فانه مني) ومن في قوله ليس مني اتصالية كقوله تعالى (المنافقون والمنافقات
 بعضهم من بعض) (ط) قوله نهى عن الثنيا هي ان يستثنى في عقد البيع شيء مجهول فيفسده وقيل هو ان

إِلَّا أَنْ يُعْلَمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْعَنْبِ حَتَّى يَسْوَدَ وَعَنْ بَيْعِ الْحَبِّ حَتَّى يَشْتَدَّ هَكَذَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ أَنَسٍ وَالزَّيْبَادَةُ الَّتِي فِي الْمَصَابِيحِ وَهِيَ قَوْلُهُ نَهَى عَنْ بَيْعِ التَّمْرِ حَتَّى تَزْهَوْهُ إِنَّمَا ثَبَتَتْ فِي رِوَايَتَيْهِمَا عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى عَنْ بَيْعِ النَّخْلِ حَتَّى تَزْهَوْهُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْكَالِيِّ بِالْكَالِيِّ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْعَرَبَانِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَلِيٍّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْمُضْطَرِّ وَعَنْ بَيْعِ الْغَرَرِ وَعَنْ بَيْعِ الثَّمَرَةِ قَبْلَ أَنْ تُدْرِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا

يَبَاعُ شَيْءًا جَزَافًا فَلَا يَحْجُوزُ أَنْ يَسْتَنْتَى مِنْهُ شَيْءٌ قُلْ أَوْ كَثُرَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي النَّهَايَةِ) قَوْلُهُ حَتَّى تَزْهَوْهُ يُقَالُ زَهَى النَّخْلُ يَزْهَوُ إِذَا ظَهَرَ ثَمَرُهُ وَازْهَى يَزْهَى إِذَا أَصْفَرَ وَاحْمَرَّ وَقِيلَ هَا بِمَعْنَى الْاحْمَرَارِ وَالْأَصْفَارِ (نَهَايَةُ) قَوْلُهُ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْكَالِيِّ بِالْكَالِيِّ أَيْ النَّسِئَةِ بِالنَّسِئَةِ وَالَّذِينَ بِالْإِسْنَةِ وَذَلِكَ أَنْ يَشْتَرِيَ الرَّجُلُ شَيْئًا إِلَى أَجَلٍ فَإِذَا حُلَّ الْأَجَلُ لَمْ يَجِدْ مَا يَقْضِي بِهِ فَيَقُولُ بَعْنِيهِ إِلَى أَجَلٍ آخَرَ بِزِيَادَةِ شَيْءٍ فَيَبِيعُهُ مِنْهُ وَلَا يَجْرِي بَيْنَهُمَا تَقَابُضٌ يَقَالُ كَلَاءُ الدِّينِ كَلَوُهُ فَهُوَ كَالِيٌّ إِذَا تَأَخَّرَ (كَذَا فِي النَّهَايَةِ) وَقِيلَ صَوْرَتُهُ أَنْ يَكُونَ لَزِيدٍ عَلَى عَمْرٍو ثَوْبٌ مَوْصُوفٌ وَلِبَكْرٍ عَلَى عَمْرٍو عَشْرَةُ دِرَاهِمٍ فَقَالَ زَيْدٌ لِبَكْرٍ بَعْتَ مِنْكَ ثَوْبِي الَّذِي عَلَى عَمْرٍو بِدِرَاهِمِكَ الْعَشْرَةِ الَّتِي عَلَى عَمْرٍو فَقَالَ بَكْرٌ قَبِلْتُ فَهَذَا الْبَيْعُ لَمْ يَجْزِ وَاصِلُهُ النَّهْيُ عَنْ بَيْعِ مَا لَمْ يَقْبُضْ لِأَنَّهُ لَمْ يَدْخُلْ فِي ضَمَانِهِ وَالنِّعَمُ إِنَّمَا هُوَ بِالْغَرَمِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي اللَّفْعَاتِ) قَوْلُهُ عَنْ بَيْعِ الْعَرَبَانِ هُوَ أَنْ يَشْتَرِيَ السَّلْعَةَ وَيُدْفَعُ إِلَى صَاحِبِهَا شَيْئًا عَلَى أَنَّهُ أَنْ أَمْضَى الْبَيْعَ حَسَبَ مِنَ الثَّمَنِ وَأَنْ لَمْ يَمْضِ الْبَيْعُ كَانَ لِصَاحِبِ السَّلْعَةِ وَلَمْ يَرْتَجِعْهُ الْمُشْتَرِي وَهُوَ بَيْعٌ بَاطِلٌ عِنْدَ الْفُقَهَاءِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى لِمَا فِيهِ مِنَ الشَّرْطِ وَالْغَرَرِ وَأَجَازَهُ أَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَرَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَجَازَتَهُ وَحَدِيثُ النَّبِيِّ مُنْقَطِعٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي النَّهَايَةِ) قَوْلُهُ عَنْ بَيْعِ الْمُضْطَرِّ هَذَا يَكُونُ مِنْ وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنْ يُضْطَرَّ إِلَى الْعَقْدِ مِنْ طَرِيقِ الْإِكْرَاهِ عَلَيْهِ وَهَذَا بَيْعٌ فَاسِدٌ لَا يَنْقُضُ - وَالثَّانِي أَنْ يُضْطَرَّ إِلَى الْبَيْعِ لِدَيْنٍ رَكَبَهُ أَوْ مَوْتَةٍ تَزْهَقُهُ فَيُبِيعُ مَا فِي يَدِهِ بِالْوَكْصِ لِلضَّرُورَةِ وَهَذَا سَبِيلُهُ فِي حَقِّ الدِّينِ وَالْمَرْوَةِ أَنْ لَا يَبِيعَ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ وَلَكِنْ يَمَانُ وَيَقْرُضُ إِلَى الْمَيْسَرَةِ أَوْ تَشْتَرِي سَلْعَتَهُ بِقِيمَتِهَا فَإِنْ عَقْدَ الْبَيْعَ مَعَ الضَّرُورَةِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ صَحٌّ وَلَمْ يَفْسَخْ مَعَ كَرَاهَةِ أَهْلِ الْعِلْمِ لَهُ وَمَعْنَى الْبَيْعِ هُنَا الشِّرَاءُ أَوْ الْمُبَايَعَةُ أَوْ قَبُولُ الْبَيْعِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي النَّهَايَةِ) وَقَالَ الْحَافِظُ التَّوْرِبَشْتِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ذَهَبَ بَعْضُهُمْ فِي مَعْنَى الْمُضْطَرِّ إِلَى أَنَّهُ الْمَكْرَهُ - أَيْ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَشْتَرِيَ وَيَبْتَاعَ مِنَ الْمَكْرَهُ - وَقَالَ آخَرُونَ هُوَ الَّذِي يَعْضُ الشَّيْءَ لِلْبَيْعِ لَضَّرُورَةٍ مُلْجِئَةٍ إِلَيْهِ لَا يَجِدُ مَعَهَا مِنَ الْبَيْعِ بَدَأَ فَيَعْلَمُ الْمُشْتَرِي فَلَا يَزَالُ يَظْهَرُ الرِّغْبَةُ عَنْهُ وَيَمَّا كَسَهُ فِي الثَّمَنِ حَتَّى يُضْطَرَّ إِلَى الْبَيْعِ بِالْبَخْسِ وَهَذَا أَشْبَهَ وَعَلَى الْأَوَّلِ النَّهْيُ لِلتَّحْرِيمِ وَعَلَى الثَّانِي لِّلْكَرَاهَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ)

مِنْ كِلَابٍ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَسْبِ الْفَحْلِ فَتَنَاهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنَّا نَطْرُقُ الْفَحْلَ فَتُكْرَمُ فَرَخَّصَ لَهُ فِي الْكِرَامَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * حَكِيمِ
أَبْنِ حِزَامٍ قَالَ نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أُبَيْعَ مَا لَيْسَ عِنْدِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلَا يَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا بُنَيَّ الرَّجُلُ فَيُرِيدُ مِنِّي الْبَيْعَ
وَلَيْسَ عِنْدِي فَأَتَّبَعُهُ لَمْ يَنْسُجْ قَالَ لَا تَبِعْ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعَتَيْنِ فِي بَيْعَةٍ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعَتَيْنِ فِي صَفَقَةٍ وَاحِدَةٍ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ

* وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ سَلْفٌ وَبَيْعٌ وَلَا شَرْطَانِ فِي بَيْعٍ

قوله أن رحلا من كلاب بكسر الكاف قبيله - سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن عسب الفحل أي اجارة مائه
وصرا به فنهاه فقال يا رسول الله أنا بطرق الفحل أي نعيده للضراب فتكرم على صيغة المجبول أي يعطينا صاحب
الائى شيئا بطريق الهدية والكرامة لا على سبيل المعاوضة فرخص له في الكرامة أي في قبول الهدية دون
الكراء قال الأشرف فيه دليل على أنه لو أعاره الفحل للاراء فأكرمه المستعير بشيء جاز له قبوله وإن لم يحز
أخذ الكراء (مرقاة) قوله أن أبيع ما ليس عندي كعبداً أتى ولم يدركه وطائر في الهواء وسلك في الماء
(مرقاة) قوله فريد من البيع أي المبيع كالصيد بمعنى المصيد كقوله تعالى (أحل لكم صيد البحر) أي مصيده
ليس عندي حال من البيع وفي بعض النسخ بالواو فباع له أي اشترى من السوق قال ابن الملك هذا يحتمل
أمرين أحدهما أن يشتري له من أحد متاعاً فيكون دلالاً وهذا يصح - والثاني أن يبيع منه متاعاً لا يملكه ثم
يشترى من مالكه ويدفعه إليه وهذا باطل لأنه باع ما ليس في ملكه وقت البيع وهذا معنى قوله صلى الله
عليه وسلم لا تبع ما ليس عندك والله أعلم (كذا في المرقاة) قوله نهى عن بيعتين في بيعه هو أن يقول بعتك
هذا الثوب نقداً بعشرة وبسيئه بخمسة عشر فلا يجوز لأنه لا يدري أيها الثمن الذي يختاره ليقع عليه العقد
ومن صورته أن يقول بعتك هذا بعشرين على أن تبني ثوبك بعشرة فلا يصح للشرط الذي فيه ولأنه يسقط
بسقوطه بعض الثمن فيصير الباقي مجهولاً وقد نهى عن بيع وشرط وعن بيع وسلف والله أعلم (كذا في
النهاية و لذا في شرح الطيبي نقلاً عن شرح السنة) قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل سلف وبيع الحديث هو
مثل أن يقول بعتك هذا الثوب بعشرة على أن تسلفني مائة درهم في متاع أبيعك منك إلى سنة وهو يقرب في
المعنى من بيعتين في بيعه وفيه ولا شرطان في بيع خرج هذا القول مخرج البيان لما ذكرنا في للهي عن بيعتين
في بيعه وذلك مثل قولك أبيعك هذا الثوب بعشرة على أن تؤديها نقداً أو بعشرين على أن تؤديها بعد سنة
فهذا ذكر شرطين والا فلا فرق بين أن يقرن البيع بشرط أو شرطين أو شروط عند أكثر العلماء في فساد
البيع إذا كان الشرط لا يتعلق به تمام العقد وصحته فاما إذا كان من مصلحة العقد أو من مقتضاه فلا وذلك

ما يقع فيه التلغيف به والمهكوت عنه بالنسبة الى نفس العقد سواء (كذا في شرح المصابيح للثوربشي) وقال
 العلامة الهندي رحمه الله تعالى قد اختلف في تفسير ذلك فالراجح هو ان يقول بت هذا نقدا بدينار ونسيئة بدينارين
 وقيل هو ان يشترط البائع على المشتري ان لا يبيع السلعة ولا يهبها وقيل هو ان يقول بتك هذه السلعة بكذا
 على ان تبني سلعتك الفلانية بكذا وقال احمد اذا قال ابيعك هذا الثوب وعلي خياطته وعلي قصارته فهذا نحو
 من شرطين في بيع واذا قال ابيعك وعلي خياطته فلا بأس به واذا قال ابيعك وعلي قصارته فلا بأس به انما
 هذا شرط واحد فعند احمد ومالك ما لم يكن شرطان فالبيع صحيح وهو قول الاوزاعي وابن شبرمة واسحاق
 وابي ثور وطائفة وعند ابي حنيفة والشافعي يبطل العقد والشرط جميعا ولو كان هناك شرط واحد كما اذا اشترى
 عبدا وشرط للبائع خدمته شهرا وهو رأي الجمهور وقد ذكر في الدر المختار اصلاحا معا في فساد العقد بسبب
 الشرط ان يكون بحيث لا يقتضيه العقد ولا يلائمه وفيه نفع لاحدهما او فيه نفع لمبيع يكون ذلك المبيع من
 اهل الاستحقاق للنفع بان يكون آدميا ولو شرط عدم ركوب الدابة المبيعة لم يكن مفسدا ويكون الشرط
 بحيث لم يجر العرف ولم يرد الشرع بجوازه كشرط ان يقطع البائع ويخيطه قباء فيه نفع للمشتري او البائع
 من حيث انه يستحق الاجرة دون غيره او شرط ان يستخدم المبيع شهرا او يعتق العبد او يدبره او يكتبه او
 يستولدها او لا يخرج القن عن ملكه فيفسد البيع في بيع ذلك بخلاف ما لو بيع بشرط يقتضيه العقد كشرط
 الملك للمشتري وشرط حبس المبيع لاستيفاء الثمن او لا يقتضيه ولكن ليس لاحد منها فيه نفع ولا لغيرهما كما
 لو شرط ان يسكنها فلان فالظاهر الفساد او جرى العرف به كبيع نخل على ان يحذوه البائع ويجعل له الشراك
 لم يفسد البيع وان باع نعلا او غير ذلك ان قدم زيد بطل البيع وفرق بين الشرط على وبين الشرط بكلمة
 ان بقي كلمة ان يفسد البيع الا في بيع ان رضي فلان انتهى ملخصا واخرج ابن حزم في حرمه عن عبد الوارث
 ابن سعيد الثوري قال قدمت مكة فوجدت بها ابا حنيفة وابن ابي ليلى وابن شبرمة فسألت ابا حنيفة عن رجل
 باع يعبا واشترط شرطا فقال البيع باطل والشرط باطل ثم سألت ابن ابي ليلى عن ذلك فقال البيع جائز والشرط
 باطل ثم سألت ابن شبرمة عن ذلك فقال البيع جائز والشرط جائز فرجعت الى ابي حنيفة فاخبرته بما قال فقال
 لا ادري ما قال حدثنا عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع وشرط
 فالبيع باطل والشرط باطل فأتيت ابن ابي ليلى فاخبرته بما قال فقال لا ادري ما قال حدثنا هشام ابن عروة عن
 ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اشترى بريرة واشترط ليهم الولاء فالبيع جائز
 والشرط باطل فأتيت ابن شبرمة فاخبرته بما قال فقال لا ادري ما قال حدثنا مسعر بن كدام عن معارب بن دثار
 عن جابر انه باع من رسول الله صلى الله عليه وسلم جملا واشترط ظهره الى المدينة فالبيع جائز والشرط جائز
 وزاد الخطابي في معالم السنن قلت يا سيحان الله ثلاثة من فقهاء العراق اختلفوا في مسألة واحدة فأتيت ابا
 حنيفة فاخبرته بما قال كما تقدم واخرجه الطبراني في الاوسط وكذا رواه الحاكم في كتاب علوم الحديث ومن
 جهة الحاكم ذكره عبد الحق في احكامه وسكت عليه فظهر من هذا ان في مسألة البيع مع الشرط ثلاثة مذاهب
 مستدل عليها فاما استدلال ابن شبرمة بحديث جابر فقد اجاب عنه الجمهور بان الفاظه اختلفت فمهم من ذكره
 شرطا كابن المسكدر عن جابر فبعته اياه وشرطته الى المدينة وفي حديث عامر الشعبي عن جابر فبعته فاستثنت
 حملاته الى اهلي وفي رواية على ان لي قمار ظهره حتى ابيع المدينة وفي حديث ابي الزبير عن جابر فبعته منه
 بنمسين اواق قلت على ان لي ظهره الى المدينة قال ولك ظهره الى المدينة وقال عطاء وغيره ولك ظهره الى المدينة

وقال زيد بن اسلم عن جابر ولك ظهري حتى ترجع وعن ابي الزبير عن جابر اقرناك ظهري وقال الاعمش عن سالم عن جابر تبلغ عليه الى اهلك وهذه الروايات كلها في البخاري اما مستندة واما معلقة وعند احمد من طريق ابي نضرة عن جابر قد اخذته بوقية قال فزلت الى الارض فقال مالك قلت جملك قال اركب فر كبت حتى اتيت المدينة ورواه ايضا من طريق وهيب بن كيسان عن جابر فلم يذكر الشرط قال فيه حتى ابلغ اوقية قلت قد وضيت قال نعم قلت فهو لك قال قد اخذته ثم قال يا جابر هل تزوجت الخ قال ابنت دقيق العيد اذا اختلفت الروايات وكانت الحجة ببعضها دون بعض توقف الاحتجاج بشرط تعادل الروايات اما اذا وقع الترجيح لبعضها بان تكون روايتها اكثر عدداً واتقن حفظاً فيتمين العمل بالراجح اذ الاضعف لا يكون مانعاً عن العمل بالاقوى والمرجوح لا يمنع التمسك بالراجح وقد قال البخاري الاشرط اكثر واصح عندي وقد جنح الطحاوي ايضا الى تصحيح الاشرط لكن تأوله بان البيع المذكور لم يكن على الحقيقة لقول النبي صلى الله عليه وسلم في آخره اتراني ما كستك الخ قال فانه يشعر بان القول المتقدم لم يكن على التبائع حقيقة واما قوله بعينه وقوله اخذته باربعة دنائير وقول جابر فبعته اياه وقوله فاشتراه مني باوقية ففيه نكتة كما ذكره الاسماعيلي وهي انه صلى الله عليه وسلم اراد ان ير جابراً على وجه لا يحصل لغيره طمع في مثله فبايعه في جملة على اسم البيع ليتوفر عليه بره ويبقى البعير قائماً على ملكه فيكون ذلك اهناً للمعروفه قال وعلى هذا المعنى في امره صلى الله عليه وسلم بلالا ان يزيد على الثمن زيادة مبهمة في الظاهر فانه قصد بذلك زيادة الاحسان اليه من غير ان يحصل لغيره تأميل في نظير ذلك فلم يفعل ذلك في حالة السفر لما يقتضيه غالباً من قلة الشيء ولا يضر التأميل من غيره في حالة الحضر فانه لا منافاة عند التوسعة من طمع الامل وانما خص جابر بذلك دون غيره من الغزاة لما ذكره السهيلي انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما اخبر جابراً بعد قتل ابيه باحد ان الله تعالى احياء وقال ما تشتهي فازيدك اكد صلى الله عليه وسلم الخبر بما يشبهه فاشترى منه الجمل وهو مطية بثمان مائة ثم وفر عليه الجمل والثمان وزيادة على الثمن كما اشترى الله من المؤمنين انفسهم بثمان وهو الجنة ثم رد عليهم انفسهم وزادهم كما قال تعالى (للذين احسنوا الحسنى وزيادة) وللإسماعيلي جواب آخر من طرف الجمهور على حديث جابر حيث قال قوله ولك ظهري وعدقام مقام الشرط لان وعده لا خلف فيه وهبته لا رجوع فيها لتربية الله تعالى له عن دناءة الاخلاق فلذلك ساع بعض الرواة ان يعبر عنه بالشرط ولا يلزم ان يجوز ذلك في حق غيره وحاصله ان الشرط لم يقع في نفس العقد وانما وقع سابقاً او لاحقاً فتبرع بمنفعته او لا كما تبرع برقبته آخره وقال المذهب ينبغي تأويل ما وقع في بعض الروايات من ذكر الشرط على انه شرط تفضل لا شرط في اصل البيع لتوافق مع رواية من روى افقرناك ظهري واعرتك ظهري وغير ذلك مما تقدم قال ويؤيده ان القصة كلها جرت على وجه التفضل والرفق بجابر فافهم واما استدلال ابن ابي ليلى بحديث بريرة حيث قال صلى الله عليه وسلم لعائشة خذيها واعتقيها واشترطي لهم الولاء فقد استشكل صدور الاذن منه صلى الله تعالى عليه وسلم في البيع على شرط فاسد واختلف العلماء في ذلك فمنهم من انكر الشرط في الحديث فروي الخطابي في المعالم بسنده الى يحيى بن اكرم انه انكر ذلك وعن الشافعي في الام الاشارة الى تضعيف رواية هشام المصريحة بالاشرط لكونه انفرد بها دون اصحاب ابيه عروة وقال من انكر معاذ الله ان يقوم فيمن ظهري الله تعالى عن شوائب الحياة واظهر به امور الديانة ان يصدر عنه قول يتضمن شيئاً من التفرير لكن لا يخفى ان هشام ثقة حافظ والحديث متفق على صحته فلا وجه لرده الا ان يوجه لفظه صلى الله عليه وسلم الى نوع من التأويلات ومن حمله على ما اوله الطحاوي ان اللام في قوله اشترطي لهم بمعنى على كقوله

وَلَا رِبْحُ مَا لَمْ يُضْمَنْ وَلَا يَبِيعُ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ
التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ كُنْتُ أَيْبَعُ الْإِبِلَ بِالنَّقِيعِ بِالْدَّنَائِيرِ
فَأَخَذْتُ مَكَانَهَا الدَّرَاهِمَ وَأَيْبَعُ بِالْدَّرَاهِمِ فَأَخَذْتُ مَكَانَهَا الدَّنَائِيرَ فَأَثْبَتُ النَّبِيُّ ﷺ فَذَكَرْتُ

تعالى (وان اسأتم فلها) وهذا هو المشهور عن المزني وجزم به الخطابي وهو صحيح عن الشافعي اسنده
اليهقي في المعرفة وقال النووي تأويل اللام بمعنى على هنا ضعيف لانه عليه الصلاة والسلام انكر الاشتراط ولو
كان بمعنى على لم ينكره فان قيل ما انكر الا ارادة الاشتراط في اول الامر فالجواب ان سياق الحديث يأبى
ذلك وضعفه ايضا ابن دقيق العيد وقال اللام لا تدل بوضعها على الاختصاص النافع بل على مطلق الاختصاص
فلا بد في حملها على ذلك من قرينة وضعفه التوربشتي ايضا وقال ان الاشتراط عليهم مع قوله الولاء لمن اعتق كلام
لا طائل تحته مع ما فيه من مضادة ما حكم به الرسول صلى الله عليه وسلم وقطع فيه القول من اثبات ما نفاه صلى
الله عليه وسلم وقال آخرون الامر في قوله اشترطي للاباحة وهو على وجه التنبيه على ان ذلك لا ينفعهم فوجوده
وعدمه سواء فكأنه يقول اشترطي او لا تشترطي فذلك لا يفيدم ويقوي هذا التأويل ما وقع في رواية ابي
اشترها ودعيهم يشترطون ما شاؤوا وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم اعلم الناس بان اشتراط البائع الولاء باطل
واشتهر ذلك بحيث لا يخفى على اهل بريرة فلما ارادوا ان يشترطوا ما تقدم لهم العلم ببطلانه اطلق الامر يريد
به التهديد على ما آل الحال كقوله تعالى (وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله) وكقول موسى عليه السلام
(القوا ما اثم ملقون) اى فليس ذلك بنافعكم فكأنه يقول اشترطي لهم فسيعلمون ان ذلك لا ينفعهم ويؤيده
قوله حين خطبهم ما بال رجال يشترطون شروطا الخ فوجبهم بهذا القول مشيرا الى انه قد تقدم منه بيان حكم
الله تعالى بابطاله اذ لو لم يتقدم بيان ذلك لبدا ببيان الحكم في الخطبة لا بتوبيخ الفاعل لانه كان باقيا على البراءة
الاصلية وقيل الامر فيه بمعنى الوعيد الذي ظاهره الامر وباطنه النهي كقوله تعالى (اعملوا ما شئتم) وقال
الامام الشافعي رحمه الله تعالى في الام لما كان من اشترط خلاف ما قضى الله تعالى ورسوله عاميا وكانت
في المعاصي حدود وآداب وكان من آداب العصاة ان تعطل عليهم شروطهم ليرتدعوا عن ذلك ويرتدع به غيرهم
فكان ذلك من اجل الادب وقال الخطابي وجه هذا الحديث ان الولاء لما كان كاحمة النسب والانسان اذا ولد
له ولد ثبت نسبه ولا ينتقل نسبه عنه ولو نسب الى غيره فكذلك اذا اعتق عبدا ثبت ولاؤه ولو اراد نقل ولائه
عنه او اذن في نقله عنه لم ينتقل فلم يعبا باشتراطهم الولاء (كذا في المواهب اللطيفة) قوله ولا ربح ما لم يضمن
المعنى ان الربح في الشيء انما يحل لمن يكون عليه الحسبان وذلك مثل الرجل يشتري ذات درو لم يقبضها
فليس له ان يسترد منافعتها التي كانت بعد البيع وقبل القبض لانها كانت من ضمان البائع لو هلك في يده هلك
بغير ثمن وفيه ولا تبع ما ليس عندك قيل المراد منه بيع العين لا بيع الصفة وهو بيع السلم وذلك من قبل
ما يتضمنه بيع الاعيان التي ليست عنده من الغرر (كذا في شرح المعاصيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله
كنت ابيع الابل بالنقيع في النهاية وكذا في شرح التوربشتي رحمه الله تعالى هو بالنون موضع قريب من
المدينة كان يستنقع فيه الماء اى يجتمع بالدنائير فاخذ مكانها الدراهم الحديث قال ابن الهمام رحمه الله تعالى الدراهم
والدنائير لا تتعين حتى لو اراد درهما اشترى به فباعه ثم حبسه واعطاه درهما آخر جاز اذا كانا متحدي المالبة (ق)

ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لَا بَأْسَ أَنْ تَأْخُذَهَا بِسَعْرِ يَوْمِهَا مَا لَمْ تَفْتَرَقَا وَبَيْنَكُمَا شَيْءٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْذَّارِقِيُّ * وَعَنْ * الْعَدَاءِ بْنِ خَالِدِ بْنِ هُوْذَةَ أَخْرَجَ كِتَابًا هَذَا مَا اشْتَرَى الْعَدَاءُ بْنُ خَالِدِ بْنِ هُوْذَةَ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَى مِنْهُ عَبْدًا أَوْ أَمَةً لَا دَاءَ وَلَا غَائِلَةَ وَلَا خَبِثَةَ يَبِيعُ الْمُسْلِمُ الْمُسْلِمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَاعَ حِلْسًا وَقَدْ حَا فَقَالَ مَنْ يَشْتَرِي هَذَا الْحِلْسَ وَالْقَدَحَ فَقَالَ رَجُلٌ آخِذُهُمَا بِدِرْهِمٍ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ يَزِيدُ عَلَى دِرْهِمٍ فَأَعْطَاهُ رَجُلٌ دِرْهَمَيْنِ فَبَاعَهُمَا مِنْهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عن * واثلة بن الأسقع قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ بَاعَ عِيًّا لَمْ يَنْبِهِ لَمْ يَزَلْ فِي مَقْتِ اللَّهِ أَوْ لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تَلْعَنُهُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ

قوله لا بأس ان تأخذها بسعر يومها التقييد بسعر اليوم على طريق الاستحباب ما لم تفترقا عن المجلس وبينكما شيء اي من عمل الواجب بحكم عقد الصرف وهو قبض البدين او احدهما في المجلس قبل التفرق كذا ذكره بعض علمائنا والله اعلم (ق) قوله عن العداء بفتح العين وتشديد الدال ابن خالده بن هوذة بفتح فسكون فذال معجمة (ق) قوله لا داء ولا غائلة الخ المراد بالداء العيب الموجب للخيار وبالغائلة ما فيه اغتيال مال المشتري مثل ان يكون العبد سارقا او آبقا وبالخبثة ان يكون خيث الاصل لا يطيب للملاك او محرما كالمسي من اولاد المعاهدين ممن لا يجوز سبيهم فبر عن الحرمة بالخبث كما عبر عن الحل بالطيب (ط) قوله يبيع المسلم المسلم نصب على المصدر اي باعه يبيع المسلم من المسلم وفي نسخة بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وهو هو او هذا قال التوربشتي رحمه الله تعالى ليس في ذلك ما يدل على ان المسلم اذا بايع المسلم يرى له من النصح اكثر مما يرى لغيره بل اراد بذلك بيان حال المسلمين اذا تعاقدوا فان من حق الدين وواجب النصيحة ان يصدق كل واحد صاحبه ويبين له ما خفي عليه ويكون التقدير باعه يبيع المسلم المسلم واشتراه شراء المسلم المسلم فاكتفى بذكر احد طرفي العقد عن الآخر والله اعلم (ق) قوله باع حلسا بكسر الحاء وسكون اللام كساء يوضع على ظهر البعير تحت القتب لا يفارقه ذكره في النهاية وقوله صلى الله عليه وسلم من يزيد على درهم قال النووي رحمه الله تعالى هذا ليس بسوم لان السوم هو ان يتفق الراغب والبائع على البيع ولم يعقدها فيقول الآخر للبائع انا اشتريه وهذا حرام بعد استقرار الثمن واما السوم بالسلمة التي تباع لمن يريد فليس بحرام فاعطاه اي النبي صلى الله عليه وسلم رجل درهمين فباعها منه فيه دليل على ان المعاطاة كافية في البيع والله اعلم (ق ط) قوله من باع عيا عيا عي معياف قد قرر في علم المعاني ان المصدر اذا وضع موضع الفاعل والمفعول كان للمبالغة نحو رجل عدل اي هو مجسم من العدل — جمل المعيب نفس العيب دلالة على شناعة هذا البيع وانه عين العيب وذلك ليس من شيم المسلمين كما قال صلوات الله وسلامه عليه من غش فليس مني او يقدر ذا عيب والتشكير للتقليل والله اعلم وفي قوله في مقت الله مبالغة فان المقت اشد الغضب وجعله ظرفا له والله اعلم (ط) وقوله لم ينبه من التنبيه وفي نسخة لم يبين من التبيين

﴿ باب ﴾

الفصل الاول * عن * ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ من ابتاع نخلا بعد أن تؤبر فثمرتها للبائع إلا أن يشترط المبتاع ومن ابتاع عبداً وله مال فماله للبائع إلا أن يشترط المبتاع رواه مسلم وروى البخاري المعنى الأول وحده * وعن * جابر أنه كان يسير على جمل له قد أعين فمر النبي ﷺ به فضربه فسار سيرا ليس يسير مثله ثم قال بعينه بوقية قال فبعته فاستثبت حملته إلى أهلي فلما قدمت المدينة أتته بالجمل وتقدني منه ، وفي رواية

﴿ باب ﴾

قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابتاع أي اشترى نخلا أي فيه ثم بعد أن يؤبر بتشديد الموحدة المفتوحة التأير تفليح النخل وهو أن يوضع شيء من طلع فحل النخل في طلع الاشئ إذا انشق فتصلح ثمرته باذن الله تعالى فثمرتها للبائع إلا أن يشترط المبتاع أي المشتري بأن يقول اشتريت النخلة بثمرتها هذه وكذا في غير المؤبرة عندنا وقال مالك والشافعي واحمد رحمهم الله تعالى في غير المؤبرة تكون الثمرة للمشتري إلا أن يشترطها البائع لنفسه اخذاً بمفهوم المخالفة من الحديث كذا ذكره ابن الملك رحمه الله تعالى وقال القاضي المعنى ان باع نخلا ثمرة قد أبرت فثمرتها تبتى له إلا إذا اشترط دخولها في العقد وعليها كثر اهل العلم وكذا ان انشق ولم يؤبر بعد لان الموجب للافراز هو الظهور المائل لانفصال الجنين ولعله عبر عن الظهور بالتأير لانه لا يخلو عنه غالباً اما لو باع قبل او ان الظهور تتبع الاصل وانتقل الى المشتري قياساً على الجنين واخذاً من مفهوم الحديث وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى تبقى الثمرة للبائع بكل حال وقال ابن ابي ليلى الثمرة تتبع الاصل وتنقل الى المشتري بكل حال قوله على جمل له قد أعين أي اصابه العياء وصار ذا عياء قال ابن الملك اعيا يجيى لازماً ومتعدياً أي صار ذا عي عن السير او اصابه العي والعجز فمر النبي صلى الله عليه وسلم به أي بجابر او على الجمل فضربه أي الجمل فسار أي يركته صلى الله عليه وسلم سيرا ليس يسير مثله أي في العادة ثم قال بعينه بوقية بضم فكسر فتحية مشددة وفي نسخة بفتح اوله في النهاية هي بغير الف باع عامرية وغير العامرية او بوقية بضم المهملة وتشديد الياء وهي اربعون درهما ووزنها افعولة والالف زائدة والجمع الاواقي مشدداً وقد يخفف اه والدرم اربعة عشر قيراطاً والقيراط خمس شعيرات متوسطة وفي القاموس الاوقية بالضم سبعة مثاقيل كالوقية بالضم وفتح المشاة التحية مشدودة واربعون درهما جمعه اواقي واواق ووقايا وفي المصباح الاوقية بضم المهملة وتشديد وهي عند العرب اربعون درهما وهي في تقدير افعولة كالأعجوبة والاحدوثة والجمع الاواقي بالتشديد والتخفيف قال ثعلب في باب المضموم اوله وهي الاوقية والوقية لغة وهي بضم الواو وهكذا مضبوطة في كتاب ابن السكيت وقال الازهرى قال الليث الوقية سبعة مثاقيل وهي مضبوطة بالضم ايضا قال المطرزي هكذا مضبوطة في شرح السنة في عدة مواضع وجرى على السنة الناس بالفتح وهو لغة حكاه بعضهم وجمعها وقايا كعطية وعطايا وفي الحديث انه لا بأس بطلب البيع من مالك السلعة وان لم يعرضها للبيع قال فبعته فاستثبت حملته بضم اوله أي ركوبه مصدر حمل يحمل حملانا أي شرطت ان احمله رحلي ومتاعي الى أهلي فرضي صلى الله عليه وسلم بهذا

فَأَعْطَانِي ثَمَنَهُ وَرَدَّهُ عَلَيَّ مُتَقَيِّ عَلَيْهِ، وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ أَنَّهُ قَالَ لَيْلَالٍ أَقْضِيهِ وَزِدْهُ فَأَعْطَاهُ
وَزَادَهُ فَيْرَاطًا ﴿وَعَنْ﴾ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ بَرِيرَةُ فَقَالَتْ إِنِّي كَانَتُ عَلَى تِسْعِ أَوَاقٍ
فِي كُلِّ عَامٍ وَفِيَّ فَأَعْيَنِي فَقَالَتْ عَائِشَةُ إِنَّ أَحَبَّ أَهْلِكَ أَنْ أَعِدَّهَا لَهُمْ عِدَّةً وَاحِدَةً
وَأَعْتِقَكَ فَعَلَبْتُ وَبِكَوْنُ وَلَا إِلَكَ لِي فَذَهَبْتُ إِلَى أَهْلِهَا فَأَيُّوا إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْوَلَاءُ لَهُمْ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذِيهَا وَأَعْتِقِيهَا ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي النَّاسِ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَمَا بَالُ رِجَالٍ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطًا لَيْسَتْ فِي
كِتَابِ اللَّهِ مَا كَانَ مِنْ شَرْطٍ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ وَإِنْ كَانَ مِائَةَ شَرْطٍ فَقَضَاءُ اللَّهِ

الشرط احتج أحمد بهذا على جواز بيع دابة واستثناء ظهرها لنفسه مدة مع لزوم الشروط وعندنا وعند الشافعي
أنه خاص بمحاربه ولا يجوز لغيره أو أنه كان الاستثناء بعد وجود البيع فوعده صلى الله عليه وسلم أو أنه لم يجر
بينها حقيقة بيع إذ لا قبض ولا تسليم وإنما أراد صلى الله عليه وسلم أن ينفعه بشيء فأتخذ يبعه الجمل ذريعة إلى
ذلك بدليل قوله عليه الصلاة والسلام عند إعطاء الوقيعة ما كنت لأتخذ جملك فخذ جملك ذكركه
ابن الملك (ق) قوله جاءت بريرة فقالت أني كاتب على تسع أواق في كل عام وفي الحديث استدلل بهذا الحديث من
زعم أن البيع إذا اقترن بشرط فإنه جائز والشرط باطل والحديث على ما في كتاب المصاييح لاجبة فيه لأن
اشتراط الولاء في هذا الحديث لم يقع في نفس العقد وإنما جاءت بريرة تستعين عائشة رضي الله تعالى عنها في
كتابتها فقال أن أحب أهلك أن أعدها لهم ويكون الولاء لي فقالت ظناً منها أن الولاء ينتقل إليها باشتراط
من قبلهم فلما أخبروا بما تريد عائشة أبوا ذلك وفي بعض طرق حديث بريرة أن أهلها قالوا إن شأيت أن تحتسب
عليك فلتفعل ويكون الولاء لنا وقولهم هذا ليس من الشرط في شيء لأنها إذا احتسبت بما تعينها من مال الكتابة
كان الولاء لأهلها لأن ولأه المكاتب لمواليه فأبت عائشة إلا الشرى فرضوا بالبيع على أن تجعل الولاء لهم ظناً
منهم أن ذلك يثبت بالاشتراط فلما أخبرت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم بحديثهم قال لا يمنعك ذلك
اشترها فاعتقها فأنما الولاء لمن اعتق فكانت مراجعتهم في هذا القول قبل الشروع في المبايعه ولم يذكر في هذا
الحديث أن البيع كان مشروطاً بذلك الشرط بل ذكر في الحديث ما كانوا يراجعون به عائشة رضي الله تعالى
عنها دون المساومة فاما عند وجوب البيع فلا هذا هو الذي يدل عليه هذا الحديث نعم قد روى البخاري من
غير وجه في كتابه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعائشة ابتاعها فاعتقها واشترطي لهم الولاء فإن الولاء
لمن اعتق والحديث يدل على هذا الوجه على قول ذلك القائل لو سلم من المعاني النافية لما زعم وذلك أن حمله على
حقيقة الفعل غير جائز لأنه نهى عنه ومما باطلا وحمله على معنى التعمية أبعد ومعاذ الله أن يتوهم بمن طهره الله
عن شوائب الحيانة وأظهر به أمور الديانة أن يصدر عنه قول يتضمن شيئاً من التفرير ومن هذا الوجه أنكر
بعض أهل العلم هذا اللفظ وأبي أن يكون من حديث الرسول صلى الله عليه وسلم غير أن الرواية إذا صحت
فعلينا أن نطلب المخرج منها لا على وجه الرد والنكير ورأى بعضهم أن يتأول لهم بمعنى عليهم واستشهد بقوله
سبحانه أولئك لهم اللعنة فقال ائس عليهم وهذا التأويل يعتوره الوهن والخلل من وجبين (أحدهما) أن

أَحَقُّ وَشَرَطُ اللَّهِ أَوْثَقُ وَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * أَبِي عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الْوَلَاءِ وَعَنْ هَيْتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * مُحَمَّدِ بْنِ خُفَّافٍ قَالَ ابْتَعْتُ غُلَامًا فَأَسْتَغْلَقْتُهُ ثُمَّ ظَهَرَتْ مِنْهُ عَلَى عَيْبٍ فَخَاصَمْتُ فِيهِ إِلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَقَضَى لِي بِرَدِّهِ وَقَضَى عَلَيَّ بِرَدِّ غَلَّتِهِ فَأَتَيْتُ عُرْوَةَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أُرْوَحُ إِلَيْهِ الْعَشِيَّةَ فَأُخِيرُهُ أَنْ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى فِي مِثْلِ هَذَا أَنَّ الْخَرَجَ بِالضَّمَانِ فَرَأَحَ إِلَيْهِ عُرْوَةُ فَقَضَى لِي

الاستشهاد الذي جاء به غير ملائم لما استشهد عليه وذلك ان لهم وعليهم تقيضان في الاشتراط ولا كذلك في اللعنة فانها من حيث المعنى فيها سياتي ثم انا نرى قوله سبحانه اولئك لهم اللعنة ابلغ في المعنى من عليهم اللعنة لان اللام تفيد من حيث المعنى ان اللعنة لازمة لهم في عاجل الامر و آجله لا تنفك عنهم وان ذلك حظهم في الدارين فلا حاجة بنا اذا ان نقول في تأويله اولئك عليهم اللعنة والظاهر ابلغ من التأويل ثم ان امثال ذلك من التقديرات انما تستقيم في موضع يلجئ اليه الضرورة (والوجه الآخر) ان الاشتراط عليهم مع قوله فان الولاء لمن اعتق كلام لا طائل تحته فالتأويل ان يقال يحتمل انه قال ذلك على سبيل المعية حيث روجع كرة بعد اخرى وكان بين حكم الله فيه فكان المراد منه النهي وان وجد على صيغة الامر كقوله سبحانه (اعملوا ما شئتم) وقد قال هذا بعض اهل العلم ويحتمل ان هذا القول خرج مخرج قطع القول بالشر واسقاط الاعتبار عن قول من يروم خلافه فكأنه اراد ان يقول اشترطي لهم الولاء او لا تشترطي فاختصر الكلام استغناء بما نادى به في خطبته على رؤس الاشهاد عن بقية الكلام وذلك قوله صلى الله عليه وسلم اما بعد فما بال رجال يشترطون شروطا ليست في كتاب الله الخ والله اعلم (كذا في شرح المصابيح للتوربشقي رحمه الله تعالى) قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الولاء وهبته قال النووي رحمه الله تعالى بيع الولاء وهبته لا يصحان لانه لا ينتقل الولاء عن مستحقه فانه لحة كلحة النسب وعليه جمهور العلماء من السلف والخلف واجاز بعض السلف نقله ولعلمهم لم يبلغهم الحديث وروي العبراني عن عبد الله بن ابي اوفى ولفظه الولاء لحة كلحة النسب لا يباع ولا يوهب وكذا رواه الحاكم في المستدرک والبيهقي في السنن (مرقاة) قوله ابعت غلاما اي اشتريته فاستغلقته اي اخذت غلته اي كراهه واجرتة - ثم ظهرت اي اطلعت منه اي من الغلام على عيب فخاصمت فيه اي حاكمت في حق الغلام وعييه الى عمر بن عبد العزيز فقضى اي حكم لي برده اي عليه وقضى علي برد غلته اي اليه (مرقاة) قوله الخراج بالضمان متعلقة بمحذوف تقديره الخراج مستحق بالضمان اي بسببه وقيل الباء للمقابلة والمضاف محذوف اي منافع المبيع بعد القبض تبقى للمشتري في مقابلة الضمان اللازم عليه بتلف المبيع ونفقته ومؤنته ومنه قوله عليه الصلاة والسلام من عليه غرمه فعليه غنمه والمراد بالخراج ما يحصل من غلة العين المتباعدة عيدا كان او امة او ملكا وذلك ان يشتره فيستغله زمانا ثم يشر على عيب قديم لم يطلعه البائع عليه او لم يعرفه فله رد العين المعيبة واخذ الثمن ويكون للمشتري ما استغله لان المبيع لو تلف في يده لكان من ضمانه ولم يكن له على البائع شيء - في شرح السنة قال الشافعي رحمه الله تعالى فيما يحدث في بد

أَنْ آخُذَ الْخَرَجَ مِنَ الَّذِي قَضَى بِهِ عَلَيْهِ لَهُ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اخْتَلَفَ الْبَيْعَانِ قَالَ الْبَائِعُ وَالْمُبْتَاعُ بِالْخِيَارِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ، وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ مَاجَهٍ وَالدَّارِمِيِّ قَالَ الْبَيْعَانِ إِذَا اخْتَلَفَا وَالْمَبِيعُ قَائِمٌ بَعَيْنُهُ وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا بَيِّنَةٌ فَالْقَوْلُ مَا قَالَ الْبَائِعُ أَوْ يَتَرَادَانِ الْبَيْعُ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَقَالَ مُسْلِمًا أَقَالَ اللَّهُ عَثْرَتَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهٍ وَفِي شَرْحِ السُّنَّةِ بِلَفْظِ الْمَصَابِيحِ عَنْ شُرَيْحٍ الشَّامِيِّ مُرْسَلًا

المشتري من تاج الدابة وولد الامة ولبن الماشية وصوفها وثمر الشجرة ان الكل يبقى للمشتري وله رد الاصل بالعيب وذهب اصحاب ابي حنيفة رحمهم الله تعالى الى ان حدوث الولد والثمرة في يد المشتري يمنع رد الاصل بالعيب بل يرجع بالارش وقال مالك يرد الولد مع الاصل ولا يرد الصوف ولو اشترى جارية فوطئت في يد المشتري بالشبهة او وطئها ثم وجد بها عيبا فان كانت ثيبا ردها والمهر للمشتري ولا شيء عليه ان كان هو الواطئ وان كانت بكرًا فافتضت فلا رد له لان زوال البكارة نقص حدث في يده بل يسترد من الثمن بقدر ما نقص العيب من قيمتها وهو قول مالك والشافعي رحمهما الله تعالى انتهى كلامه رحمه الله تعالى وقال . الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى الخراج ما يخرج من الارض ومن كرى الحيوان ونحو ذلك وكذلك الخرج ويقع الخراج على الضريبة وعلى الغلة وعلى مال الفء وعلى الجزية وذكر ابو عبيد ان الخراج في هذا الحديث غلة العبد والمراد منه ان المشتري اذا عثر على عيب في العبد وكان قد استغله ثم رده بالغلة طيبة له لان العبد حين استغله كان في ضمانه فلو هلك هلك من ماله لا من مال البائع فهذا بذلك وقد اشرنا فيما قبل الى هذا المعنى وفرد بعضهم فقال اي ما يخرج من مال البائع فهو بازاء ما سقط عنه من ضمان المبيع وقول الفقهاء فيه مختلف فمنهم من يرى ذلك في الدار والدابة والعبد ومنهم من يراه في جميع ما حدث عن المبيع في ملك المشتري ومنهم من قال غير ذلك وهذا الحديث وان كان ضعيفا عند علماء النقل فانه معمول به عند الفقهاء رحمهم الله تعالى (كذا في شرح المصابيح) قوله اذا اختلف البيعان بتشديد التحتية المكسورة اي البائع والمشتري في قدر الثمن او في شرط الخيار او الاجل وغيرهما فالقول قول البائع اي مع يمينه والمبتاع اي المشتري بالخيار اي ان شاء رضي بما حلف عليه البائع وان شاء حلف هو ايضا بانه ما اشتراه بكذا بل بكذا - وبه قال الشافعي ثم اذا تحالفا فان رضي احدهما بقول الآخر فذلك والا فسخ القاضي العقد باقيا كان المبيع اولاو عند ابي حنيفة ومالك رضي الله عنهما لا يتحالفا عند هلاك المبيع بل القول حينئذ قول المشتري مع يمينه لما جاء في بعض الفاظ الحديث لابن مسعود الآتي اذا اختلف المتبايعان والسلة قائمة ولا بينة لاحدهما تحالفا وترادا - لان ثلثا منها مدعي ومنكر والله اعلم (كذا في المرقاة واللمعات) قوله او يترادان البيع وان لم يكن المبيع باقيا عند النزاع فالقول قول المشتري مع يمينه ولم يحلف البائع والى هذا ذهب ابو حنيفة ومالك رضي الله تعالى عنهما - ذكره المظهر رحمه الله تعالى (مرقاة) قوله من اقال مسلما اي يبعه اقال الله عثرته اي غفر زلته وخطيئته يوم القيامة فيه ايدان بنديمة الاقالة

الفصل الثالث * عن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أشترى رجل من كان قبلكم عقاراً من رجل فوجد الذي اشترى العقار في عقاره
جرة فيها ذهب فقال له الذي اشترى العقار خذ ذهبك عني إنما اشتريت العقار ولم أبتع
منك الذهب فقال بائع الأرض إنما بعثك الأرض وما فيها فتحاكما إلى رجل فقال
الذي تحاكما إليه الكما ولد فقال أحدهما لي غلام وقال الآخر لي جارية فقال
أنكحوا الغلام الجارية وأنفقوا عليهما منه وتصدقوا متفق عليه

﴿ باب السلم والرهن ﴾

الفصل الاول * عن * ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
المدينة وهم يسلفون في الثمار السنة والسنتين والثلاث فقال من أسلف في شيء فليسلف
في كيل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم متفق عليه * وعن * عائشة قالت اشترى

ان رضي البائع والمشتري - وفي شرح السنة الاقالة جائزة قبل القبض وبعده وهي فسخ البيع (مرقاة) قوله
مرسلاً فيه اعتراض على صاحب المصاييح حيث ترك المسند وذكر المرسل والله اعلم (لمعات) قوله اشترى رجل الغنم
العقار هو الارض وما يتصل بها وحقيقته الاصل - وعقر الدار بالضم والفتح اصلها - وفي الحديث دليل على
فضل الاصلاح بين المتبايعين وان القاضي يستحب له الاصلاح بينها كما يستحب لغيره (كذا قاله النووي رحمه
الله تعالى - اقول قوله الذي اشترى العقار في الموضعين مظهر في موضع المضمر والله اعلم (ط) والرجل الذي
تحاكما اليه قيل انه داود عليه الصلاة والسلام (ق)

﴿ باب السلم والرهن ﴾

قال الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين الى اجل مسمى فاكتبوه) وقال تعالى (ان الله
اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة) وقال الشاعر يصف سوق الجنة :

* وحي على السوق الذي فيه يلتقي الـ * محبوب ذاك السوق للقوم يعلم *
* فما شئت خذ منه بلا ثمن له * فقد اسلف التجار فيه واسلموا *

وقال تعالى (فرهان مقبوضة) والسلم بفتح الحاء ان تعطى ذهباً او فضة في سلعة معلومة الى امر معلوم فكأنك
قد اسلمت الثمن الى صاحب السلعة وسلمته اليه (كذا في النهاية) وقال الراغب الرهن ما يوضع وثيقة للدين
والرهن مثله لكن يختص بما يوضع في الخطار والله اعلم (ط) قوله من اسلف فليسلف الحديث قال النووي
رحمه الله تعالى معنى الحديث انه ان اسلم في مكيل فليكن كيله معلوماً - وظاهره اشتراط الاجل في السلم
وهو مذهب ابي حنيفة ومالك رضي الله تعالى عنها والصحيح من مذهب احمد رحمه الله تعالى وقال الشافعية

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا مِنْ يَهُودِيٍّ إِلَى أَجَلٍ وَرَهْنَهُ دِرْعًا لَهُ مِنْ حَدِيدٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعنها * قَالَتْ تُوفِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدِرْعُهُ مَرَهُونَةٌ عِنْدَ يَهُودِيٍّ بِثَلَاثِينَ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظَّهْرُ يَرْكَبُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ مَرَهُونًا وَلَبَنُ الدَّرِّ يُشْرَبُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ مَرَهُونًا وَعَلَى الَّذِي يَرْكَبُ وَيُشْرَبُ النَّفَقَةُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

لا يشترط الاجل والمراد في الحديث انه ان اجل اشترط ان يكون الاجل معلوما كما في قرائنه والله اعلم (كذا في اللغات) قوله ورهنه درعاً له من حديد في شرح السنة فيه دليل على جواز الشراء بالنسيئة وعلى جواز الرهن بالدين وعلى جواز الرهن في الحضر وان كان الكتاب قيده بالسفر وعلى جواز المعاملة مع اهل الذمة وان كان ما لم لا يخلو عن الربا وعن الجمر قال النووي رحمه الله تعالى فيه بيان ما كان عليه الصلاة والسلام من التقل في الدنيا وملازمة الفقر وفيه جواز رهن آلة الحرب عند اهل الذمة وقد اجمع المسلمون على جواز معاملة اهل الذمة والكفار ادا لم يتحقق تحريم ما معهم لكن لا يجوز للمسلم بيع السلاح وبيع ما يستعينون به في اقامة دينهم ولا بيع المصحف ولا عبد مسلم لكافر مطلقا والله اعلم (طيبي اطاب الله ثراه) قوله الظهر يركب بنفقته الحديث - قال الطيبي رحمه الله تعالى ظاهر الحديث ان المرهون لا يهمل ومنافعه لا تعطل بل ينبغي ان ينتفع به وينفق عليه وليس فيه دلالة على ان من له غنمه عليه غرمه والعلماء اختلفوا في ذلك فذهب الاكثرون الى ان منفعة الرهن للراهن مطلقا ونفقته عليه لان الاصل له والفروع تتبع الاصول والغرم بالغنم بدليل انه لو كان عبدا فمات كان كفنه عليه ولانه روى ابن المسيب عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه صلى الله عليه وسلم قال لا يخلق الرهن الرهن من صاحبه الذي رهنه له غنمه وعليه غرمه وقال احمد واسحاق للمرتهن ان ينتفع من المرهون بحلب وركوب دون غيرها ويقدر بقدر النفقة واحتجوا بهذا الحديث واجيب عن ذلك بانه منسوخ بانه من الربا فانه يؤدي الى انتفاع المرتهن بمنافع المرهون بدينه وكل قرض جرنفعا فهو ربا - والاولى ان يجاب بان الباء في بنفقته ليست للبدلية بل للمعية والمعنى ان الظهر يركب وينفق عليه فلا يمنع الرهن الراهن من الانتفاع بالمرهون ولا يسقط عنه الاتفاق كما صرح به في الحديث الآخر والله اعلم آه كلامه - وقال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم على الذي يركب ويشرب النفقة اي كائنا من كان هذا ظاهر الحديث وفيه حجة لمن قال يجوز للمرتهن الانتفاع بالمرهون اذا قام بمصلحته ولو لم يأذن له المالك وهو قول احمد واسحق وطائفة قالوا ينتفع المرتهن من الرهن والحلب بقدر النفقة ولا ينتفع بغيرها لمفهوم الحديث واما دعوى الاجمال فيه فقد دل بمنطوقه على اباحة الانتفاع في مقابلة الاتفاق وهذا يختص بالمرتهن لان الحديث وان كان محملا لكنه يختص بالمرتهن لان انتفاع الراهن بالمرهون لكونه مالك رقبته لا لكونه منقفا عليه بخلاف المرتهن وذهب الجمهور الى ان المرتهن لا ينتفع من المرهون بشيء وتأولوا الحديث لكونه ورد على خلاف القياس من وجهين (احدهما التجوز لغير المالك ان يركب ويشرب بغير اذنه) (والثاني) تضمينه ذلك بالنفقة لا بالقيمة قال ابن عبد البر هذا الحديث عند جمهور الفقهاء يعارضه اصول مجمع عليها وآثار ثابتة لا يختلف في صحته او يدل على نسخه حديث ابن عمر الماضي في ابواب المظالم لا تحلب ماشية امرئ بغير اذنه انتهى وقال الشافعي رح يشبه ان يكون

الفصل الثاني * عن * سعيد بن المسيب أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَغْلُقُ الرَّهْنُ الرَّهْنَ مِنْ صَاحِبِهِ الَّذِي رَهْنَهُ لَهُ غَنَمُهُ وَعَلَيْهِ غُرْمُهُ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ مُرْسَلًا وَرَوِي مِثْلُهُ أَوْ مِثْلُ مَعْنَاهُ لَا يُخَالِفُهُ عَنْهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مُتَّصِلًا * وعن * أَبِي عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْيَمْكِيَالُ مِكْيَالُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ

المراد من رهن ذات در وظهر لم يمنع الراهن من درها وظهرها فهي مخلوبة ومركوبة له كما كانت قبل الرهن واعترضه الطحاوي رحمه الله تعالى بما رواه هشيم عن زكريا في هذا الحديث ولفظه اذا كانت الدابة مرهونة فعلى المرتهن علفها الحديث قال فتعين ان المراد المرتهن لا الراهن ثم اجاب عن الحديث بانه محمول على انه كان قبل تحريم الربا فلما حرم الربا حرم اشكاله من بيع اللبن في الضرع وقرض كل منفعة تجر ربا قال فارتفع بتحريم الربا ما ايسح في هذا للمرتهن والله اعلم (كذا في فتح الباري) وقال القاضي ابو الحسن رحمه الله تعالى روي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الظهر يركب بنفقته الحديث لم يذكر في هذا الحديث من المقصود بالركوب وشرب اللبن المذكورين فيه فقبل انه الراهن وهو مذهب الشافعي ومن سواه من اهل العلم حملة على خلافه وقد روي عن ابي هريرة مرفوعا اذا كانت الدابة مرهونة فعلى المرتهن علفها ولبن الدر يشرب وعلى الذي يركب ويشرب نفقتها فيه دليل ان على المقصود هو المرتهن وهذا عندنا منسوخ لانهم ما مومنون على ما عملوا كما هم ما مومنون على ما رويوا لانه لو لم يكن كذلك لسقطت عدالتهم وسقطت روايتهم وبما يدل على ان النسخ قد طرأ على هذا الحديث ان الشعبي قد روي عنه انه قال لا يتنفع من الرهن بشيء وعليه مدار هذا الحديث فلم يقل ذلك الا وقد ثبت عنده نسخه ولما كان الرهن موصوفا بانه مقبوض بقوله تعالى (فرهان مقبوضة) دل ذلك ان يد الراهن زائلة فلا يجوز الاستفاد للراهن والمرتهن والى هذا ذهب فقهاء الحجاز والعراق والله اعلم (كذا في المعتصر من المختصر) قوله لا يغلُق الرهن الرهن يقال غلق الرهن يغلُق غلوقا اذا بقى في يد المرتهن لا يقدر رآه على تخليصه والمعنى انه لا يستحقه المرتهن اذا لم يستفكه صاحبه وكان هذا من فعل الجاهلية ان الراهن اذا لم يؤد ما عليه في الوقت المعين ملك المرتهن الرهن فابطله الاسلام قال الازهري يقال غلق الباب وانلق واستنلق اذا عسر فتحه والغلق في الرهن ضد الفك فاذا فك الراهن الرهن فقد اطلقه من وثاقه عند مرتهنه وقد اغلقت الرهن فغلِق اي اوجبه فوجب للمرتهن (كذا في النهاية) وقال الطيبي الرهن الاول مصدر والثاني مفعول اي لا يستحقه مرتهنه اذا لم يرد الراهن ما رهنه به والله اعلم قوله له اي للراهن غنمه بضم اوله اي زيادته ونعماءه وفاضل قيمته وفي رواية الرهن لمن رهنه له غنمه وعليه غرمه اي عليه اداء ما يفكه به (كذا في النهاية) وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى غنمه زيادته وغرمه هلاكه ونقصه في شرح السنة فيه دليل على ان الزوائد التي تحصل منه تكون للراهن وعلى انه اذا هلك في يد المرتهن يكون من ضمان الراهن ولا يسقط بهلاكه شيء من حق المرتهن (ط) قوله لا يخالفه وفي نسخة ولا يخالفه عنه اي عن سعيد عن ابي هريرة متصلا قال التور بشق رحمه الله تعالى وجدناه في كتاب المصاييح مسندا وموصولا الى ابي هريرة والظاهر ان ذلك الحق به فان الصحيح فيه انه من مراسيل سعيد بن المسيب وعلى هذا رواه ابو داود في كتابه ولم يوصله غير ابن ابي انيسة والله اعلم (ق) قوله مكيال اهل المدينة قال القاضي اي

وَالْمِيزَانُ مِيزَانُ أَهْلِ مَكَّةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَصْحَابَ الْكَيْلِ وَالْمِيزَانِ إِنَّكُمْ قَدْ وَلِيتُمْ أَمْرَيْنِ هَلَكَتَ فِيهِمَا الْأُمَمُ السَّابِقَةُ قَبْلَكُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

الفصل الثالث * عن * أبي سعيد الخدري قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءٍ فَلَا يَصْرِفُهُ إِلَى غَيْرِهِ قَبْلَ أَنْ يَقْبِضَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ **باب الاحتكار**

الفصل الأول * عن * معمر قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحْتَكَرَ فَهُوَ خَاطِيٌّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَسَنَدُ كُرِّ حَدِيثِ عُمَرَ كَانَتْ أَمْوَالُ بَنِي النَّضِيرِ فِي بَابِ الْفَقِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

الفصل الثاني * عن * عمر عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجَالِبُ مَرْزُوقٌ وَالْمُحْتَكِرُ مَلْعُونٌ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ غَلَا السَّعْرُ عَلَى عَهْدِ

المكيال المعتبر مكيال أهل المدينة لأنهم أصحاب زراعات فهم أعلم بأحوال المكائيل والميزان المعتبر ميزان أهل مكة لأنهم أهل تجارات فهدم بالموازين وعلمهم بالأوزان أكثر وفي شرح السنة الحديث فيما يتعلق بالكيل والوزن من حقوق الله تعالى كالأقوات والكفارات ونحوها حتى لا تجب الزكاة في الدرهم حتى تبلغ مائتي درهم بوزن مكة والصاع المعتبر في صدقة الفطر صاع أهل المدينة كل صاع خمسة أرطال وثلاث رطل والله أعلم (ط) قوله أنكم قد وليتم أمرين أي جعلتم حكما في أمرين وإنما قال أمرين إبهام ونكره ليدل على التفخيم ومن ثم قيل في حقهم (ويل للطففين الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون وإذا كالوهم أو وزنهم يخسرون هلكت فيهما الأمم السابقة قبلكم كقوم شعيب عليه الصلاة والسلام) (ق ط) قوله فلا يصرفه إلى غيره قال الطبري رحمه الله تعالى يجوز أن يرجع الضمير في غيره إلى من في قوله من أسلف يعني لا يبيعه من غيره قبل القبض أو إلى شيء أي لا يبدل المبيع قبل القبض بشيء آخر والله أعلم (ط)

باب الاحتكار

هو حبس الطعام حين احتياج الناس به حتى يغلو والله أعلم (ق) قوله من احتكر فهو خاطيء أي عاص وأثم قال النووي رحمه الله تعالى الاحتكار المحرم هو في الأقوات خاصة بأن يشتري الطعام وقت الغلاء ولا يبيعه في الحال بل يدخره ليغلو فلما إذا جاء من قريته أو اشتراه في وقت الرخص وأدخره وباعه في وقت الغلاء فليس باحتكار ولا تحریم فيه وأما غير الأقوات فلا يحرم الاحتكار فيه بكل حال (ط) قوله الجالب أي التاجر مرزوق والمحتكر ملعون قال الطبري رحمه الله تعالى قول الملعون بالمرزوق والمقابل الحقيقي محروم أو مرحوم ليعم

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ سَعَرَ لَنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُسَعِّرُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الرَّازِقُ وَإِنِّي لَا أَرْجُو أَنْ أَتَى رَّبِّي وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْكُمْ يَطْلُبُنِي بِظُلْمَةٍ بِدَمٍ وَلَا مَالٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْأَدَارِمِيُّ

الفصل الثالث * عن * عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من احتكر على المسلمين طعامهم ضربه الله بالجذام والإفلاس رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ وَرَزِينٌ فِي كِتَابِهِ * وعن * ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احتكر طعاماً أربعين يوماً بريد به الغلاء فقد برئ من الله وبرئ الله منه رَوَاهُ رَزِينٌ * وعن * معاذ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

فالتقدير التاجر مرحوم ومرزوق لتوسعته على الناس والمحتكر محروم وملعون لتضييقه على الناس قوله غلا السعر أي ارتفع القيمة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم أي في زمانه فقالوا يا رسول الله سعر لنا امرئ التسعير هو وضع السعر على المتاع (ق) قوله أن الله هو المسعر الحديث قال الطيبي جواب على سبيل التعليل للامتناع عن التسعير جيء بان وضير الفصل والخبر معرفا باللام ليبدل على التوكيد والتخصيص ثم رتب هنا الحكم على الاخبار الثلاثة المتوالية ترتب الحكم على الوصف المناسب وكونه قابضاً علة لغلاء السعر وكونه باسطاً لرخسه وكونه رازقاً يقتدر الرزق على العباد ويوسعهم فمن حاول التسعير فقد عارض الله ونازعه فيما يريد ويمنع العباد حقوقهم بما اولاهم الله تعالى في الغلاء والرخص والى المعنى الاخير اشار صلوات الله عليه بقوله واني لا ارجو ان القى ربي الى اخره (طبي اطاب الله ثراه) قوله يطلبنى بمظلمته بكسر اللام ما اخذ منك ظمناً بدم بدل عن مظلمة ولا مال قال الطيبي رحمه الله تعالى جيء بلا النافية للتوكيد من غير تكرير لان المعلوم عليه في سياق النفي والمراد بالمال هذا التسعير لانه مأخوذ من المظلوم وهو كارش جنابة وانما اتى بمظلمة توطئة له قال القاضي قوله اني لا ارجو الخ اشارة الى ان المانع له من التسعير مخافة ان يظلمهم في اموالهم فان التسعير تصرف فيها بغير اذن اهلها فيكون ظلماً ومن مفسد التسعير تحريك الرغبات والحمل على الامتناع عن البيع وكثيراً ما يؤدي الى القحط والله اعلم (ق) قوله من احتكر على المسلمين طعامهم اضاف اليهم وان كان ملكاً للمحتكر ايذانا بانه قوتهم وما به معاشهم كقوله تعالى (ولا تؤثروا السفهاء اموالكم) اضاف الاموال اليهم لانها من جنس ما يقيم به الناس معاشهم ضربه الله اي الصقة والزمه بالجذام بضم الجيم اي بهذاب الجذام وهو تشقق الجلد وتقطع اللحم وتساقطه والافلاس وفيه ان من اراد ادنى مضرة للمسلمين ابتلاه الله تعالى في ماله ونفسه ومن اراد نفعهم اصابه الله تعالى في نفسه وماله خيراً (ق ط) قوله اربعين يوماً لم يرد باربعةين التوقيت والتحديد بل المراد به ان يجعل الاحتكار حرفة ويريد به نفع نفسه وضر غيره وهو المراد بقوله يريد به الغلاء لان اقل ما يتمرن فيه المرء في حرفته هذه المدة وقوله فقد برئ من الله وبرئ الله منه أي نقض ميثاق الله وعهده وانما قدم براءته على براءة الله تعالى لان ايفاء عهده مقدم على ايفاء الله تعالى عهده كقوله تعالى (اوفوا بعهدي

بِقَوْلِ بَشَى الْعَبْدِ الْمُحْتَكِرِ إِنَّ أَرْخَصَ اللَّهِ الْأَسْعَارَ حَزَنَ وَإِنْ أَغْلَاَهَا فَرِحَ رَوَاهُ
الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ وَرَزِينٌ فِي كِتَابِهِ * وعن * أَبِي أَمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحْتَكَرَ طَعَامًا أَرْبَعِينَ يَوْمًا ثُمَّ تَصَدَّقَ بِهِ لَمْ يَكُنْ لَهُ كَفَّارَةٌ رَوَاهُ رَزِينٌ

﴿ باب الافلاس والانظار ﴾

الفصل الاول * عن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَيُّمَا رَجُلٍ أَفْلَسَ فَأَدْرَكَ رَجُلٌ مَالَهُ بَيْنَهُ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ مِنْ غَيْرِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

أوف بهدكم) وهذا تشديد عظيم وتهديد جسيم في الاحتكار (طيبي اطاب الله ثراه) قوله بَشَى الْعَبْدِ الْمُحْتَكِرِ
اي في حاله ان ارخص الله الاسعار اي جعلها رخيصا حزن اي يصير محزوننا وان اغلاها اي الله تعالى فرح اي
استبشر قوله ثم تصدق به الضمير راجع الى الطعام والطعام المحتكر لا يتصدق به فوجب ان تقدر الارادة
فيفيد مبالغة فان من نوي الاحتكار هذا شأنه فكيف بمن فعله والله اعلم (طيبي اطاب الله ثراه)

﴿ باب الافلاس والانظار ﴾

قال تعالى (وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون) قوله
ايما رجل افلس فادرك ماله بينه فهو احق به احتج به عطاء بن ابي رباح وعروة بن الزبير وطاوس والشعبي
والاوزاعي وعبيد الله بن الحسن ومالك والشافعي واحمد واسحق وداود فانهم ذهبوا الى ظاهر الحديث وقالوا
اذا افلس الرجل وعنده متاع وقد اشتراه وهو قائم بينه فان صاحبه احق به من غيره من الغرماء وذهب ابراهيم
النخعي والحسن البصري والشعبي في رواية وو كيع بن الجراح وعبد الله بن شبرمة قاضي الكوفة وابو حنيفة
وابو يوسف ومحمد وزفر الى ان بائع السلعة اسوة للغرماء وصح عن عمر بن عبد العزيز ان من اقتضى من عن
سلعته شيئا ثم افلس فهو والغرماء فيه سواء وهو قول الزهري وروي عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى
عنه نحو ما ذهب اليه هؤلاء وروى قتادة عن خلاص بن عمرو عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال هو فيها
اسوة الغرماء اذا وجدها بينه وهذا يرد على ابن المنذر في قوله ولا نعلم لعثمان في هذا مخالفا من الصحابة ومر
قول عثمان قريبا في اوائل الباب وروى الثوري عن مغيرة عن ابراهيم قال هو والغرماء فيه سواء واجاب
الطحاوي عن حديث الباب ان المذكور في الحديث من ادرك ماله بينه والمبيع ليس هو عين ماله وانما هو
عين مال قد كان له وانما ماله بينه يقع على النصب والعواري والودائع وما اشبه ذلك فذلك ماله بينه فهو
احق به من سائر الغرماء وفي ذلك جاء هذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي يدل عليه ما
روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث سمرة رضي الله تعالى عنه فانه حدثنا محمد بن عمرو قال حدثنا
ابو معاوية عن حجاج عن سعيد بن زيد بن عقبة عن ابيه عن سمرة بن جندب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال من سرق له متاع او ضاع له متاع فوجده عند رجل بينه فهو احق بينه ويرجع المشتري على البائع بالثمن
واخرجه الطبراني ايضا فهذا يبين ان المراد من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه على الودائع والنصب

﴿ وعن ﴾ أبي سعيد قال أصيب رجل في عهد النبي صلى الله عليه وسلم في ثمار ابتاعها فنكث ديبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقوا عليه فتصدق الناس عليه فلم يبلغ ذلك وفاء ديبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لغرمائه خذوا ما وجدتم وليس لكم إلا ذلك رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان رجل يداين الناس فكان يقول لفتاه إذا أتيت معسراً تجاوز عنه لعل الله أن يتجاوز عنا قال فلقي الله فتجاوز عنه متفق عليه ﴿ وعن ﴾ أبي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره أن ينجاه الله من كرب يوم القيامة فلينفس عن معسر أو يضع عنه رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أنظر معسراً أو وضع عنه أنجاه الله من كرب يوم القيامة رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ أبي اليسر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أنظر معسراً أو وضع عنه أظله الله في ظله رواه مسلم ﴿ وعن ﴾ أبي رافع قال استسلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بكرة فجاءته إبل من الصدقة قال أبو رافع فأمرني أن أقضي الرجل بكره فقلت لا أجد إلا جملاً خياراً رباعياً فقال رسول الله

ونحوها وإن صاحب المتاع أحق به إذا وجده بينه بخلاف ما إذا باعه وسله إلى المشتري فإنه يخرج عن ملكه وإن لم يقبض الثمن والله أعلم (كذا في عمدة القاري) قوله أصيب رجل أي أصابت جائحة ثمرة اشتراها ولم يقبض ثمن تلك الثمرة صاحبها فطالبه وليس له مال يؤديه وقوله ليس لكم إلا ذلك أي ليس لكم زجره وجسه لانه لانه ظهر افلاسه وإذا ثبت افلاس الرجل لا يجوز جسه بالدين بل يغلى ويمهل إلى أن يحصل له مال فيأخذه الغرماء وليس معناه أنه ليس لكم إلا ما وجدتم وبطل ما بقي من ديونكم لقوله تعالى (وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة والله أعلم (ط) قوله لفتاه أي لعلامه كما صرح به في الرواية الأخرى والتجاوز والتساع في الاقتضاء والاستيفاء وقبول ما فيه نقص يسير وفي الحديث فضل انظار المعسر والوضع عنه أما كل الدين أو بعضه وفضل التساع في الاقتضاء والاستيفاء سواء عن المعسر والموسر ولا يحتقر شيء من أفعال الخير فلعله سبب السعادة والله أعلم كذا قاله الإمام النووي (ط ق) قوله فلينفس بتشديد الفاء أي فليؤخر مطالبته عن معسر أي إلى مدة يجد فيها مالا أو يضع بالجزم أي يحط ويترك عنه أي عن المعسر كله أو بعضه والله أعلم (ق) قوله أظله الله في ظله أي وقاه الله من حر يوم القيامة على سبيل الكناية أو أوقه الله تعالى في ظل عرشه على الحقيقة (ط) قوله استسلف رسول الله صلى الله عليه وسلم أي استقرض بكرة بفتح موحدة وسكون كاف فتى من الإبل بمنزلة الغلام من الإنسان فجاءته أي النبي صلى الله عليه وسلم إبل من الصدقة أي قطعة من إبل الصدقة قال أبو رافع فأمرني أن أقضي الرجل بكره فقلت لا أجد إلا جملاً خياراً أي مختاراً رباعياً بفتح الراء وتخفيف

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ إِيَّاهُ فَإِنَّ خَيْرَ النَّاسِ أَحْسَنُهُمْ قَضَاءً رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا تَقَاضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَغْلَظَ لَهُ فَنَهَمَ
 أَصْحَابُهُ فَقَالَ دَعُوهُ فَإِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالًا وَاشْتَرَوْا لَهُ بَعِيرًا فَأَعْطُوهُ إِيَّاهُ قَالُوا لَا نَجِدُ
 إِلَّا أَفْضَلَ مِنْ سِنِّهِ قَالَ اشْتَرَوْهُ فَأَعْطُوهُ إِيَّاهُ فَإِنَّ خَيْرَكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * ومنه * أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَطْلُ الْغَنِيِّ ظُلْمٌ فَإِذَا أَنْبِيعَ
 أَحَدُكُمْ عَلَى مَلِيٍّ فَلْيَتَّبِعْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ تَقَاضَى ابْنُ أَبِي
 حَذَرَدٍ دَيْنًا لَهُ عَلَيْهِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ فَأَرْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمَا
 حَتَّى سَمِعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ فَخَرَجَ إِلَيْهِمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَشَفَ سِجْفَ حُجْرَتِهِ وَتَادَى كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ يَا كَعْبُ قَالَ
 لَيْسَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَشَارَ بِيَدِهِ أَنْ ضَعِ الشَّطْرَ مِنْ دَيْنِكَ قَالَ كَعْبٌ قَدْ فَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 قَالَ قُمْ فَأَقْضِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَتَى بِجَنَازَةٍ فَقَالُوا صَلِّ عَلَيْهَا فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ دَيْنٌ قَالُوا لَا فَصَلَّى
 عَلَيْهَا ثُمَّ أَتَى بِجَنَازَةٍ أُخْرَى فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ دَيْنٌ قِيلَ نَعَمْ قَالَ فَهَلْ تَرَكَ شَيْئًا قَالُوا ثَلَاثَةَ
 دَنَائِيرَ فَصَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ أَتَى بِالثَّالِثَةِ فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ دَيْنٌ قَالُوا ثَلَاثَةُ دَنَائِيرَ قَالَ هَلْ تَرَكَ

الباء والياء وهو من الابل ما أتى عليه ست سنين ودخل في السابعة حين طلعت رابعيته (ق) قال الحافظ التوربشتي
 رحمه الله تعالى لم ير جمع من العلماء العمل بهذا الحديث لحديث عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنها نهى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة ثم لعدم وجود المثل فيه ورأوا الوجه في حديث أبي رافع
 أن ذلك كان قبل تحريم الربوا على ما سبق القول فيه وعلى هذا يستقيم الجمع بين الحديثين والله اعلم (كذا في
 شرح المصاييح) قوله فأغْلَظَ لَهُ الْقَوْلُ قال في المغرب أي عنف به قوله فإن لصاحب الحق مقالا فيه أنه يحتمل
 من صاحب الدين الكلام في المطالبة والاعلاظ المذكور محمول على التشديد في المطالبة من غير أن يكون هناك
 قدح فيه ويحتمل أن يكون القائل كافرا من اليهود أو من غيرهم والله اعلم (ط) قوله مَطْلُ الْغَنِيِّ ظُلْمٌ قال
 النووي المطل منع قضاء ما استحق اداءه وهو حرام من الممكن ولو كان غنيا ولكنه ليس متمكنا جاز له
 التأخير إلى الامكان فاذا اتبع بالمجهول أي جعل تابعا للغير بطلب الحق وحاصله أنه إذا أحيل أحدكم على مليء
 أي غني فليتبع أي فليقبل الحوالة وهذا الأمر عند الجمهور للندب (ق ط) قوله تقاضى أي طالبه
 قضاء دينه وفي الحديث جواز المطالبة بالدين في المسجد والشفاعة إلى صاحب الحق والاصلاح بين الخصوم وحسن
 التوسط بينهم وقبول الشفاعة في غير معصية والسجف بكسر السين وفتحها واسكان الجيم لغتان وهو السروقما

شَيْئًا قَالُوا لَا قَالَ صَلُّوا عَلَىٰ صَاحِبِكُمْ قَالَ أَبُو قَتَادَةَ صَلَّى عَلَيْهِ يَارَسُولَ اللَّهِ وَعَلَيْ دِينَهُ
فَصَلَّى عَلَيْهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يُرِيدُ أَدَاءَهَا أَدَّى اللَّهُ عَنْهُ وَمَنْ أَخَذَ يُرِيدُ إِتْلَافَهَا أَنْتَفَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا مُقْبِلًا غَيْرَ مُدْبِرٍ يُكْفَرُ اللَّهُ عَنِّي خَطَايَايَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ نَعَمْ فَلَمَّا أَدْبَرَ نَادَاهُ فَقَالَ نَعَمْ إِلَّا الدِّينَ كَذَلِكَ قَالَ جَبْرِيلُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وعن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُغْفَرُ لِلشَّهِيدِ كُلُّ
ذَنْبٍ إِلَّا الدِّينَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُوتَى بِالرَّجُلِ الْمُتَوَفَّى عَلَيْهِ الدِّينُ فَيَسْأَلُ هَلْ تَرَكَ لِدِينِهِ قِضَاءً فَإِنْ حَدَّثَ أَنَّهُ
تَرَكَ وَفَاءً صَلَّى وَإِلَّا قَالَ لِلْمُسْلِمِينَ صَلُّوا عَلَىٰ صَاحِبِكُمْ فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْفُتُوحَ قَامَ
فَقَالَ أَنَا أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَمَنْ تُوُفِيَ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ فَتَرَكَ دِينًا فَعَلَىٰ قِضَائِهِ وَمَنْ
تَرَكَ مَالًا فَهُوَ لِرِثَّتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

يسمى سجفا الا ان يكون مشقوق الوسط كالمصراعين (ط) قوله صلوا على صاحبكم قال القاضي رحمه الله تعالى
لعله صلوات الله عليه امتنع عن الصلاة على المديون الذي لم يدع وفاء تحذيرا عن الدين وزجرا عن الماطلة
والتقصير في الاداء وكرهه ان يوقف دعاءه بسبب ما عليه من حقوق الناس وه ظلمهم اه وفي شرح السنة في
الحديث دليل على جواز الضمان عن الميت سواء ترك وفاء او لم يترك وهو قول اكثر اهل العلم وبه قال الشافعي
وقال ابو حنيفة لا يصح الضمان عن الميت (ط) ويمكن ان يقال انه لم يكن ضمانا بل وعد بان اؤدي دينه ولما
علم رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق وعده صلى لا ارتفاع المانع والله اعلم (كذا في اللغات) قوله يريد اداها
قال المظهر رحمه الله تعالى يعني من استقرض احتياجا وهو يريد ويقصد اداها ويجتهد فيه اعانه الله تعالى على اداها
في الدنيا وان مات ولم يتيسر له اداها فالمرجو من الله الكريم ان يرضى خصمه ومن استقرض من غير احتياج ولم
يقصد اداها لم يعنه ولم يوسع عليه رزقه بل يئلف ماله لانه قصد اتلاف مال مسلم والله اعلم (ط) قوله
الا الدين كذلك قال جبرائيل فيه دليل على ان حقوق الله تعالى على المساهلة وحقوق العباد على المضايقة وعلى ان
جبرائيل عليه الصلاة والسلام كان يلقيه اشياء سوى القرآن (ط) قوله انا اولى بالمؤمنين من انفسهم الحديث
مقتبس من قوله تعالى (النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم) اي اولى في كل شيء من امور الدين والدنيا ولذا
اطلق ولم يقيد فيجب عليهم ان يكون احب اليهم من انفسهم وحكمة انفذ عليهم من حكمها وحقه آثر لديهم
من حقوقها وشفقتهم عليه اقدم من شفقتهم عليها وكذلك شفقتهم صلى الله عليه وسلم عليهم احق واخرى من

الفصل الثاني * عن * أبي خلدَةَ الزُّرِّيِّ قَالَ خِشْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ فِي صَاحِبِ

لَنَا قَدْ أَفْلَسَ فَقَالَ هَذَا الَّذِي قَضَى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا رَجُلٍ مَاتَ
أَوْ أَفْلَسَ فَصَاحِبُ الْمَتَاعِ أَحَقُّ بِمَتَاعِهِ إِذَا وَجَدَهُ بَعِيْنَهُ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ
* وعن * أبي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسُ الْمُؤْمِنِ مُعَلَّقَةٌ بِدِينِهِ
حَتَّى يَقْضَى عَنْهُ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ

* وعن * الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاحِبُ الدِّينِ
مَا سُورَ بِدِينِهِ يَشْكُو إِلَى رَبِّهِ الْوَحْدَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَرُويَ أَنَّ مُعَاذًا
كَانَ يَدَّانُ فَأَتَى غُرْمَاءَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَاعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَالَهُ كُلَّهُ فِي دِينِهِ حَتَّى قَامَ مُعَاذٌ بِغَيْرِ شَيْءٍ مُرْسَلٌ هَذَا لَفْظُ الْمَصَابِيحِ وَلَمْ أَجِدْهُ فِي الْأَصُولِ
إِلَّا فِي الْمُتَّقَى * وعن * عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ شَابًّا
سَخِيًّا وَكَانَ لَا يُمْسِكُ شَيْئًا فَلَمْ يَزَلْ يَدَّانُ حَتَّى أَغْرَقَ مَالَهُ كُلَّهُ فِي الدِّينِ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمَهُ لِكُلِّ غُرْمَاءَةٍ فَلَوْ تَرَكَوا لِأَحَدٍ لَتَرَكَوا لِمُعَاذٍ لِأَجْلِ رَسُولِ اللَّهِ

شَفَعْتَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ فَإِذَا حَصَلَتْ لَهُ الْغَنِيمَةُ يَكُونُ هُوَ أَوَّلَى بِقَضَاءِ دِينِهِمْ فَقَوْلُهُ مَنْ تَوَفَّى مُسَبِّبٌ عَمَّا قَبْلَهُ وَالْمَعْنَى مَنْ
تَرَكَ دِينًا وَلَيْسَ لَهُ مَالٌ فَعَلِيَ قَضَاءَ دِينِهِ وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلَوَرَّثَهُ بَعْدَ قَضَاءِ دِينِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (طَبِيبِي اطَّابَ اللَّهُ تَرَاهُ)
قَوْلُهُ هَذَا الَّذِي قَضَى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْأَشْرَفُ لَمْ يَرِدْ أَنَّهُ قَضَى فِيهِ بَعِيْنُهُ إِنَّمَا أَرَادَ قَضَى فِيمَنْ
هُوَ فِي مِثْلِ حَالِهِ مِنَ الْإِفْلَاسِ قَالَ الطَّبِيبِيُّ يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ الْمَشَارُ إِلَى الْأَمْرِ وَالشَّانِ وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ أَيُّمَا رَجُلٍ الْخ
(مَرْقَاهُ) قَوْلُهُ مُعَلَّقَةٌ بِدِينِهِ أَيُّ لَا يَظْفَرُ بِمَقْصُودِهِ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ أَوْ فِي زِمْرَةِ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ وَيُؤَيِّدُ الْمَعْنَى
الثَّانِي الْحَدِيثَ الْآتِي يَشْكُو إِلَى رَبِّهِ الْوَحْدَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (طَبِيبِي طَابَ اللَّهُ تَرَاهُ) قَوْلُهُ مَا سُورَ بِدِينِهِ أَيُّ اسِيرٍ
وَعَبُوسٍ وَالْأَسْرَ الشَّدَّ بِالْأَسَارِ بِكَسْرِ الهمزة مَا يَشْدُ بِهِ كَانُوا يَشْدُونَ الْأَسِيرَ بِالْأَسَارِ فَسَمِيَّ كُلُّ أَخِيذٍ اسِيرًا
وَأَنْ لَمْ يَشْدُ بِالْقَيْدِ وَقَوْلُهُ يَشْكُو إِلَى رَبِّهِ الْوَحْدَةَ أَيُّ الْإِنْفِرَادِ وَالْبَعْدِ عَنْ صَحْبَةِ الصَّالِحِينَ وَوُجُودِ الشَّافِعِينَ
وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي الطَّبِيبِيِّ وَاللُّمَعَاتِ) قَوْلُهُ فَبَاعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَالَهُ كُلَّهُ هَذَا الْحَدِيثُ وَأَنْ كَانَ مُرْسَلًا
يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْقَاضِيَّ أَنْ يَبِيعَ مَالُ الْمُفْلَسِ بَعْدَ الْحَجْرِ عَلَيْهِ بِطَلَبِ الْغُرْمَاءِ فَيَقُومُ حُجَّةٌ عَلَى مَنْ يَقْبَلُ الْمَرَاثِيلَ (سَيِّدُ)
قَوْلُهُ فَلَوْ تَرَكَوا لِأَحَدٍ لَتَرَكَوا لِمُعَاذٍ لِأَجْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهِ أَنْ طَلَبَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمْ يَتَرَكَوا وَلَوْ تَرَكَوا لِأَحَدٍ لَتَرَكَوا لِمُعَاذٍ لِأَجْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهِ أَنْ طَلَبَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبَاعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ مَالَهُ حَتَّى قَامَ مَعَاذَ بَغِيرِ شَيْءٍ رَوَاهُ سَعِيدٌ فِي سُنَّتِهِ مُرْسَلًا * وَعَنْ * الشَّرِيدِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِي الْوَاحِدِ يُحِلُّ عَرْضَهُ وَعَقُوبَتُهُ قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ يُحِلُّ عَرْضَهُ يَغْلُظُ لَهُ وَعَقُوبَتُهُ يُجْبَسُ لَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجَنَازَةٍ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهَا فَقَالَ هَلْ عَلَى صَاحِبِهَا دَيْنٌ قَالُوا نَعَمْ قَالَ هَلْ تَرَكَ لَهُ مِنْ وَفَاءٍ قَالُوا لَا قَالَ صَلُّوا عَلَى صَاحِبِهَا قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ دَيْنُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَتَدَّمْ فَصَلَّى عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ مَعْنَاهُ وَقَالَ فَكَ اللَّهُ رِهَانَكَ مِنَ النَّارِ كَمَا فَكَّكَتَ رِهَانَ أَخِيكَ الْمُسْلِمِ لَيْسَ مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يَقْضِي عَنْ أَخِيهِ دَيْنَهُ إِلَّا فَكَ اللَّهُ رِهَانَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ * وَعَنْ * ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ وَهُوَ بَرِيءٌ مِنَ الْكِبَرِ وَالْغُلُولِ وَالْدِّينِ دَخَلَ الْجَنَّةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَغْظَمَ الذُّنُوبَ عِنْدَ اللَّهِ أَنْ يَأْتَاهُ بِهَا عَبْدٌ بَعْدَ الْكِبَائِرِ الَّتِي نَهَى اللَّهُ عَنْهَا أَنْ يَمُوتَ رَجُلٌ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ لَا يَدْعُ لَهُ قَضَاءً

كان طلب شفاعته لا طلب إيجاب إذ لو كان طلب إيجاب لم يسهم إلا الترك (طبي) قوله لي الواحد أي مطل الغني القادر على قضاء الدين يحل عرضه أي يجعل طمن عرضه حلالا وعقوبته أي حبسه بأمر الحاكم قال ابن المبارك يحل عرضه أي تفسيره ومعناه يغلظ له بتشديد اللام المفتوحة أي يغلظ القول له وقال التوربشتي رحمه الله تعالى أي يلام وينسب إلى الظلم ويعير بأكل أموال الناس بالباطل وعقوبته يجبس له بصيغة المجهول والضمير المرفوع لا الواحد والمجرور لي يعني عقوبة الواحد حبسه لأجل مطلقه (مرقاة) قوله أتى النبي ﷺ بصيغة المجهول أي جيء بجنازة في النهاية هي بالفتح والكسر الميت وقيل بالكسر السرير وبالفتح الميت فالفتح أولى لقوله لي صلى عليها فان الضمير للجنازة وأريد بها الميت قل التوربشتي رحمه الله تعالى فك الرهن تخليصه وفك الإنسان نفسه أي سعى فيما يعتقها من عذاب الله تعالى والرهان جمع رهن يريد أن نفس المدينون مرهونة بعد الموت بدينه كما هي في الدنيا مجبوسة بالإنسان مرهون بعمله قال الله تعالى (كل نفس بما كسبت رهينة) أي مقيم في جزاء ما قدم من عمله فلما سعى في تخليص أخيه المؤمن عما كان مأسورا به من الدين دعا له بتخليص الله نفسه عما تكون مرهونة من الأعمال ولعله ذكر الرهان بلفظ الجمع تنبيها على أن كل جزء من الإنسان رهين بما كسب أو لانه اجتراح الآثام شيئا بعد شيء فلهذا رهن بها نفسه رهنا بعد رهن والله أعلم (قط) قوله والغلول في النهاية هي الحياطة في المغنم والسرقة من الغنيمة قبل القسمة وميت غلولا لأن الأيدي منها مخلولة أي ممنوعة بمجول فيها غل - وضم الدين مع اقبح الجنايات واشنع السيئات دليل على أنه منها وهو دين لزمه باختياره ولم ينو أداءه والله أعلم (ط) قوله أن يموت رجل وعليه دين خبران وقوله أن يلقاه جملة وقعت

رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ ﴿وَعَنْ﴾ عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ الْمُزَنِّيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الصَّلَاحُ جَائِزٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا صَلَاحًا حَرَمَ حَلَالًا أَوْ أَحَلَّ حَرَامًا وَالْمُسْلِمُونَ عَلَى شُرُوطِهِمْ إِلَّا شَرْطًا حَرَمَ حَلَالًا أَوْ أَحَلَّ حَرَامًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَنْتَهَتْ رِوَايَتُهُ عِنْدَ قَوْلِهِ عَلَى شُرُوطِهِمْ

الفصل الثالث ﴿عَنْ﴾ سُؤَيْدِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ جَلَبْتُ أَنَا وَمَخْرَفَةُ الْعَبْدِيِّ بَزًّا مِنْ هَجَرَ فَأَتَيْنَاهُ بِه مَكَّةَ فَجَاءَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي فَسَاوَمَنَا بِسَرَاوِيلَ فَبِعْنَاهُ وَثُمَّ رَجُلٌ يَزِنُ بِالْأَجْرِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زِنْ وَأَرْجِعْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ﴿وَعَنْ﴾ جَابِرٍ قَالَ كَانَ لِي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَيْنٌ فَقَضَانِي وَزَادَنِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ﴿وَعَنْ﴾ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَيْعَةَ قَالَ اسْتَقْرَضَ مِنِّي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعِينَ أَلْفًا فَجَاءَهُ مَالٌ فَدَفَعَهُ إِلَيَّ وَقَالَ بَارَكَ اللَّهُ تَعَالَى فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ

موقع الصفة للذنوب أو هي حال أو بدل من الذنوب كذا قيل وهذا أقرب مما ذكر الطيبي أن قوله أن يلقاه خبران وأن يموت بدل منه لأنه إذا سكت عن البدل واكتفى بالبدل منه لا يستقيم المعنى كذا قيل - وإنما قال بعد الكبائر لأن نفس الدين ليس من الكبائر بل هو جائز وإنما النهي عنه بسبب عارض وهو تضييع حقوق الناس بخلاف الكبائر فإنها منهيّة لذاتها - والاحاديث المذكورة فيما سبق التي تشير إلى كونه من الكبائر فإنما هو تشديدات في ذلك والله أعلم (كذا في اللغات قوله الصلح جائز مناسبة هذا الحديث لعنوان الباب حقيقه الآن يكون باعتبار أن الصلح في غالب الأحوال إنما يكون عند الإفلاس والله أعلم (لمعات) قوله ألا صلحاً حرم حلالاً كالصلح على أن لا يبطأ الضرة أو أحل حراماً كالصلح على الحجر والخزير - والمسلمون على شروطهم أي ثابتون على ما اشترطوا إلا شرطاً حرم حلالاً كان يشترط لامرأته أن لا يبطأ جاريته أو أحل حراماً بأن يشترط أن يتزوج اخت امرأته معها (ق) قوله بزاً من هجر البز بالزاء الشياح أو متاع البيت من الشياح ونحوها وبأنه البزاز وحرفته البزاة - وهجر بفتح حين بلد باليمن وإلى ينسب القلال وقوله فبعناه روى أبو علي الفارسي في مسنده عن أبي هريرة أنه اشترى ذلك بأربعة دراهم وكان للقوم وزان يزن الأثمان دل هذا الحديث على اشتراؤه سراويل ولم يثبت لبسه إياه وقد يجيء ذلك في باب اللباس وقال ابن القيم رحمه الله تعالى الظاهر أنه لبسه وكانوا يلبسون في زمانه ومناسبة هذا الحديث أيضاً غير ظاهرة إلا أن يقال أن الأمر بالارجاح لا فلاح البائع (كذا في اللغات والمرقات) قوله وزادني لم تكن الزيادة مشروطة في صلب العقد وذلك في قصة شراء الجمل كما مر سابقاً (لمعات) قوله استقرض مني النبي صلى الله عليه وسلم أربعين ألفاً وفي الكاشف ثلاثين ألفاً والظاهر أنه دراهم وقيل هذا في غزوة حنين فبعناه مال أي مال كثير فدفعه إلي أي دفع إلى ما أخذ مني وقضى

إِنَّمَا جَزَاءُ السَّابِقِ الْحَمْدُ وَالْأَدَاءُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ * وَعَنْ * عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَانَ لَهُ عَلَى رَجُلٍ حَقٌّ فَمَنْ أَخْرَهُ كَانَ لَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ صَدَقَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * سَعْدِ بْنِ الْأَطْرَلِ قَالَ مَاتَ أَخِي وَتَرَكَ ثَلَاثَ مِائَةِ دِينَارٍ وَتَرَكَ وَلَدًا صَغِيرًا فَأَرَدْتُ أَنْ أَتَفِقَ عَلَيْهِمْ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَخَاكَ مَحْبُوسٌ بِدِينِهِ فَأَقْضِ عَنْهُ قَالَ فَذَهَبْتُ فَقَضَيْتُ عَنْهُ ثُمَّ جِئْتُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ قَضَيْتُ عَنْهُ وَلَمْ تَبْقَ إِلَّا أَمْرَاءُ نَدَّيْ دِينَارَيْنِ وَلَيْسَتْ لَهَا بَيِّنَةٌ قَالَ أَعْطَاهَا فَإِنَّهَا صَادِقَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ * وَعَنْ * مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا بِفِنَاءِ الْمَسْجِدِ حَيْثُ يُوضَعُ الْجَنَائِزُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ بَيْنَ ظَهْرَيْنَا فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَصَرَهُ قِبَلَ السَّمَاءِ فَنَظَرَ ثُمَّ طَأْطَأَ بَصَرَهُ وَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى جَبْهَتِهِ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا نَزَلَ مِنَ التَّشْدِيدِ قَالَ فَسَكَتْنَا يَوْمَنَا وَلَيْسْنَا فَلَمْ نَرِ إِلَّا خَيْرًا حَتَّى أَصْبَحْنَا قَالَ مُحَمَّدٌ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا التَّشْدِيدُ الَّذِي نَزَلَ قَالَ فِي الدِّينِ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ أَنَّ رَجُلًا قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ عَاشَ ثُمَّ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ عَاشَ ثُمَّ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ عَاشَ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ مَادَّخَلَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَقْضَى دِينُهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَفِي شَرْحِ السَّنَةِ نَحْوُهُ

دينه (ق) قوله إنما جزاء السلف بفتحين أي القرض الحمد أي الشكر والثناء والأداء أي القضاء بحسن الوفاء هذا على سبيل الوجوب فإن شكر المدم وأداء حقه واجبان والزيادة على الدين فضل ونقل ويستحب الدعاء أيضا قوله فمن أخره أي أمهله وانظره إلى ميسرته كان له بتأخير كل يوم صدقة والله أعلم قوله فإنها صادقة لعلمه صلى الله عليه وسلم علم ذلك بالوحي أو كان معلوما له قبل ذلك ويمكن أن يكون قوله ذلك احتياطا أي أعطاها وقدر كونها صادقة والله أعلم قوله بفناء المسجد بكسر الفاء هو المتسع امام الدار (كذا في النهاية) حيث يوضع الجنائز فيه دليل على أنهم لم يكونوا يصلون على الجنائز داخل المسجد الشريف (ق) قوله فلم نر إلا خيرا دل هذا على أن سكوتهم ذلك لم يكن إلا عن تيقنهم أن النازل هو العذاب (ق) قوله في الدين تقرير السؤال ما التشديد النازل أهو عذاب وقد انتظرنا ولم نر منه شيئا أم هو وحي فقيم نزل فاجاب في الدين أي في شأن الدين ولعمري لم نجد نصا أشد واغلظ من هذا في باب الدين (طبي اطاب الله ثراه) قوله ما دخل الجنة حتى يقضى دينه بصيغة المجهول ورفع دينه وفي نسخة بالمعلوم ونصب دينه وحيدئذ يحتمل أن يراد أن يقضى ورثته فحذف المضاف واستند الفعل إلى المضاف إليه وإن يراد يقضى المديون دينه يوم الحساب والله أعلم (ق ط)

﴿ باب الشركة والوكالة ﴾

الفصل الاول * عن * زهرة بن معبد أنه كان يخرج به جدّه عبد الله بن هشام إلى السوق فيشتري الطعام فيلقاه ابن عمر وابن الزبير فيقولان له أشركنا فإن النبي صلى الله عليه وسلم قد دعا لك بالبركة فيشركهم فربما أصاب الراحلة كما هي فيبعث بها إلى المنزل وكان عبد الله بن هشام ذهب به أمه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فمسح رأسه ودعا له بالبركة رواه البخاري * وعن * أبي هريرة قال قالت الأنصار للنبي صلى الله عليه وسلم أفسيم يتناوبين إخواننا النخيل قال لا - تكفوننا المؤونة ونشرككم في الثمرة قالوا سمعنا وأطعنا رواه البخاري * وعن * عروة بن أبي الجعد البارقبي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطاه ديناراً ليشتري له شاة فاشترى له شاتين

﴿ باب الشركة والوكالة ﴾

قال الله عز وجل (وان كثيراً من الخلقاء ليعني بعضهم على بعض) يعني الشركاء وقال تعالى (وآتوا اليتامى أموالهم ولا تبدلوا الوصية بالطيب ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم انه كان حوياً كبيراً) وقال تعالى (ضرب الله مثلاً رجلان فيه شركاء متشاكسون ورجل سلماً لرجل) وقال تعالى (ويستلونك عن اليتامى قل اصلاح لهم وان تحالطوم فاخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح) وقال تعالى (نابعثوا احداكم بورقكم هذه الى المدينة فلينظر اياها ازكى طعاماً فليأتكم برزق منه) وقال تعالى (ها انتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة ام من يكون عليهم وكيلاً) في شرح السنة الشركة على (وجوه) شركة في العين والمنفعة جميعاً بان ورث جماعة مالا او ملكوه بشراء او انتهاب او وصية او خاطوا مالا لا يتميز - وشركة في الاعيان دون المنافع بان اوصى لرجل بمنفعة داره والعين للورثة والمنفعة للموصى له وعكسه بان استأجر جماعة داراً او وقف شيئاً على جماعة والمنفعة لهم دون العين وشركة في الحقوق في الابدان كحد القذف والقصاص يرثه جماعة وشركة في حقوق الاموال كالشفعة تثبت للجماعة واما الشركة بحسب الاختلاط فاذا اذن كل واحد لصاحبه في التصرف فما حصل من الربح يكون بينها على قدر المالكين فتسمى شركة العنان والله اعلم (ق ط) قوله فربما أصاب الراحلة اي يربح حمل بعير اي يحصل له الربح مقدار ما يحمله البعير - والراحلة من الابل البعير القوي على الاسفار والاحمال الذكر والاشئ فيه سراء والظاهر ان التاء فيه للنقل وقيل للمبالغة (لمعات) قوله لا تكفونا المؤنة قال الحافظ الثوري بشي رحمه الله تعالى المؤنة فعولة وقيل مفئلة من الاين وهو النعب والشدّة فقوله لا رد لما التمسوه من قسمة الاموال وقوله تكفونا المؤنة خبر معناه الامر اي اكفونا تعب القيام بتأجير النخل وسقيها واصلاحها ونشرككم في ثمرتها وهذا باب عظيم في استعمال الرفق وحسن الخلو مع الخلق فانه اراد بهذا القول تسهيل الامر على الانصار وان لا يخرجوا من اموالهم التي بها قيام امرهم فصرفهم عن ذلك بما

فَبَاعَ إِحْدَاهُمَا بِدِينَارٍ وَأَتَاهُ بِشَاةٍ وَدِينَارٍ فَدَعَا لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْعِهِ بِالْبَرَكَةِ فَكَانَ لَوْ اشْتَرَى ثُرَابًا لَرَبِحَ فِيهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الفصل الثاني * (ع) أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ أَنَا ثَالِثُ الشَّرِيكَيْنِ مَا لَمْ يَخُنْ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ فَإِذَا خَانَهُ خَرَجْتُ مِنْ بَيْنِهِمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَزَادَ رَزِينٌ وَجَاءَ الشَّيْطَانُ * وَعَنْهُ * عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَدِ الْأَمَانَةَ إِلَى مَنْ أُتِمَّتْكَ وَلَا تَخُنْ مَنْ خَانَكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالْدَّارِمِيُّ * وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ أَرَدْتُ الْخُرُوجَ إِلَى خَيْبَرَ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَقُلْتُ إِنِّي أَرَدْتُ الْخُرُوجَ إِلَى خَيْبَرَ فَقَالَ إِذَا أَتَيْتَ وَكَيْلِي فَخُذْ مِنْهُ خَمْسَةَ عَشَرَ وَسَقًا فَإِنْ أَبْتَغَى مِنْكَ آيَةً فَضَعْ يَدَكَ عَلَى تَرْقُوتهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

لطف من الكلام على وجه يحسبه السامع انه يتغنى به التخفيف عن نفسه واسرته من المهاجرين لا الشفقة والارفاق بهم وهذا هو اللطف التام والكرم المحض والله اعلم (كذا في شرح المصاييح) قوله فباع احدهما قال ابن الملك دل الحديث على ان من باع مال غيره بلا اذنه انعقد البيع موقوف الصحة على اذن المالك وبه قلنا وقال الشافعي رحمه الله تعالى في قول لا يجوز ذلك وان رضى مالكة بعد ذلك ويؤول الحديث بان وكالته كانت مطلقة والوكيل المطلق يملك البيع والشراء فيكون تصرفه صادرا عن اذن المالك (ق ط) قوله لو اشترى ثرابا لربح فيه مبالغة في ربحه او محمول على حقيقته فان بعض انواع التراب يساع ويشترى والله اعلم قوله انا ثالث الشريكين ما لم يخن قال الطيبي رحمه الله تعالى الشركة عبارة عن اختلاط اموال بعضهم ببعض بحيث لا يتميز وشركة الله تعالى اياها على الاستعارة كانه تعالى جعل البركة والفضل والربح بمنزلة المال المخلوط فسمى ذاته تعالى ثالثا لهما وجعل خيانة الشيطان ومحقه البركة بمنزلة المخلوط وجعله ثالثا وقوله خرجت من بينها ترشيح الاستعارة وفيه استحباب الشركة فان البركة منصبة من الله تعالى فيها بخلاف ما اذا كان منفردا لان كل واحد من الشريكين يسعى في غبطة صاحبه وان الله تعالى في عون العبد ما دام العبد في عون اخيه المسلم والله اعلم (طيبي اطاب الله تراه) قوله ولا تخن من خانتك قال القاضي اي لا تعامل الخائن بمعاملته ولا تقابل خيافته بالخيانة فتكون مثله ولا يدخل فيه ان يأخذ الرجل مثل حقه من مال الجاحد فانه استيفاء وليس بمعدوان والحياة عدوان قال الطيبي رحمه الله تعالى والاولى ان ينزل الحديث على معنى قوله تعالى (ولا تستوي الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي احسن) يعني اذا خانتك صاحبك فلا تقابله بجزاء خيافته وان كان ذلك حسنا بل قابله بالاحسن الذي هو عدم المكافأة والاحسان اليه اے احسن الى من اساء اليك والله اعلم (ق) قوله فان ابتغى منك آية اي فان طلب منك علامة ودليلا على اني امرتك بهذا فضع يدك على ترقوته لاني قلت له ان الآية التي يني وبينك اذا جاءك واحد يطلب شيئا عن لساني ان يضع يده على ترقوتك فان وضع يده على ترقوتك

الفصل الثالث * عن * صهيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث فيهن البركة البيع إلى أجل والمقارضة وإخلاط البر بالشعير للبيت لا للبيع رواه ابن ماجه * وعن * حكيم بن حزام أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث معه دينار ليشتري له به أضحية فاشترى كبشاً بدينار وباعه بدينارين فرجع فاشترى أضحية بدينار فجاء بها وبالدinar الذي استفضل من الأخرى فتصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم بالدinar فدعا له أن يبارك له في تجارته رواه الترمذي وأبو داود

باب الغصب والعارية

الفصل الاول * عن * سعيد بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ شبراً من الأرض ظلماً فإنه يطوقه يوم القيامة من سبع أرضين متفق عليه

فاعلم انه يصدق فيما يقول عني اعلم ان مثل هذا هو العرف الجاري بين الناس فبعضهم يكون العلامة بينهم ان يأخذ اصبعه الابهام او الوسطى وبعضهم يضع يده على كتفه والله اعلم (مفاتيح) قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث اي ثلاث خصال فيهن البركة اي الخير الكثير البيع الى أجل المراد به امال المشتري في الثمن لما يترتب عليه من الثواب الجزيل والثناء الجميل والمقارضة وهي المضاربة قال الطبري رحمه الله تعالى هي قطع الرجل من امواله دافعا الى الغير ليعامل فيه ويقسم الربح وفيه اشارة الى القناعة وعدم الحرص على زيادة البضاعة وإخلاط البر بضم الموحدة اي الخلطة بالشعير قال الطبري رحمه الله تعالى الاولان من هذه الثلاث ليسري نفعها الى الغير وفي الثالث الى نفسه فمعا لشهوته ولذا قال للبيت لا للبيع لان فيه نوع غش للمدين (ق) قوله بعث معه دينار الباء رائدة في المفعول كقوله تعالى (ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) والله اعلم (ط)

باب الغصب والعارية

قال الله تعالى وكان وراءكم ملك ياخذ كل سفينة غصباً وقال تعالى (ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهليها) وقال تعالى (والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون) وقال تعالى (فاذا دفعتم اليهم اموالهم فاشهدوا عليهم) وقال تعالى (فليؤد الذي اؤتمن امانيه) وقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا اماناتكم وانتم تعلمون) وقال تعالى (انا عرضنا الامانة على السموات والارض) والآيات وقال تعالى (الذين هم يراؤون ويمنعون الماعون) قال النووي هي بتشديد الباء وقال الخطابي في الغريب قد تخفف وقال التوربشتي رحمه الله تعالى قيل انها منسوبة الى العار لانها رأوا طلبها عارا وعيا قال الشاعر:

انما افسنا عارياً * والعواري قصارها ان ترد *

وقيل انها من التماور وهو التداول ولم يبعد (ق ط) قوله فانه يطوقه يوم القيامة من سبع ارضين في شرح السنة معنى التطويق ان يخسف الله به الارض فتصير الارض المغصوبة منها في عنقه كالطوق وقيل ان

❖ وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخلين أحدكم ماشية أمرى
بغير إذنه أيحب أحدكم أن يؤتى مشربته فتكسر خزائنه فينثل طعامه وإنما يخزن

يطوق حملها يوم القيامة أي يكلف فيكون من طوق التكليف لا من طوق التقليد لما روي سالم عن أبيه أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال من أخذ من الأرض شيئاً بغير حقه خسف به يوم القيامة إلى سبع أراضين آه وهو
رواية البخاري عن أحمد ويمكن الجمع بأن يقال يفعل به جميع ذلك أو يختلف العذاب شدة وضعفا باختلاف
الأشخاص من الظالم والمظلوم (ق ط) وقال الخطابي رحمه الله تعالى فيه وجهان (أحدهما) أن معناه أنه يكلف
ثقل ما ظلم منها في القيامة إلى المحشر ويكون كالطوق في عقه لا أنه طوق حقيقة (الثاني) أن معناه أنه يعاقب
بالخسف إلى سبع أراضين أي فتكون كل أرض في تلك الحالة طوقاً في عقه انتهى ويؤيده حديث ابن عمر ثالث
أحاديث الباب بلفظ خسف به يوم القيامة إلى سبع أراضين والله أعلم (فتح الباري) قوله مشربته هو بفتح
الميم وسكون الشين المعجمة وفتح الراء وضمها الغرفة يوضع فيها المتاع وخزن المال أحرزه والخزانة بالكسر
مكان الخزن ولا يفتح وقوله فينثل أي يؤخذ ويستخرج وفي نسخة فينثقل وثقل الطيبي عن شرح السنة
أنه لا يجوز أن يحمل ماشية الغير بغير إذنه إلا إذا اضطر في غمرة ويضمن وقيل لا ضمان عليه وطلب أبو بكر
حين هاجر غنماً لرجل من قريش لأن الرجل كان من معارف أبي بكر رضي الله تعالى عنه وقيل كان سيده
أذن له ومن عاداتهم أن يأذنوا لرعاتهم في ذلك والله أعلم (كذا في اللغات) وقال ابن عبد البر في الحديث
النهي عن أن يأخذ المسلم للمسلم شيئاً إلا بإذنه وإنما خص اللبن بالذكر لتساهل الناس فيه فنهى به على ما هو أولى
منه وبهذا أخذ الجمهور واستثنى كثير من السلف ما إذا علم بطيب نفس صاحبه وإن لم يقع منه أذن خاص ولا
أذن عام وذهب كثير منهم إلى الجواز مطلقاً في الأكل والشرب سواء علم بطيب نفسه أو لم يعلم والحجة لهم
ما أخرجه أبو داود والترمذي وصححه من رواية الحسن عن سمرة مرفوعاً إذا أتى أحدكم على ماشية الحديث
(وسياقي في الفصل الثاني) وحديث أبي سعيد مرفوعاً إذا أتيت على راع فناده ثلاثاً فإن أجابك والأفاشرب من
غير أن تفسد وإذا أتيت على حائط بستان فذكر مثله أخرجه ابن ماجه والطحاوي وصححه ابن حبان والحاكم
واجيب عنه بأن حديث النهي أصح فهو أولى بأن يعمل به وبأنه معارض للقواعد القطعية في تحريم مال المسلم بغير
إذنه فلا يلتفت إليه ومنهم من جمع بين الحديثين بوجوه من الجمع (منها) حمل الأذن على ما إذا علم طيب نفس
صاحبه والنهي على ما إذا لم يعلم (ومنها) تخصيص الأذن بابن السبيل أو بالمضطر أو بحال المجاعة مطلقاً وهي متقاربة
وحكى ابن بطال عن بعض شيوخه أن حديث الأذن كان في زمنه صلى الله عليه وسلم وحديث النهي أشار
به إلى ما سيكون بعده من التشاح وترك المؤاساة (ومنهم) من حمل حديث النهي على ما إذا كان المالك أحوج من
المال لحديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر إذ رأينا ابلاً
مصرورة فثبنا إليها فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إن هذه الأبل لأهل بيت من المسلمين هو قوتهم
أيسرهم لو رجعتم إلى مزاولكم فوجدتم ما فيها قد ذهب قلنا لا قال فإن ذلك كذلك أخرجه أحمد وابن ماجه
واللفظ له فيحمل حديث الأذن على ما إذا لم يكن المالك محتاجاً وحديث النهي على ما إذا كان مستغنياً واختار
ابن العربي الحمل على العادة قال وكانت عادة أهل الحجاز والشام وغيرهم المسامحة في ذلك بخلاف بلدنا وأشار
أبو داود في السنن إلى قصر ذلك على المسافر في الغزو وآخرون إلى قصر الأذن على ما كان لأهل الدمة والنهي

لَهُمْ خُرُوعٌ مَوَاشِيَهُمْ أَطْعِمَانِهِمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ بَعْضِ نِسَائِهِ فَأَرْسَلَتْ إِحْدَى أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ بِصَحْفَةٍ فِيهَا طَعَامٌ فَضَرَبَتْ أَلْتِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِهَا يَدَ الْخَادِمِ فَسَقَطَتِ الصَّحْفَةُ فَأَنْفَلَتْ فَجَمَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَقَى الصَّحْفَةَ ثُمَّ جَعَلَ يَجْمَعُ فِيهَا الطَّعَامَ الَّذِي كَانَ فِي الصَّحْفَةِ وَيَقُولُ غَارَتْ أُمُّكُمْ ثُمَّ حَبَسَ الْخَادِمَ حَتَّى أَتَى بِصَحْفَةٍ مِنْ عِنْدِ أَلْتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا فَدَفَعَ الصَّحْفَةَ الصَّحِيفَةَ إِلَى أَلْتِي كُسِرَتْ صَحْفَتُهَا وَأَمْسَكَ الْمَكْسُورَةَ فِي بَيْتِ أَلْتِي كُسِرَتْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنِ النَّهْبَةِ وَالْمَثَلَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ أَنْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ

صلى الله عليه وسلم ما كان للمسلمين واستؤنس بما شرطه الصحابة على أهل الذمة من ضيافة المسلمين وصح ذلك عن عمر رضي الله تعالى عنه وذكر ابن وهب عن مالك في المسافر ينزل بالذي قال لا يأخذ منه شيئا إلا بأذنه قيل له فالضيافة التي جعلت عليهم قال كانوا يومئذ يخفف عنهم بسببها وأما الآن فلا وجنح بعضهم إلى نسخ الأذن وحملوه على أنه كان قبل إيجاب الزكاة وكانت الضيافة حينئذ واجبة ثم نسخ ذلك بفرض الزكاة قال الطحاوي وكان ذلك حين كانت الضيافة واجبة ثم نسخت ففسخ ذلك الحكم وأورد الأحاديث في ذلك وسيأتي الكلام على حكم الضيافة في المظالم قريبا إن شاء الله تعالى والله أعلم (فتح الباري) قوله عند بعض نساءه قال الثوري بشقي رحمه الله تعالى قد تبين لنا من غير هذا الطريق أن التي ضربت يد الخادم هي عائشة رضي الله تعالى عنها قال الطيبي رحمه الله تعالى إنما إيهام في قوله بعض نساءه وأراد بها عائشة تفخها لشأنها وأنه مما لا يخفى ولا يلتبس أنها هي لأن الهدايا إنما تهدي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كانت في بيت عائشة رضي الله تعالى عنها (ق) قوله غارت أمكم قال الطيبي رحمه الله تعالى الخطاب عام لكل من يسمع بهذه القصة من المؤمنين اعتذارا منه صلى الله عليه وسلم لئلا يحملوا صنيعها على ما يذم بل يجري على عادة الضرائر من الغيرة فأنها مركبة في نفس البشر بحيث لا تقدر أن تدفعها عن نفسها وقيل خطاب لمن حضر من المؤمنين وقال الثوري بشقي رحمه الله تعالى هذا الحديث لا تعلق له بالنصب ولا بالعارية وإنما كان من حقه أن يورد في باب ضمان المتلفات قال القاضي وجه إيراد هذا الحديث في هذا الباب أنه صلى الله عليه وسلم غرم الضاربة يبدل الصحيفة لأنها انكسرت بسبب ضربها يد الخادم عدوانا ومن أنواع النصب اتلاف مال الغير مباشرة أو بسبب على وجه العدوان قال ابن الملك فإن قيل الصفحة مضمونة بالقيمة وليست من ذوات الأمثال فما وجه دفعه عليه الصلاة والسلام صحيفة مكانها إيجاب بانه فعل ذلك على سبيل المروءة لا على طريق الضمان لأن الصحفتين كانتا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كانت الصحفتان متقاربة في ذلك الوقت وكانت كالعدييات المتقاربة فجاز أن يدفع أحدهما بدل الأخرى وقيل فعل ذلك بتراضيها فلم يبق يدعى القيمة والله أعلم (ق) قوله نهى عن النهبة بضم النون أي الغارة في شرح السنة يؤول النهي في هذا الحديث على الجماعة ينتهبون من الغنيمة ولا يدخلونها في القسمة وعلى القوم يقدم إليهم الطعام وينتهبون ونحو ذلك والا فنهب أموال المسلمين حرام على كل أحد والمثلة في النهاية يقال مثلت بالحيوان مثلا إذا قطعت أطرافه

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ
سِتَّ رَكَعَاتٍ بِأَرْبَعِ سَجَدَاتٍ فَأَنْصَرَفَ وَقَدْ آضَتِ الشَّمْسُ وَقَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ تُوعِدُونَهُ
إِلَّا قَدْ رَأَيْتُهُ فِي صَلَاتِي هَذِهِ لَقَدْ جِئْتُ بِالنَّارِ وَذَلِكَ حِينَ رَأَيْتُنِي تَأْخُرْتُ مَخَافَةً أَنْ
يُصِيبَنِي مِنْ لَفْحِهَا وَحَتَّى رَأَيْتُ فِيهَا صَاحِبَ الْمِحْجَنِ يَجْرُ قُصْبُهُ فِي النَّارِ وَكَانَ يَسْرِقُ الْحَاجَّ
بِمِحْجَتِهِ فَإِنْ فُطِنَ لَهُ قَالَ إِنَّمَا تَمْلُقُ بِمِحْجَتِي وَإِنْ غُفِلَ عَنْهُ ذَهَبَ بِهِ وَحَتَّى رَأَيْتُ فِيهَا صَاحِبَةَ
الْهَرَّةِ الَّتِي رَبَطَتَهَا فَلَمْ تُطْعَمْ وَلَمْ تَدْعَ تَأْكُلْ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ حَتَّى مَاتَتْ جُوعًا ثُمَّ
جِئْتُ بِالْجَنَّةِ وَذَلِكَ حِينَ رَأَيْتُنِي تَقْدُمْتُ حَتَّى قُمْتُ فِي مَقَامِي وَلَقَدْ مَدَدْتُ يَدِي وَأَنَا
أُرِيدُ أَنْ أَتَاوَلَ مِنْ ثَمَرَتِهَا لِنَتَظَرُّوا إِلَيْهِ ثُمَّ بَدَأَ لِي أَنْ لَا أَفْعَلَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
* وَعَنْ * قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ كَانَ فَرْعٌ بِالْمَدِينَةِ فَأَسْتَعَارَ النَّبِيُّ ﷺ فَرَسًا مِنْ

وشوحت به وقيل المراد بها تشويه الخلق بقطع الأنوف والأذان وقفاً العيون (ق ط) قوله فأنصرف أي عن
الصلاة وقد آضت الشمس قال النووي رحمه الله تعالى هو بهزة ممدودة هكذا ضبطه جميع الرواة يلاذنا
أي عادت إلى حالتها الأولى وقال ما من شيء توعِدونه أي ليس شيء وعدتم بمجيئه من الجنة والنار وغيرها
الا قد رأيته في صلاتي هذه قال النووي قال العلماء يحتمل أنه عليه الصلاة والسلام رأى الجنة والنار رؤية عين
كشف الله تعالى عنها وأزال الحجب بينه وبينها كما فرج له عن المسجد الأقصى وإن تكون رؤية علم ووحى
على سبيل التفصيل والتعريف لم يعرفه قبل ذلك فحصل له من ذلك خشية لم يسبقها والتأويل الأول أولى وأشبه
بالفاظ الحديث لما فيه من الأمور الدالة على رؤية العين من تأخره لئلا يصيبه لفحها وتقدمه لقطف العنقود
لقد جِئْتُ بالنار أي حضرت وذلك حين رأيتُنِي تأخرت مخافة أن يصيبني لفحها بفتح فسكون أي وهبها
وحرها وحتى رأيت فيها أي في النار صاحب المحجن بكسر الميم وسكون الحاء المهملة وفتح الجيم عصا في رأسه
أعوجاج وقيل خشب طويل على رأسه حديدة معوجة اسم آلة من الحجن بتقديم الحاء المهملة على الجيم وهو جر
الشيء إلى جانبه والمراد بصاحبه عمرو بن لحي بضم اللام وفتح الحاء وتشديد الياء يجر قُصْبَهُ بضم فسكون أي
يسحبه في النار والقصب المعى والجمع أقصاب وقيل القصب اسم للامعاء كلها وقيل أمعاء أسفل البطن وكان يسرق الحاج
أي متاعهم بمِحْجَتِهِ فَإِنْ فُطِنَ لَهُ بصيغة المجهول أي علم به قال إنما تملُق أي الشيء للمسروق بمِحْجَتِي وإن غفل عنه
على بناء المفعول أي ذهل وجمل به ذهب به وحتى رأيت فيها أي في النار صاحبة الهرة التي ربطتها فلم تطعمها
بضم أوله ولم تدعها أي ولم تتركها تأكل من خَشَاشِ الْأَرْضِ بفتح الحاء المعجمة وبكسر أي هوامها وحشراتنا
حتى ماتت أي الهرة جوعاً قيل الخشاش بتثنية الخاء المعجمة هوامها وبالحاء المهملة يابس النبات (ق) قوله
ثم بدأ لي أي ظهر لي أن لا أفعل في النهاية البداء استصواب شيء علم بعد أن لم يعلم قال الطيبي رحمه الله تعالى
لعل الاستصواب في أن لا يظهر لهم ثمرتها لئلا ينقلب الإيمان الفضي إلى اليهودي أو لو أراهم ثمار الجنة لزم أن

أَبِي طَلْحَةَ يَقَالُ لَهُ الْمُنْدُوبُ فَرَكِبَ فَلَمَّا رَجَعَ قَالَ مَا رَأَيْتُنَا مِنْ شَيْءٍ وَإِنْ وَجَدْنَاهُ لَبَحْرًا مَتَّقٍ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ

مَنْ أَحْبَبَ أَرْضًا مَيِّتَةً فِيهِ لَهْ وَلَيْسَ لِعِرْقٍ ظَالِمٍ حَقٌّ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ عُرْوَةَ مَرْسَلًا وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

* وعن * أَبِي حُرَّةَ الرَّقَّاشِيِّ عَنْ عَمِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا لَا تَظْلِمُوا أَلَا لَا يَجِلُّ مَالُ أَمْرِي إِلَّا بِطَيْبِ نَفْسٍ مِنْهُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ وَالْذَّارِقُطْنِيُّ فِي الْمُجْتَبَى * وعن * عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا جَلَبَ وَلَا جَنْبَ وَلَا شِغَارَ فِي الْإِسْلَامِ وَمَنْ أَتَهَبَ نَهَبَ فَلَيْسَ مِنْ بَارِئٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

يريهم لفتح النار أيضا وحيث يغلّب الخوف على الرجاء فتبطل أمور معاشهم ومن ثمة قال لو تعلمون ما أعلم لبكىتم كثيراً ولضحكتكم قليلاً والله أعلم (ق) قوله فلما رجع قال ما رأينا من شيء أي بما يفرح به أو من البطء الذي يقال في حق المندوب وإن وجدناه أي أنا قد وجدنا الفرس أن غنفة من المثقلة لبحراً أي واسع الجرى كالبحر في سعة وقيل البحر الفرس السريع الجرى ممي به لسعة جريته أي جريته كجري ماء البحر وكان قبل ركوبه صلى الله عليه وسلم ضيق الجرى جداً كما جاء في الحديث (مرقاة ولغات) قوله من أحبا أرضاً ميتة فهي له قال الحافظ التوريشي رحمه الله تعالى الأرض الميتة هي الخراب التي لا يوجد للقوة النامية فيها أثر ويقال لها الموات والمراد منها الأرض التي لا مالك لها من الآدميين ولا ينتفع بها أحد وأحياءها إنما يكون بأجراء الماء وبغفرها وتنجيرها ونحو ذلك مما يعود به إلى حال العمارة وقد ذهب أكثر العلماء إلى أن من أحيائها ملكها بالأحياء ولم يشترطوا فيه إذن السلطان وشرط ذلك أبو حنيفة رحمه الله تعالى لقوله صلى الله عليه وسلم عادي الأرض لله ولرسوله ثم هي لكم وفيه وليس لعرق ظالم حق وجدت بعض الحفاظ يرويه على الإضافة والحديث على ما فسر علماء الغريب على الصفة بالتوين والعرق الظالم هو المشهور عند أهل اللغة وهو مثل قولهم ليل نائم أي ينام فيه النائمون وقد قال في تفسيره الجمهور هو أن يجيء الرجل إلى أرض قد أحيائها غيره فيفرس فيها أو يزرع ليستوجب به الأرض وقال الخطابي في تفسيره هو أن يفرس الرجل في غير أرضه بغير إذن صاحبها وهذا وإن كان قريباً فإن الأول أصح وأوجه لما نقلناه من أصحاب الغريب واللغة ثم للنسابة التي بين الفصلين والله أعلم (كذا في شرح المصاييح) قوله لا جلب ولا جنب مفتحين فيها قال القاضي الجلب في السباق أن يتبع فرسه رجلاً يجلب عليه ويؤجره والجنب أن يجنب إلى فرسه فرساً عرياناً فإذا اقتر المراكب تحول إليه والجلب والجنب في الصدقة قدم تفسيرهما في كتاب الزكاة قوله لا شغار في الإسلام الشغار بكسر الشين نكاح كان في الجاهلية وهو أن يقول الرجل لا أخرج زوجتي أبنتك أو اختك على أن أزوجهك اختي أو ابنتي على أن صدق كل واحدة منها بضع الأخرى كأنها رفعا المهر وأخليا البضع منه والأصل فيه شغل الكلب إذا رفع إحدى رجله ليول وشغل البلد إذا خلا من الناس ومن العلماء من أبطل هذا النكاح ومنهم من قال هو جائز ولكل واحدة منها مهر المثل وهو

﴿ وعن السائب بن يزيد عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يأخذ أحدكم عصا أخيه لاعباً جاداً فمن أخذ عصا أخيه فليبردها إليه رواه الترمذي وأبو داود وروايته إلى قوله جاداً ﴾ وعن ﴿ سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من وجد عين ماله عند رجل فهو أحق به ويتبع اليسع من باعه رواه أحمد وأبو داود والنسائي ﴾ وعن ﴿ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال على اليد ما أخذت حتى تؤدِّي رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه ﴾ وعن ﴿ حرام بن سعد بن محيصة أن ناقة للبراء بن عازب دخلت حائطاً ففسدت فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن على أهل الحوائط حفظها بالنهار وأن ما أفسدت المواشي بالليل ضامن على أهلها رواه مالك وأبو داود وابن ماجه ﴾ وعن ﴿ أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الرجل جبار وقال النار جبار رواه أبو داود ﴾ وعن ﴿ الحسن عن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أتى أحدكم على ماشية فإن كان فيها صاحبها فليستأذنه وإن لم يكن فيها فليصوت ثلاثاً فإن أجابه أحد فليستأذنه وإن لم يجبه أحد فليحتلب وليشرب ولا يحمل رواه أبو داود

مذهب أبي حنيفة وصاحبه واليه ذهب سفيان الثوري ومعنى النهي عندهم النهي عن استجلال البضع بغير صداق ومنه حديث لا يأخذ أحدكم عصا أخيه لاعباً جاداً والمعنى أنه يأخذها على سبيل المداعبة وقصده في ذلك أن يذهب به جاداً فهو لاعب على ما يظهره جاداً فيما يسره وإنما ضرب المثل بالعصا لأنه من الأشياء التافهة التي لا يكون لها كبير خطر عند صاحبها ليعلم أن ما كان فوقه فهو بهذا المعنى أحق وأجدر ومنه حديث سمرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لم من وجد عين ماله عند رجل فهو أحق به المراد منه ما غصب أو سرق أو ضاع من الأموال والله أعلم (كذا في شرح المصايح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله على اليد ما أخذت ما موصولة مبتدأ وعلى اليد خبره والراجع محذوف أي ما أخذته اليد ضمان على صاحبها والاسناد إلى اليد على المبالغة لأنها هي المتصرفة قال المظهر يعني من أخذ مال أحد بنصب أو عارية أو ودیعة لزمه رده (ط) قوله ضامن على أهلها في شرح السنة ذهب أهل العلم إلى أن ما أفسدته الماشية بالنهار من مال الغير فلا ضمان على أهلها وما أفسدت بالليل ضمنه مالكها لأن في العرف أن أصحاب الحوائط والبساتين يحفظونها بالنهار وأصحاب المواشي بالليل فمن خالف هذه العادة كان خارجاً عن رسوم الحفظ هذا إذا لم يكن مالك الدابة معها فإن كان معها فعليه ضمان ما اتلفته سواء كان راكباً أو ساقها أو قائدها أو كانت واقفة وسواء اتلفت بيدها أو رجلها أو فمها وإلى هذا ذهب مالك والشافعي وذهب أصحاب أبي حنيفة ورحمهم الله تعالى إلى أن المالك أن لم يكن معها فلا ضمان عليه لئلا كان أو نهراً (ط ق) قوله الرجل جبار وقال النار الجبار الهدر يقال ذهب دمه جباراً أي هدرًا ومعنى قوله الرجل جبار أن الدابة إذا أصابت رجلها فذلك هدر لا ضمان فيه إذا كان صاحبها راكباً

﴿ وعن ﴿ ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من دخل حائطاً فليأكل ولا يتخذ خبنة رواه الترمذي وابن ماجه وقال الترمذي هذا حديث غريب ﴾
 ﴿ وعن ﴿ أمية بن صفوان عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم استعار منه أذراعه يوم حنين فقال أغصبا يا محمد قال بل عارية مضمونة رواه أبو داود ﴾
 ﴿ وعن ﴿ أبي أمامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول العارية مؤداة والمنفعة مردودة والدين مقضي والزعيم غارم رواه الترمذي وأبو داود ﴾

عليها او قائدا لها واراد بالنار الحريق التي تقع في المواضع فان الذي اشعلها اولا لحاجته لا ضمان عليه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لا يتخذ خبنة الخبنة ما تحمله في حضنك وقيل خبنة الرجل ذل ذلك ثوبه المرفوع من قولهم خبنت الثوب اذا عطفته وحمل بعضهم معنى هذا الحديث وحديث حمزة الذي قبله اذا اتى احدكم على ماشية الحديث على ان الاحتياج ان يفعل ذلك وحملها بعضهم على المضطر والذي عليه اكثر العلماء هو انه وان فعل ذلك اضطرارا فانه ضامن وهو السبيل في تأويل تلك الاحاديث فانها لا تقاوم النصوص التي وردت في تحريم مال المسلم والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم استعار منه اذراعه يوم حنين الحديث اختلف العلماء في العارية هل هي مضمونة ام غير مضمونة وقد سبقهم الصحابة رضي الله عنهم بالخلاف فيها ومن لم ير فيها الضمان علي وابن مسعود رضي الله تعالى عنهما وقد قضى بذلك شريح ثمانين سنة بالكوفة وتاويل حديث صفوان عند من لا يرى الضمان فيها انه اراد بالمضمونة ضمان الرد لا ضمان العين على ان هذا الحديث قد روي من غير طريق ولم يذكر مضمونة في بعضها وفي بعضها بل عارية مؤداة وقد وجدت في بعض الروايات بل عارية ومضمونة وهذه الرواية تدل على ان الضمان وصف زائد على العارية والوجه في ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم تلفظ بها تسكيها لما به وتالفا له فانه كان يومئذ مشركا وقد اخذ بمجامع قلبه الجاهلية هذا ونحن قصدنا بيان تأويل الحديث عند من لا يرى الضمان فيها فاما ادلة المختلفين فيها فان لهم كتباً قد افردت لها والله اعلم (كذا في شرح المصاييح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله فقال اغصبا اي اتأخذها لاتردها علي يا محمد قيل هذا النداء لا يصدر عن مؤمن قال تعالى (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) قال التوربشتي رحمه الله تعالى انه كان يومئذ مشركا وقد اخذ بمجامع قلبه الجاهلية الجاهلية قال بل عارية مضمونة اي مردودة والمعنى اني استعيرها واردها فوضع الضمان موضع الرد مبالغة في الرد قال القاضي فيه دليل على ان العارية مضمونة على المستعير فلو تلفت في يده لزمه الضمان وبه قال ابن عباس وابو هريرة رضي الله تعالى عنهما واليه ذهب عطاء والشافعي واحمد رحمهم الله تعالى وذهب شريح والحسن والنخعي وابو حنيفة والثوري رضي الله تعالى عنهم الى انها امانة في يده لا تضمن الا بالتعدي وروي ذلك عن علي وابن مسعود رضي الله تعالى عنهما (ق ط) قوله العارية مؤداة قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى اي تؤدي الى صاحبها واختلفوا في تأويله على حسب اختلافهم في الضمان فالقائل بالضمان يقول تؤدي عينا حال القيام وقيمة عند التلف وفائدة التأدية عند من يرى خلافه الزام المستعير مؤنة ردها الى مالكها (والمنفعة) ما يمنحه الرجل صاحبه اي يعطيه من ذات در ليشرب لبنها او شجرة لياكل من ثمرتها او ارضا ليزرعها وقد سبق تفسيرها وفي قوله مردودة اعلام بانها يتضمن تملك المنفعة لا تملك الرقبة والزعيم غارم اي الكفيل يلزم نفسه

﴿ وعن رافع بن عمرو الغفاري قال كنت غلاماً أربي نخلاً الأنصار فأتي بي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا غلام لم تربي النخل قلت آكل قال فلا ترهم وكل مما سقط في أسفلها ثم مسح رأسه فقال اللهم أشبع بطنه رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه وسند كره حديث عمرو بن شعيب في باب اللقطة إن شاء الله تعالى ﴾

الفصل الثالث ﴿ عن سالم عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ من الأرض شيئاً بغير حقه خسف به يوم القيامة إلى سبع أرضين رواه البخاري ﴾ وعن يعلى بن مرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أخذ أرضاً بغير حقه كلف أن يحمل ثراها المحشر رواه أحمد ﴿ وعنه ﴿ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أيما رجل ظلم شيئاً من الأرض كلفه الله عز وجل أن يحفره حتى يبلغ آخر سبع أرضين ثم يطوقه إلى يوم القيامة حتى يقضى بين الناس رواه أحمد ﴾

﴿ باب الشفعة ﴾

الفصل الاول ﴿ عن جابر قال قضى النبي ﷺ بالشفعة في كل مالم

ما ضمنه والغرم اداء شيء يلزمه والله اعلم (ط) قوله وكل مما سقط في أسفلها لان العادة جارية غالباً بمساحة الساقط للاقط لاسيما للصغار المائلين الى النار (ق) قوله حتى يقضى بين الناس قال الطيبي رحمه الله تعالى فان قلت كيف التوفيق بين قوله ثم يطوقه الى يوم القيامة وحتى يقضى بين الناس فيه قات الى تفيد معنى الغاية مطلقاً فاما دخولها في الحكم وخروجها فامر يدور مع الدليل فما فيه دليل على الخروج قوله تعالى (فتطرة الى ميسرة فان الاعسار علة الانظار وبوجود الميسرة نزول العلة وما فيه دليل على الدخول قولك حفظت القرآن من اوله الى آخره لان الكلام مسوق لحفظ القرآن كله (كذا في الكشاف) وكذا ما نحن فيه الغاية يوم القيامة وهو داخل في الحكم الى قضاء الحق بين الناس فيكون حتى يقضى كالبیان للغاية والله اعلم (ط)

﴿ باب الشفعة ﴾

قال تعالى (والجار ذي القربى والجار الجنب) الشفعة مأخوذة من الشفع الذي هو ضد الوتر لما فيه من ضم عدد الى عدد او شيء الى شيء ومنه شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم للمذنبين فانه يضمهم بها الى العابدين وكذلك الشفيع بأخذه يضم المأخوذ الى ملكه فيسمى لذلك شفعة والله اعلم (كذا في المبسوط) قوله

يُقَسَّمُ فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ وَصُرِفَتِ الطَّرُقُ فَلَا شُعْةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ﴿١٠﴾ وَهِيَ ﴿١١﴾ قَالَ قُضِيَ

فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ وَصُرِفَتِ الطَّرُقُ فَلَا شُعْةَ لَاتَهَا حَيْثُ تَكُونُ مَقْسُومَةً غَيْرَ مَشَاعَةٍ — ذَهَبَ الْأَوْزَاعِيُّ وَاللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ وَمَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ وَاسْحَقُ وَأَبُو ثَوْرٍ إِلَى أَنْ لَا شُعْةَ إِلَّا لَشَرِيكَ لَمْ يَقَاسَمْ وَلَا تَجِبُ الشُّعْةُ بِالْجَوَارِ وَاحْتَجَّوْا بِحَدِيثِ جَابِرِ الْمَذْكُورِ وَقَالَ النَّخَعِيُّ وَشَرِيحُ الْقَاضِي وَالثَّوْرِيُّ وَعَمْرُو بْنُ حَرِيثٍ وَالْحَسَنُ بْنُ حَبِيٍّ وَقَتَادَةُ وَالْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَحَمَادُ بْنُ أَبِي سَلِيمَانَ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَأَبُو يُونُسَ وَعُمَدَةُ تَجِبُ الشُّعْةُ فِي الْأَرْضِ وَالرَّبَاعِ وَالْحَوَائِطِ لِلشَّرِيكَ الَّذِي لَمْ يَقَاسَمْ ثُمَّ لِلشَّرِيكَ الَّذِي قَاسَمَ وَقَدْ بَقِيَ حَقُّ طَرِيقِهِ أَوْ شَرِبَهُ ثُمَّ لِلْجَارِ الْمَلِازِقِ وَهُوَ الَّذِي دَارَهُ عَلَى ظَهْرِ الدَّارِ الْمَشْفُوعَةِ وَبَابُهُ فِي سَكَّةٍ أُخْرَى وَاجَابَ الْأَصْحَابُ عَنْ حَدِيثِ الْبَابِ أَنَّ جَابِرًا قَالَ جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّعْةَ فِي كُلِّ مَالٍ لَمْ يَقَسَمْ وَلَفْظُهُ فِي حَدِيثِهِ الثَّانِي الَّذِي يَأْتِي عَقِيبَ هَذَا الْبَابِ قُضِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالشُّعْةِ فِي كُلِّ مَا لَمْ يَقَسَمْ — وَهَذَانِ الْفَقْهَانِ أَخْبَارُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا قُضِيَ ثُمَّ قَالَ بَعْدَ ذَلِكَ فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ إِلَى آخِرِهِ وَهَذَا قَوْلُ مَنْ رَأَى جَابِرًا لَمْ يَحْكَمْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا يَكُونُ هَذَا حُجَّةً عَلَيْنَا إِنْ لَوْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ رَوَى عَنْ جَابِرٍ أَيْضًا أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَارُ أَحَقُّ بِشُعْةٍ جَارَهُ فَإِنْ كَانَ غَائِبًا انْتَظِرْ إِذَا كَانَ طَرِيقَهَا وَاحِدًا أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ مِنْ ثَلَاثِ طَرُقٍ صَحَّاحٌ وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبُو مَاجَةَ أَيْضًا وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ قَوْلَهُ فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ إِلَى آخِرِهِ مَدْرَجٌ مِنْ كَلَامِ جَابِرٍ قَالَ بَعْضُهُمْ فِيهِ نَظَرٌ لِأَنَّ الْأَصْلَ كُلِّ مَا ذَكَرَ فِي الْحَدِيثِ فَهُوَ مِنْهُ حَتَّى يَنْبَغِيَ الْإِدْرَاجُ بِدَلِيلٍ قُلْتُ قَوْلُهُ كُلِّ مَا إِلَى آخِرِهِ غَيْرَ مُسَلَّمٍ لِأَنَّ أَشْيَاءَ كَثِيرَةً تَقَعُ فِي الْحَدِيثِ وَلَيْسَتْ مِنْهُ وَأَبُو حَاتِمٍ أَمَامٌ فِي هَذَا الْفَنِّ وَلَوْ لَمْ يَثْبُتْ عِنْدَهُ الْإِدْرَاجُ لَمَّا أَقْدَمَ عَلَى الْحُكْمِ بِهِ (كَذَا فِي عَمْدَةِ الْقَارِي) وَقَالَ الْخَافِظُ التَّوْرِبَشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى تَأْوِيلُ الْحَدِيثِ عِنْدَ مَنْ يَثْبُتُ الشُّعْةَ لِلْخَلِيطِ فِي نَفْسِ الْمَبِيعِ ثُمَّ لِلْخَلِيطِ فِي حَقِّ الْمَبِيعِ ثُمَّ لِلْجَارِ إِنْ يُقَالُ أَنَّ جَابِرًا أَخْبَرَ عَنْ قَضَاءِ قُضِيَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَضِيَّةٍ وَلَيْسَ فِيهِ نَبِيٌّ الشُّعْةَ عَنِ الْمَقْسُومِ وَأَمَّا بَقِيَّةُ الْحَدِيثِ فَانْهَ شَيْءٌ رَأَاهُ جَابِرٌ فَأَوْصَلَهُ بِمَا حَكَاهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَأْوِيلُهُمُ الْحَدِيثُ عَلَى أَنَّ بَقِيَّةَ الْحَدِيثِ مِنْ كَلَامِ جَابِرٍ وَإِنْ كَانَ أَقْرَبَ لِأَنَّهُ حَكَاكَ فَعَلِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْنِدْ إِلَيْهِ فَلَانْ يَحْمَلُ عَلَى أَنَّهُ

مِنْ كَلَامِ جَابِرٍ أَقْرَبُ مِنْ أَنْ يَحْمَلَ عَلَى أَنَّهُ مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ أَنَّ التِّرْمِذِيَّ رَوَى فِي كِتَابِهِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ وَصُرِفَتِ الطَّرُقُ فَلَا شُعْةَ فَحَيْثُذَ يُؤَوَّلُ قَوْلُهُ فَلَا شُعْةَ أَيْ لَا شُعْةَ مِنْ جِهَةِ الشَّرَكَةِ لِأَنَّ الشَّرَكَةَ فِي نَفْسِ الْمَبِيعِ ارْتَفَعَتْ بِالْقِسْمَةِ وَتَمَيَّزَ الْحُدُودُ وَالشَّرَكَةُ فِي حَقِّ الْمَبِيعِ ارْتَفَعَتْ بِصَرْفِ الطَّرُقِ وَقَدْ قَالَ بَعْضُ أَهْلِ هَذِهِ الْمَقَالَةِ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ أَرَادَ بِوُقُوعِ الْحُدُودِ وَقُوعَهَا مَعَ الْفَاصِلَةِ بَيْنَ الْحَدِيدِ بِطَرِيقٍ أَوْ نَهْرٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ فَلَا شُعْةَ فِيهَا إِذَا بُوِجِهَ مِنَ الْوُجُوهِ وَأَمَّا أَحْوَجُهُمْ إِلَى هَذِهِ التَّأْوِيلَاتِ شَدَّةُ الْعَنَاءِ بِالْجَمْعِ بَيْنَ الْأَحَادِيثِ الَّتِي وَرَدَتْ فِي هَذَا الْبَابِ وَالْجِدِّ فِي الْمَرْبِ عَنْ رَدِّ مَا وَرَدَ مِنَ الْأَحَادِيثِ فِي الشُّعْةِ فِي الْجَوَارِ فَهَذَا حَدِيثُ أَبِي رَافِعٍ الْجَارِ أَحَقُّ بِشُعْةٍ وَحَدِيثُ أَنَسٍ جَارِ الدَّارِ أَحَقُّ بِالدَّارِ وَحَدِيثُ مِمْرَةَ بْنِ جَنْدَبٍ جَارِ الدَّارِ أَحَقُّ بِشُعْةِ الدَّارِ وَحَدِيثُ جَابِرِ الْجَارِ أَحَقُّ بِشُعْةِ الْحَدِيثِ وَكُلُّ ذَلِكَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدِيثُ جَابِرٍ أَوْرَدَهُ الْمُؤَلِّفُ فِي أَوَّلِ الْحَسَانِ فِي هَذَا الْبَابِ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَوُجِدَتْ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ قَدْ رَمَاهُ بِالْوَهْنِ فِي كِتَابِهِ مِنْ جِهَةِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي سَلِيمَانَ وَتَفَرَّدَهُ بِهِ وَزَعَمَ أَنَّهُ لَيْسَ بِالْحَدِيثِ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالشُّفْعَةِ فِي كُلِّ شَرِكَةٍ أَلَمْ تُقَسِّمَ رُبْعَةً أَوْ حَاطَظَ لَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَبِيعَ حَتَّى يُؤْذَنَ شَرِيكُهُ فَإِنْ شَاءَ أَخَذَ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ فَإِذَا بَاعَ وَلَمْ يُؤْذَنَ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَارُ أَحَقُّ بِسَقْبِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

وَجعل سناد قوله كلاما نقله الترمذي في كتابه عن شعبة في رواية عبد الملك هذا الحديث ولم يصب في ذلك فان احاديث الثقة لا ترد يوم وام والعجب انه ذكر ذلك وترك ما اثنى به عليه الترمذي عقيب ذلك فمن ذلك قوله وعبد الملك هو ثقة مأمون عند اهل الحديث تكلم فيه غير شعبة من اجل هذا الحديث ومنه انه ذكر عن سفيان الثوري انه قال عبد الملك بن ابي سليمان ميزان يعني في العلم وعلى هذا فالصواب في تأويل حديث جابر ما قدمناه ليتفق حديثه الاخر لا يضرب احدهما بالاخر والله اعلم انتهى قوله في كل شركة اي ذي شركة بمعنى مشتركة لم تقسم صفتها ربة بفتح راه فسكون موحدة اي دار ومسكن وضيفة او حاطظ اي بستان وهما بدل من شركة او مرفوعان على انها خبر مبتدأ محذوف هو هي وفي الحديث دلالة على ان الشفعة لا تثبت الا فيما لا يمكن نقله كالاراضي والدور والبساتين دون ما يمكن كالاتعة والدواب وهو قول عامة اهل العلم (ق) قوله الجار احق بسقبه بفتح السين القرب والملاصقة قال الخطابي في المعالم يحتمل انه اراد به البر والمعونة وما في معناهما وبرحم الله ابا سليمان فانه لم يكن جديرا بهذا التعسف وقد علم ان هذا الحديث قد روي عن الصحابي في قصة صار البيان مقترنا به ولهذا اورده علماء النقل في كتب الاحكام في باب الشفعة واولهم وافضلهم البخاري ذكره بقصته عن عمرو بن الشريد قال وقعت على سعد بن ابي وقاص فجاء المسور بن عخرمة فوضع يده على احدي منكبي اذ جاء ابو رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا سعد ابتع مني بيتي في دارك فقال سعد والله ما ابتاعها فقال المسور والله لتبتاعنها فقال سعد والله لا ازيدك على اربعة آلاف منجمة او مقطعة قال ابو رافع لقد اعطيت بها خمسمائة دينار ولولا اني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الجار احق بسقبه ما اعطيتكها باربعة آلاف وانا اعطي بها خمسمائة دينار فاعطاها اياه (قلت) قوله بيتي في دارك اي في علكك او في جنب دارك وحمل بعضهم في دارك على ان البيتين كانا في دار سعد وكان هو وابو رافع شريكين في حق المبيع والوجهان اللذان قدمناهما اشبه (كذا في شرح المصاييح للتوريشي) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى استدل به ابو حنيفة واصحابه رح على اثبات الشفعة للجار واوله الخصم على ان المرد به الشريك بناء على ان ابا رافع كان شريك سعد في البيتين ولهذا دعاه الى الشراء منه ورد هذا بان ظاهر الحديث ان ابا رافع كان يملك بيتين من جملة دار سعد لا شقفا شائعا من دار سعد رضي الله تعالى عنه وذكر عمر بن شبة ان سعدا كان اتخذ دارين بالبلاط متقابلين بينهما عشرة اذرع وكانت التي على يمين المسجد منها لابي رافع فاشتراها سعد منه ثم ساق الحديث فاقضى كلامه ان سعدا كان جارا لابي رافع قبل ان يشتري منه دارا لا شريكا والله اعلم (كذا في عمدة القاري) وايضا ان اطلاق الجار على الشريك مجاز لا يصار اليه الا بقريئة ومما يدفع حمله على المجاز واقتصاره على الحقيقة ما اخرجه ابن جرير حيث قال ورواه عمرو بن شعيب عن سعيد بن المسيب عن شريد بن سويد من حضرموت انه صلى الله عليه وسلم قال الجار والشريك احق بالشفعة ما كان ياخذها او يتركها فظاهر عطف الشريك على الجار يقتضي المفارقة - ووضح من ذلك ما اخرجه النسائي عن الشريدان رجلا قال يا رسول الله

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمْنَعُ جَارُ جَارِهِ أَنْ يَغْرِزَ خَشَبَةً فِي جِدَارِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اخْتَلَفْتُمْ فِي الطَّرِيقِ جَعَلَ عَرْضُهُ
 سَبْعَةَ أَذْرُعَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عَنْ * سَعِيدِ بْنِ حُرَيْثٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ بَاعَ مِنْكُمْ دَارًا أَوْ عَقَارًا فَمِنْ أَنْ لَا يَبَارَكَ لَهُ إِلَّا أَنْ يَجْعَلَهُ فِي مِثْلِهِ رَوَاهُ
 ابْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَارُ أَحَقُّ
 بِشَفْعَتِهِ يَنْتَظَرُ بِهَا وَإِنْ كَانَ غَائِبًا إِذَا كَانَ طَرِيقَهُمَا وَاحِدًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
 وَابْنُ مَاجَهَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الشَّرِيكَ شَفِيعٌ

أَرْضَ لَيْسَ لِأَحَدٍ فِيهَا شَرِكٌ وَلَا قِسْمَةٌ إِلَّا الْجَوَارُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَارُ أَحَقُّ بِشَفْعِهِ — وَايضًا أَنْ
 تَأْوِيلُ الْحَدِيثِ خَيْرٌ مِنْ تَأْوِيلِ أَحَادِيثَ مُتَعَدَّةٍ خُصُوصًا حَيْثُ وَرَدَتْ بِالْفَاقِظِ مُخْتَلِفَةً وَسِيَاقَاتٍ مُتَبَايِنَةً وَحَدِيثُ
 إِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ وَأَنْ رَوَاهُ جَابِرٌ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ وَأَبُو هُرَيْرَةَ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ وَعِثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ عِنْدَ مَالِكٍ لَكِنْ
 مَرَجَعَ جَمِيعُ طَرَفَيْهَا إِلَى سِيَاقٍ وَاحِدٍ وَأَمَّا أَحَادِيثُ الشَّفْعَةِ بِالْجَوَارِ فَهِيَ مُتَنَوِّعَةٌ فَمِنْهَا أَخْبَارُ الصَّحَابَةِ بِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَكَمَ بِهَا — وَمِنْهَا أَخْبَارُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَا ابْتِدَاءً وَمِنْهَا أَنَّ الصَّحَابَةَ سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ بِسُؤَالٍ لَا يَقْتَضِي التَّأْوِيلَ فَأَجَابَهُمْ جَوَابًا لَا يَنَازِعُ فِيهِ إِلَّا مُجَادِلٌ أَوْ مُكَابِرٌ فَعِنْدَ هَذَا كُلِّهِ لَا مَحِيصَ لَنَا أَنْ
 نَذْكُرَ مَا يَقَرُّرُ بِهِ قَوْلُهُ وَاللَّهُ فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ وَصَرَفَتْ الطَّرِيقَ فَلَا شَفْعَةَ أَيْ لَا شَفْعَةَ مِنْ جِهَةِ الشَّرِكَةِ
 لِأَنَّ الشَّرِكَةَ فِي نَفْسِ الْمَبِيعِ أَرْتَفَعَتْ بِالْقِسْمَةِ وَتَمَيَّزَتِ الْحُدُودُ وَالشَّرِكَةُ فِي حَقِّ الْمَبِيعِ أَرْتَفَعَتْ بِصَرَفِ الطَّرِيقِ لَا
 أَنَّهُ لَا شَفْعَةَ فِي تِلْكَ الْجَالَةِ أَصْلًا فَإِنَّ الشَّفْعَةَ مِنْ حَيْثُ الْجَوَارُ بَاقِيَةٌ وَأَمَّا انْتِفَتْ مِنْ جِهَةِ الشَّرِكَةِ وَقَدْ قَدِمْنَا أَنَّ
 الشَّفْعَةَ لَهَا أَسْبَابٌ ثَلَاثَةٌ فَإِذَا انْتَفَتْ مِنْ سَبَبٍ لَا تَنْتَفِي مِنْ كُلِّ وَجْهٍ فَتَأْمَلُ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ إِرَادَ بَوَاقٍ الْحُدُودُ وَقَوَعُهَا
 مَعَ الْفَاصِلَةِ بَيْنَ الْحَدِيدِ بِطَرِيقٍ أَوْ نَهْرٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ فَلَا شَفْعَةَ فِيهَا إِذَا بَوَّجَهُ مِنَ الْوُجُوهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي
 الْمَوَاهِبِ اللَّطِيفَةِ) قَوْلُهُ لَا يَمْنَعُ جَارُ جَارِهِ الْحَدِيثُ قَالَ الْحَافِظُ التَّوْرِبَشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى هُوَ عِنْدَ جَمْعٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ
 عَلَى النَّدْبِ وَالِاسْتِحْبَابِ مِنْ طَرِيقِ الْمَوَاسَاةِ وَحَسَنِ الْجَوَارِ وَلَوْ مَنَعَهُ فَلَهُ ذَلِكَ وَرَأَى آخَرُونَ عَلَى الْوُجُوبِ وَاللَّهُ
 أَعْلَمُ (لَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ) قَوْلُهُ سَبْعَةَ أَذْرُعَ يَعْنِي إِذَا كَانَ طَرِيقُ بَيْنِ أَرْضِ قَوْمٍ أَرَادُوا عِمَارَتَهَا فَإِنْ اتَّفَقُوا
 عَلَى شَيْءٍ فَذَلِكَ وَإِنْ اخْتَلَفُوا فِي قَدَرِهِ جَعَلَ سَبْعَةَ أَذْرُعَ هَذَا مَرَادُ الْحَدِيثِ وَأَمَّا إِذَا وَجَدَ طَرِيقَ مَسْلُوكٍ وَهُوَ
 أَكْثَرُ مِنْ سَبْعَةِ أَذْرُعَ فَلَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ يَسْتَوْلِيَ عَلَى شَيْءٍ مِنْهُ لَكِنْ لَهُ عِمَارَةٌ مَا حَوَالِيهِ مِنَ الْمَوَاتِ وَتَمْلِكُهُ
 بِالْأَحْيَاءِ بِحَيْثُ لَا يَضُرُّ الْمَآرِينَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (لِمَعَاتٍ وَطِيبِي) قَمْنُ أَنْ لَا يَبَارَكَ فِيهِ قَالَ الْمَظْهَرُ قَمْنُ أَيْ حَقِيقٌ يَعْنِي
 يَنْعِي الْأَرْضِ وَالْأَرْضِ وَالدُّورِ وَصَرَفَ عَنْهَا إِلَى الْمُنْقُولَاتِ غَيْرِ مُسْتَحَبٍّ لِأَنَّهَا كَثِيرَةُ الْمَنَافِعِ قَلِيلَةُ الْآفَةِ لَا يَسْرِقُهَا سَارِقٌ
 وَلَا يَلْحَقُهَا غَارَةٌ مُخْلَافَ الْمُنْقُولَاتِ فَالْأُولَى أَنْ لَا تَبَاعَ وَأَنْ لَا يَبَاعَ فَالْأُولَى صَرَفَ عَنْهَا إِلَى دَارٍ أَوْ أَرْضٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (ط)

وَالشُّعَّةُ فِي كُلِّ شَيْءٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ قَالَ وَقَدْ رَوَى عَنْ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلًا وَهُوَ أَصَحُّ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَيْشٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَطَعَ سِدْرَةَ صَوْبِ اللَّهِ رَأْسَهُ فِي النَّارِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ هَذَا الْحَدِيثُ مُخْتَصَرٌ يَعْنِي مَنْ قَطَعَ سِدْرَةَ فِي فَلَاةٍ يَسْتَظِلُّ بِهَا ابْنُ السَّبِيلِ وَالْبَهَائِمُ غَشْمًا وَظُلْمًا بِغَيْرِ حَقٍّ يَكُونُ لَهُ فِيهَا صَوْبُ اللَّهِ رَأْسُهُ فِي النَّارِ

الفصل الثالث * عن * عثمان بن عفان قَالَ إِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ فِي الْأَرْضِ فَلَا شُعَّةَ فِيهَا وَلَا شُعَّةَ فِي بَيْتٍ وَلَا فَحْلٍ النَّخْلِ رَوَاهُ مَالِكٌ

﴿ باب للمساقاة والمزارعة ﴾

الفصل الاول * عن * عبد الله بن عمر أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(ط) قوله الشععة في كل شيء أي من غير المتقولات أو في كل شيء يحتمل الشععة والمعنى في كل عقار مشترك وقد مضى بحثه وشذ بعض فأثبت الشععة في العروض والحيوانات أيضا (مرقاة) قوله صوب الله أي نكس وخفض رأسه في النار قيل المراد سدوة مكة لأنها حرم أوسدة مدينة نهي عن قطعها ليستظل بها ولئلا يتوحش من هاجر إليها - ولعل وجه تخصيصها أن ظلها أبرد من ظل غيرها والأفالحكم غير مختص بها بل عام في كل عام في كل شجر يستظل بها الناس والبهائم (مرقاة) قوله من قطع سدره في فلاة أي مفازة يستظل بها ابن السبيل أي المسافر - والبهائم أي في أوقات الاستراحة غشما بفتح فسكون أي ظلما - وظلما عطف تفسير وجمع بينها تأكيداً بغير حق يكون له فيها والمراد بالحق النفع وكان عروة رضي الله تعالى عنه يقطعه ويتخذ منه أبوابا واجمعوا على إباحة قطعه (مرقاة وملعات) قوله ولا شععة في بشر قال الطيبي لما ثبت أن الشععة لا تثبت إلا في عقار محتمل للقسمة ولا فحل النخل لأنه ليس بعقار في النهاية فحل النخل ذكرها تلقح منه ووجه تخصيصه بالذكر أن القوم كانوا يتوارثون نخيلا ويقتسمونها ولهم فحل يلحقون منه نخيلهم فإذا باع أحد نصيبه من تلك النخيل بحقوقه من الفحل وغيره فلا شععة للشركاء في الفحل لعدم كونه عقارا ولأنه لا يمكن قسمته - اعلم أن الشععة واجبة عندنا في العقار وإن كان مما لا يقسم كاللحم والرحى ودليلنا قوله صلى الله عليه وسلم الشععة في كل شيء من عقار أو ربة إلى غير ذلك من العمومات ولأن الشععة سبب الاتصال في الملك والحكمة دفع ضرر سوء الجار وأنه ينتظم القسمين (كذا في المرقاة والملعات)

﴿ باب للمساقاة والمزارعة ﴾

قال تعالى أفرايتم ما تحرثون أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون لو نشاء لجلناها حطاما (وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقي بماء واحد ونفضل بعضها

دَفَعَ إِلَى يَهُودِ خَيْرِ نَخْلٍ خَيْرَ وَأَرْضَهَا عَلَى أَنْ يَعْمَلُوهَا مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَلِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَطْرُ ثَمَرِهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَى خَيْرَ الْيَهُودِ أَنْ يَعْمَلُوهَا وَيَزْرَعُوهَا وَلَهُمْ شَطْرُ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا * وَعَنْهُ * قَالَ كُنَّا نَخَافُ وَلَا نَرَى بِذَلِكَ بَأْسًا حَتَّى زَعَمَ رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى

على بعض في الاكل ان في ذلك لايات لقوم يعقلون (وقال تعالى (وارسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه وما انتم له بخازنين) المساقاة هي ان يعامل انسانا على شجرة ليتعبد لها بالسقي والتربة على ان ما رزق الله تعالى من الثمرة يكون بينهما بجزء معين و كذا المزارعة في الاراضي (ط ق) قوله دفع الى يهود خير نخل خير الحديث كانت خير مما فتح عنوة ولما ظهر عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم اراد اخراج اليهود منها فسألوه ان يقرهم على ان يعملوا على نصف ما يخرج منها من زرع او ثمر فقال تفرم بها على ذلك وما شئنا فكانوا على ذلك زمن النبي صلى الله عليه وسلم وخلافة ابي بكر وصدرا من خلافة عمر رضي الله تعالى عنهم حتى اجلاهم الى ثيابه واربعاءه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قسم خير فاعطى ذوي السهان سهامهم وكان الشطر الذي يؤدونه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من جملة ما وقع من الخمس ومن مال الفتيه فان بعض قري خير سلبها اهلها على ان يأخذ منهم شطرها ويقرهم عليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفرم ما شئنا ويعملوها اي يسعوا فيها بما فيه عمارة ارضها وصلاح نخلها وتربية ثمرها وينفقوا عليها من اموالهم وقد قال بظاهر هذا الحديث جمهور العلماء فائتوا المساقاة ولم ير ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه عقد المساقاة صحيحا وذكر في هذا الحديث انه لم يذكر فيه مدة معلومة بل قال تفرم ما شئنا وفي رواية تفرم ما اقركم الله وذلك مما لا يجوز في المعاملة وانما استعمل اليهود في ذلك بدل الجزية ولم يكن يؤخذ عنهم الجزية يعني يهود خير والشطر الذي كان يدفع اليهم انما كان من طريق المعونة ليتقوا به على ما كلفوا من العمل وللإمام ان يفعل ذلك اذا رأى فيه المصلحة وقصدنا ايراد تأويل الحديث عنده وتركنا ما سوي ذلك من الدلائل فلها كتب مفردة والله اعلم (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) وقال ابو بكر الرازي ومما يدل على ان ما شرط عليهم من بعض الثمر والارض كان على وجه الجزية انه صلى الله عليه وسلم لم يأخذ منهم الجزية الى ان مات ولا ابو بكر الى ان مات ولا عمر الى ان اجلاهم ولو لم يكن ذلك جزية لأخذ منهم حين نزلت آية الجزية والله اعلم (ق) قوله اعطى خير اليهود الحديث اعلم هذه المعاملة على مسلك الامام ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه كان خراج مقاسمة بطريق المن والصلح والخراج نوعان خراج وظيفة وهو ان يوظف الامام عليهم كل سنة ويضع عليهم ما يطبق عليهم اراضيهم (والثاني) خراج مقاسمة وهو ان يشترط عليهم بعض ما يخرج كالنصف والثلث ونحو ذلك جزءا شائعا والدليل على ذلك انه عليه الصلاة والسلام لم يبين لهم المدة ولو كانت مزارعة ليينها لان المزارعة لا تجوز الا ببيان المدة والله اعلم (كذا في الهداية وشروحا) قوله كنا نخاف قال الامام النووي رحمه الله تعالى الخابرة والمزارعة متقاربتان وهما المعاملة على الارض ببعض ما يخرج منها من الزرع كالثلث والربع وغير ذلك من الاجزاء المعلومة لكن في المزارعة يكون البذر من من مالك الارض وفي الخابرة يكون البذر من العامل انتهى حتى زعم اي قال رافع بن خديج ان النبي

عَنْهَا قَدْ كُنَّا مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ * حَنْظَلَةَ بْنِ قَيْسٍ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَايَةُ أَنَّهُمْ كَانُوا يُكْرُونَ الْأَرْضَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا يَنْبَغُ عَلَى الْأَرْبَعَاءِ أَوْ شَيْءٍ يَسْتَتْنِيهِ صَاحِبُ الْأَرْضِ فَهَنَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقُلْتُ لِرَافِعٍ فَكَيْفَ هِيَ بِالْدَّرَاهِمِ وَالْدَنَانِيرِ فَقَالَ لَيْسَ بِهَا بَأْسٌ وَكَانَ الَّذِي نُهِيَ عَنْ ذَلِكَ مَا لَوْ نَظَرَ فِيهِ ذَوُوَالْفَهْمِ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ لَمْ يُجِزُوهُ لِمَا فِيهِ مِنَ الْمَخَاطَرَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا أَكْثَرَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ حَقْلًا وَكَانَ أَحَدُنَا يُكْرِي

صلى الله عليه وسلم نهى عنها قتر كناها من اجل ذلك اي من اجل النبي قال ابن بطال اختلف العلماء رحمهم الله تعالى في كراء الارض بالشرط والثلث والرابع فاجاز ذلك علي وابن مسعود وسعد والزيبر واسامة وابن عمر ومعاذ وخباب وهو قول ابن المسيب وطاوس وابن ابي ليلى والاوزاعي والثوري وابي يوسف ومحمد واحمد وهؤلاء اجازوا المزارعة والمساقاة وكرهت ذلك طائفة روي عن ابن عباس وابن عمر وعكرمة والنخعي وهو قول مالك وابي حنيفة والليث والشافعي وابي ثور قالوا لا تجوز المزارعة وهو كراء الارض بجزء منها ويجوز عندهم المساقاة ومنعها ابو حنيفة وزفر فقالا لا تجوز المزارعة ولا المساقاة بوجه من الوجوه وقالوا المزارعة منسوخة بالنهي عن كراء الارض بما يخرج وهي اجارة مجبولة لانه قد لا يخرج الارض شيئا واجاب ابو حنيفة عن حديث الباب بان معاملة النبي صلى الله عليه وسلم اهل خير لم يكن بطريق المزارعة والمساقاة بل كانت بطريق الحراج على وجه المن عليهم والصلح لانه صلى الله عليه وسلم ملكها غنيمة فلو كان اخذها كلها جاز وتركها في ايديهم بشرط ما يخرج منها فضلا وكان ذلك خراج مقاسمة وهو جائز كخراج التوضيف ولا نزاع فيه وانما النزاع في جواز المزارعة وقال ابو بكر الرازي في شرحه لمختصر الطحاوي ومما يدل على ان ما شرط من نصف الثمر والزرع كان على وجه الجزية انه لم يرو في شيء من الاخبار انه صلى الله عليه وسلم اخذ منهم الجزية الى ان مات ولا ابو بكر الى ان مات ولا عمر رضي الله تعالى عنها الى ان اجلام ولو لم يكن ذلك لآخذ منهم الجزية حين نزلت آية الجزية والله اعلم (عمدة القاري) قوله كانوا يكرون على عهد النبي صلى الله عليه وسلم بما يثبت على الاربعاء جمع ربيع وهو النهر الصغير الذي يسقى المزارع قال القاضي رحمه الله تعالى معنى الحديث انهم كانوا يكرون الارض على ان يزرعه العامل بذره ويكون ما يثبت على اطراف الجداول والسواقي للسكري اجرة لارضه وما عدا ذلك يكون للسكري في مقابلة بذره وعمله او شيء يستتنيه صاحب الارض كان يقول ما يثبت في هذه القطعة بعينها فهو للسكري وما يثبت في غيرها فهو للسكري فهنا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك لما فيه من الخطر والغرر اذ ربما تثبت هذه القطعة ولا تثبت الاخرى فيفوز احدهما بكل ما حصل ويضيع حق الآخر بالكلية قلت لرافع فكيف هي اي المخارة بالدرهم والدنانير فقال ليس بها بأس اذ ليس فيه خطر وكان بالتشديد الذي نهى بصيغة المجهول عن ذلك ما اي هو الذي لو نظر فيه ذووا الفهم بالحلال والحرام لم يجيزوه لما فيه من المخاطرة اي الغرر والخطر قال الثوري بشي رحمه الله تعالى هذه زيادة على حديث رافع بن خديج ادرجت في حديثه وعلى هذا السياق رواية البخاري ولم يقين لي انها من قول بعض الرواة ام من قول البخاري (ق) قوله كنا اكثر اهل المدينة حقلًا بفتح المهملة وسكون القاف اي زرعًا كان احدهنا يكري

أَرْضَهُ فَيَقُولُ هَذِهِ الْقِطْعَةُ لِي وَهَذِهِ لَكَ فَرُبَّمَا أَخْرَجَتْ ذِهِ وَلَمْ تُخْرِجْ ذِهِ فَتَنَاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ * عَمْرِو قَالَ قُلْتُ لِبَطَاوُسٍ لَوْ تَرَكْتَ الْخُفَّاءَ فَانْتَهَمَ يَزْعُمُونَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْهُ قَالَ أَيُّ عَمْرٍو إِنِّي أُعْطِيهِمْ وَأُعْطِيهِمْ وَإِنْ أَعْلَمَهُمْ أَخْبَرَنِي بِعَبِيٍّ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَنْهَ عَنْهُ وَلَكِنْ قَالَ أَنْ يَمْنَحَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَأْخُذَ عَلَيْهِ خَرْجًا مَعْلُومًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

أرضه فيقول أي أحدنا هذه القطعة لي أي ما يخرج منها فبولي وهذه لك أي بملكك فربما أخرجت هذه ولم يخرج هذه يعني فربما تخرج هذه القطعة المستتاة ولم يخرج سواها أو بالعكس فيفوز صاحب هذه بكل ما حصل ويضيع حق الآخر بالكلية فنهام النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك أي للفرر المتضمن للضرر والله أعلم (ق) قوله لو تركت الخفارة أي لكان حسناً أو للتصني فأنهم أي عامة الناس يزعمون أي يقولون ويظنون ولا يتيقنون أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنه الضمير راجع إلى الخفارة بتأويل الزرع (ق) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى فيه أن كراء الأرض بجزء منها أي بجزء مما يخرج منها منهى عنه وهو منهب عطاء ومجاهد ومسروق والشعبي وطاوس والحسن وابن سيرين والقاسم بن محمد وبه قال أبو حنيفة ومالك وزفر واحتجوا في ذلك بحديث رافع بن خديج وقال ابن حزم وعن إجاز إعطاء الأرض بجزء مسمى بما يخرج منها أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وابن عمر وسعد وابن مسعود وخباب وحذيفة ومعاذ رضي الله تعالى عنهم وهو قول عبد الرحمن بن يزيد بن موسى وابن أبي ليلى وسفيان الثوري والأوزاعي وأبي يوسف ومحمد بن الحسن وابن المنذر (كذا في عمدة القاري) قوله قَالَ أَيُّ طَاوُسٍ أَيُّ عَمْرٍو أَيُّ عَمْرٍو إِنِّي أُعْطِيهِمْ وَأُعْطِيهِمْ مِنَ الْأَعْيَانِ — وإن أعلمهم أي أعلم أهل المدينة والصحابة الذين في زمنه أخبرني يعني يريد طابوس بأعلمهم ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينه عنه أي عن كراء الأرض على الوجه المذكور في حديث رافع ولكن قال أي النبي صلى الله عليه وسلم أن يمنح أحدهم أي أعطاه أحدهم أرضه أخاه خير له من أن يأخذ عليه خرجاً أي أجراً معلوماً لا احتمال أن تمسك السماء مطرها أو الأرض ريعها فيذهب ماله بخير شيء قال الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى أحاديث المزارعة التي أوردها المؤلف وما ثبت منها في كتب الحديث في ظواهرها تبين واختلاف وجملته القول في الوجه الجامع بينها أن يقال إن رافع بن خديج سمع أحاديث في النهي وعلاها متنوعه فتظم سائرهما في سلك واحد فهذا مرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وتارة يقول حدثني عمومي وأخري أخبرني عمامي والعلّة في بعض تلك الأحاديث أنهم كانوا يشترطون شروطاً فاسدة ويتعاملون على أجرة غير معلومة فنهوا عنها وفي البعض أنهم كانوا يتنازعون في كراء الأرض حتى أفضى بهم إلى القابل فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن كان هذا شأنكم فلا تكروا المزارع وقد بين ذلك زيد بن ثابت في حديثه وفي البعض أنه كره أن يأخذ المسلم خرجاً معلوماً من أخيه على الأرض ثم تمسك السماء قطرها أو تخلف الأرض ريعها فيذهب ماله بخير شيء فيتولد منه التنافر والبغضاء وقد تبين لنا ذلك من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما من كانت له أرض فليرزعا الحديث وذلك من طريق المروية والمؤاساة وفي البعض أنه كره لهم الاقتتان بالحراثة والحرص عليها

﴿ وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له أرض فليزرعها أو يمتنعها أخاه فإن أبي فليسك أرضه أمتنع عليه ﴾ وعن أبي أمامة ورأى سكة وشيئا من آلة الحرث فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل هذا بيت قوم إلا أدخله الله الذل رواه البخاري

الفصل الثاني ﴿ عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من زرع في أرض قوم بغير إذنهم فليس له من الزرع شيء وله نفقته رواه الترمذي وأبو داود وقال الترمذي هذا حديث غريب

والترغ لها فتقدمهم عن الجهاد في سبيل الله وتفوتهم الحظ على الغنمة والفى ويدل عليه حديث أبي أمامة رضي الله تعالى عنه والله أعلم وقال حجة الله على العالمين الشيرازي بولي الله بن عبد الرحيم قس الله سرهم قد اختلف الرواة في حديث رافع بن خديج اختلافا فاحشا وكان وجوه التابعين يعاملون بالمزارعة ويدل على الجواز حديث معاملة أهل خير واحديث النبي عنها عمولة على الاجارة بما على الماذيات او قطعة معينة وهو قول رافع رضي الله تعالى عنه او على التنزيه والارشاد وهو قول ابن عباس رضي الله تعالى عنه او على مصلحة خاصة بذلك الوقت من جهة كثرة مناقشتهم في هذه المعاملة حيثذ وهو قول زيد رضي الله تعالى عنه والله أعلم (حجة الله البالغة) قوله من كانت له أرض فليزرعها امر اباحة اي ينبغي له ان ينتفع بها بان يزرعها او يمتنعها اي يعطيها مجانا اخاه ليزرعها هو لنفسه فان أبي صاحب الارض عن الامرين فليسك أرضه هذا توييح لمن له مال ولم يحصل له منه نفع (ق) قوله ورأى سكة الواو للحال والسكة بكسر فتشديد الحديدية التي تشق وتحث بها الارض وشيئا اي آخر من آلة الحرث فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل هذا أي ما ذكر من آلة الحرث بيت قوم الا أدخله الله الذل قال التوربشتي رحمه الله تعالى انما جعل آلة الحرث سببا للذل لان اصحابها يختارون ذلك اما بالجبن في النفس او قصور في المهمة ثم ان اكثرهم ملزومون بالحقوق السلطانية في ارض الخراج ولو آثروا الجهاد لمرت عليهم الارزاق واتسعت عليهم المذاهب وجي لهم الاموال مكان ما يجبي عنهم قبل وقريب من هذا المعنى حديث العز في نواصي الخيل والذل في اذنان البقر والله أعلم (ق ط) قوله فليس له من الزرع شيء يعني ما حصل من الزرع يكون لصاحب الارض ولا يكون لصاحب البذر الا بذرة واليه ذهب احمد وقال غيره ما حصل من الزرع فهو لصاحب البذر وعليه نقصان الارض كذا ذكره بعض علمائنا وقال ابن الملك عليه اجرة الارض من يوم غصبها الى يوم تفرغها وكذا ذكره المظهر وله نفقته اجر عمله وقيل خرجه بعد الحاصل (ق) وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى قيل ان هذا الحديث لم يثبت علماء الحديث وكان البخاري يضعفه ورأى ان شريكا قد وم فيه وذكر ان شريكا تفرد به عن أبي اسحق وتفرد به ابو اسحق عن عطاء وعطاء لم يسمع من رافع بن خديج شيئا ذكر ذلك الخطابي في المعالم وقد روي الترمذي عن البخاري انه سأل عن هذا الحديث فقال هو حديث حسن فالحديث ليس مما يقابل بالطن

الفصل الثالث * عن * قيس بن مسلم عن أبي جعفر قال ما بالمدينة أهل بيت هجرة إلا يزرون على الثلث والرابع وزارع علي وسعد بن مالك وعبد الله بن مسعود وعمر ابن عبد العزيز والقاسم وعروة وآل أبي بكر وآل عمر وآل علي وأبن سيرين وقال عبد الرحمن بن الأسود كنت أشارك عبد الرحمن بن يزيد في الزرع وعامل عمر الناس على إن جاء عمر بالبذر من عنده فله الشطر وإن جاءوا بالبذر فلهم كذا رواه البخاري

﴿ باب الاجارة ﴾

الفصل الاول * عن * عبد الله بن مغفل قال زعم ثابت بن الضحاك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المزارعة وأمر بالمواجرة وقال لا بأس بها رواه مسلم * وعن * ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم فأعطى الحجامة أجره واستعط متفق عليه * وعن * أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

والانكار ولكنه يؤول ليوافق الاصول التي تمسك بها المجتهدون فيحمل معناه على العقوبة والحرمات للناصب والله اعلم قوله وعامل عمر الناس الخ وصله ابن أبي شيبة عن أبي خالد الاحمر عن يحيى بن سعيدان عمراجلي اهل نجران واليهود والنصارى واشترى بياض ارضهم وكرومهم فعامل عمر الناس ان هم جاءوا بالبقر والحديد من عندهم فلهم الثلثان ولعمر الثلث وان جاء عمر بالبذر من عنده فله الشطر وعاملهم في النخل على ان لهم الخمس وله الباقي وعاملهم في الكرم على ان لهم الثلث وله الثلثان وهذا مرسل واخرجه البيهقي من طريق اسماعيل بن ابي حكيم عن عمر بن عبد العزيز قال لما استخلف عمر اجلى اهل نجران واهل فداك وثباء واهل خير واشترى عقارهم واموالهم واستعمل يعلى بن منية فاعطى البياض يعني بياض الارض على ان كان البذر والبقر والحديد من عمر فلهم الثلث ولعمر الثلثان وان كان منهم فلهم الشطر وله الشطر واعطى النخل والعنب على ان لعمر الثلثين ولهم الثلث وهذا مرسل ايضا فيتنوي احدهما بالآخر والله اعلم (فتح الباري)

﴿ باب الاجارة ﴾

قال الله عز وجل (قالت احدهما يا ابت استأجره ان خير من استأجرت القوي الامين قال اني اريد أن انكحك احدى ابنتي هاتين على ان تأجرني ثمانى حجج) وقال تعالى (فان ارضن لكم فأتوهن اجورهن) وقال تعالى (لو شئت لاتخذت عليه اجرا) قوله نهى عن المزارعة وأمر بالمواجرة قال الطيبي التعريف فيها للعهد فالمنى بالمزارعة ما علم عدم جوازه وبالمواجرة عكس ذلك (طيبي) قوله فاعطى الحجامة اجره دل على اباحة اجارة الحجامة واستعط اي ادخل في افه الدواء والسوط بالفتح الدواء الذى يصب في الانف وفيه صحة الاستئجار

مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا رَعَى الْغَنَمَ فَقَالَ أَصْحَابُهُ وَأَنْتَ فَقَالَ نَعَمْ كُنْتُ أُرْعَى عَلَى قَرَارِيطَ لِأَهْلِ مَكَّةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ثَلَاثَةٌ أَنَا خَصْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ أَعْطَى بِي ثُمَّ غَدَرَ وَرَجُلٌ بَاعَ حُرًّا فَأَأْكَلَ ثَمَنَهُ وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَاسْتَوْفَى مِنْهُ وَلَمْ يُعْطِهِ أَجْرَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عُبَّاسٍ أَنَّ نَفَرًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرُّوا بِمَاءٍ فِيهِمْ لَدِيغٌ

وجواز المداواة والله اعلم (مرقاة) قوله كنت ارعى على قراريط لاهل مكة قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى القيراط ذكرناه في باب الجنائز (هو نصف دائق وهو سدس الدرهم) وانما ذكر هنا القيراط لانه اراد بها قسط الشهر عن اجرة الرعية والظاهر ان ذلك لم يبلغ الدينار او لم ير ان يذكر مقدارها استهانة بالحفظ العاجلة او لانه لسي السكينة فيها - وعلى الاحوال فانه قال هذا القول تواضعا لله تعالى وتصريحا بتمته عليه وقد تعمق بعض المتكلمة في تأويله حتى اتى بما لا حقيقة له فقال لعل القيراط موضع بمكة وذلك قول لم يسبق اليه وانما وقع في هذه المهواة حين استعظم ان يرعى نبي الله بالاجرة ولم يدر ان الانبياء انما يتزهدون عن الاجرة فيما يعملونه لله فاما ما كان سبيله الكسب فانهم كانوا يعملون فيه ويكدحون ولم يزل الكسب سنتهم والتوكل حالهم مع ان نبينا صلى الله عليه وسلم تعانى الرعية قبل ان يوحى اليه - ولانه عمل ذلك العمل بالاجرة او رد العلماء هذا الحديث في باب الاجارة والله اعلم انتهى - وقال المظهر قوله صلى الله عليه وسلم ما بعث الله نبيا الا رعى الغنم - علة رعيهم الغنم انهم اذا خالطوا الغنم زاد حلمهم فانهم اذا صبروا على مشقة رعيها ودفعوا عنها السبع الضارية واليد الخاطفة وعلموا اختلاف طباعها وعلى جمعها مع تفرقها في المرعى والمشرى وعرفوا ضعفها واحتياجها الى النقل من مرعى الى مرعى ومن مسرح الى مسرح عرفوا مخالطة الناس مع اختلاف اصنافهم وطباعهم وقلة عقول بعضهم ورذائلها - فصبروا على حقوق المشقة من الامة اليهم فلا تنفر طباعهم ولا تمل نفوسهم بدعوتهم الى الدين لا اعتيادم الضرر والمشقة وعلى هذا شان السلطان مع الرعية والله اعلم (طيبي) قوله رجل اعطى بي اي عهد باسمي وحلف بي - او اعطى الامان باسمي ثم غدر اي نقضه ورجل باع حرا فاكل ثمنه زيد هذا القيد لمزيد التوبيخ ورجل استأجر اجيرا فاستوفى منه اي ما اراد به من العمل - ولم يعط اجره وفي رواية ابن ماجه ولم يوفه اي لم يعطه اجره وافيا - والله اعلم (مرقاة وطيبي) قوله مروا بماء فيهم لديغ - قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى اراد بالماء الحي النازلة عليه فاخصره وتقدير الكلام باهل ماء والحديث لا تعلق له باحكام الاجارة وفيه اختصار وقد روي هذا الحديث من وجوه كثيرة وفي بعض طرقه الفاظتين وجه الحديث فاستضافوم فلم يضيفوم رواه مسلم في كتابه ومنه فاستضافوم قابوا ان يضيفوم رواه البخاري في كتابه وفيه ايضا فصالحوم على قطيع من الغنم فوجه الحديث ان اهل تلك السرية كانوا حرمين قد وجب على اهل الماء حقهم على ما صح من حديث عقبة بن عامر رضي الله تعالى عنه قلنا يا رسول الله انك تبعثنا فنزل بقوم فلا يقرونا فما ترى فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نزلتم يقوم فامروا لكم بما ينبغي للضيف فاقبلوا فان لم تفعلوا فخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي لهم فايصح لهم اخذ ذلك عوضا عن حقهم الذي منعه ويدل على

أَوْ سَلِيمٌ فَعَرَضَ لَهُمْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْمَاءِ فَقَالَ هَلْ فِيكُمْ مِنْ رَاقٍ إِنَّ فِي الْمَاءِ رَجُلًا لَدِينًا
أَوْ سَلِيمًا فَإِنْ تَلَّقَ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَقَرَأَ بِفَائِدَةِ الْكِتَابِ عَلَى شَاءٍ فَبَرَأَ فَبَاءَ بِالشَّاءِ إِلَى أَصْحَابِهِ
فَكَرِهُوا ذَلِكَ وَقَالُوا أَخَذْتَ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ أَجْرًا حَتَّى قَدِمُوا الْمَدِينَةَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَخَذَ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ أَجْرًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَقَّ مَا أَخَذْتُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا
كِتَابُ اللَّهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ، وَفِي رِوَايَةٍ أُصِيبَتْ أَقْسِمُوا وَأَضْرِبُوا لِي مَعَكُمْ مَهْمًا

الفصل الثاني * عن * خَارِجَةَ بْنِ الصَّلْتِ عَنْ عَمِّهِ قَالَ أَقْبَلْنَا مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ

نَحْنُ هَذَا التَّوِيلُ قَوْلُ أَبِي سَعِيدٍ فَصَالِحُومٌ عَلَى قَطِيعٍ مِنَ الْغَنَمِ وَقَدْ كَانَ أَبُو سَعِيدٍ فِي تِلْكَ السَّرِيَةِ وَلَمْ يَكُنِ
الرَّقِيَّةُ عِلَّةً لاسْتِحْقَاقِهِمْ ذَلِكَ وَإِنَّمَا كَانَتْ نَزِيعةً إِلَى اسْتِخْلَاصِ حَقِّهِمْ وَهَذَا الْمَعْنَى وَمَا يَشَاكُلُهُ هُوَ الصَّوَابُ فِي تَأْوِيلِ
هَذَا الْحَدِيثِ لِثَلَاثِ مَخَالَفٍ حَدِيثُ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ وَلَقِظَهُ عَلِمَتْ نَاسًا
مِنْ أَهْلِ الصَّنْةِ الْقُرْآنَ وَالْكِتَابَ وَاهْدَى إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ قَوْسًا فَقُلْتُ لَيْسَتْ بِهَا وَارْمِ بِهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاتَّبَعَتْهُ
فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَجُلٌ أَهْدَى إِلَى قَوْسٍ مِمَّنْ كُنْتُ أَعْلَمُهُ الْكِتَابَ وَالْقُرْآنَ وَلَيْسَتْ بِهَا فَارْمِ بِهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
قَالَ إِنْ كُنْتَ تُحِبُّ أَنْ تَطُوقَ طَوْقًا مِنْ نَارٍ فَأَقْبِلْهَا (فَإِنْ قِيلَ) فَإِذَا مَا وَجَّهَ قَوْلُهُ فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنْ أَحَقَّ مَا أَخَذْتُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا كِتَابُ اللَّهِ تَعَالَى (قُلْنَا) أَرَادَ بِهِ أَجْرَ الْآخِرَةِ كَانَ سَوَالُهُمْ عَنْ أَخْذِ
الْأَجْرِ عَلَيْهِ فَمَرَضَ بِمَا هُوَ الْحَقِيقَةُ وَهَذَا النَّوعُ مِنَ الْخُطَابِ يُسَمَّى أَهْلُ الْبَلَاغَةِ بِتَحْوِيلِ الْكَلَامِ وَمِنْ هَذَا الْبَابِ
قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّرْعَةُ مَنْ يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ وَقَوْلُهُ الْمَحْرُوبُ مَنْ حَرَبَ دِينَهُ (فَإِنْ قِيلَ) فَإِذَا
تَصَنَعَ بِحَدِيثِ خَارِجَةَ وَهُوَ فِي الْحَسَانِ عَقِيبُ هَذَا الْحَدِيثِ وَفِيهِ فَأَعْطَوْهُ مِائَةَ شَاةٍ (قُلْنَا) لَمْ يَذْكُرْ فِي الْحَدِيثِ
أَنَّهُمْ شَارَطُوهُ عَلَى شَيْءٍ وَإِنَّمَا كَانَ مَتَبَرعًا بِالرَّقِيَّةِ فَرَقَاهُ فَبَعْدَ مَا أَفَاقَ الْمَرْقِيُّ أَعْطَوْهُ مِائَةَ شَاةٍ تَكْرِمَةً لَهُ وَهَذَا وَجْهٌ
الْحَدِيثِ لِيُؤَافِقَ جَدِيثَ عِبَادَةَ فَإِنَّهُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ وَهَذَا الْحَدِيثُ لَا يَقَاوِمُهُ فِي الصَّحَّةِ آهْ كَلَامُهُ فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ
قَالَ الطَّبْطَبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ الرَّقِيَّةِ بِالْقُرْآنِ وَجَوَازِ أَخْذِ الْأَجْرِ عَلَى تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ
وَذَهَبَ قَوْمٌ إِلَى تَحْرِيمِهِ وَاحْتَجُّوا بِحَدِيثِ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُوَ قَوْلُ الزَّهْرِيِّ وَأَبِي حَنِيفَةَ
وَاسْتَحَقَّ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى أَهْ وَاجِبٌ ابْنُ الْجَوْزِيِّ عَنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ثَلَاثَةَ
أَجُوبَةٍ (أَحَدُهَا) إِنْ الْقَوْمُ كَانُوا كُفَرَاءَ فَجَازَ أَخْذُ أَمْوَالِهِمْ (وَالثَّانِي) إِنْ حَقَّ الضَّيْفُ وَاجِبٌ وَلَمْ يُضَيَّفُوهُمْ
(وَالثَّلَاثُ) إِنْ الرَّقِيَّةُ لَيْسَتْ بِقَرْبَةٍ مَعُضَةٍ فَجَازَ أَخْذُ الْأَجْرِ عَلَيْهَا وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ وَلَا نَسْلَمُ إِنْ جَوَازَ أَخْذِ الْأَجْرِ
فِي الرَّقِيِّ يَدُلُّ عَلَى جَوَازِ التَّعْلِيمِ بِالْأَجْرِ وَقَالَ الطَّحَاوِيُّ وَيَجُوزُ الْأَجْرُ عَلَى الرَّقِيِّ وَإِنْ كَانَ يَدْخُلُ فِي بَعْضِ الْقُرْآنِ لِأَنَّهُ لَيْسَ
عَلَى النَّاسِ أَنْ يَرْقِيَ بَعْضَهُمْ بَعْضًا وَتَعْلِيمُ النَّاسِ الْقُرْآنَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَاجِبٌ لِأَنَّهُ فِي ذَلِكَ التَّبْلِيغُ عَنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَاحْتِجُّ
أَصْحَابُنَا بِحَدِيثِ عِبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَبِمَا رَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شَبَلٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَلَا تَأْكُلُوا بِهِ - وَبِمَا رَوَاهُ الْبَزَّازُ فِي مُسْنَدِهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ
مَرْفُوعًا نَحْوَهُ - وَبِمَا رَوَاهُ ابْنُ عَدْنِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ - وَبِمَا رَوَاهُ
ابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي بَنٍ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ عَلِمْتُ رَجُلًا الْقُرْآنَ فَأَهْدَى إِلَيَّ قَوْسًا فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْنَا عَلَى خِيٍّ مِنَ الْعَرَبِ فَقَالُوا إِنَّا أَنْبِئُكَ أَنَّكُمْ قَدْ جِئْتُمْ مِنْ عِنْدِ هَذَا الرَّجُلِ بِخَيْرٍ فَهَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ دَوَاءٍ أَوْ رُقِيَّةٍ فَإِنْ عِنْدَنَا مَعْتَرِهًا فِي الْقَبُورِ فَقُلْنَا نَعَمْ قَالَ فَبَجَاؤُا بِمَعْتَرِهِ فِي الْقَبُورِ فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ غُدُوءَةً وَعَشِيَّةً أَجْمَعُ بَرَأَ فِي نَفْسِي أَنْتَلُّ قَالَ فَكَأَنَّمَا أَنْشِطَ مِنْ عِقَالٍ فَأَعْطَوْنِي جُمْلًا فَقُلْتُ لَا حَتَّى أَسْأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كُلُّ فَلَعَمْرِي لَمَنْ أَكَلَ بِرُقِيَّةً بَاطِلٍ لَقَدْ أَكَلَتْ بِرُقِيَّةً حَقًّا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطُوا الْأَجِيرَ أَجْرَهُ قَبْلَ أَنْ يَجِفَّ عَرَقُهُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْسَّائِلِ حَقٌّ وَإِنْ جَاءَ عَلَى فَرَسٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَفِي الْمَصَابِيحِ مُرْسَلٌ

الفصل الثالث * عَنْ * عُبَيْةِ بْنِ الْمُنْذِرِ قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

صلى الله عليه وسلم فقال ان اخذتها اخذت قوسا من نار قال فرددتها - وبما رواه عثمان بن سعيد الدارمي عن ابي السرداء رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اخذ قوسا على تعليم القرآن قلده الله قوسا من نار وبما رواه البيهقي في شعب الایمان عن سليمان بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن يأكل به الناس جاء يوم القيامة ووجهه عظيمة ليس عليه لحم وبما رواه الترمذي عن عمران بن حصين مرفوعا اقرأوا القرآن وسلوا الله به فان من بعدكم يقرؤون القرآن يسألون الناس به والله اعلم (عمدة القاري) قوله فأتينا على خي اي قبيلة من العرب اي من احيائهم وقبائلهم فقالوا اي بعض اهل الحلي انا انبئنا اي اخبرنا انكم قد جئتم من عند هذا الرجل اي الرسول صلى الله عليه وسلم وبما به خير اي بالقرآن وذكر الله والله اعلم (ق) قوله فكأنما انشط بصيغة المجهول اي اطلق ذلك الرجل من عقال اي جبل مشدود والمراد به انه زال عنه ذلك الجنون في الحال قال التوربشتي رحمه الله تعالى يقال نشطت الجبل نشطا اي عقدته وانشطته اي حللته وهذا القول اعني انشط من عقال يستعملونه في خلاص الموثوق وزوال المكروه في ادنى ساعة (ق) قوله فاعطوني جملا اي اجرا فقلت لا اي لا آخذ حتى اسأل النبي ﷺ فقال كل عطف على محذوف اي ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله فقال كل فلعمري لمن اكل برقية باطل جواب القسم اي من الناس من يأكل برقية باطل كذا ذكر الكواكب والاستعانة بالجن لقد اكلت برقية حق اي بذكر الله وكلامه يعني من الناس من يرقى برقية باطل ويأخذ عليها عوضا اما انت فقد رقت برقية حق واخذت عليها اجرا والله اعلم (ق) قوله قبل ان يجف عرقه يقال جف الثوب يس والمراد منه المبالغة في اسراع الاعطاء وترك الامطال في الايفاء والله اعلم قوله للسائل حق اي بسبب سؤاله فكانه اجرة له وبهذا الوجه يناسب ابراده في هذا الباب والله اعلم (لمعات) قوله وان جاء على فرس قال ابن الاثير رحمه الله تعالى في النهاية السائل الطالب ومعناه الامر بحسن الظن بالسائل اذا تعرض لك وان لا تخيه بالكذب والرد مع امكان

فَقَرَأَ طَبِيعٌ حَتَّى بَلَغَ قِصَّةَ مُوسَى قَالَ إِنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ آجَرَ نَفْسَهُ ثَمَانِ سِنِينَ أَوْ عَشْرًا عَلَى عِفَّةٍ فَرَجِهِ وَطَعَامِ بَطْنِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبْنُ مَاجَةَ ﴿ وَعَنْ ﴾ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَجُلٌ أَهْدَى إِلَيَّ قَوْمًا مِنْ كُنْتُ أَعْلِمُهُ الْكِتَابَ وَالْقُرْآنَ وَلَيْسَتْ بِمَالٍ فَأَرْجِي عَلَيْهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ إِنْ كُنْتَ تُحِبُّ أَنْ تُطَوِّقَ طَوْقًا مِنْ نَارٍ فَأَقْبِلْهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ

﴿ باب احياء الموات والشرب ﴾

الفصل الاول ﴿ عن ﴾ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ عَمَرَ أَرْضًا

الصدق اي لا تحيب السائل وان رابك منظره وجاء راكبا على فرس فانه قد يكون له فرس ووراءه عائلة او دين يجوز معه اخذ صدقة او يكون من الغزاة او من الغارمين والله اعلم (ق) قوله آجر نفسه ثمان سنين كما قال تعالى ما كبا عن شعيب عليه الصلاة والسلام (اني اريد ان انكحك احدي ابنتي هاتين على ان تاجرني ثمانى حجج) قال الامام ابو بكر الرازي رحمه الله تعالى من الناس من يحتج بذلك في جواز عقد النكاح على منافع الحر وليس فيه دلالة على ما ذكروا لانه شرط منافع لشعيب عليه السلام ولم يشترط لها فهو بمنزلة من تزوج امرأة بغير مهر مسمى وشرط لوليها منافع الزوج مدة معلومة فهذا انما يدل على جواز عقد النكاح من غير تسمية مهر وشرطه للمولى وذلك يدل على ان عقد النكاح لا يفسده الشروط التي لا يوجبها العقد وجائز ان يكون النكاح جائزا في تلك الشريعة بغير بدل تستحقه المرأة فان كان كذلك فهذا منسوخ بشريعة النبي صلى الله عليه وسلم (لذا في كتاب الاحكام) وقيل لعل النكاح جرى على معينة بغير غير الخدمة المذكورة وهي انما ذكرت على طريق المعاهدة لا المعاقدة ونقل من صاحب المدارك انه قال الزوج على رعي الغنم جائز بالاجماع لانه قيام بامر الزوجية لا خدمة صرفة وروى ابن سماعة عن محمد انه يجوز في الرعي والله اعلم (كذا في روح المعاني) قوله على عفة فرجه اي لاجل عفاف نفسه وطعام بطنه قال الطيبي كناية عن النكاح وتنبه على انه مما ينبغي ان يعلم لا لا اكتساب العفة (ق) قوله وليست بمال اي عظيم يريد ان القوس لم يعهد في التعارف ان تعدمن الاجرة او ليست بمال اقتنيه للبيع بل هي عدة فارعي عليها في سبيل الله فقال ان كنت تحب ان تطوق الحديث هذا دليل واضح لا يبي خيفة رحمه الله تعالى والله اعلم (ق)

﴿ باب احياء الموات والشرب ﴾

قال تعالى (وجعلنا من الماء كل شيء حي) وقال تعالى (افرايتم الماء الذي تشربون انتم انزلتموه من المزن ام نحن المنزلون لو نشاء جعلناه اجاجا فلولا تشكرون) وقال تعالى (ونبتهم ان الماء قسمة بينهم كل شرب محض) وقال تعالى (لها شرب ولكم شرب يوم معلوم) الموات بفتح الميم والشرب بكسر اوله — في المغرب الموات الارض الخراب وخلافه العامر وعن الطحاوي هو ما ليس بملك لاحد ولا هي من مرافق البلد وكانت خارجة البلد سواء قربت منه او بعدت والشرب بالكسر النصيب من الماء وفي الشريعة عبارة عن نوبة الاتفاق بالمال سقيا للزراع او الدواب والله اعلم (ط ق) قوله من عمز ارضا بتخفيف الميم وفي نسخة بتشديد ها وفي بعض

لَيْسَتْ لِأَحَدٍ فَهُوَ أَحَقُّ قَالَ عُرْوَةُ قَضَى بِهِ عُمَرُ فِي خِلَافَتِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
 * وعن * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ الصَّعْبَ بْنَ جَثَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَقُولُ لَا حِمَى إِلَّا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وعن * عُرْوَةَ قَالَ خَاصِمَ الزُّبَيْرِ رَجُلًا مِنَ
 الْأَنْصَارِ فِي شِرَاجٍ مِنَ الْحَرَّةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْقِ يَا زُبَيْرُ ثُمَّ أَرْسَلَ الْمَاءَ
 إِلَى جَارِكَ فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ أَنْ كَانَ ابْنُ عَمَّتِكَ فَتَلَوْنَ وَجْهَهُ ثُمَّ قَالَ أَسْقِ يَا زُبَيْرُ ثُمَّ أَحْبَسَ
 الْمَاءَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى الْجِدْرِ ثُمَّ أَرْسَلَ الْمَاءَ إِلَى جَارِكَ فَاسْتَوْعَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لِلزُّبَيْرِ حَقَّهُ فِي صَرِيحِ الْحُكْمِ حِينَ أَخْفَظَهُ الْأَنْصَارِيُّ وَكَانَ أَشَارَ عَلَيْهِمَا بِأَمْرِ لِهَمَا
 فِيهِ سَعَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
 تَمْنَعُوا فَضْلَ الْمَاءِ لِمَنْعُوا بِهِ فَضْلَ الْكَلَالِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وعن * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

نسخ المصاييح اعمر بزيادة الف والمراد من اعمر ارضا بالاحياء ليست اي تلك الارض مملوكة لاحد بان يكون
 موثقا فهو اي العامر احق بها كافي نسخة في تلك الارض لكن بشرط اذن الامام له عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى
 خبر ليس للمرء الا ما طابت به نفس امامه وبقوله صلى الله عليه وسلم لاحمى الا لله ورسوله وفي رواية ابي ذر
 من اعمر بضم الهمزة اي اعمره غيره وكان المراد بالغير الامام والله اعلم (مرقاة ولمعات) قوله لاحمى هو مكان
 يحمى من الناس والماشية ليكثر كلاءه الا لله ورسوله قال القاضي كان رؤساء الاحياء في الجاهلية يحمون المكان
 الحبيب لحيلهم وابلهم وساير مواشيهم فابطله صلى الله عليه وسلم ومنعه ان يحمى الا لله ورسوله **قوله**
 خاسم الزبير رجلا في شراج قال النووي بكسر الشين المعجمة وبالجم مسایل الماء واحدها شرجة من الحرة
 اي ارض ذات الحجارة السود فقال النبي صلى الله عليه وسلم ولم اسق يا زبير ثم ارسل الماء الى جارك فان ارض
 الزبير كانت اعلى من ارض الانصاري فقال الانصاري ان اي حكمت بذلك لاجل ان او بسبب ان كان اي
 الزبير رضي الله تعالى عنه ابن عمك قال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى قد اجترأ جمع من المفسرين بنسبة
 الرجل تارة الى النفاق واخرى الى اليهودية وكلا القولين زائغ عن الحق اذ قد صح انه كان انصاريا ولم يكن
 الانصار من جملة اليهود ولو كان مغموصا عليه في دينه لم يصفوه بهذا الوصف فانه وصف مدح والانصار وان
 وجد منهم من يرمى بالنفاق فان القرن الاول والسلف بعدم تخرجوا واحترزوا ان يطلقوا على من ذكر
 بالنفاق واشتهر به الانصاري والاولي بالشحيح بدينه ان يقول هذا قول اذله الشيطان فيه يتمكن عند الغضب
 وغير مستبدع من الصفات البشرية الابتلاء بامثال ذلك والله اعلم (ق) قوله اسق يا زبير في شرح السنة قوله
 صلى الله عليه وسلم اسق يا زبير ثم ارسل الى جارك كان امرا لازير بالمعروف واخذ بالمساعة وحسن الجوار
 بترك بعض حقه دون ان يكون حكما منه فلما رأى الانصاري بحال موضع حقه امر صلى الله عليه وسلم الزبير
 باستيفاء تمام حقه (ط) قوله لا تمنعوا فضل الماء لمنعوا به فضل الكلال مضي شرحه في الفصل الاول من باب

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةَ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ رَجُلٌ حَلَفَ عَلَى سِلْعَةٍ لَقَدْ أُعْطِيَ بِهَا أَكْثَرُ مِمَّا أُعْطِيَ وَهُوَ كَاذِبٌ وَرَجُلٌ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ كَاذِبَةٍ بَعْدَ الْعَصْرِ لِيَتَّطِعَ بِهَا مَالَ رَجُلٍ مُسْلِمٍ وَرَجُلٌ مَنَعَ فَضْلَ مَا يَقُولُ اللَّهُ الْيَوْمَ أَمْنُكَ فَضْلِي كَمَا مَنَعَ فَضْلَ مَا لَمْ تَعْمَلْ يَدَاكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَذَكَرَ حَدِيثُ جَابِرٍ فِي بَابِ الْمَنِيِّ عَنْهَا مِنَ الْيُوعِ

الفصل الثاني * عن * الْحَسَنِ عَنْ سُرَّةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحَاطَ حَائِطًا عَلَى الْأَرْضِ فَهُوَ لَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَ لِلزُّبَيْرِ نَخِيلًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * أَبِي عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَ لِلزُّبَيْرِ حُضْرَ فَرَسِهِ فَأَجْرِي فَرَسَهُ حَتَّى قَامَ ثُمَّ رَمَى بِسَوْطِهِ فَقَالَ أَعْطُوهُ مِنْ حَيْثُ بَلَغَ السَّوْطُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وعن * عَلْقَمَةُ بْنُ وَائِلٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعَهُ أَرْضًا بِحَضْرَمَوْتَ قَالَ فَأَرْسَلَ مَعِيَ مَعَاوِيَةَ قَالَ أَعْطَاهَا إِيَّاهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ * وعن * أَبِيضَ بْنِ حَمَالٍ الْمَارِئِيُّ أَنَّهُ وَقَدْ إِلَى

المنهى عنه من اليبوع (ق) قوله لقد اعطى بها اكثر مما اعطى وهو كاذب كلا الفعلين على صيغة المجهول اي طلب مني هذا المتاع قبل هذا بازيد مما طلبته وقوله بعد العصر انما خص به لان الايمان المغلظة تقع فيه وقوله لم تعمل بذاك اي خرج بقدرتي لا بسميكت (ط ق) قوله من احاط حائطا ظاهر الحديث يدل على ان الاحاطة كافية في التملك واليه ذهب احمد في اشهر الروايات عنه لكن يشترط ان يكن الحائط منيعا مما يجري العادة بمثله واكثر العلماء على ان التملك انما هو بالاحياء والتنجير ليس من الاحياء في شيء فالحديث محمول على كون الاحياء للسكون والله اعلم (لمعات) قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقطع اي اعطى للزبير نخيلا قال القاضي رحمه الله تعالى الاقطاع تعين قطعة من الارض لغيره وفي شرح السنة الاقطاع نوعان بحسب محله اقطاع تملك وهو الذي تملك فيه بالاحياء كما مر واقطاع ارفاق وهو الذي لا يمكن تملك ذلك المحل بحال كاقطاع الامام مقعدا من مقاعد السوق احدا ليقعد عليه للمعاملة ونحوها وكان اقطاع الزبير رضي الله تعالى عنه من القسم الاول وقال المظهر النخل مال ظاهر العين حاضر النفع كالمعادن الظاهرة فيشبه ان يكون انما اعطاه ذلك من الخمس التي سهمه او ان يكون من الموات الذي لم يملكه احد فيتملك بالاحياء والله اعلم (ط ق) قوله اقطع للزبير حضر فرسه بضم مهملة وسكون معجمة اي عدوها ونصبه على حذف مضاف اي قدر ما تعد وعدوة واحدة فاجري فرسه حتى قام اي وقف مراكوبه ولم يقدر ان يمشي ثم رمى اي الزبير رضي الله تعالى عنه بسوطه قوله فارسل معي معاوية الظاهر ان المراد به هو معاوية بن الحكم السلمي لامعاوية ابن ابي سفيان فانه من مسلمة الفتح قوله

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْتَقَطَهُ الْمِلْحَ الَّذِي بِمَا رَبَّ فَأَقْطَعَهُ إِيَّاهُ فَلَمَّا وَلَّى قَالَ
رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا أَقْطَعْتُ لَهُ الْمَاءَ الْعِدَّ قَالَ فَرَجَعَهُ مِنْهُ قَالَ وَسَأَلَهُ مَاذَا يَحْمِي مِنَ
الْأَرَاكِ قَالَ مَا لَمْ تَنْتَلِهِ أَخْخَافُ الْإِبِلَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالْدارِمِيُّ * وعن * أَبِي
عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمُونَ شُرَكَاءُ فِي ثَلَاثٍ فِي الْمَاءِ
وَالْكَلَاءِ وَالنَّارِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وعن * أَصْمَرَ بْنِ مُضَرٍّ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعْتُهُ فَقَالَ مَنْ سَبَقَ إِلَى مَاءٍ لَمْ يَسْبِقْهُ إِلَيَّ مُسْلِمٌ فَهُوَ لَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
* وعن * طَاوُسٍ مُرْسَلًا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحْيَا مَوَاتًا مِنْ
الْأَرْضِ فَهُوَ لَهُ وَعَادِي الْأَرْضِ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ هِيَ لَكُمْ مِثْنِي رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَرَوَى فِي

فَأَسْتَقَطَهُ أَي طَلَبَهُ وَسَأَلَهُ أَنْ يَقْطَعَ الْمِلْحَ أَي مَعْدِنَ الْمِلْحِ الَّذِي بِمَا رَبَّ مَوْضِعَ بِالْيَمَنِ غَيْرَ مَصْرُوفٍ فَاسْتَقَطَ
مِلْتَمَسَهُ فَأَقْطَعَهُ أَي الْمِلْحَ إِيَّاهُ أَي لَطَنَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ يَخْرُجُ مِنْهُ الْمِلْحُ جَمْعٌ وَكَدَّ فَلَمَّا حَوَّلَى أَي أَدْبَرَ
قَالَ رَجُلٌ وَهُوَ الْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ التَّمِيمِيُّ عَلَى مَا قَالَهُ الطَّبِيبِيُّ وَقِيلَ أَنَّهُ الْعَبَّاسِيُّ بْنُ مَرْدَاسٍ بِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَقْطَعْتَ
لَهُ الْمَاءَ الْعِدَّ بِكسر العين وتشديد الدال أَي الدائم الَّذِي لَا يَتَقَطَعُ وَالْعِدَّ الْمِثْلُ قَالَ أَي الرَّجُلُ فَرَجَعَهُ مِنْهُ يَعْنِي
لَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ مِثْلُ الْمَاءِ الْمِثْلُ رَجَعَ فِيهِ وَمَنْ ذَلِكَ عِلْمٌ أَنْ أَقْطَاعَ الْمَعَادِنِ أَيْمَا يَجُوزُ إِذَا كَانَتْ بَاطِنَةً لَا يَبَالُ مِنْهَا شَيْءٌ
إِلَّا بَتَّبَعَ وَمِثْلُهُ كَالْمِلْحِ وَالنَّفْطِ وَالْفَيْرُوزِ وَالْكَبْرِيتِ وَنَحْوِهَا وَمَا كَانَتْ ظَاهِرَةً يَحْصُلُ الْمَقْصُودُ مِنْهَا مِنْ غَيْرِ كَدِّ
وَصَنْعَةٍ لَا يَجُوزُ أَقْطَاعُهَا بَلِ النَّاسُ فِيهِ شَرَعٌ كَالْكَلَاءِ وَمِيَاهِ الْأَوْدِيَةِ وَإِنْ الْحَاكِمُ إِذَا حَكَمَ ثُمَّ ظَهَرَ أَنَّ الْحَقَّ فِيهِ
خِلَافُهُ يَنْقُضُ حُكْمَهُ وَيَرْجِعُ عَنْهُ قَالَ أَي الرَّاوي وَسَأَلَهُ أَي الرَّجُلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاذَا يَحْمِي عَلَى
بِنَاءِ الْمَقْعُولِ وَاسْنَادِهِ إِلَى مَا اسْتَكْنَى فِيهِ مِنَ الضَّمِيرِ الْعَائِدِ إِلَى ذَا مَنْ الْأَرَاكِ يَبَانُ لِمَا هُوَ الْقِطْعَةُ مِنَ الْأَرْضِ
وَلَعَلَّ الْمُرَادَ مِنْهُ الْأَرْضُ الَّتِي فِيهَا الْأَرَاكِ قَالَ الْمَظْهَرُ الْمُرَادُ مِنَ الْحِمَى هُنَا الْأَحْيَاءُ إِذَا لَحِمَى الْمُتَعَارَفُ لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ
أَنْ يَخْصَهُ قَالَ أَي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَمْ تَنْتَلِهِ بَفَتْحِ النُّونِ أَي لَمْ تَصْلِهِ أَخْخَافُ الْإِبِلَ وَمَعْنَاهُ مَا كَانَ يَعْزَلُ
مِنَ الْمُرَاعِي وَالْعِمَارَاتِ وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْأَحْيَاءَ لَا يَجُوزُ بِقَرْبِ الْعِمَارَةِ لِحْتَاجِ الْبَلَدِ إِلَيْهِ لِمُرْعَى مَوَاشِيهِمْ وَإِلَيْهِ
الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ مَا لَمْ تَنْتَلِهِ أَخْخَافُ الْإِبِلَ أَي لِيَكُنِ الْأَحْيَاءُ فِي مَوْضِعٍ بَعِيدٍ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ الْإِبِلُ السَّارِحَةُ (ق) قَوْلُهُ
الْمُسْلِمُونَ شُرَكَاءُ فِي ثَلَاثٍ فِي الْمَاءِ بَدَلُ بَاعَادَةِ الْجَارِ وَالْمُرَادُ الْمِيَاهُ الَّتِي لَمْ تَحْدُثْ بِاسْتِنْبَاطِ أَحَدٍ وَسَعِيهِ كَمَا أَنَّ الْقِيَّ
وَالْأَبَارَ وَلَمْ يَحْزَرْ فِي أَنْاءٍ أَوْ بَرَكَةٍ أَوْ جَدْوَلٍ مَا خُذَ مِنَ النَّهْرِ وَالْكَلَاءِ مَا يَنْبَغُ فِي الْمَوَاتِ وَالنَّارِ يَرِيدُ مِنَ الْإِشْتِرَاكِ
فِيهَا أَنَّهُ لَا يَمْنَعُ مِنَ الْإِسْتِصْبَاحِ مِنْهَا وَالْإِسْتِضَاءَةِ بِضَوْئِهَا لَكِنْ لِمُسْتَوْقَدِ أَنْ يَمْنَعَ اخْتِذَ جَذْوَةً مِنْهَا لِأَنَّهُ يَنْقُصُهَا
وَيُؤَدِّي إِلَى أَطْفَائِهَا وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالنَّارِ الْحِجَارَةُ الَّتِي تُورِي النَّارَ لَا يَمْنَعُ اخْتِذَ شَيْءٍ مِنْهَا إِذَا كَانَتْ فِي مَوَاتٍ وَاقَّةٍ
اعْلَمْ (ق) قَوْلُهُ وَعَادَى الْأَرْضَ بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ الْمَضْمُونَةُ أَيِ الْإِبْنِيَّةِ وَالضِّيَاعُ الْقَدِيمَةُ الَّتِي لَا يَعْرِفُ لَهَا مَالِكٌ
نَسَبَتْ إِلَى عَادٍ قَوْمٍ هُودٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِتَقَادُمِ زَمَانِهِمْ لِلْمَبَالِغَةِ بِعِنَى الْخُرَابِ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ هُنَا أَنَّهُ يَتَصَرَّفُ
فِيهِ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَا يَرَاهُ وَيُسْتَوْصِيهِ ثُمَّ هِيَ لَكُمْ فِي أَيِّ بَاعِطٍ أَيْ بِأَهَالِكُمْ بِأَنَّ أَذْنًا وَجُوزَتْ لَكُمْ أَنْ تَحْيَوْهَا وَتَعْمُرُوهَا

شرح السنة أن النبي صلى الله عليه وسلم أقطع لعبد الله بن مسعود الدور بالمدينة وهي بين
ظهراني عمارة الأنصار من المنازل والنخل فقال بنو عبد بن زهرة نكب عنا ابن أم عبد
فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أبتعني الله إذا إن الله لا يقدس أمة لا يؤخذ
للضعيف فيهم حقه * وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قضى في السيل الممزور أن يمسك حتى يبلغ الكعبين ثم يرسل الأعلى على
الأسفل رواه أبو داود وابن ماجه * وعن سمرة بن جندب أنه كانت له عضد من نخل
في حائط رجل من الأنصار ومع الرجل أهله فكان سمرة يدخل عليه فيتأذى به فأتى
النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فطلب إليه النبي صلى الله عليه وسلم ليبيعه

قوله أقطع لعبد الله بن مسعود الدور بالمدينة قال القاضي يريد بالدور المنازل والعمرة التي أقطعها رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليبنى فيها وقد جاء في حديث آخر أنه صلى الله عليه وسلم أقطع المهاجرين الدور بالمدينة
بين ظهراني عمارة الأنصار أصله ظهري عمارتهم فزيدت الالف والنون المفتوحة للمبالغة والمعنى بينها ووسطها -
من المنازل والنخل بيان للدور وفيه دليل على أن الموات المحفوفة بالعمارات يجوز أقطاعها للأحياء فقال بنو عبد
ابن زهرة حي من قريش كانت منهم أم الرسول صلى الله عليه وسلم وكانوا من المهاجرين نكب عنا بتشديد
الكاف المكسورة أي أبعد وأصرف قال تعالى (أنهم عن الصراط لنا كبون) أي عادلون عن القصد ابن أم عبد
أي عبد الله بن مسعود قالوا ذلك استهانة بقربه وسألوا الرسول صلى الله عليه وسلم أن يسترد منه ما أقطعه له
فقال النبي صلى الله عليه وسلم فلم أي فلا شيء أبتعني الله أفعال من البعث أي أرسلني الله إذا بالتثنية أي إذا
لم أسو بين الضعيف والقوي في أخذ الحق من صاحبه وإن ابن مسعود ضعيف قال القاضي أي إنما بعثني الله تعالى
لإقامة العدل والنسوية بين القوى والضعيف فإذا كان قومي يذبون الضعيف عن حقه ويعمونه فما الفائدة في
إبتعائي إن الله لا يقدس أمة أي لا يطهرها ولا يزيكها من الذنوب والعيوب قوله في السيل الممزور الممزور واد
يني قريظة وقع في أكثر نسخ المصايح بالوصف معرفين باللام وفي بعضها بالإضافة مع تعريف المضاف إليه قال
التوربشتي رحمه الله تعالى كلاهما مصروف عن الوجه والصواب سيل ممزور بالإضافة بخير الف ولام فيها -
واجيب بأن الممزور علم منقول من صفة - والعلم كذلك يجوز فيه الوجهان التعريف والتجريد كالخارث والعباس
أن يمسك بصيغة المجهول أي الماء في أرضه حتى يبلغ الكعبين ثم يرسل الأعلى على الأسفل معناه إن النهر الجاري
بنفسه من غير عمل ومؤنة يستقي الأعلى إلى الكعبين ثم يرسل على من هو أسفل منه (طبي ولعات) قوله عضد
بفتحين ويضم الثاني ويسكن أي طريقة من نخل قيل معناها أعداد من نخل قصر مصطفة والطريق الطوال
من النخل وقيل الطريقة على صنف واحد (مرقاة) قوله فكان سمرة يدخل عليه أي على الرجل فيتأذى به أي
يدخوله قال الطيبي ذكر الأهل والتأذي دالان على تضرر الأنصاري من مروره فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك

فَأَبَى فَطْلَبَ أَنْ يُنَاقِلَهُ فَأَبَى قَالَ فَبِهِ لَهُ وَلَكَ كَذَا أَمْرًا رَغِبَ فِيهِ فَأَبَى فَقَالَ أَنْتَ مُضَارٌّ
فَقَالَ لِلْأَنْصَارِيِّ أَذْهَبَ فَأَقْطَعُ نَخْلَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَذَكَرَ حَدِيثُ جَابِرٍ مِنْ أَحِبِّي أَرْضًا
فِي بَابِ الْغَضَبِ بِرِوَايَةِ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ وَسَنَدٌ كَرُّ حَدِيثِ أَبِي حَرَمَةَ مِنْ ضَارٍّ أَضَرَ اللَّهُ
بِهِ فِي بَابِ مَا بَنَى مِنَ التَّهَاجُرِ

الفصل الثالث * عن * عائشة أنها قالت يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الشَّيْءُ الَّذِي لَا يَحِلُّ
مَنْعُهُ قَالَ الْمَاءُ وَالْمِلْحُ وَالنَّارُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا الْمَاءُ قَدْ عَرَفْنَاهُ فَمَا بَالُ الْمِلْحِ
وَالنَّارِ قَالَ يَا حَبِيزَةَ مَنْ أُعْطِيَ نَارًا فَكَأَنَّمَا تَصَدَّقُ بِمَجِيعِ مَا أَنْضَجَتْ تِلْكَ النَّارُ وَمَنْ
أُعْطِيَ مِلْحًا فَكَأَنَّمَا تَصَدَّقُ بِمَجِيعِ مَا طَبَّيْتَ تِلْكَ الْمِلْحَ وَمَنْ سَقَى مُسْلِمًا شَرْبَةً مِنْ
مَاءٍ حَيْثُ يُوجَدُ الْمَاءُ فَكَأَنَّمَا أَعْتَقَ رَقَبَةً وَمَنْ سَقَى مُسْلِمًا شَرْبَةً مِنْ مَاءٍ حَيْثُ لَا يُوجَدُ
الْمَاءُ فَكَأَنَّمَا أَحْيَاهَا رَوَاهُ أَبُو مَرْجَانَةَ

﴿ باب العطايا ﴾

أي الأمر له فطلب إليه النبي صلى الله عليه وسلم أي مرة إلى مجلسه الشريف ليبيعه فأبى أي امتنع فطلب أن يناقله
أي يبادله بمثله في موضع آخر - فأبى قال فبه له ولك كذا أي في الجنة من البساتين والحدائق والقصور والحدائق
والسرور أمرًا رغب فيه أي قال له أمرًا رغبًا فيه أشعار بأن الأمر كان بطريق الترغيب والاستشفاع لا بطريق
الإيجاب والافكاف يتصور من مرة التوقف في الامتثال والله أعلم (مرقات وملعات) قوله فأبى أي امتنع
من هذا أيضًا فقال أنت مضار قال المظهر أي إذا لم تقبل هذه الأشياء فلست تريد إلا أضرار الناس ومن يريد
أضرار الناس جاز دفع ضرره ودفع ضررك أن يقطع شجرة فقال للأنصاري اذهب فاقطع نخله ولعله إنما أمر
الأنصاري بقطع النخل لما تبين له أن مرة يضاره لما علم أن غرسها كان بالعارية والله أعلم (كذا في المرقاة)
قوله هذا الماء قد عرفناه أي عرفنا حال الماء واحتياج الناس والدواب وتضررها بالمنع (مرقاة) قوله فما بال
الملح والنار أي ليس كذلك أمر الملح والنار قال يا حميراء الخ قال الطيبي فاجابها بما أجاب صلى الله عليه وسلم
مينا على الأسلوب الحكيم أي دعي عنك هذا وانظري إلى من يفوت على نفسه هذا الثواب الجزيل عند المنع
من هذا الأمر الحقير الذي يعاب به والله أعلم (مرقاة)

﴿ باب العطايا ﴾

قال الله عز وجل (هذا عطاءنا فامنن أو امسك بغير حساب) وقال تعالى (ان اعطوا منهارضوا وان لم
يعطوا منها اذا لم يسخطون) جمع عطية والمراد عطايا الامراء وصلاتهم قال الغزالي رحمه الله تعالى في منهاج
العابدين فان قلت لما تقول في قبول جوائز السلاطين في هذا الزمان فاعلم ان العلماء اختلفوا فيه (فقال قوم) كل

الفصل الاول * عن * ابن عمر أن عمر أصاب أرضاً بخير فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إني أصبت أرضاً بخير لم أصب مالا قط أنفس عندي منه فما تأمرني به قال إن شئت حبست أصلها وتصدق بها فتصدق بها عمر أنه لا يساع أصلها ولا يوهب ولا يورث وتصدق بها في الفقراء وفي القربى وفي الرقاب وفي سبيل الله وابن السبيل والضيف لا جناح على من وليها أن يأكل منها بالمعروف أو يطعم غير متمول قال ابن سيرين غير متأمل مالا متفق عليه * وعن * أبي هريرة عن النبي ﷺ العُمري جائزة متفق عليه * وعن * جابر عن النبي ﷺ قال إن العُمري ميراث لأهلها رواه مسلم

ما لا يتيقن انه حرام فله اخذه (وقال الآخرون) الاولى ان لا يأخذ ما لا يتيقن انه حلال لان الاغلب في هذا العصر على اموال السلاطين الحرام والحلال في ايديهم معدوم وعزيز (وقال قوم) ان صلات السلاطين محل للنفى والفقير اذا لم يتحقق انها حرام وانما التبعة على المعطى قالوا لان النبي صلى الله عليه وسلم قبل هدية المقوقس ملك الاسكندرية واستقرض من اليهود مع قوله تعالى (اكلون للسحت) قالوا وقد ادرك جماعة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم ايام الظلمة واخذوا منهم فمنهم ابو هريرة وابن عباس وابن عمر وغيرهم رضي الله تعالى عنهم (وقال آخرون) لا يحل من اموالهم شيء ولا لغير ولا لفقير اذ هم مونسومون بالظلم والغالب من مالهم السحت والحرام والحكم للغالب فيلزم الاجتناب (وقال آخرون) ما لا يتيقن انه حرام فهو حلال للفقير دون الغني الا ان يعلم الفقير ان ذلك عين الغصب فليس له ان يأخذه الا ليرده على مالكه ولا حرج على الفقير ان يأخذ من مال السلطان لانه ان كان من ملك السلطان فاعطى الفقير فله اخذه بلا ريب وان كان من مال فيء او خراج او عشر فلا فقر فيه حق وكذلك لاهل العلم قال علي بن ابي طالب كرم الله وجهه من دخل الاسلام طائعا وقرأ القرآن ظاهرا فله في بيت المال كل سنة مائتا درم وروي مائتا دينار ان لم يأخذها في الدنيا اخذها في العقبى واذا كان كذلك فالفقير والعالم ياخذان حقهما قالوا واذا كان المال محتلا بمال منصوب لا يمكن تميزه او منصوبا لا يمكن رده على المالك وورثته فلا يخلص للسلطان منه الا بان يتصدق به وما كان الله ليأمره بالصدقة على الفقير وينهي الفقير عن قبوله او يأذن الفقير في القبول وهو حرام عليه فاذا لفقير ان يأخذ الا من عين الغصب والحرام فليس له اخذه والله اعلم (ق) قوله لم أصب مالا أنفس أي اعز واجود منه قال النووي فيه دليل على صحة اصل الوقف وانه مخالف لشوائب الجاهلية وقد اجمع المسلمون على ذلك وفيه ان الوقف لا يباع ولا يوهب ولا يورث وانما يتفع به بشرط الواقف وفيه صحة شروط الواقف وفضيلة الوقف وهي الصدقة الجارية وفي شرح السنة فيه دليل على ان من وقف شيئا ولم ينصب له قبا معينا جاز لانه قال لا جناح على من وليها ان يأكل منها ولم يعين لها قبا وفيه دليل على انه يجوز للواقف ان يتفع بوقفه لانه اباح الاكل لمن وليه وقد يليه الواقف قوله وفي القربى المراد اقارب رسول الله صلى الله عليه وسلم او اقرباء نفسه وفي الرقاب المراد به المكاتبون أي في اداء ديونهم وقوله متمول أي مدخر حال من فاعل وليها غير متأمل مالا أي غير جامع لنفسه رأس مال (ق ط)

﴿ وعنه ﴾ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أَيْمَانُ رَجُلٍ أَعْمَرَهُ عُمَرُ لَهْ وَلِعَقِبِهِ فَإِنَّهَا لِلَّذِي أُعْطِيَهَا لَا يَرْجِعُ إِلَى الَّذِي أُعْطَاهَا لِأَنَّهُ أُعْطِيَ عَطَاءً وَقَعَتْ فِيهِ الْمَوَارِيثُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ﴿ وعنه ﴾ قال إنما العمرى التي أجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول هي لك ولعقبك فأما إذا قال هي لك ماعشت فإنها ترجع إلى صاحبها متفق عليه

الفصل الثاني ﴿ عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ترقبوا

قوله العمري جائزة قال الحافظ ابن الأثير رحمه الله تعالى قد تكرر ذكر العمري والرقبي في الحديث يقال اعمرته الدار عمري أي جعلتها له يسكنها مدة عمره فإذا مات عادت إلى وكذا كانوا يفعلون في الجاهلية فأبطل ذلك النبي صلى الله عليه وسلم وأعلمهم أن من اعمر شيئاً أو أرقبه في حياته فهو لورثته من بعده وقد تعاضدت الروايات على ذلك والفقهاء فيه مختلفون فمنهم من يعمل بظاهر الحديث ويجعلها تملكاً ومنهم من يجعلها كالعمارة ويتأول الحديث (كذا في النهاية) وقال الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى العمري اسم من اعمرته الشيء أي جعلته له مدة عمره أو مدة عمري وكانوا يرون أنها ترجع بعد وفاة الم عمر إلى الم عمر قال لبيد : عمر وما للمال إلا معمرات ودائع هذا قول أهل اللغة وإلى معناه يذهب بعض أهل العلم يرى أن العمري تملكك المنفعة دون تملكك الرقبة والا لثرون على أن العمري اسم من اعمرتك الشيء أي جعلته لك مدة عمرك وعلى أنها لا ترجع إلى الم عمر لأنه أوجب الملك في الحال وعلق الفسخ بخاطر فلا عبرة به ويصير حكمه بعد موت الم عمر كحكم سائر أمواله ويدل على صحة ما ذهبوا إليه الحديثان المتعاقدان بعد هذا الحديث عن جابر رضي الله تعالى عنه (كذا في شرح المصايح) وقال الحافظ العيني رحمه الله تعالى ذهب الجمهور إلى أن العمري تملكك للرقبة وهو قول أبي حنيفة والشافعي في الجديد وأحمد وسفيان الثوري وأبي عبيد وآخرين وهو قول جابر بن عبد الله وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وعلي بن أبي طالب ورووي عن شريح وعجاف وطاوس والثوري وذهب مالك إلى أنه إنما يملك المنفعة فقط فعلى هذا ترجع إلى الم عمر إذا مات الم عمر عن غير وارث أو انقضت ورثته ولا يرجع إلى بيت المال وأنه أعلم (كذا في عمدة القاري) قوله أن العمرى ميراث لأهلها أي لأهل العمرى يعني الم عمر له وفيه أن العمرى تملكك الرقبة والمنفعة فيه حجة على مالك رحمه الله تعالى في قوله العمرى تملكك المنافع دون الرقبة ورووي الطبراني بسند صحيح عن زيد بن ثابت ولفظه العمرى والرقبي سبيلها سبيل الميراث (ق) قوله إنما رجل اعمر على بناء المفعول عمرى مفعول مطلق له أي للرجل ولعقبه فإنها إلى العمرى للذي أعطيتها بصيغة المجهول لا ترجع إلى الذي أعطاهما الحديث والمعنى أنها صارت ملكاً للدفع إلى أهله فيكون بعد موته لو ارثه كسائر أملاكه ولا ترجع إلى الدافع كما لا يجوز الرجوع في الموهوب وإلى ذهب أبو حنيفة والشافعي سواء ذكر العقب أو لم يذكره (ق) قوله إنما العمرى التي أجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم هي أن يقول هي لك ولعقبك ذهب جمهور أهل العلم إلى أن العمرة جائزة وتملكك للرقبة سواء أطلق أم أرف بأنه لعقبك أو ورثتك بعدك لما روي عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرى ميراث لأهلها فإنه أطلق ولم يقيد (ق) قوله لا ترقبوا من الأرقاب هو أن يقول الرجل للرجل قد وهبت لك هذه الدار

وَلَا تُعْمِرُوا فَمَنْ أَرْقَبَ شَيْئًا أَوْ أَعْمَرَ فِيهِ لَوْرَثَتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْهُ * عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعُمَرَى جَائِزَةٌ لِأَهْلِهَا وَالرَّقَبَى جَائِزَةٌ لِأَهْلِهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

فان مت قبلي رجعت الي وان مت قبلك فهي لك وهي فعلى من المراقبة لان كل واحد منها يرقب موت صاحبه والفقهاء فيه مختلفون منهم من يجعلها تمليكاً ومنهم من يجعلها كالعارية (كذا في النهاية) وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى في البدائع اذا قال احد جعلت هذه الدار لك رقبى او قال هذه الدار لك رقبى فهي عارية له في يده له ان يأخذها منه متى شاء وهذا قول ابي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى وقال ابو يوسف رحمه الله تعالى هذا هبة وقوله رقبى باطل واحتج بما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم اجاز العمرى والرقبى ولان قوله دارى لك تمليك العين لا تمليك المنفعة ولما قال رقبى فقد علقه بالشرط وانه لا يحتمل التعليق فبطل الشرط وبقي العقد صحيحاً ولهذا لو قال دارى لك عمرى تصح الهبة ويبطل شرط المعمر كذا هذا واحتج بما روى الشعبي عن شريح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجاز العمرى وابطل الرقبى ومثلها لا يكذب ولان قوله دارى لك رقبى تعليق التمليك بالخطر لان معنى الرقبى انه يقول ان مت انا قبلك فهي لك وان مت انت قبلي فهي لي سمي الرقبى من الرقوب والارتقاب والترقب وهو الانتظار لان كل واحد ينتظر موت صاحبه قبل موته وذلك غير معلوم فكانت الرقبى تعليق التمليك بامر له خطر الوجود والعلم والتعليكات مما لا يحتمل التعليق بالخطر فلم تصح هبة وصحت عارية لانه دفع اليه واطلق له الانتفاع به وهذا معنى العارية وهذا بخلاف العمرى لان هناك وقع التصرف تمليكا لالحال فهو بقوله عمرى وقت التمليك وانه لا يحتمل التوقيت فبطل وبقي العقد على الصحة ولا حجة له في الحديث لان الرقبى تحتمل ان تكون من المراقبة وهي الانتظار ويحتمل ان تكون من الاقارب وهي هبة الرقة فان اريد بها الاول كان حجة له وان اريد بها الثاني لا يكون حجة لان ذلك جائز فلا يكون حجة مع الاحتمال او يحتمل على الثاني توفيقا بين الحديثين وبهذا تبين ان لا اختلاف بينهم في الحقيقة ان كان الرقبى والارقاب يستعملان في اللغة في هبة الرقة وينبغي ان ينوي فان عني به هبة الرقة يجوز بلا خلاف وان عني به مراقبة الموت لا يجوز بلا خلاف انتهى قوله ولا تعمروا من الاعمار قال بعض الشراح من علمائنا هذا نهى ارشاد يعنى لا تهبوا اموالكم مدة ثم تأخذونها بل اذا وهبتم زال عنكم ولا يرجع اليكم سواء كان بلفظ الهبة او العمرى او الرقبى فمن ارقب شيئا او اعمر بصيغة المفعول فيها فهي آي العمرى او الرقبى لورثته قال الطيبي يعنى لا ترقبوا ولا تعمروا ظنا منكم واغترارا ان كلا منها ليس بتمليك للمعمر له فيرجع اليكم بعد موته وليس كذلك فان من ارقب شيئا او اعمر ففي لورثة المعمر له وهذا يحقق ما ذهب اليه الجمهور في ان العمرى للمعمر له وانه يملكها ملكا تاما وتكون لورثته بعده ويؤيده الحديث الذي يليه في الفصل الثالث (ق) قوله لا ترقبوا ولا تعمروا واخرج النسائي عن ابن عمر مرفوعا لا عمرى ولا رقبى فمن اعمر شيئا او ارقبه فهو له حياته ومماته قال عطاء هو للاخر انتهى اي لا ينبغي فعلها نظرا الى المصلحة اي لا رجوع للواهب فيها والله اعلم (كذا في حاشية السندي على النسائي) قوله العمرى جائزة لاهلها والرقبى جائزة لاهلها قال الحافظ العسقلاني رحمه الله تعالى ترجم الامام البخارى رحمه الله تعالى في صحيحه بالعمرى والرقبى ولم يذكر الا الحديثين الواردين في العمرى وكأنه يرى انها متحدتا المعنى وهو قول الجمهور ومنع الرقبى

الفصل الثالث * عن * جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسكوا أموالكم عليكم لا تفسدوها فإنه من أعمر عمرى ففى للذي أعمر حيا وميتا ولعقبه رواه مسلم

﴿ باب ﴾

الفصل الاول * عن * أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرض عليه ريحان فلا يردّه فإنه خفيف المحمل طيب الريح رواه مسلم * وعن * أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يردّ الطيب رواه البخاري * وعن * ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العائد في هبته كالكلب يعود في قيئه ليس لنا مثل السوء رواه البخاري * وعن * النعمان بن بشير أن أباه أتى

مالك وأبو حنيفة ومحمد ووافق أبو يوسف الجمهور وقد روي النسائي بإسناد صحيح عن ابن عباس موقفاً العمري والرقبي سواء وإنه من طريق إسرائيل عن عبد الكريم عن عطاء قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العمري والرقبي قلت وما الرقبى قال يقول الرجل للرجل هي لك حياتك فإن فعلتم فهو جائز وأخرج عن ابن عمر لا عمري ولا رقبى فمن أعمر شيئاً أو أرقبه فهو له حياته ومماته ورجال أسنده تقات والله أعلم (فتح الباري) قوله العمري جائزة الحديث الظاهر أنه ما كان مقصود العرب بالعمري والرقبي إلا تعليق الرقبة بالشرط المذكور فجاء الشرع عمرا غمتم فصح العقد على نعت الهبة المحمودة وأبطل الشرط المضاد لذلك فإنه يشبه الرجوع في الهبة وقد صح النهي عنه وشبه بالكلب يعود في قيئه وقد روي النسائي عن ابن عباس مرفوعاً العمري لمن أعمرها والرقبي لمن أرقبها والعائد في هبته كالعائد في قيئه فشرط الرجوع المقارن للعقد مثل الرجوع الطاريء بعده فنهى عن ذلك وأمر أن يبقى مطلقاً أو يخرجها مطلقاً فإن أخرجها على خلاف ذلك بطل الشرط وصح العقد مراعاة له وهو نحو إبطال شرط الولاء لمن باع عبداً كما تقدم في قصة بريرة رضي الله تعالى عنها والله أعلم (كذا في فتح الباري) ويؤيده ما أخرجه النسائي عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى فيمن أعمر عمرى له ولعقبه ففى له بئله لا يجوز للمعطي منها شرط ولا ثنيا انتهى قوله من أعمر عمرى ففى للذي أعمر بصيغة المفعول حيا وميتا قال النووي رحمه الله تعالى أعلمهم أن العمرة هبة صحيحة ماضية يملكها الموهوب ملكاً تاماً لا تعود إلى الواهب أبداً وإذا علموا ذلك فمن شاء أعمر ودخل فيها على بصيرة ومن شاء تركها لأنهم كانوا يتوهمون أنها كالعارية يرجع فيها والله أعلم (ط)

﴿ باب ﴾

قوله ليس لنا مثل السوء بفتح أوله وضمه قيل أى ليس لأهل ملتنا أن يفعل بما يثقل به مثل السوء وقال القاضي رحمه الله تعالى أى لا ينبغي لنا يريد به نفسه والمؤمنين أن تتصف بصفة ذميمة يساهمنا فيها أخس الحيوانات في أخس أحوالها وقد يطلق المثل في الصفة الغريبة العجيبة الشأن سواء كان صفة مدح أو ذم قال تعالى (لذين

بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي نَحَلْتُ ابْنِي هَذَا غُلَامًا فَقَالَ أَكُلْ وَلَدَكَ
نَحَلْتُ مِثْلَهُ قَالَ لَا قَالَ فَأَرْجِعْهُ ، وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ أَيْسُرُكَ أَنْ يَكُونُوا إِلَيْكَ فِي الْبِرِّ
سَوَاءٌ قَالَ بَلَى قَالَ فَلَا إِذَا ، وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ أَعْطَانِي أَبِي عَطِيَّةً فَقَالَتْ عَمْرَةُ بِنْتُ
رَوَاحَةَ لَا أَرْضَى حَتَّى تُشْهَدَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أَعْطَيْتُ ابْنِي مِنْ عَمْرَةَ بِنْتِ رَوَاحَةَ عَطِيَّةً فَأَمَرْتَنِي أَنْ أَشْهَدَكَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَعْطَيْتَ سَائِرَ وَلَدِكَ مِثْلَ هَذَا قَالَ لَا قَالَ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَعْدِلُوا بَيْنَ أَوْلَادِكُمْ
قَالَ فَرَجَعَ فَرَدَّ عَطِيَّتَهُ ، وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ لَا أَشْهَدُ عَلَى جَوْرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

الفصل الثاني * عن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَا يَرْجِعُ أَحَدٌ فِي هَبْتِهِ إِلَّا إِلَى الْوَالِدِ مِنْ وَلَدِهِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ
* وَعَنْ * أَبِي عَمْرٍو وَأَبْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَا يَحِلُّ لِلرَّجُلِ أَنْ يُعْطِيَ عَطِيَّةً
ثُمَّ يَرْجِعُ فِيهَا إِلَّا إِلَى الْوَالِدِ فِيمَا يُعْطِي وَلَدَهُ وَمِثْلُ الَّذِي يُعْطِي الْعَطِيَّةَ ثُمَّ يَرْجِعُ فِيهَا كَمِثْلِ
الْكَلْبِ أَكَلَ حَتَّى إِذَا شَبَعَ فَأَهُ ثُمَّ عَادَ فِي قَيْتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ

لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء وانه المثل الاعلى) وفي الحديث دليل على ان الرجوع في الهبة حرام قوله
ايسرك ان يكونوا اليك في البر سواء قال النووي فيه استحباب التسوية بين الاولاد في الهبة فلا يفضل بعضهم
دون بعض فمذهب الشافعي ومالك وابي حنيفة رحمهم الله تعالى انه مكروه وليس بحرام والهبة صحيحة وقال
احمد والثوري واسحق رحمهم الله تعالى وغيرهم هو حرام واحتجوا بقوله لا اشهد على جور وبقوله واعدوا
بين اولادكم قلنا لفظ الجور لا يدل على انه حرام لانه هو الميل عن الاستواء والاعتدال وكل ما خرج عن
الاعتدال فهو جور سواء كان حراما او مكروها وفي شرح السنة في الحديث استحباب التسوية بين الاولاد
في النحل وفي غيرها من انواع البر حتى في القبلة ولو فعل خلاف ذلك نفذ وقد فضل ابو بكر عائشة رضي الله
تعالى عنها باحد وعشرين وسقا نخلها اياها دون سائر اولاده وفضل عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه عاصما
في عطائه وفضل عبد الرحمن بن عوف ولدا ام كلثوم قال القاضي رحمه الله تعالى وقرر ذلك ولم ينكر عليهم
فيكون اجماعا (ق) قوله الا الوالد من ولده قال الحافظ الوربشتي رحمه الله تعالى هذا الحديث مؤول عند
عند الامام ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه على ان لا يحل في معنى التحذير عن ذلك الصنيع كقول القائل لا يحل
للواعد ان يهرم سائله ولم ير هو ايضا الرجوع فيما وهب الواهب لدوي الرحم المحرم ولا فيما وهبه احد الزوجين
للاخر وقد روي فيه حديث عن عمر رضي الله تعالى عنه موقوفا من وهب هبة لذي رحم جازت ومن وهب
هبة لغيري ذي رحم فهو احق بها ما لم يشب منها وتاويل قوله الا الوالد من ولده عند ابي حنيفة ان معنى الرجوع

وَأَبْنُ مَاجَهَ وَصَحَّحَهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ أَعْرَابِيًّا أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكْرَةً فَعَوَّضَهُ مِنْهَا سِتَّ بَكَرَاتٍ فَتَسَخَّطَ قَبْلَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ فُلَانًا أَهْدَى إِلَيَّ نَاقَةً فَعَوَّضْتُ مِنْهَا سِتَّ بَكَرَاتٍ فَظَلَّ سَاخِطًا لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أَقْبَلَ هَدِيَّةً إِلَّا مِنْ قُرَشِيٍّ أَوْ أَنْصَارِيٍّ أَوْ ثَقَفِيٍّ أَوْ دَوْمِيٍّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ * وَعَنْ * جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ أُعْطِيَ عَطَاءً فَوَجَدَ فَلْيَجْزِ بِهِ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيُتْنِ فَإِنْ مِنْ أَثْنَى فَقَدْ شَكَرَ وَمَنْ كَتَمَ فَقَدْ كَفَرَ وَمَنْ تَحَلَّى بِمَا لَمْ يُعْطَ كَانَ كَلَابِسٍ ثَوْبِي زُورٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَنَعَ إِلَيَّ مَعْرُوفٌ فَقَالَ لِفَاعِلِهِ جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا فَقَدْ أَبْلَغَ فِي الثَّنَاءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ

ههنا اباحته للوالد ان يأخذ ما وهب لابنه في وقت الحاجة اليه كما يحل له اخذ ماله بما سوى الموهوب ولا يقع ذلك منه موقع الرجوع من الهبة ولا يكون مثله مثل العائد في هبة والله اعلم (كذا في شرح المصابيح للتوربشتي رحمه الله تعالى) قوله لقد همت ان لا اقبل هدية قال التوربشتي رحمه الله تعالى كره قبول الهدية ممن كان الباعث له عليها طلب الاستكثار وانما خص المذكورين في هذه القضية لما عرف فيهم من سخاوة النفس وعلو الهمة وقطع النظر عن الاعراض (ق) قوله من اعطى صيغة المجهول عطاء مفعول مطلق او عطية وفي رواية شيئا فهو مفعول ثان فوجد اي سعة مالية فليجز بسكون الجيم اي فليكفيه به اى بالعطاء ومن لم يجد اي سعة من المال فليتن بضم الياء اي عليه وفي رواية به اي فليمدحه او فليدع له فان من اثني وفي رواية فان اثني به فقد شكر وفي رواية شكره اي جازاه في الجملة ومن كتم اي النعمة بعدم المكافاة بالعطاء او المجازاة بالثناء فقد كفر اي النعمة من الكفران اي ترك اداء حقه وفي رواية وان كتمه فقد كفره ومن تحلى اي تزين وتلبس بما لم يعط بفتح الطاء كان كلابس ثوبي زور وفي رواية فانه كلابس ثوبي زور اي كمن لذب كذابين او اظهر شيئين كاذبين قاله صلى الله عليه وسلم لمن قالت يا رسول الله ان لي ضرة فهل علي جناح ان اتشبع بما لم يعطني زوجي اي اظهر الشبع فاحد الكذابين قولها اعطاني زوجي والثاني اظهارها ان زوجي يحبني اشد من ضرتي قال الخطابي كان رجل في العرب يلبس ثوبين من ثياب المعاريف ليعظمه الناس انه رجل معروف محترم لان المعاريف لا يكذبون فاذا رآه الناس على هذه الهيئة يعتمدون على قوله وشهادته على الزور لاجل تشبيه نفسه بالصادقين وكان ثوباه سبب زوره فسميا ثوبي زور او لانها لبسا لاجله وثني باعتبار الرداء والازار فشبه هذه المرأة بذلك الرجل وقيل انما شبه بالثوبين لان المتحلي كذب كذابين فوصف نفسه بصفة ليست فيه ووصف غيره بانه خسه بصفة فجمع بهذا القول بين كذابين اقول وبهذا القول تظهر المناسبة بين الفصلين في الحديث مع موافقته لسبب وروده فكأنه قال ومن لم يعط واظهر انه قد اعطى كان مزورا مرتين (ق) قوله قد ابلى في الثناء اي بالغ في اداء شكره وذلك انه اعترف بالتقصير وانه ممن عجز عن

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ رَوَاهُ أَحْمَدُ
وَالْتِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَنَسٍ قَالَ لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ أَتَاهُ
الْمُهَاجِرُونَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا رَأَيْنَا قَوْمًا أَبْذَلَ مِنْ كَثِيرٍ وَلَا أَحْسَنَ مُوَاسَاةً مِنْ قَلِيلٍ
مِنْ قَوْمٍ نَزَلْنَا بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ لَقَدْ كَفَوْنَا الْمَوْتَةَ وَأَشْرَكُونَا فِي الْمَهْنَةِ حَتَّى لَقَدْ خَفْنَا أَنْ يَذْهَبُوا
بِالْأَجْرِ كُلِّهِ فَقَالَ لَا مَا دَعَوْتُمْ اللَّهُ لَهُمْ وَأَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ
* وَعَنْ * عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَهَادَوْا فَإِنَّ الْهَدِيَّةَ تَذْهِبُ الضَّغَائِنَ
رَوَاهُ * * وَأَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَهَادَوْا فَإِنَّ
الْهَدِيَّةَ تَذْهِبُ وَحَرَ الصَّدْرِ وَلَا تَحْقِرَنَّ جَارَةَ لِحَارَتِهَا وَلَوْ شِقَّ فَرْسٌ شَاةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

جزائه وثنائه ففرض جزاءه الى الله ليجزيه الجزاء الاوفى (ق) قوله من لم يشكر الناس لم يشكر الله قال
القاضي رحمه الله تعالى وهذا اما لان شكره تعالى انما يتم عطاولعه وامثال امره وان ما امر به شكر الناس
الذين هم وسائط في ايصال نعم الله اليه فمن لم يطاوعه فيه لم يكن مؤديا شكر نعمه او لان من اخل بشكر من
اسدى اليه نعمة من الناس مع ما يرى من حرصه على حب الثناء والشكر على النعماء وتناذيه بالاعراض والكفر ان
كان اولى بان يتهاون في شكر من يستوي عنده الشكر والكفران فقالوا اي المهاجرون يا رسول الله ما رأينا
قوما أبذل من كثير أي من مال ولا احسن مؤاساة من قليل أي من مال قليل من قوم نزلنا بين اظهرهم أي عند
وفي بينهم والمعنى انهم احسنوا الينا سواء كانوا كثيري المال او فقيري الحال لقد كفونا من الكفاية المؤنة أي
تحملوا عنا مؤنة الخدمة في عمارة الدور والنخيل وغيرها واشركونا أي مثل الاخوان في المهنة بفتح الميم والنون
وهمز في آخره ما يقوم بالكفاية واصلاح المعيشة وقيل ما ياتيك بلا تعب قال ابن الملك والمعنى اشركونا في عمار
نخلهم وكفونا مؤنة سقيها واصلاحها واعطونا نصف ثمارهم وقال القاضي يريدون به ما اشركوهم فيه من
زروعهم وثمارهم لقد وفي نسخة صحيحة حتى لقد خفنا ان يذهبوا أي الانصار بالاجر كله أي بأن يعطيهم الله
اجر هجرتنا من مكة الى المدينة واجر عبادتنا كلها من كثرة احسانهم الينا فقال لا أي لا يذهبون بكل الاجر
فان فضل الله واسع فلكم ثواب العباد ولهم اجر المساعدة ما دعوتهم الله لهم واثنتم عليهم أي ما دتم تدعون
لهم بخير فان دعاءكم يقوم بحسناتهم اليهم وثواب حسناتكم راجع عليكم قوله تهادوا بفتح الدال امر من التهادي
بمعنى المهاداة أي ليعطى الهدية ويرسلها بعضهم لبعض فان الهدية تذهب الضغائن جمع ضغينة وهي الحقد أي تزيل
البغض والعداوة وتحصل الالفة والمحبة كما ورد تهادوا تحابوا وتصادفوا يذهب الغل عنكم على ما رواه ابن
عساكر عن أبي هريرة وفي رواية له عن عائشة تهادوا تزدادوا حبا قال الطبري وذلك لان السخط جالب للضغينة
والحقد والهدية جالبة للرضا فاذا جاء سبب الرضا ذهب سبب السخط رواه هنا بياض في الاصل والحق
به الترمذي قال مبرك كذا قاله الجزري وفي حاشيته وصحح الجزري اسناده تذهب وحر الصدر بفتح الواو
والحاء المهملة أي غشه ووسوسته وقيل هو الحقد والغضب وقيل اشد الغضب وقيل العداوة كذا في النهاية
ولا تحقرن جارة لجارتها متعلق بمحذوف وهو مفعول تحقرن أي لا تحقرن جارة هدية مهداة لجارتها وهو

﴿ وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا توردن الوسائد والدُّهن واللبن رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب قيل أراد بالدهن الطيب ﴾
 ﴿ وعن أبي عثمان النهدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أُعطي أحدكم الرِّيحان فلا يردّه فإنّه خرج من الجنة رواه الترمذي مرسلًا ﴾

الفصل الثالث ﴿ عن جابر قال قالت امرأةُ بَشِيرٍ أنحلّ ابني غلامك وأشهد لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن ابنة فلان سألتني أن أنحلّ ابنها غلامي وقالت أشهد لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أله إخوة قال نعم قال أفكلهم أعطيتهم مثل ما أعطيتهم قال لا قال فليس يصلح هذا وإنني لا أشهد إلا على حق رواه مسلم ﴾ ﴿ وعن أبي هريرة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى بياكورة الفاكية وضعها على عينيه وعلى شفتيه وقال اللهم كما أريتنا أوله فارنا آخره ثم يعطيها من يكون عنده من الصبيان رواه الصبياني في الدعوات الكبير

تسمي للكلام السابق ذكره الطيبي رحمه الله تعالى وفي النهاية الجارة الضرة من المجاورة بينها ومنه حديث ام زرع وغيظ جارتها أي أنها ترى حسنها فيغيظها ذلك ولو شق فرس شاة بكسر الشين المعجمة أي نصيفه أو بعضه كقوله صلى الله عليه وسلم اتقوا النار ولو بشق تمر أو فرس بكسر الفاء والسين المهملة عظم قليل اللحم وهو خف البعير والشاة قوله ثلاث من الهدايا لا ترد أي لا ينبغي أن ترد لقلة متها وتأذي المهدي أياها (ق) قوله قالت امرأة بَشِيرٍ أي بنت رواحة لزوجها أنحل بهمة وصل وسكون نون وفتح حاء مهملة أي اعط ابني غلامك مفعول لأنحل في القاموس أنحله ماء أعطاه ومالا خصه بشيء منه كمنحله فيها سألتني أن أنحل ضبط بان المصدرية وصيغة المضارع وفي نسخة بان المقصورة وصيغة الأمر أي اعطي أو اعط ابنها غلامي وهذا يؤيد الضبط الأول وكان عكس ذلك وفي نسخة السيد فعدلت عنه فتأمل ويؤيده أيضا أفكلهم بالنصب وفي نسخة بالرفع أي فجميع إخوته أعطيتهم مثل ما أعطيتهم والاستفهام منصب على الفعل الأول ومثل منصوب على المفعول الثاني إذا أتى أي جيء بياكورة الفاكية في النهاية أول كل شيء بياكورة وضعها على عينيه تعظيما لنعمة الله عليه وعلى شفتيه شكرا لما أسداه إليه وقال اللهم كما أريتنا أوله فارنا آخره أي في الدنيا فيكون دعاء بطول بقاء أو في العقبى فيكون إيماء إلى أنه لا يعيش إلا عيش الآخرة وإن نعيم الدنيا زائل وانه نموذج من النعم الآجل ثم يعطيها من يكون عنده أي حاضرا من الصبيان لأن ميلهم إليها أعظم والملائمة بينهما ثم وقال الطيبي رحمه الله تعالى انما أول بياكورة الثمار الصبيان لمناسبة بينهما من أن الصبي ثمرة الفؤاد وبياكورة الإنسان (مراقبة).

﴿ باب اللقطة ﴾

الفصل الاول * عن * زيد بن خالد قال جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فسأله عن اللقطة فقال أعرف عفاصها ووكاها ثم عرفها سنة فإن جاء صاحبها وإلا فشانك بها

— باب اللقطة —

قال الله عز وجل (والقوه في غيابة الجب يلتقطه بعض السيارة ان كنتم فاعلين) اللقطة بضم اللام وفتح القاف ويسكن في المغرب اللقطة الشيء الذي تجده ملقى فتأخذه قال الازهرى ولم اسمع اللقطة بالسكون لغير الليث وقال بعض الشراح من علمائنا بفتح القاف المال الملقوط من لقط الشيء والتقطه اخذه من الارض وعليه الاكثرون وقال الخليل اللقطة بفتح القاف اسم للمتقط قيا على نظائرها من اسماء الفاعلين كهمزة ولمزة واما

اسم المال الملقوط فبسكون القاف (ق) فسأله عن اللقطة اي عن حكمها اذا وجدها فقال اعرف عفاصها بكسر اوله اي وعاءها ووكاها بكسر الواو اي ما تشد به في الفائق العفاص الوعاء الذي يكون فيه اللقطة من جلد او خرقه او غير ذلك وفي النهاية الوكا هو الحيط الذي تشد به الصرة والكيس ونحوها قال ابن الملك وانما امر بمعرفتها ليعلم صدق وكذب من يدعيها في شرح السنة اختلفوا في تأويل قوله اعرف عفاصها في انه لو جاء رجل وادعى اللقطة وعرف عفاصها ووكاها هل يجب الدفع اليه فذهب مالك واحمد الى انه يجب الدفع اليه من غير بينة فاذا هو المقصود من معرفة العفاص والوكا وقال الشافعي واصحاب ابي حنيفة اذا عرف الرجل العفاص والوكا والعدد والوزن ووقع في نفسه انه صادق فله ان يعطيه والا فيبينة لانه قد يصيب في الصفة بان يسمع المتقط يصنفها فعلى هذا تأويل قوله اعرف عفاصها ووكاها لثلاث تخطط بما له اختلاطا لا يمكنه التمييز اذا جاء الكها ثم عرفها بكسر الراء المشددة سنة قال ابن المهام ظاهر الامر بتعريفها سنة يقتضى تكرير التعريف عرفا وعادة وان كان ظرفية السنة للتعريف يصدق بوقوعه مرة واحدة لكن يجب حمله على المعتاد من انه بفعله وقتا بعد وقت ويكرر ذلك كلما وجد مظنة وقال ابن الملك في الاسبوع الاول يعرفها في كل يوم مرتين مرة في اول النهار ومرة في آخره وفي الاسبوع الثاني في كل يوم مرة ثم في كل اسبوع مرة وقدر محمد في الاصل مدة التعريف بالحول من غير تفصيل بين القليل والكثير اخذا بهذا الحديث وهو قول مالك والشافعي واحمد والصحيح ان شيئا من هذه التقادير ليس بلازم وان تفويض التقدير الى رأى الآخذ لا يطلاق خبر مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللقطة عرفها فان جاء احد فنجرك بعددها ووعاها ووكانها فاعطه اياها والا فاستمتع بها والتقيده بالسنة لعلة في لكون اللقطة المستول عنها كانت تقتضي ذلك ولان الغالب ان اللقطة كذلك فان جاء صاحبها بشرط حذف جزاؤه للعلم به اي فردها اليه او فيها ونعمت او اخذها والا اي وان لم يجيء صاحبها فشانك بها بهمزة ساكنة وتبدل الفاء وهو منصوب على المصدرية يقال شأنت شأئه اي قصدت قصده وشأن شأنك اي اعلم بما تحسنه ذكره الطيبي رحمه الله تعالى وقيل على المفعولية اي خذ شأنك اي فاصنع ما شئت من صدقة او بيع او اكل ونحوها والحاصل ان كنت محتاجا فاستمتع بها والا فتصدق بها قال القاضي فيه دليل على ان من التقط لقطه وعرفها سنة ولم يظهر صاحبها كان له تملكها سواء كان غنيا او فقيرا واليه ذهب كثير من الصحابة والتابعين وبه قال

قَالَ فَضَالَةٌ الْغَنَمِ قَالَ هِيَ لَكَ أَوْ لِأَخِيكَ أَوْ لِلذَّبِّ قَالَ فَضَالَةٌ الْإِبِلِ قَالَ مَالِكَ وَلَهَا مَعَهَا سِقَاءُهَا وَحَذَاؤُهَا تَرْدُ الْمَاءِ وَتَأْكُلُ الشَّجَرَ حَتَّى يَلْقَاهَا رَبُّهَا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ فَقَالَ عَرَفَهَا سَنَةً ثُمَّ أَعْرِفْ وَكَأَنَّهَا وَعِنَاصُهَا ثُمَّ اسْتَنْفَقَ بِهَا فَإِنْ جَاءَ رَبُّهَا فَأَذَاهَا إِلَيْهِ * وَعَنْهُ * قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آوَى ضَالَّةً فَهُوَ ضَالٌّ مَا لَمْ يُعَرِّفْهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُثْمَانَ التَّيْمِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

الشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ وَاسْحَقُ وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ يَتَصَدَّقُ بِهَا الْغَنَى وَلَا يَنْتَفِعُ بِهَا وَلَا يَتَمَلَّكُهَا وَبِهِ قَالَ الثَّوْرِيُّ وَابْنُ الْمُبَارَكِ وَاصْحَابُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَيُؤَيِّدُ الْأَوَّلَ مَا رَوَى عَنْ أَبِي ابْنِ كَعْبٍ أَنَّهُ قَالَ وَجَدْتُ صِرَةً إِلَى قَوْلِهِ فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَلَا فَاسْتَمْتَعَ بِهَا وَكَانَ أَبِي مِنْ مِثَاسِيرِ الْأَنْصَارِ (ق) قَوْلُهُ هِيَ لَكَ أَوْ لِأَخِيكَ أَوْ لِلذَّبِّ الْمَعْنَى أَنْ لَمْ تَأْخُذْهَا أَنْتَ أَخَذَهَا غَيْرُكَ أَوْ أَكَلَهَا الذَّبُّ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى بِأَخِيكَ صَاحِبُ اللَّقْطَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (كَذَا فِي شَرْحِ الْمَصَابِيحِ لِلتَّوْرِبَشْتِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى) وَقَالَ الطَّبِيسِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَيْ أَنْ تَرَكَهَا وَلَمْ يَتَّفَقْ أَنْ يَأْخُذَهَا غَيْرُكَ يَأْكُلُهُ الذَّبُّ غَالِبًا بِهِ بِذَلِكَ عَلَى جَوَازِ التَّقَاطُطِ وَتَمَلَّكُهَا وَعَلَى مَا هُوَ الْعِلَّةُ لَهَا وَهِيَ كَوْنُهَا مَعْرُوضَةً لِلضِّيَاعِ لِيَدُلَّ عَلَى أَطْرَادِ هَذَا الْحُكْمِ فِي كُلِّ حَيْوَانٍ يَعْجُزُ عَنِ الرَّعْيِ بِغَيْرِ رَاعٍ قَالَ أَيْ الرَّجُلُ فَضَالَةٌ الْإِبِلِ قَالَ مَالِكٌ أَيْ أَيْ شَيْءٍ لَكَ وَلَهَا قِلٌّ مَا شَأْنُكَ مَعَهَا إِنْ تَرَكَهَا وَلَا تَأْخُذْهَا مَعَهَا سِقَاؤُهَا بِكُسْرِ السِّينِ أَيْ مَعْدَتُهَا فَتَقَعُ مَوْقِعَ السَّقَاءِ فِي الرِّيِّ لِأَنَّهَا إِذَا وَرَدَتِ الْمَاءَ شَرِبَتْ مَا يَكُونُ فِيهِ رِيًّا لَظْمُهَا أَيْ أَمَا وَحَذَاؤُهَا بِكُسْرِ الْحَاءِ الْمِهْمَلَةِ أَيْ خَفَافُهَا وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْجُمْلَةَ اسْتِثْنَاءٌ مِمَّنْ لَلْعِلَّةِ وَقَالَ بَعْضُ الشَّرَاحِ أَيْ وَالْحَالُ أَنَّهَا مُسْتَقِلَّةٌ بِأَسْبَابِ تَعِيْشِهَا أَيْ يُؤْمِنُ عَلَيْهَا مَنْ أَنْ تَمُوتَ عَطْشًا لَا صَطْبَارَهَا عَلَى الظِّمَاءِ وَاقْتِدَارُهَا عَلَى الْمَسِيرِ إِلَى الْمَرْعَى وَالسَّقَاءِ يَكُونُ لِلْبَنِّ وَيَكُونُ لِلْمَاءِ وَارِيدَ بِهِ هُنَا مَا تَحْوِيهِ فِي كَرَشِهَا مِنَ الْمَاءِ فَتَقَعُ مَوْقِعَ السَّقَاءِ فِي الرِّيِّ أَوْ أَرَادَ بِهِ صَبْرَهَا عَلَى الظِّمَاءِ فَانْهَاصَ الدُّوَابَّ عَلَى ذَلِكَ تَرْدِ الْمَاءِ أَيْ تَجِيئِهِ وَتَشْرِبُ مِنْهُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ) وَتَأْكُلُ الشَّجَرَ حَتَّى يَلْقَاهَا رَبُّهَا أَيْ مَالِكُهَا قَالَ الْقَاضِي وَإِشَارٌ بِالتَّقْيِيدِ بِقَوْلِهِ مَعَهَا سِقَاؤُهَا أَنَّ الْمَانِعَ مِنَ التَّقَاطُطِ وَالْفَارِقَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْغَنَمِ وَنَحْوَهَا اسْتِقْلَالُهَا بِالنَّعِيشِ وَذَلِكَ أَمَّا يَتَحَقَّقُ فِيمَا تَوْجَدُ فِي الصَّحَرَاءِ فَمَا مَا تَوْجَدُ فِي الْقُرَى وَالْأَمْصَارِ فَيَجُوزُ التَّقَاطُطُ لِعَدَمِ الْمَانِعِ وَوُجُودِ الْمَوْجِبِ وَهُوَ كَوْنُهَا مَعْرُوضَةً لِلتَّلَفِ مَطْمَحَةً لِلطَّمَعِ وَذَهَبَ قَوْمٌ إِلَى أَنَّهُ لَا فَرْقَ فِي الْإِبِلِ وَنَحْوِهَا مِنَ الْحَيْوَانِ الْكِبَارِ بَيْنَ أَنْ يُؤْخَذَ فِي الصَّحَرَاءِ أَوْ عِمْرَانَ لِإِطْلَاقِ الْمَنَعِ قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ مَذْهَبُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ لَا فَرْقَ بَيْنَ الْغَنَمِ وَغَيْرِهِ فِي فَضِيلَةِ الْإِتْقَانِ إِذَا خَافَ الضِّيَاعَ وَاشْهَدَ عَلَى نَفْسِهِ أَنَّهُ أَخَذَهَا لِيَرُدَّهَا إِلَى صَاحِبِهَا وَاجِبٌ عَنْ حَدِيثِ زَيْدِ بْنِ ذَرٍّ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ أَذًا لَغَلْبَةِ أَهْلِ الصَّلَاحِ وَالْأَمَانَةِ لَا تَصِلُ إِلَيْهَا يَدُ خَائِنَةٍ إِذَا تَرَكَهَا وَحْدَهَا وَأَمَّا فِي زَمَانِنَا فَلَا أَمْنٌ فِي أَخْذِهَا أَحْيَاءً وَحَفَظَهَا عَلَى صَاحِبِهَا فَهُوَ أَوْلَى (ق) قَوْلُهُ ثُمَّ اسْتَنْفَقَ أَيْ فَإِذَا لَمْ تَعْرِفْ صَاحِبَهَا تَمَلَّكُهَا وَانْفَقَهَا عَلَى نَفْسِكَ وَالْأَمْرُ لِلْإِبَاحَةِ ثُمَّ إِذَا تَصَرَّفَ لِأَخْذِ نَفْسِهِ فَقِيرًا أَوْ تَصَدَّقَ بِهَا عَلَى فَقِيرٍ فَالصَّاحِبُ يَخِيرُ فِي تَضْمِينِ إِيَّاهَا شَاءَ وَلَا رَجُوعَ لِأَحَدٍ عَلَى الْآخِرِ وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ فَإِنْ جَاءَ رَبُّهَا فَأَذَاهَا إِلَيْهِ أَيْ أَنْ بَقِيَ عَيْنُهَا وَلَا قِيَمَتُهَا قَوْلُهُ مَنْ آوَى بِالْمَدِّ وَيَقْصُرُ أَيْ ضَمَّ وَجَمَعَ ضَالَّةً قِيلَ هِيَ مَا ضَلَّ مِنَ الْبَيْمَةِ ذَكَرًا أَوْ أُنْثَى وَاللَّقْطَةُ تَعَمُّ لَكِنْ كَثُرَ اسْتِعْمَالُهَا فِي غَيْرِ الْحَيْوَانِ فَهُوَ ضَالٌّ أَيْ مَسْأَلٌ عَنِ الْحَقِّ مَا لَمْ يَعْرِفْهَا بِتَشْدِيدِ الرَّأْيِ وَالْمَعْنَى أَنْ مَنْ أَخَذَهَا لِيَذْهَبَ بِهَا فَهُوَ ضَالٌّ وَأَمَّا مَنْ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ لُقْطَةِ الْحَاجِّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الفصل الثاني * عَنْ * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الثَّمَرِ الْمُلْتَقَى فَقَالَ مَنْ أَصَابَ مِنْهُ مِنْ ذِي حَاجَةٍ غَيْرَ مُتَّخِذٍ خُبْنَةً فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ وَمَنْ خَرَجَ بِشَيْءٍ مِنْهُ فَعَلَيْهِ غَرَامَةٌ مِثْلِيهِ وَالْعُقُوبَةُ وَمَنْ سَرَقَ مِنْهُ شَيْئًا بَعْدَ أَنْ يُؤْوِيَهُ الْجَرِينُ فَلْيُغْنِ الثَّمَنُ الْمَجْنُ فَعَلَيْهِ الْقَطْعُ وَذَكَرَ فِي ضَالَّةِ الْأَبْلِ وَالْغَنَمِ كَمَا ذَكَرَ غَيْرُهُ قَالَ وَسُئِلَ عَنِ اللَّقْطَةِ فَقَالَ مَا كَانَ مِنْهَا فِي الطَّرِيقِ الْمَيْتَاءِ وَالْقَرْيَةِ الْجَامِعَةِ

أخذها ليردها أو ليعرفها فلا بأس به (ق) قوله نهى عن لقطة الحاج قال القاضي هذا الحديث يحتمل أن يكون المراد به النهي عن أخذ لقطتهم في الحرم وقد جاء في الحديث ما يدل على الفرق بين لقطة الحرم وغيره وإن يكون المراد النهي عن أخذها مطلقاً لترك مكاتها وتعرف بالنداء عليها لأن ذلك أقرب طريق إلى ظهور صاحبها فإن الحاج لا يلبثون مجتمعين إلا أياماً معدودة ثم يتفرقون فلا يكون للتعريف بعد تفرقهم جدوى اه وتبعه بعض علمائنا (ق) (قلت) المراد ببعض علمائنا هو الحافظ التوربشتي رحمه الله تعالى قوله أنه سئل عن الثمر الملقى أي المدلى من الشجر فقال من أصاب منه أي الثمر من ذي حاجة بيان لمن أي فقير أو مضطر أي من أصاب للحاجة والضرورة الداعية إليه غير متخذ بالنصب على أنه حال من فاعل أصاب وفي نسخة بالجر على أنه صفة ذي حاجة خبنة بضم معجمة وسكون موحدة أي ذخيرة محمولة فلا شيء عليه أي فلا إثم عليه لكن عليه ضمانه أو كان ذلك في أول الإسلام ثم نسخ وأجاز ذلك أحمد من غير ضرورة ومن خرج بشيء منه فعليه غرامة مثليه أي غرامة قيمة مثليه والعقوبة بالرفع أي التعزير قال ابن الملك وهذا على سبيل الزجر والوعيد والا فالتلف لا يضمن بأكثر من قيمة مثله وكان عمر رضي الله تعالى عنه يحكم به عملاً بظاهر الحديث وبه قال أحمد وقيل كان في صدر الإسلام ثم نسخ ومن سرق منه أي من الثمر الملقى شيئاً إلى آخره لأن مواضع البخل بالمدينة لم تكن محوطة بمحروزة ولذا قيده بعد أن يؤويه بضم الياء في جميع النسخ الحاضرة وقال التوربشتي آوى وأوى بمعنى واحد والمقصود منها لازم ومتعد ومن المتعدي هذا الحديث والمعنى يضعه ويجمعه الجرين بفتح الجيم وكسر الراء موضع تجفيف الثمر وهو له كاليسر للحطة وهو حرز عادة فإن الجرين للثمار كالمرح للشيء وحرز الأشياء على حسب العادات فبلغ أي قيمة ذلك الشيء ثمن الجن بكسر الميم وفتح الجيم وتشديد النون أي الترس المسمى بالدرقة والمراد بثمنه نصاب السرقة لأنه كان يساوي في ذلك الزمان ربع دينار وقيل هو عشرة دراهم وهو نصاب السرقة عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى فعليه القطع وفي شرح السنة المراد بثمن الجن ثلاثة دراهم ويشهد له ما روى ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قطع في عجن ثمنه ثلاثة دراهم وذكر أي جد عمرو في ضالة الأبل والغنم كما ذكره غيره أي من الرواة قال أي جد عمرو وسئل أي النبي صلى الله عليه وسلم عن اللقطة فقال ما كان أي وجد منها في الطريق الميتاء كذا في جامع الأصول وقد وقع في نسخ المصايح وبعض نسخ المشكاة في طريق الميتاء بالإضافة والميتاء بكسر الميم وسكون الحية معدودة أي العامة المسماة بالحادة

فَعَرَفَهَا سَنَةً فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا فَأَدْفَعَهَا إِلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يَأْتِ فَهُوَ لَكَ وَمَا كَانَ فِي الْخَرَابِ الْعَادِي
فَفِيهِ وَفِي أَرِكَ كَارِ الْخُمْسُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْهُ مِنْ قَوْلِهِ وَسُئِلَ عَنِ اللَّقْطَةِ إِلَى
آخِرِهِ * وَعَنْ * أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَجَدَ دِينَارًا فَأَتَى بِهِ فَاطِمَةَ
فَسَأَلَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا رِزْقُ
اللَّهِ فَأَكْلَ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَكَلَ عَلِيٌّ وَفَاطِمَةُ فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ
أَنْتِ أَمْرَأَةٌ تَنْشُدُ الدِّينَارَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ أَدَّ الدِّينَارَ رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * الْجَارُودِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَالَّةُ الْمُسْلِمِ
حَرَقُ النَّارِ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * عِيَّاضِ بْنِ حِمَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ وَجَدَ لُقْطَةً فَلْيُشْهَدْ ذَا عَدْلٍ أَوْ ذَوِي عَدْلٍ وَلَا يَكْتُمُ وَلَا يُغِيبُ فَإِنْ وَجَدَ صَاحِبَهَا
فَلْيُرُدَّهَا عَلَيْهِ وَإِلَّا فَهُوَ مَالُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ .
* وَعَنْ * جَابِرٍ قَالَ رَخَّصَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَصَا وَالسُّوْطِ وَالْحَبْلِ
وَأَشْبَاهِهِ يَلْتَقِطُهُ الرَّجُلُ يَنْتَفِعُ بِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَذَكَرَ حَدِيثُ الْقَدَامِ بْنِ مَعْدِي كَرِبَ
أَلَا لَا يَحِلُّ فِي بَابِ الْإِعْتِصَامِ

قال التورشتي رحمه الله تعالى الميتاء الطريق العام ومجتمع الطريق ايضا ميتاء والجادة التي تسلكها السابطة وهو
مفعال من الاتيان اي ياتيه الناس ويسلكه اه قالوا في ميتاء اصله همز ابدل باء جوازا والهمز فيه اصله ياء
ابدل همزا وجوبا فتأمل والقريه الجامعة اي لسكانها وما كان ابي وجسد في الخراب العادي بنشيد
الياء اي القديم والمراد به ما يوجد في قرية خربة والاراضي العادية التي لم يجر عليها عمارة اسلامية ولم تدخل
في ملك مسلم سواء كان الموجود مدهبا او فضة او غيرها من الاواني والاقمشة ففيه وفي الركاز بكسر الراء اي
دفين الجاهلية كانه ركر في الارض الخمس بصمين ويسكن الثاني فاعطى لها حكم الركاز اذ الظاهر انه لا مال لك لها
قوله يا علي اد الدينار اي اعطه اياه فيه وجوب بذل البدل على الملتقط الى مالكا متى ظهر قاله الاشرف وكذا
ان لم يرض بنواب التصديق ان تصدق بها (ق) قوله ضاله المسلم حرق النار بفتح الحاء والراء وقد يسكن
والمراد هاليسها يريد ان اخذ اللقطة يؤدي الى حرق النار لمن لم يعرفها وقصد الحياة فيها (ق) قوله
رخص لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في العصا والسوط والحبل واشباهه قوله يلقطه الرجل صفة
او حال ينتفع به اي الحكم فيها ان ينتفع الملتقط به اذا كان قعيما من غير تعريف سنة او مطلقا في شرح السنة
فيه دليل على ان القليل لا يعرف تم منهم من قال ما دون عشرة دراهم قليل وقال بعضهم الدينار فما دونه قليل
لحديث علي رضي الله تعالى عنه

﴿ باب الفرائض ﴾

الفصل الاول * عن * أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم فمن مات وعليه دين ولم يترك وقاء فعلي قضاءه ومن ترك مالا فلورثته وفي رواية من ترك ديناً أو ضياعاً فلأبي تني فانا مولاه وفي رواية من ترك مالا فلورثته ومن ترك كلاً فالينا متفق عليه * وعن * ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقي فهو لأولى رجل ذكر متفق عليه

﴿ باب الفرائض ﴾

قال الله عز وجل (للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو أكثر نصيباً مفروضاً) الفرائض بالهمزة جمع فريضة أي المقدرات الشرعية في المتروكات المالية في شرح السنة الفرض أصله القطع يقال فرضت لفلان إذا قطعت له من المال شيئاً وفي المغرب الفريضة اسم ما يفرض على المكلف وقد يسمى بها كل مقدار قليل لا نصيب الموارث فرائض لانها مقدرة لا صاحبها ثم قيل للعلم بمسائل الميراث علم الفرائض وللعلم به فرضي وفارض وفي الحديث افرضكم زيد أي اعلمكم بهذا النوع (ق) قوله أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم أي في كل شيء من أمور الدنيا والدين وشفقتي عليهم أكثر من شفقتهم على أنفسهم فاكون أولى بقضاء ديونهم فمن مات وعليه دين وام يترك وقاء فعلي قضاءه ومن ترك مالا فلورثته أي بعد قضاء ديونه ووصيته ومنه اخذ التركة في الفائق اسم للمتروك كما ان الطلبة اسم للمطلوب ومنه تركه الميت قوله من ترك ديناً أو ضياعاً بفتح الضاد وبكسر أي عيالا فلأبي تني فانا مولاه أي وليه وكافل امره قال القاضي رحمه الله تعالى ضياعاً بالفتح يريد العيال العالة مصدر اطلق مقام اسم الفاعل للمبالغة كالعدل والصوم وروي بالكسر على انه جمع ضائع كجياح في جمع جائع في شرح السنة الضياع اسم ما هو في معرض ان يضيع ان لم يتعهد كالذرية الصغار والزمن الذين لا يقومون بأمر أنفسهم ومن يدخل في معنام قوله ومن ترك كلاً بفتح الكاف وتشديد اللام أي ثقلاً قال تعالى (وهو كل على مولاه) وهو يشمل الدين والعيال فالينا أي مرجعة ومأواه أو فلياتنا أي أنا اتولى أمورهم بعد وفاتهم وانصرهم فوق ما كان منهم لو عاشوا قوله قال رسول الله ﷺ ألحقوا الفرائض بأهلها وكسر حاء أي اوصلوا الفرائض أي الحصص المقدرة في كتاب الله تعالى من تركه الميت بأهلها أي الميمنة في الكتاب والسنة فما بقي بكسر القاف أي فما فضل بينهم من المال فهو لأولى أي اقرب رجل أي من الميت ذكرنا كيداً أو احترازاً من الخشى وقيل أي صغير أو كبير وفي شرح الطيبي رحمه الله تعالى قال العلماء المراد بالأولى الأقرب مأخوذ من الولي وهو القرب ووصف الرجل بالذكر تنبيهاً على سبب استحقاقه وهي الذكورة التي سبب العصوبة وسبب الترجيح في الارث ولهذا جعل للذكر مثل حظ الانثيين وحكمته ان الرجال يلحقهم مؤن كثير في القيام بالعيال والضيقات وارفاد القاصدين ومواساة السائلين وتحمل الغرامات وغير ذلك في شرح السنة فيه دليل على ان بعض الورثة يحجب البعض والحجب نوعان حجب نقصان وحجب

﴿ وعن ﴿ أسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم متفق عليه ﴾ وعن ﴿ أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مولى القوم من أنفسهم رواه البخاري ﴾ وعنه ﴿ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن أخت القوم منهم متفق عليه وذكر حديث عائشة إنما الولاء في باب قبل باب السلم وسند ذكر حديث البراء النخالة بمنزلة الأم في باب بلوغ الصغير وحضائيه إن شاء الله تعالى

الفصل الثاني ﴿ عن ﴿ عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتوارث أهل ملتين شتى رواه أبو داود وابن ماجه ورواه الترمذي عن جابر ﴿ وعن ﴿ أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القتال لا يرث رواه

حرمان وإنما ذكر ذكرنا بعد الرجل للتأكيد أو لبيان أن العصبية يرث صغيرا كان أو كبيرا بخلاف عادة أهل الجاهلية فانهم كانوا لا يعطون الميراث إلا من بلغ حد الرجولية قوله لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم قال النووي رحمه الله تعالى أجمع المسلمون على أن الكافر لا يرث المسلم وأما المسلم من الكافر ففيه خلاف فالجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم على أنه لا يرث أيضا وذهب معاذ بن جبل ومعاوية وسعيد بن المسيب ومسروق رحمهم الله تعالى وغيرهم إلى أنه يرث من الكافر قوله مولى القوم أي معتقهم بالكسر من أنفسهم أي يرثه المعتق بالعصوبة إذا لم يكن له عصبية نسبية وقيل مولى أي معتقهم بالفتح منهم كمولى القرشي لا يحل له أخذ الصدقة كذا ذكره بعض الشراح من علمائنا وقال ابن الملك فيه دليل لمن حرم الصدقة على مولى بني هاشم وعبد المطلب ولمن قال الوصية لبني فلان يدخل فيهم مواليتهم قوله ابن أخت القوم منهم قال المظهر ابن الأخت من ذوي الأرحام ولا يرث ذوا الأرحام إلا عند أبي حنيفة وأحمد رحمهم الله وإنما يرث ذوا الأرحام إذا لم يكن لليت عصبية ولا ذو فرض قوله لا يتوارث أهل ملتين شتى بفتح فتشديد صفة أهل أي متفرقون ذكره ابن الملك وقال الطيبي رحمه الله تعالى حال من فاعل لا يتوارث أي متفرقين مختلفين وقيل يجوز أن يكون صفة الملتين أي ملتين متفرقتين قال ابن الملك يدل بظاهره على أن اختلاف الملل في الكفر يمنع التوارث كاليهود والنصارى والمجوس وعبد الأوثان وإلى ذهب الشافعي قلنا المراد هنا الإسلام والكفر فإن الكفرة كلهم ملة واحدة عند مقابلتهم بالمسلمين وإن كانوا أهل ملل فيما يعتقدون وقال الطيبي رحمه الله تعالى تورث الكفار بعضهم من بعض كاليهودي مع النصراني وعكسه والمجوسي منها وهامنه قال به الشافعي لكن لا يرث حربي من ذمي ولا ذمي من حربي وكذا لو كانا حربيين في بلدين متحاربين قال أصحابنا لم يتوارثا (كذا في شرح مسلم) (ق) قوله القتال لا يرث أي من المقتول قال ابن الملك هذا في القتل الذي يجب به القصاص أو الكفارة لأن القتل بالسبب لا يتعلق به حرمان الارث عندنا قال المظهر العمل على هذا الحديث عند العلماء سواء كان القتل عمداً أو خطأ من صبي أو مجنون أو غيرها وقال مالك إذا كان

الترمذي وابن ماجه * وعن * بريدة أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل للجدة السدس إذا لم تكن دونها أم رواه أبو داود * وعن * جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استهل الصبي صلى عليه وورث رواه ابن ماجه والدارمي * وعن * كثير بن عبد الله عن أبيه عن جدّه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مولى القوم منهم وحليف القوم منهم وابن أخت القوم منهم رواه الدارمي * وعن * المقدام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أولى بكل مؤمن من نفسه فمن ترك ديناً أو ضيعةً فإلينا ومن ترك مالا فلورثته وأنا مولى من لا مولى له أرث ماله وأفك عانه والخال وارث من لا وارث له يرث ماله

القتل خطأ لا يمنع الميراث وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى قتل السي لا يمنع اهـ (ق) قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل للجدة اي لاب وام السدس يضم الدال ويسكن اذا لم تكن دونها اي قسامها ام يعني ان لم يكن هناك أم الميت فان كانت هناك أم الميت لا يرث الجدة لا أم الأم ولا أم الأب ذكره ابن الملك قوله اذا استهل الصبي اي رفع صوته يعني علم حياته صلى عليه أي بعد غسله وتكفينه ثم دفن كسائر اموات المسلمين وورث يضم فتشديد رأي مكسور اي جعل وارثا في شرح السنة لو مات انسان ووارثه حمل في البطن يوقف له الميراث فان خرج حيا كانت له وان خرج ميتا فلا يرث منه بل لسائر ورثة الاول فان خرج حيا ثم مات تورث منه سواء استهل او لم يستهل بعد ان وجدت فيه اماره الحياة من عطاس او تنفس او حركة دالة على الحياة سوى اختلاج الخارج عن المضيق وهو قول الثوري والاوزاعي والشافعي واصحاب ابي حنيفة رحمهم الله تعالى وذهب قوم الى انه لا يرث منه مالم يستهل واحتجوا بهذا الحديث والاستهلال رفع الصوت والمراد منه عند الآخرين وجود اماره الحياة وعبر عنها بالاستهلال لانه يستهل حالة الانفصال في الغلب وبه يعرف حياته وقال الزهري ارى العطاس استهلالا (ق) قوله حليف القوم منهم قال ابن الملك اي عبيدهم واريده به مولى الموالاة فانه يرث عندنا اذا لم يكن له بيت وارث سواء كما قال تعالى (والذين عقدت ايمانكم فათوهم نصيبهم) قوله فمن ترك ديناً او ضيعة اي عيالا فالينا اي رجوعهم او مفوض امرهم إلينا ومن ترك مالا فلورثته اي بعداء دينه وقضاء وصيته وانا مولى من لا مولى له اي وارث من لا وارث له أرث ماله قال القاضي رحمه الله يريد به صرف ماله الى بيت مال المسلمين فانه لله ولرسوله وأفك عانه اي اخلص اسيره بالفداء عنه واصله عانه حذف الياء تخفيفا كما في يد يقال عنا يعنو اذا خضع وذل والمراد به من تعلق به الحقوق بسبب الجنايات والخال وارث من لا وارث له يرث ماله اي ان مات ابن اخته ولم يخلف غير خاله فهو يرثه دل على ارث ذوي الارحام عند فقد الورثة واول من لا يرثهم قوله الخال وارث من لا وارث له بمثل قولهم الجوع زاد من لا زاد له وحملوا قوله يرث ماله كالتقرير لقوله والخال وارث والنكير انما يؤتى به لدفع ما عسى ان يتوهم في المعنى السابق التجوز فكيف يجعل تقريراً للتجوز رحم الله من اذعن للحق وانصف وترك التعصب ولم يتعسف واعلم ان ذا الرحم هو

وَبَفْكَ بَعَانَهُ وَفِي رِوَايَةٍ وَأَنَا وَارِثُ مَنْ لَا وَارِثَ لَهُ أَعْقِلُ عَنْهُ وَارِثُهُ وَالْخَالُ وَارِثُ مَنْ لَا وَارِثَ لَهُ يَعْقِلُ عَنْهُ وَبِرْثُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ * وَعَنْ * وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْوزُ الْمَرْأَةُ ثَلَاثَ مَوَارِيثَ عَتِيقَهَا

كل قريب ليس بذی فرض ولا عصبه فاكثر الصحابة كعمر وعلي وابن مسعود وابي عبيدة بن الجراح ومنعاذ ابن جبل وابي الدرداء وابن عباس رضوان الله تعالى عليهم اجمعين في رواية عنه مشهورة وغيرهم يرون تورث ذوي الارحام وتابعهم في ذلك من التابعين علقمة والنخعي وشريح والحسن وابن سيرين وعطاء ومجاهد وبه قال اصحابنا ابو حنيفة رحمه الله وابو يوسف ومحمد وزفر ومن تابعهم وقال زيد بن ثابت وابن عباس في رواية شاذة لا ميراث لذوي الارحام ويوضع المال عند عدم صاحب الفرض والعصبه في بيت المال وتابعهما في ذلك من التابعين سعيد بن المسيب وسعيد بن جبیر وبه قال مالك والشافعي واحتج النافون بانه تعالى ذكر في آيات الموارث نصيب ذوي الفروض والعصباء لم يذكر لذوي الارحام شيئا ولو كان حقا لبيته وما كان ربك نسيا وبانه عليه الصلاة والسلام لما استخبر عن ميراث العمة والخالة قال اخبرني جبیر ان لا شيء لهما ولنا قوله تعالى (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله) اذ معناه اولى بميراث بعض فيما كتب الله وحكم به لان هذه الآية نستخت التوارث بالموالاة كما كان في ابتداء قدومه عليه الصلاة والسلام المدينة فما كان لمولي الموالاة والمواخاة في ذلك الزمان صار مصروفا الى ذوي الرحم وما بقي منه من ارث مولي الموالاة صار متأخرا عن ارث ذوي الارحام فقد شرع لهم الميراث بل فصل بين ذی رحم له فرض او نصيب وذی رحم ليس له شيء منها فيكون ثابتا لكل بهذه الآية فلا يجب تفصيلهم كلهم في آيات الموارث وايضا روي ان رجلا رمى سبها الى سهل بن حنيف فقتله ولم يكن له وارث الا خاله فكتب في ذلك ابو عبيدة بن الجراح الى عمر فاجابه بان النبي صلى الله عليه وسلم قال الله ورسوله مولى من لا مولى له والخال وارث من لا وارث له لا يقال المقصود بمثل هذا الكلام النفي دون الاثبات كقوله الصبر حيلة من لا حيلة له والصبر ليس بحيلة فكأنه قيل من كان وارثه الخال فلا وارث له لانا نقول صدر الحديث بأبي هذا المعنى بل نقول بيان الشرع بلفظ الاثبات واردة النفي تؤدي الى الالتهاء فلا يجوز من صاحب الشريعة الكشف عنها وايضا لما مات ثابت بن الدحداح قال عليه الصلاة والسلام لقيس بن عاصم هل تعرفون له نسباً فيكم فقال انه كان غريباً فينا فلا نعرف له الا ابن اخت هو ابو لبابة ابن عبد المنذر فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ميراثه له والتوفيق بين ما روينا موافقا للقرآن وبين ما رويناه مخالفاً له ان يحمل ما رويناه على ما قبل نزول الآية الكريمة او يحمل على ان العمة والخالة لا ترثان مع عصبه ولا مع ذی فرض رد عليه فان الرد على ذی الفروض مقدم على تورث ذوي الارحام وان كانوا يرثون مع من لا يرد عليه كالزوج والزوجة لذا ذكره المحقق السيد الشريف الجرجاني رحمه الله في شرح الفرائض وبفك أي الخال عانه أي باداء الدية عنه او يفاديه عند اسره وفي رواية وأنا وارث من لا وارث له أعقل عنه أي ادي عنه ما يلزمه بسبب الجنایات التي تتحملها العاقلة وفي نسخ المصاييح اعقله يقال عقلت له دم فلان اذا تركت القود للدية ولا معنى له في الحديث وقيل معناه اعطى له واقضى عنه وارثه أي من لا وارث له والخال وارث من لا وارث له يعقل عنه أي اذا جنى ابن اخته ولم يكن له عصبه يؤدي الخال عنه الدية كالعصبه وبرثه أي الخال اياه (ق) قوله تحوز المرأة أي تجمع وتحيط ثلاث موارث جمع ميراث عتيقها أي

وَلَقِيطَهَا وَوَلَدَهَا الَّذِي لَاعَنَتْ عَنْهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَهَ .
 * وعن * عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما
 رجل عاهر بحرّة أو أمة فالولد ولد زنا لا يرث ولا يورث رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
 * وعن * عائشة أن مولى لرسول الله صلى الله عليه وسلم مات وترك شيئا ولم يدع
 حميما ولا ولدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطوا ميراثه رجلا من أهل قريته
 رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ * وعن * بريدة قال مات رجل من خزاعة فأتني النبي
 صلى الله عليه وسلم بميراثه فقال التمسوا له وارثا أو ذارحيم فلم يجدوا له وارثا ولا
 ذارحيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطوه الكبر من خزاعة رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ قَالَ أَنْظِرُوا أَكْبَرَ رَجُلٍ مِنْ خِزَاعَةَ * وعن * علي قال إنكم تقرأون
 هذه الآية من بعد وصية توصون بها أو دين وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم

ميراث عتيقها فانه اذا اعتقت عبدا ومات ولم يكن لها وارث ترث ماله بالولاء ولقيطها اي ملقوطها فان الملقط
 يرث من اللقيط على مذهب اسحق بن راهويه وعامة العلماء على انه لا ولاء للملقط لانه عليه الصلاة والسلام
 خصه بالمعق بقوله لا ولاء الا ولاء العتاقة فلعل هذا الحديث يسوخ عندهم وولدها الذي لا عنت عنه اي عن
 قبله ومن اجله في شرح السنة هذا الحديث عبر ثابت عند اهل النقل واتفق اهل العلم على انها تأخذ ميراث
 عتيقها واما الولد الذي تغاه الرجل باللعان فلا خلاف ان احدهما لا يرث الاخر لان التوارث بسبب النسب اتفق
 باللعان واما نسبه من جهة الام فتايت ويتوارثان قال القاضي رحمه الله تعالى وحياسة الملقطة ميراث لقيطها محمولة
 على انها اولى بان يصرف اليها ما خلفه من غيرها صرف مال بيت المال الى آحاد المسلمين فان تركته لهم لا انها
 ترثه وراثته المقتبة من معتقها واما حكم ولد الزنا فحكم المنفى بلا فرق (ق) قوله اما رجل عاهر اى زنى
 بحرّة او امة في النهاية العاهر الزاني وقد عبر اذا اتى الى المرأة لئلا للفجور بها ثم علب على الزاني مطلقا
 فالولد ولد زنا وفي نسخة ولد الزنا لا يرث اي من الاب ولا يورث بفتح الراء قوله ولم يدع حميما ولا ولدا
 اي لم يترك قريبا يهتم لامره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطوا ميراثه رجلا من اهل قريته اي فانه اولى
 من آحاد المسلمين قال القاضي رحمه الله تعالى انما امر ان يعطي رجلا من قريته تصديقا له او ترعا او لانه كان
 لبيت المال ومصرفه مصالح المسلمين وسد حاجاتهم فوصفه فيهم لما رأى من المصلحة فان الامياء كما لا يورث عنهم
 لا يرثون عن غيرهم (ق) قوله اعطوه الكبر بضم الكاف وسكون الموحدة اي الا كبر من خراعة قال بعض
 الشراح من علمائنا اراد سيد القوم ورئيسهم وهذا منه عليه الصلاة والسلام على سبيل التفضل لا بطريق الارث
 وقبل المراد كبيرهم وهو اقربهم الى الجسد الاعلى وهذا ايضا تفصل منه لا على سبيل التوريث (ق) قوله
 انكم تقرأون هذه الآية من بعد وصية توصون بها او دين وان بكسر ان والواو للحال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قَضَى بِالَّذِينَ قَبْلَ الْوَصِيَّةِ وَأَنَّ أَعْيَانَ بَنِي الْأُمِّ يَتَوَارَثُونَ دُونَ بَنِي الْعَلَاتِ الرَّجُلُ يَرِثُ أَخَاهُ
لَأَبِيهِ وَأُمَّهُ دُونَ أَخِيهِ لِأَبِيهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَفِي رِوَايَةِ الدَّارِمِيِّ قَالَ الْإِخْوَةُ مِنْ
الْأُمِّ يَتَوَارَثُونَ دُونَ بَنِي الْعَلَاتِ إِلَى آخِرِهِ * وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ جَاءَتْ أُمُّ أَسْعَدِ بْنِ الرَّيِّسِ
بِابْنَتَيْهَا مِنْ سَعْدِ بْنِ الرَّيِّسِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَاتَانِ
ابْنَتَا سَعْدِ بْنِ الرَّيِّسِ قُتِلَ أَبُوهُمَا مَعَكَ يَوْمَ أَحَدٍ شَهِيدًا وَإِنَّ عَمَّهُمَا أَخَذَ مَالَهُمَا وَلَمْ يَدَعْ
لَهُمَا مَالًا وَلَا تُشْكِحَانِ إِلَّا وَلَهُمَا مَالٌ قَالَ يَقْضِي اللَّهُ فِي ذَلِكَ فَتَزَلَتْ آيَةُ الْمِيرَاثِ فَبَعَثَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عَمِّهِمَا فَقَالَ أُعْطِ لَابْنَتَيْ سَعْدِ الثَّلَاثِينَ وَأَعْطِ أُمَّهُمَا
الْثَمَنَ وَمَا بَقِيَ فَهُوَ لَكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ * وَعَنْ هُزَيْلِ بْنِ شُرَحْبِيلَ قَالَ سَأَلَ أَبُو مُوسَى عَنْ ابْنَةٍ
وَبِنْتِ ابْنٍ وَأَخْتٍ فَقَالَ لِلْبِنْتِ النِّصْفُ وَلِلْأَخْتِ النِّصْفُ وَأَتِ ابْنُ مَسْعُودٍ فَسَيِّئًا بَعْنِي فَسَأَلَ
ابْنَ مَسْعُودٍ وَأَخْبَرَ بِقَوْلِ أَبِي مُوسَى فَقَالَ لَقَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ أَقْضَى فِيهَا
قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْبِنْتِ النِّصْفَ وَلِلْإِبْنِ السُّدُسَ تَكْمِلَةَ الثَّلَاثِينَ

قضى بالدين قبل الوصية وان يفتح ان والواو للعطف اي وقضى بان اعيان بني الام اي الاخوة
والاخوات لاب واحد وام واحدة من عين الشيء وهو الفيس منه يتوارثون دون بني العلات وهم الاخوة
لاب وامهات شتى وذكر الام هنا لبيان ما يرجح به ابو الاعيان على بني العلات وهم اولاد الرجل من نسبة
شتى سميت علات لان الزوج قد عل من المتأخرة بعد ما نهل من الاولى والمعنى ان بني الاعيان اذا اجتمعوا مع
بني العلات فالميراث لبني الاعيان لقوة القرابة وازدواج الوصلة (ق) قوله اعط لابنتي سعد الثلثين ضميتين
ويسكن الثاني واعط امها الثمن وذلك لقوله تعالى (فان كان لكم ولد فلهن الثمن) تركتم وما بقي فهو لك
اي بالصوبة وهذا اول ميراث في الاسلام (ق) قوله سئل ابو موسى اي الاشعري عن ابنة وبنت ابن واخت
فقال للبنت النصف اي لقوله تعالى (وان كانت واحدة فلها النصف وللأخت النصف) لقوله تعالى (ان امرؤ
هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف ما ترك) وفيه ان الولد يشمل البنت وكما به عقل عن هذا او اراد ان
الولد مختص بالذكر او قال للاخت النصف على جهة التعصيب واثبت ابن مسعود اي فانه اعلم وفيه او لما قيل علمان خير
من علم واحد فسيتابني اي يوافقني فسئل ابن مسعود اي عن المسئلة واحبر بقول ابي موسى ا في جوابها
فقال لقد ضللت اذا اي وافقته في هذا الجواب وما انا من المهتدين اي حينئذ الى الصواب قال السيوطي رحمه
الله تعالى وهذا من ادله جوار الاقسان اقضى فيها اي في المسئلة بما قضى النبي صلى الله عليه وسلم اي في مثلها
لابنت النصف اي لما سبق ولائبة الابن السدس ضميتين ويسكن الثاني تكملة الثلثين بالاضافة في جميع النسخ

وَمَا بَقِيَ فَلَا خْتَ فَأَتَيْنَا أَبَا مُوسَى فَأَخْبَرَنَا بِقَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ فَقَالَ لَا تَسْأَلُونِي مَا دَامَ هَذَا الْخَبَرُ
فِيكُمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ * عُمَرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ ابْنَ أَبِي مَاتَ فَمَالِي مِنْ مِيرَاثِهِ قَالَ لَكَ السُّدُسُ فَلَمَّا وَلِيَ دَعَاهُ قَالَ
لَكَ سُدُسٌ آخَرُ فَلَمَّا وَلِيَ دَعَاهُ قَالَ إِنَّ السُّدُسَ الْآخِرَ طَعْمَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ
وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ * وَعَنْ * قَبِيصَةَ بْنِ ذُوئِبٍ قَالَ
جَاءَتِ الْجَدَّةُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ تَسْأَلُهُ مِيرَاثَهَا فَقَالَ لَهَا مَالِكٌ فِي كِتَابِ اللَّهِ شَيْءٌ وَمَالِكٌ فِي
سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ فَأَرْجِعِي حَتَّى أَسْأَلَ النَّاسَ فَسَأَلَ فَقَالَ
الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ حَضَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُعْطَاهَا السُّدُسَ فَقَالَ
أَبُو بَكْرٍ هَلْ مَعَكَ غَيْرُكَ فَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ مِثْلَ مَا قَالَ الْمُغِيرَةُ فَأَنْقَذَهُ لَهَا
أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ جَاءَتِ الْجَدَّةُ الْآخَرَى إِلَى عُمَرَ تَسْأَلُهُ مِيرَاثَهَا فَقَالَ هُوَ ذَلِكَ السُّدُسُ

الحاضرة ونصبه على المفعول له أي لتكميل الثلثين وقال الطبري رحمه الله تعالى أما مصدر مؤكد لآنك إذا
اضفت السدس إلى النصف فقد كملته ثلثين ويجوز أن يكون حالا مؤكدا وما بقي ففلاخت أي لكونها
عصبة مع البنات لا تسألوني بتخفيف النون لا غير لأن لا ناهية ما دام هذا الخبر أي العالم فيكم يعني ابن مسعود
قوله أن ابن أبي مَاتَ فَمَالِي مِنْ مِيرَاثِهِ أي وله بتتان ولها الثلثان وكان معلوما عندهم قال لك السدس أي
بالفرضية فلما ولي دعاه قال لك سدس آخر أي بالعصوبة فلما ولي دعاه قال أن السدس الآخر بكسر الحاء وفي
نسخة بالفتح والمراد به الآخر بالكسر طعمَةٌ أي لك كما في نسخة يعني رزق بسبب عدم كثرة أصحاب الفروض
وليس بفرض لك فانهم أن كثروا لم يبق هذا السدس الآخر لك قال الطبري رحمه الله تعالى صورة هذه المسئلة أن
الميت ترك بنتين وهذا السائل فلها الثلثان وبقي الثلث فدفع لله إلى السائل سدسًا بالفرض لانه جد الميت وتركه
حتى ذهب فدعاه ودفع إليه السدس الآخر كيلا يظن أن فرضه الثلث ومعنى الطعمَةٌ هنا التعصيب أي رزق لك ليس
بفرض وإنما قال في السدس الآخر طعمَةٌ دون الأول لانه فرض والفرض لا يتغير بخلاف التعصيب فلما لم يكن التعصيب
شيئا مستقرا ثابتا معناه طعمَةٌ (ق) قوله جاءت الجدة أي أم الأم كما في رواية إلى أبي بكر رضي الله تعالى عنه
تسأله ميراثها وفي رواية أعطني ميراث ولد ابنتي فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه هل معك غيرك أي احتياطا
فقال محمد بن مسلمة بفتح فسكون مثل ما قال المغيرة فانقذه لها أي فانقذ الحكم بالسدس للجدة وأعطاه إياها
أبو بكر رضي الله تعالى عنه ثم جاءت الجدة الأخرى أي لهذا الميت أما من جهة الأب إذا كانت الأولى من
الأم وبالعكس كذا قاله الطبري رحمه الله تعالى وفي رواية السيد الشريف ثم جاءت أم الأب إلى عمر رضي الله
تعالى عنه تسأله ميراثها فقال هو ذلك بكسر الكاف وفي نسخة بالفتح على خطاب العام السدس صفة ذلك أو

فَإِنْ اجْتَمَعَتَا فَهُوَ بَيْنَكُمَا وَأَيْتُكُمَا خَلَّتْ بِهِ فَهُوَ لَهَا رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
وَالدَّارِمِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ فِي الْجَدَّةِ مَعَ ابْنِهَا إِنَّهَا أَوَّلُ جَدَّةٍ أَطْعَمَهَا
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سُدْسًا مَعَ ابْنِهَا وَأَبْنَاهَا حَيْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ ضَعْفَهُ
* وَعَنْ * الضَّحَّاكِ بْنِ سَفْيَانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَيْهِ أَنْ وَرِثَ
أَمْرَأَةً أَشِيمَ الضَّبَّائِي مِنْ دِيَةِ زَوْجِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ * وَعَنْ * تَمِيمِ الدَّارِمِيِّ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَا السُّنَّةُ فِي الرَّجُلِ مِنْ أَهْلِ الشِّرْكِ يُسْلِمُ عَلَى بَدْيِ رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ هُوَ أَوَّلَى
النَّاسِ بِمَحْيَاةٍ وَمَمَاتِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ * وَعَنْ * أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا
مَاتَ وَلَمْ يَدَعْ وَارِثًا إِلَّا غُلَامًا كَانَ أَعْتَقَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ لَهُ أَحَدٌ
قَالُوا لَا إِلَّا غُلَامٌ لَهُ كَانَ أَعْتَقَهُ فَبَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِيرَاثَهُ لَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ * وَعَنْ * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

عطف بيان له أي ميراثك ذلك السدس بعينه تقسمانه بينكما فإن اجتمعتا فهو بينكما وأيتكما خلت به أي انفردت
بالسدس فهو لها وكان ذلك بمحض من الصحابة ولم ينكر عليه أحد فكان إجماعاً (ق) قوله قال في الجدّة مع ابنها أنها
بكسر أولها أول جدّة أطعمها أي أعطّاها تبرعاً رسول الله صلى الله عليه وسلم سدساً مع ابنها أي مع وجوده
وابنها حي قال الطيبي رحمه الله تعالى قوله أنها أول جدّة مقول القول والضمير راجع إلى الجدّة المذكورة في
المسئلة أي قال ابن مسعود في مسئلة الجدّة مع الابن هذا القول قال المظهر يعني أعطي رسول الله صلى الله عليه
وسلم أم أبي الميت سدساً مع وجود أبي الميت مع أنه لا ميراث لها معه في شرح السنة قال ابن مسعود الجدات
ليس لهن ميراث إنما هي طعمة أطعمتها أقربهن وأبعدهن - واء وفي شرح ابن الملك قال ابن مسعود إنما أعطّاها
تفضلاً عليها لا بطريق الميراث ومذهبه عدم توريث الجدّة للأب والام كان معها من هو أقرب من الميت أم لا (ق)
قوله كتب إليه أن ورث بتشديد الراء المكسورة أي أعط الميراث امرأة أشيم بفتح الهمزة فسكون شين
معجمة بعدها تحية مفتوحة وكان قتل خطأ الضبائي بكسر الضاد المعجمة وتخفيف الموحدة الأولى منسوب إلى
ضباب قلعة بالكوفة وهو صحابي ذكره ابن عبد البر وغيره في الصحابة من دية زوجها في شرح السنة فيه
دليل على أن الدية تجب للمقتول أولاً ثم تنتقل منه إلى ورثته كسائر أملاكه وهذا قول أكثر أهل العلم وروى
عن علي كرم الله وجهه أنه كان لا يورث الأخوة من الأم ولا الزوج ولا المرأة من الدية شيئاً (ق) قوله
ما السنة في الرجل أي ما حكم الشرع في شأن الرجل من أهل الشرك أي الكفر يسلم على يدي رجل من المسلمين
أي أبصر مولى له أم لا فقال هو أي الرجل من المسلمين أولى الناس بمحياه ومماته أي بمن أسلم في حياته

وَسَلَّمَ قَالَ يَرِثُ الْوَلَاءُ مَنْ يَرِثُ الْمَالَ رَوَاهُ أَبُو تَرْمِذِيٍّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ

الفصل الثالث * عن * عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا كَانَ مِنْ مِيرَاثٍ قُسِمَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَهُوَ عَلَى قِسْمَةِ الْجَاهِلِيَّةِ وَمَا كَانَ مِنْ مِيرَاثٍ أَدْرَكَهُ الْإِسْلَامُ فَهُوَ عَلَى قِسْمَةِ الْإِسْلَامِ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ * وعن * مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ حَزْمٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ كَثِيرًا يَقُولُ كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَقُولُ عَجَبًا لِلْعَمَّةِ تُورِثُ وَلَا تُرِثُ رَوَاهُ مَالِكٌ * وعن * عُمَرَ قَالَ تَعَلَّمُوا الْفَرَائِضَ وَزَادَ أَبُو مَسْعُودٍ وَالْإِطْلَاقَ وَالْحَجَّ قَالَا فَإِنَّهُ مِنْ دِينِكُمْ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ

﴿ باب الوصايا ﴾

الفصل الأول * عن * أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا حَقَّ أَمْرٌ مُسْلِمٍ لَهُ شَيْءٌ يُوصِي فِيهِ بَيْتَ لَيْتَيْنِ إِلَّا وَوَصِيَّتُهُ مَكْتُوبَةٌ عِنْدَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

يعني يصير مولى له وهو مذهب أبي حنيفة خلافا لمالك والشافعي رحمهم الله تعالى قوله يرث الولاء بفتح الواو أي مال العتيق من يرث المال أي من العصابات الذكور والمراد العصبية بنفسه قال المظهر هذا مخصوص أي يرث الولاء كل عصبية يرث مال الميت والمرأة وإن كانت ترث إلا أنها ليست بعصبية بل العصبية الذكور دون الإناث ولا ينتقل الولاء إلى بيت المال ولا يرث النساء الولاء إلا إذا اعتقن أو اعتق عتيقهن أحدا (ق) قوله فانه أي هذا العلم وفي نسخة فانه أي الفرائض أو المذكورات من دينكم أي من مبادئه قال الطيبي رحمه الله تعالى ومنه ما روى تعلموا الفرائض وعلموها الناس فانه نصف العلم وإنما سماه نصف العلم أما توسعا في الكلام أو استكثارا للبعض أو اعتبارا لحالتي الحياة والمات والله تعالى اعلم (ق)

﴿ باب الوصايا ﴾

قال الله عز وجل (كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت أن ترك خير الوصية للوالدين والأقربين المعروف) الوصايا جمع وصية كالمهدايا وتطلق على فعل الموصي وعلى ما يوصي به من مال أو غيره من عهد ونحوه فتكون بمعنى المصدر وهو الإيصاء وتكون بمعنى المفعول وهو الاسم وفي الشرع عهد خاص مضاف إلى ما بعد الموت وقد يصحبه التبرع قال الأزهري الوصية من وصيت الشيء بالتخفيف أصيه إذا وصلته وصيت وصية لأن الميت يصل بها ما كان في حياته بعد مماته ويقال وصية بالتشديد ووصاء بالتخفيف بغير همز وتطلق شرعا أيضا على ما يقع به الزجر عن المنهيات والحث على المأمورات والله اعلم (كذا في فتح الباري)

قوله ما حق امرئ مسلم ما يعني ليس وقوله بيت ليتين صفة ثالثة لامرئ ويوصي فيه صفة لشيء

﴿ وعن سعد بن أبي وقاص قال مرضت عام الفتح مرضاً أشفيت على الموت فأتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودني فقلت يا رسول الله إن لي مالا كثيراً وليس يرثني إلا ابنتي أفا وصي بمالي كله قال لا قلت فثلثي مالي قال لا قلت فالشطر قال لا قلت فالثلث قال الثلث والثلث كثير إنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس وإنك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت بها حتى اللقمة ترفعها إلى في أمراك متفق عليه ﴾

الفصل الثاني ﴿ عن سعد بن أبي وقاص قال عادني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مريض فقال أوصيت قلت نعم قال بكم قلت بمالي كله في سبيل الله قال فما تركت لولدك قلت هم أغنياء بخير فقال أوص بال عشر فما زلت أناقصه حتى قال أوص

والمستثنى خبر وقيد ليلتين أي ليس تأكيد وليس بتحديد يعني لا ينبغي له أن يمضي عليه زمان وإن كان قليلاً ولا ووصيته مكتوبة — فيه حث على الوصية ومذهب الجمهور أنها مندوبة وقال داود وغيره من أهل الظاهر هي واجبة لهذا الحديث ولا دلالة لهم فيه على الوجوب لكن إن كان على الإنسان دين أو وديعة لزمه الإصاء بذلك ويدرج تعجيلها وإن يكتبها في صحيفة ويشهد عليه وإن تجدد له أمر يحتاج إلى الوصية به الحق بها والله أعلم (ط) قوله ليس يرثني إلا ابنتي أي لا يرثني من الولد وخوادم الورثة ولا قد كان له عصابة وقيل معناه لا يرثني من أصحاب الفروض والله أعلم (كذا في شرح النووي) قوله والثلث كثير أعلم أن مال الميت يتقل إلى ورثته عند طوائف العرب والعجم وهو كالجيلة عندهم والامر اللازم فيما بينهم لمصالح لا تحصى فلما مرض واشرف على الموت توجه طريق لحصول ملكهم فيكون تأيسهم عما يتوقعون غمطاً لحقهم وتفریطاً في جنبهم وإيضاً للحكمة أن يأخذ ماله من بعده أقرب الناس منه وأولاهم به وانصرهم له وأكثرهم مواساة وليس أحد في ذلك بمنزلة الوالد والولد وغيرها من الأرحام وهو قوله تعالى (واولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله) ومع ذلك فكثيراً ما يقع أمور توجب مواساة غيرهم وكثيراً ما يوجب خصوص الحال أن يختار غيرهم فلا بد من ضرب حد لا يتجاوز به الناس وهو الثالث لأنه لا بد من ترجيح الورثة وذلك بأن يكون لهم أكثر من النصف فضرِب لهم الثلثين ولغيرهم الثلث والله أعلم (حجة الله البالغة) قوله خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس العالة الفقراء ويتكففون أي يسألون الناس في أكفهم وفي الحديث حث على صلة الأرحام والإحسان إلى الأقارب والشفقة على الورثة وإن صلة القريب الأقرب والإحسان إليه أفضل من الأبعد (نوي) قوله إنك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله يعني إن المنفق لا يتغاء مرضاة الله تعالى بوجر وإن كان عمل الانفاق الشهوة وحظ النفس لأن الأعمال بالنيات ونية المؤمن خير من عمله (ق) قوله فما زلت أناقصه قال الطيبي رحمه الله تعالى أي لم أزل أراجع في التقصان أي أعد ما ذكر ناقصاً حتى قال بالثالث ولو روي بالضاد المعجمة لكان من

بِالثُّلُثِ وَالثُّلُثُ كَثِيرٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ * وَعَنْ * أَبِي أُمَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي خُطْبَتِهِ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ فَلَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ وَزَادَ التِّرْمِذِيُّ الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَالْعَاهِرُ الْحَجَرُ وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ وَيُرْوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ الْوَرَثَةُ مُنْقَطِعٌ هَذَا لَفْظُ الْمَصَابِيحِ وَفِي رِوَايَةِ الدَّارَقُطْنِيِّ قَالَ لَا تَجُوزُ وَصِيَّةُ لَوَارِثٍ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ الْوَرَثَةُ * وَعَنْ * أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ الرَّجُلُ أَعْمَلَ وَالْمَرْأَةُ بِطَاعَةِ اللَّهِ سِتِينَ سَنَةً ثُمَّ يَحْضُرُهُمَا الْمَوْتُ فَيُضَارَّانِ فِي الْوَصِيَّةِ فَتَجِبُ لَهُمَا النَّارُ ثُمَّ قَرَأَ أَبُو هُرَيْرَةَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينَ

المناقضة في النهاية في حديث صوم التطوع فناقضى وبانقضته اي ينقض قولي وانقض قوله من نقص الباء و اراد به المراجعة والمرادة (طبي اطاب الله ثراه) قوله ان الله قد اعطى كل ذي حق حقه قال المظهر رحمه الله تعالى كانت الوصية للاقارب فرضا قبل نزول آية الميراث فلما نزلت بطلت الوصية فان اوصى واجاز باقي الورثة صحت والله اعلم (ط) قوله فلا وصية لوارث لما كان الساس في الجاهلية يصارون في الوصية ولا يتبعون في ذلك الحكمة الواجبة فمهم من ترك الحق والواجب مواساته واختار الابد رأيه الابر وجب ان يسد هذا الباب ووجب عند ذلك ان يعتبر المظان الكفاية بحسب القرابات دون الخصوصيات الطارئة بحسب الاستخاص فلما تقرر امر الموارث قطعنا لما زعمتم وسدا لضعايبهم كان من حكمه ان لا يسوع الوصية لوارث اد في ذلك مناقضة للحد المضروب والله اعلم (حجة الله البالغة) قوله الولد للفراش بكسر الفاء في اي الام النهاية تسمى المرأة فراشا لان الرجل يترشها اي الولد مسوب الى صاحب الفراش سواء كان رجلا او سيدا او واطي وشبهة وللعاهر الحجر قال النوربشتي رحمه الله تعالى يريد ان له الحية وهو كقولك له التراب والذي ذهب الى الرجم قد اخطأ لان الرجم لا يشرع في سائر الزنا انما يشرع في المحسن دون البكر وكان من حق الظاهر ان يقال لاحق للعاهر ثم له التراب فوضع الحجر موضعه ليدل باشارة النص على الحد وجارته (و ط) ويؤيد الاول ايضا ما اخرج به ابو احمد الحاكم من حديث زيد بن ارقم ورعه الولد للفراش وفيه العاهر الحجر وفي حديث ابن عمر عند ابن حبان الولد للفراش وبهي العاهر الاثلب قيل هو الحجر وقيل دقاقه (كذا في فتح الباري) قوله وحسابهم على الله قال المظهر يعني محن تقيم الحد على الرامة وحسابهم على الله ان شاء عفا عنهم وان شاء عاقبهم هذا مفهوم الحديث وقد جاء من اقيم عليه الحد في الدنيا لا يعد بذلك الذنب في القيامة فان الله تعالى اكرم من ان يشي العقوبة على من اقيم عليه الحد ويحمل ان يراد به من رنى او ادب دنيا آخر ولم يقيم عليه الحد وحسابه على الله ان شاء عفا عنه وان شاء عاقبه والله اعلم (ط) قوله منقطع اي هذا الحديث منقطع قوله فيضاران في الوصية من المصاراة اي يوصلان الضرر الى الوارث بسب الوصية للاجيى باكثر من الثلث او بان يهب جميع ماله لواحد من الورثة كيلا يرث وارث آخر من ماله شيئا وهذا مكروه وفرار عن حكم الله تعالى

غَيْرَ مُضَارٍ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ

الفصل الثالث * عن * جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ عَلَى وَصِيَّةٍ مَاتَ عَلَى سَبِيلٍ وَسُنَّةٍ وَمَاتَ عَلَى نُتَى وَشَهَادَةٍ وَمَاتَ مَغْفُورًا لَهُ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ * وعن * عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ الْعَاصِمَ بْنَ وَائِلٍ أَوْصَى أَنْ يُعْتَقَ عَنْهُ مِائَةُ رَقَبَةٍ فَأَعْتَقَ ابْنَهُ هِشَامَ خَمْسِينَ رَقَبَةً فَأَرَادَ ابْنُهُ عَمْرُو أَنْ يُعْتَقَ عَنْهُ الْخَمْسِينَ الْبَاقِيَةَ فَقَالَ حَتَّى أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَبِي أَوْصَى أَنْ يُعْتَقَ عَنْهُ مِائَةُ رَقَبَةٍ وَإِنْ هِشَامًا أَعْتَقَ عَنْهُ خَمْسِينَ وَبَقِيَتْ عَلَيْهِ خَمْسُونَ رَقَبَةً أَفَأُعْتَقُ عَنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ لَوْ كَانَ مُسْلِمًا فَأَعْتَقْتُمْ عَنْهُ أَوْ تَصَدَّقْتُمْ عَنْهُ أَوْ حَجَّجْتُمْ عَنْهُ بَلَغَهُ ذَلِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

* وعن * أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَطَعَ مِيرَاثَ وَارِثِهِ قَطَعَ اللَّهُ مِيرَاثَهُ مِنَ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ أَبُو مَاجَةَ وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

قوله وذلك الفوز العظيم يعني وصية من الله والله عليم حليم تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها إلى آخر الآية والشاهدان هما الآية الأولى وإنما قرأ الآية الثانية لأنها تؤكد الأولى وكذا ما بعدها من الثالثة وكأله اكتفى بالثانية عن الثالثة (كذا في المرقاة) قوله مات على سبيل وسنة نكر سبيل وإبهامه ليدل على صوب بليغ من الفخامة ثم فسر بقوله وسنة والتشكير للتكثير ولكونه تفسيراً لم يعد الجار ثم كرر الموت وأعاد ليفيد استقلال صفة التقوى والشهادة ثم ثلث بالنفزان ترقياً لأن النفزان غاية المطلب ونهاية المقصد ومن ثم أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بالاستغفار قبل أتمام النعمة في قوله (أدعاء نصر الله والفتح) وإنما لم يعد الحار في القرية الثالثة لأن الحالات السابقة هيئات صادرة عن العبد والآخرية عن الله تعالى وهو الوجه في الفرق بينهما والله تعالى أعلم (ط) قوله لو كان مسلماً فاعتقتم عنه أي الوارثة أو أيها المؤمنون أو تصدقتم عنه أو حججتم عنه بلغه ذلك أي وحيث لم يسلم لم يبلغه ثوابه لعقد الشرط وهو الإسلام لكن الاعتاق يرجع نوابه إلى من اعتق عنه وهو مسلم وهذه السكتة باعثة على أنه لم يقل لا في الجواب والله تعالى أعلم بالصواب (ق) قوله قطع الله ميراثه من الجنة قال الراغب الوراثة انتقال قية إليك عن غير عقد وما يجري مجراه وسمي بذلك المستقل عن الميت ويقال لكل من حصل له شيء من غير تعب فقد ورث كذا ويقال لمن خول شيئاً مهاباً أورث قال تعالى (وتلك الجنة التي أوردتموها) يوم القيامة قال الطيبي رحمه الله تعالى تخصص ذكر القيامة وقطعه ميراث الحية للدلالة على مزيد الحية والحسرة وجه المناسبة أن الوارث كما انتظر فترقب وصول الميراث من مورثه فقطعه ،

كذلك ينجب الله تعالى آماله عند الوصول اليها والفوز بها — اه وحتم الله لنا بالحسنى وبلغنا المقام
الاسف (ق) الحمد لله الذي هدانا لهذا نعم التعليق على النصف الاول من المشكاة
يركة سيد البريات عليه افضل الصلوات والتحيات وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا
الله ولا حول ولا قوة الا بالله اسأله سبحانه وتعالى ان يوفقني لما يحبه ويرضاه
وان يمن علي تمام التعليق على النصف الاخير فانه ليسر لكل عسير وان
يحمل هذا التأليف خالصا لوجهه الجليل وهو حي ونعم الوكيل
رب هب لي حكما والحقني بالصالحين واجعل لي لسان صدق في
الآخرين واجعلني من ورثة جنة النعيم ربنا تقبل ما
امك انت السميع العليم وتب علينا انك
انت التواب الرحيم

سبحانك اللهم وبمحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك
ثم حمد الله تعالى وحسن توفيقه الجزء الثالث من التعليق الصبيح على مشكاة المصابيح
وبليه الجزء الرابع ان شاء الله تعالى واوله كتاب النكاح
وبالله التوفيق



صورة ما كتبه حضرة العلامة الجليل والفاضل النبيل كريم النسب والحسب بالحقيقة الجامع بين الشريعة والطريقة الشيخ محمد هاشم رشيد الخطيب الدهشقي اطل الله تعالى بقاءه في طاعته آمين الحمد لله الذي انزل القرآن على عبده محمد صلى الله عليه وسلم ليكون للعالمين نذيراً وأرسله (وهو حبيب المصطفى) عليه الصلاة والسلام بالهدى ودين الحق مبشراً وموضحاً بالبراهين العقلية والنقلية حقيقة التوحيد لانتظام الحياة في الدارين والسعادة في الدين والدنيا وليظهره على الدين كله لانتفاذ الانسانية من رجس الجهالة والشرك والوثنية وعبودية الوهم والهوى ولو كره الملعدون الكافرون والزنادقة الفاجرون الجاهلون وكفى بالله ولياً وكفى بالله نصيراً وصان كتابه الذي انزله عليه من التحريف اللفظي والمعنوي معجزة خالدة وحجة ناطقة وشمس برهان ساطع كما قال تعالى (انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون) وجعل احاديث رسوله ﷺ ايضاحاً وتبياناً لما جاء به القرآن المجيد الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه كما قال تعالى (وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم) وقال تعالى (وما انزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه) (وللبيان حكم المبين) وقال تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله) وقال تعالى (فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تأويلاً) اي فردوه الى كتاب الله عز وجل والى سنة رسوله صلى الله عليه وسلم لانها شارحة للقرآن :

ولا شك في ان الرسول الاعظم صلى الله عليه وسلم اعلم الخلق بتأويل كلام ربه وايضاحه ببيان مراد الله تعالى منه فسبحان من اعلى بذلك قدره ورفع ذكره وقال له وكان فضل الله عليك عظيماً وصرح بتعظيم شأنه في قوله تعالى (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً) وقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا ترفضوا اصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط اعمالكم وانتم لا تعلمون ان الذين يغضون اصواتهم عند رسول الله اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوي لهم مغفرة واجر عظيم) الايات ولا شك ان الادب مع حديثه صلى الله عليه وسلم هو من جملة الادب معه وقوله تعالى (انا ارسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه) اي لنجلوه وتبالغوا في تعظيمه بشرط ان لا تصفوه بالالوهية لانه عبد لله عز وجل ولا اله الا الله وحده وبين عظيم مرتبته بقوله تعالى (ان الله وملائكته يصلون على النبي) ثم قال (يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه) ثم اكد فقال (وسلموا) ثم زاد التاكيد فقال (تسليماً) فليحاسب كل موحد نفسه على العمل بهذه الآية الكريمة لئلا يكون من الدامنين يوم يقوم الناس لرب العالمين وجعل ذكر اسمه عليه الصلاة والسلام مقروناً مع اسمه تعالى عند النطق بكلمة التوحيد للحكم بصحة الايمان (سواء جعل النطق بها شطراً او شرطاً لاجراء الاحكام الدنيوية) وكذلك قرن سبحانه بين الامين ايضاً في شهادتي الاذان والاقامة وفي تشهد كل صلاة وفي خطبة الجمعة والعيدين وغيرها وشرع لكل مصل تحيته صلى الله عليه وسلم عقب تحيته تعالى في تشهد كل صلاة حيث يقول المصلي التحيات لله ثم يحبي رسول الله صلى الله عليه وسلم بكاف الخطاب والحضور فيقول السلام عليك ويزيد في تعظيمه وتوقيره بقوله (ايها النبي ورحمة الله وبركاته) تنبئها لاهل العقول المستقيمة والقلوب البيرة السليمة على عظيم الفوائد الاجتماعية والنظامات المحكمة في تعاليم شريعته الاسلامية وجعل كل ما صح عنه صلى الله عليه وسلم ما موراً به كل موحد من كل عنصر في كل زمان وكل مكان بمقتضى قول الله تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) حيث ان العبرة لعموم

اللفظ لا لخصوص السبب وقوي يقين امته الاسلاميه حيث بشرم على لسان نبيه في صحيح حديثه (وهو لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى) بانه لا تزال طائفة من امته على الحق ظاهرين اي قاهرين اعداء تارة باللسان والبيان وتارة بقوة البرهان فلا يضرم من خذلهم فلم ينصرم وبين انهم هم المتمسكون بما كان عليه هو واصحابه من العمل بالكتاب والسنة حتى يقاتل آخرهم المسيح الدجال وزاد في تقوية ايمانهم وبقينهم بقوله تعالى (ان الدين يحادون الله ورسوله اولئك في الاذلين كتب الله لاغلبن انا ورسلي ان الله قوى عزيز) وبقوله جل جلاله (فايدنا الذين آمنوا على عدوهم فاصبحوا ظاهرين) وبقوله تعالت حكمته (انا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم العنة ولهم سوء الدار) وبقوله تعالى (هل اتاك حديث الجنود فرعون وثمود بل الدين كفروا في تكذيب والله من ورائهم محيط) وبقوله تعالى انه لقول فصل وما هو بالهزل انهم يكيدون كيدا واكيد كيدا فهل الكافرين املهم رويدا)

(اما بعد) فان اصدق الحديث كتاب الله عز وجل وخير الهدي هدى حبيبا شفيح اهل العناية والسعادة سيدنا محمد رسول الله صلى الله وسلم عليه وعلى آله وصحبه وازواجه وذريته وانصاره وجميع امته ، وان من هديه (كتاب مشكاة المصابيح) النقي عن التعريف لشهرته وظهوره ظهور الشمس في رابعة النهار وذلك لانه جمع من كتب السنة النبوية خلاصتها وميز (بعزوه كل حديث الى مخرجه) ما تحققت صحته او حسنه عما لم يصل الى هذه المرتبة من باقي الاحاديث المذكورة فيه التي قد تلقتها الامة بالقبول والتنظيم وجعلتها حجة (لا في الاعتقاد بل في فضائل الاعمال والمناقب والترغيب والترهيب كما حققه في نظائره الامام النووي رضي الله تعالى عنه) ويشهد لعظيم الفائدة في كتاب مشكاة المصابيح كثرة شروح كبار المحققين له (فان ذلك يدل على قوة الاخذ به في كل مذهب من مذاهب المسلمين) ولا سيما شرح المحقق ملا على القاري فانه رحمه الله تعالى جمع فاعى ولخص فاحكم وان كان ماتقدمه من الشروح كالطبي وغيره قد يفوق عليه لان الفضل للتقدم ولان لكل كتاب منزلة لا توجد في غيره وربما كان طبع شرح ملا على القاري سببا لشهرته وكثرة انتشاره لكن نسخه قد نفدت وعز وجودها : وكنت ارجو من الله تعالى ان يلهم اهل مصر اعادة طبعه فاداء بهذا الشرح (التعليق الصبيح على مشكاة المصابيح) قد سطعت شمس تحقيقاته مضيئة مشرقة وفي الكثير من اجاباته حجة كافية وشهادة عادلة تشهد بطول باع مؤلفه الثبت المفضل الصالح الناصح والفقير المقنن الورع المتفنن قوي النظر محكم البديهة محمدي المشرب حنفي المذهب مع تسامحه ونصرت له لما يتضح له انه هو الصواب والا قرب اليه احد اجلاء الهند نزيل دمشق اليوم العلامة الاديب الصوفي محب اهل الله والاخذ عن كبار الحماة لشرع رسول الله الراحل عن اهله ووطنه رغبة في نصرة الدين وتعميم نشر كتابه هذا الذي يباشر طبعه الآن في مدينة دمشق لافادة المسلمين الاستاذ الموفق والمحدث الجليل ذي الهمة العلية والشم المراضية الاخ المحب المحبوب في الله (الشيخ محمد ادريس الكاندهلوى) بارك الله فيه وعمم نفعه وحفظ انجاله وجزاه وشيوخه وجميع اعضاء مجلس اشاعة العلوم محيدر آباد دكن خير ما يجزى به العاملين الخالصين .

ومن قابل بين كثير من اجاباته في شرحه هذا اطلال الله حياته وابحاث العلامة المحقق ملا على القاري رحمه الله تعالى قال كم ترك الاول للآخر وانضح له ان شرح ملا على لا يغنى عن اقتناء هذا الشرح العظيم المعيد المسمى (بالتعليق الصبيح)

ومن اعظم من ايا هذا الشرح امانته في النقل ودقته في ميزان العقل ولا سيما مخاطبته لاهل العصر بما بالفونه

وبكثرون البحث فيه وهم في حيرة ساهون وعن مناهل العلم واخذوا عن اهلهم معرضون كما تراه فعل من ٧٢ من الجزء الاول في بحث القضاء والقدر من قوله ولحماء الله ههنا نظلمات الخ فانه جاري اهل العصر بما الفوه من البحث في ذلك حتى كشف لهم عن الصواب ووضح لهم عدم صحة احتجاجهم بالقضاء والقدر في رفع اللوم عنهم وعدم مؤاخذتهم نسأله تعالى ان ينور عقول الخلق بمعرفة الحق ويوقهم لاتباعه والعمل بمقتضاه ليخرجوا من ظلمات الحيرة وشكوك التجارب الخائبة الى يقين نور الكتاب والسنة والله الامر من قبل ومن بعد هذا واننا نشكر الله تعالى على توفيقه للافاضل الابرار علماء الهند اهل المهمة العالية والافكار السديدة في نهضتهم الدينية كما نشكر لهم ما رأينا من آثارهم القيمة كتايف مجلس اشاعة العلوم بحيدر آباد دكن ولشكر كثير من الكتب الاسلامية باللغة العربية تعمها لفائدتها بين المسلمين وتقوية لروح التعارف والتعاون على البر والتقوى وتمرينا على زيادة فهم القرآن بممارسة لغته ودراسة الفنون الدينية بها جزاهم الله عن دين الاسلام ولغته وعلومه خير ما يجزى به العاملين المخلصين وجعل نهضتهم مباركة مثمرة كل خير للعالم الاسلامي والعالم العربي باقرب وقت وكان الله على ذلك قديرا .

دمشق الشام في ٢٨ شعبان سنة ١٣٥٤

محمد هاشم رشيد الخطيب الحسني القادري نسبا الشافعي مذهبا الحمدي مشربا

القادري الرشدي الشاذلي النقشبندي طريقة عتيق الله عنه

صورة ما كتبه حضرة العالم العلامة والامستاذ الفهامة الصالح النقي والملاذ التقي الشيخ محمود العطار الدهشقي لازال ملحوظا بعين العناية من العزيز الغفار آمين

الحمد لله الذي فصل اهل الحديث في القديم والحديث وجعلهم يهتمون بتهديه ونشره ويسعون في ذلك السعي الخيث واقام طائفة من العلماء الاعيان في كل عصر واوان لرفع منار شرائع الاسلام وسهلوا للامة الوقوف على جملة الاحكام من احاديث نبهم عليه افضل الصلاة والسلام فاصبحت السنة المطهرة سهلة المرام لكل طالب لها من الانام احمده سبحانه وتعالى على جرب النعمة التي من اعظمها ارشاد هذه الامة واشهد ان لا اله الا الله الواحد القهار الخات عباده الاخيار الى الاقباس من مشكاة الانوار بقوله عز وجل مرغبيا ومرهبيا لفهموا وينتبهوا (وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) واشهد ان سيدنا محمدا عبده ورسوله سيد كل راكم وساجد الفال (نصر الله امرا سمع مقالتي فوعاها فبلغها كما سمعها قرب مبلغ اوعى من سامع) وعلى آله وصحبه نحوم الاهتداء وبدور الاقتداء وعلى تابعهم على الهدى صلاة وسلاما دائمين طول المدي (وبعد) فقد وقفت على مواضع من هذا التعليق العظيم الشأن البديع في المعاني والبيان فوجدته مشتملا على حقائق هي خلاصة انظار المتقدمين ودقائق هي نتيجة افكار المتأخرين ومعلوم ان متن مشكاة المصابيح من اعظم كتب الحديث عند العلماء المراحيح جامع خلاصة الكتب الستة وعبرها من السنن مقتصر فيه على الحديث الصحيح والحسن يستغني به المجتهد العالم والطالب في مأخذ الاحكام الشرعية والمطالب وقد علق عليه حضرة الاستاذ الفاضل والانسان الكامل احد علماء الهند الجامع بين انواع العلوم الشيخ محمد ادريس الكاندهاوي شرحا جامعا لكل معنى لطيف ؛ ومعنا عن غيره من الشروح لهذا الكتاب الشريف ؛ حيث دقق في تحرير الادلة لمذهب الامام الاعظم والهام الاقدم ابى حنيفة النعمان بن ثابت واقام البرهان الواضح لترجيح مذهبه الثابت وبرز في شرحه النكات والاطائف والاسرار والمعارف حسب ما يرجع الى علم المعاني والبيان وتنبع كتب العلماء الراشخين في هذا الشأن

وحلاه بنكت صفة من كتب السادة الصوفية فمن حوى هذا الشرح الطيف فقد استغنى عن كتب الحديث كلها ووقف على العقه الميف كيف لا ومؤله الشاب التقى البارع الجامع لفنون العلم والادب الرابع حسن السميت كثير الصمت عالي الممة من افاضل الامة الحافظ لكتاب الله ، المنيب لمولاه العابد الحاشع والمتواضع الخاضع اكثر الله من مثله في الامة فلقد ذكرنا عند رؤيته السلف الصالح من الائمة وكان شرحه هذا مقدرا بستة مجلدات ضخمة فقد فاق على سائر المؤلفات ومن حسن الحظ لنا ان حل بديارنا اعني دمشق الشام دات الثغر البسام ونزل في مدرسة البدرية وقد اطلعت على الجزء الاول والثاني والثالث مقدار نصف الكتاب تقريبا واسأله تعالى ان يعينه على اتمامه ويوفقه الى احتشامه لينتفع به اهل الاسلام في البلدان ويلوح عليه علامة الاخلاص والقبول رائجا في كل مكان وقد اجتمعت بالمومي اليه بعض جلسات ووقفت على أنه عالم تحرير يحب العزلة والانفراد عن سائر المخاوقات فنبينا له على هذا التوفيق وقد هيا له تعالى من اهل المحبة والعلم اصلح رفيق ونسأله تعالى ان يرزقا جميعا الاشتغال به عن غيره ويميض علينا من عموم ره وخيره آمين

قاله بغمه وكتبه بقلمه خادم العلم والعلماء الفقير لمولاه الستار محمود بن رشيد العطار عفى عنه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فهرست الجزء الثالث

﴿الدليل الصحيح الى ابواب مشكاة المصابيح والتلويح الى بعض محتويات التعليقات الصبيح﴾

صفحة	نزدليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب	صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب
٢	﴿كتاب فضائل القرآن﴾ الفصل الاول	٢٨	﴿باب﴾ الفصل الاول
٢	هل في القرآن شيء افضل من شيء — اقوال العلماء في ذلك	٣١	الفصل الثاني
٤	شرح حديث مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن	٣٤	الفصل الثالث
	مثل الاترجة الحديث	٣٥	﴿باب﴾ الفصل الاول
٩	شرح حديث الواس بن سمعان في فضل البقرة وآل عمران — كما هما عامتان او ظلتان سوداوان بينهما شرق الحديث	٣٧	الفصل الثاني
١٤	الفصل الثاني	٣٨	الفصل الثالث
٢٠	حديث ابي الدرداء من قرأ ثلاث آيات من اول الكهف عصم من فنة الدجال وبيان الحكمة في ذلك	٤١	جمع القرآن
٢٣	الفصل الثالث	٤٤	﴿كتاب الدوات﴾
		٤٤	آداب الدعاء
		٤٤	حديث عثمان بن حنيفة رضى الله تعالى عنه في التوسل حديث صحيح صححه ائمة الحديث
		٤٥	الفصل الاول
		٤٧	الفصل الثاني

صفحة	﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾	صفحة	﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾
٥٢	الحكمة في رفع اليدين في الدعاء وقصة القاضي ابن فريمة مع ابي اسحاق الصابي	٨١	﴿ باب ثواب التسييح والتعميد والتهليل والتكبير ﴾
٥٣	حكم رفع اليد البجسة في الدعاء	٨١	الفصل الاول
٥٣	رفع اليدين في الدعاء بعد الصلاة المكتوبة	٨١	الآيات في ذلك
٥٣	شرح حديث عمر رضي الله تعالى عنه استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم في العمرة فادن لي وقال اشركا يا اخي في دعائك	٨١	بيان ان اسماء الله الحسنى مندرجة في اربع كلمات
٥٥	الفصل الثالث	٨٢	قوة كلمة التوحيد ودرجات نورها وتأثيرها في النفس
٥٧	﴿ باب ذكر الله عز وجل والتقرب اليه ﴾	٨٤	شرح حديث ابي هريرة كلتان خيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان الحديث
٤	الآيات في ذلك	٨٦	الفصل الثاني
٤	الفصل الاول	٨٩	بيان اصل السعة
٥٨	شرح حديث ابي هريرة واي سعيد لا يقعد قوم يذكرون الله الا حطمت الملائكة وعشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وبيان معنى السكينة المرق بين السكينة والطائفة	٩٢	الفصل الثالث
٥٩	شرح حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ما يرال عبدي يتقرب الي بالواصل الحديث	٩٣	﴿ باب الاستعمار والتوبة ﴾
٦٢	الفصل الثاني	٩٤	الفصل الاول
٦٧	كلام الامام العراقي قدس الله سره في بيان معنى الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم	٩٤	الآيات في ذلك
٦٩	الفصل الثالث	٩٤	بيان وجوب التوبة
٧٠	﴿ كتاب اسماء الله تعالى ﴾	٩٤	بيان ان الاستعمار نوعان والعرق بين التوبة والاستعمار
٧٣	الفصل الاول	٩٥	لطائف اسرار التوبة
٧٣	شرح حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان الله تعالى تسعة وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة	١٠٠	المرق بين تفكير السيئات ومغفرة الذنوب
٧٤	بيان الحكمة في القصر على العدد المذكور	١٠٠	الاستعمار من الطاعة
٧٥	الفصل الثاني	١٠١	شرح حديث الاعرابي رضي الله تعالى عنه انه ليغان على قلبي
٧٨	اختلاف العلماء في تعيين اسم الله الاعظم	١٠٨	سيد الاستعمار
٧٩	قوله الامام الاعظم ان لمط الخلافة هو الاسم الاعظم	١٠٨	بيان السبب في كونه سيد الاستعمار
٨٠	الفصل الثالث	١٠٩	الفصل الثاني
		١٠٩	حكاية الحسن المصري في فوائد الاستعمار
		١١٠	شرح حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنها ان الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ
		١١٥	الفصل الثالث

صفحة	﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾	صفحة	﴿ دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب ﴾
١٨٢	حكم التطيب للمحرم	١١٦	بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم قاله اشد
١٨٧	اختلاف العلماء في حج النبي صلى الله عليه وسلم هل كان قرانا او افرادا او تمتعا — وبيان حجيج من قال ان حج النبي صلى الله عليه وسلم كان قرانا	١١٨	فرحا بتوبة العبد المؤمن الحديث وحكاية الاستاذ ابي اسحاق الاسفرايني في ذلك
١٨٩	الفصل الثاني — ١٩٠ الفصل الثالث	١١٩	اختلاف العلماء في ان التائب من الذنب هل يرجع الى درجته ام لا
١٩١	﴿ باب قصة حجة الوداع ﴾	١٢٠	﴿ باب ﴾ الفصل الاول
٢٠٤	الفصل الاول	١٢٤	شرح حديث ان لله مائة رحمة الحديث وبيان المناسبة في هذا العدد الخامس
٢٠٦	اختلاف الفقهاء في طواف القارن	١٢٥	الفصل الثاني
٢٠٨	﴿ باب دخول مكة والطواف ﴾	١٢٧	الفصل الثالث
٢١٣	الفصل الاول	١٣٠	﴿ باب ما يقول عند الصباح والمساء والنام ﴾
٢١٣	الفصل الثاني	١٣٩	الفصل الاول
٢١٨	شرح حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنها نزل الحجر الاسود من الجنة	١٤٤	﴿ باب الدعوات في الاوقات ﴾
٢١٩	الفصل الثالث	١٥١	الفصل الاول
٢٢٠	﴿ باب الوقوف بعرفة ﴾ الفصل الاول	١٥٣	الفصل الثاني
٢٢٣	الفصل الثاني — ٢٢٢ الفصل الثالث	١٥٥	الفصل الثالث
٢٢٤	شرح حديث عباس بن مراد رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا لامته عشي عرفة بالمغفرة فاجيب اني قد غفرت لهم ما خلا المظالم الحديث	١٦٠	﴿ باب الاستعاذة ﴾ الفصل الاول
٢٢٤	﴿ باب الدفع من عرفة والمزدلفة ﴾	١٦١	الفصل الثاني
٢٢٨	الفصل الاول	١٦٥	الفصل الثالث
٢٣١	بيان السر في نزول منى والمبيت بمزدلفة	١٦٩	﴿ كتاب المناسك ﴾
٢٣٢	اختلاف الفقهاء في كيفية الجمع بين الصلوتين بجمع	١٧٠	الفصل الاول
٢٣٣	الفصل الثاني — ٢٣٠ الفصل الثالث	١٧٦	فوائد مهمة تتعلق بالحج
٢٣٣	﴿ باب رمي الجمار ﴾ الفصل الاول	١٧٦	دخول مكة بغير احرام لمن لا يريد الحج
٢٣٣	الفصل الثاني — ٢٣٣ الفصل الثالث	١٧٨	والعمرة واقوال الفقهاء في ذلك
٢٣٣	﴿ باب الهادي ﴾ الفصل الاول	١٧٦	اختلاف الفقهاء في تقديم الاحرام على الميقات
		١٧٨	الفصل الثاني — ١٨١ الفصل الثالث
		١٨٢	﴿ باب الاحرام والتلبية ﴾ الفصل الاول

صفحة	دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب
٢٣٣	حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه في الاشعار وكلام الحافظ التوربشقي رحمه الله تعالى
٢٣٥	اختلاف الفقهاء في ركوب البدنة
٢٣٧	الفصل الثاني — ٢٣٩ الفصل الثالث
٢٣٩	باب الحلق في الفصل الاول
٢٤١	الفصل الثاني
٢٤٢	باب في الفصل الاول
٢٤٣	الفصل الثاني — ٢٤٣ الفصل الثالث
٢٤٣	باب خطبة يوم النحر ورمي ايام الشريق والتوديع في الفصل الاول
٢٤٧	اختلاف الفقهاء في التحصيل
٢٤٩	الفصل الثاني
٢٥١	باب ما يجتنبه المحرم في الفصل الاول
٢٥٢	اختلاف الفقهاء في نكاح المحرم
٢٥٥	الفصل الثاني — ٢٥٦ الفصل الثالث
٢٥٧	باب المحرم يجتنب الصيد في الفصل الاول
٢٥٩	الفصل الثاني — ٢٦٠ الفصل الثالث
٢٦٠	باب الاحصار وفوت الحج في الفصل الاول
٢٦٠	مذاهب الفقهاء في الاحصار
٢٦٤	الفصل الثاني
٢٦٧	باب حرم مكة حرسها الله تعالى
٢٦٧	الفصل الاول — ٢٧٠ الفصل الثاني
٢٧٠	قصيدة في فضل مكة والمدينة حرسها الله تعالى
٢٧١	الفصل الثالث
٢٧٢	باب حرم المدينة حرسها الله تعالى
٢٧٢	الفصل الاول
٢٧٢	مذاهب الفقهاء في تحريم حرم المدينة
٢٨١	الفصل الثاني — ٢٨٣ الفصل الثالث
٢٨٥	(كتاب البيوع)
٢٨٥	باب الكسب وطلب الحلال في الفصل الاول
٢٨٧	حديث النهي عن ثمن الكلب واختلاف الفقهاء
٢٩٠	الفصل الثاني — ٢٩٣ الفصل الثالث
٢٩٦	(باب المساهلة في المعاملة)
٢٩٦	الفصل الاول — ٢٩٧ الفصل الثاني
٢٩٨	(باب الخيار) الفصل الاول
٢٩٨	حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما في خيار المجلس
٣٠١	بيان مذاهب الفقهاء في ذلك
٣٠٢	الفصل الثاني — ٣٠٢ الفصل الثالث
٣٠٢	(باب الربوا)
٣٠٢	الايات في ذلك
٣٠٢	تقسيم الربا الى نوعين جلي وخفي وتحقيق ان ربا النسيئة هو الربا الجلي الذي كان في الجاهلية وهو الذي نزل فيه القرآن
٣٠٥	اختلاف الفقهاء في علة تحريم الربا في الاصناف المذكورة في الحديث وتأيد مسلك الامام ابي حنيفة النعمان رضي الله تعالى عنه بايات القرآن وصحاح الاحاديث والحسان
٣٠٧	اختلاف الفقهاء في بيع الحيوان بالحيوان نسيئة
٣٠٨	الفصل الثاني — ٣١٠ الفصل الثالث
٣١٠	حديث اسامة رضي الله تعالى عنه الربا في النسيئة ورجوع ابن عباس عن القول بجواز ربا الفضل
٣١٢	حديث كل قرض جر نفعا فهو ربا حديث حسن لغيره
٣١٣	(باب المنهي عنها من البيوع) الفصل الاول
٣١٥	اقوال العلماء في تفسير العرايا
٣١٧	حديث النهي عن بيع الثمار قبل ان يبدو صلاحها
٣٢٤	الفصل الثاني
٣٢٦	شرح قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل سلف بيع ولا شرطان في بيع واختلاف الفقهاء في البيع بالشرط

صفحة دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب

٣٥٠	الفصل الثالث
٣٥٠	(باب الغصب والعارية)
٣٥٠	الفصل الاول - ٣٥٤ الفصل الثاني
٣٥٧	الفصل الثالث
٣٥٧	(باب الشفعة) الفصل الاول
٣٥٨	مذهب الفقهاء في الشفعة وادلة الشفعة بالظواهر
٣٦٠	الفصل الثاني - ٣٦١ الفصل الثالث
٣٦١	(باب المساقاة والمزارعة)
٣٦١	الفصل الاول
٣٦٥	الفصل الثاني - ٣٦٦ الفصل الثالث
٣٦٦	(باب الاجارة) الفصل الاول
٣٦٨	الفصل الثاني - ٣٦٩ الفصل الثالث
٣٧٠	(باب احياء الموات والشرب)
٣٧٠	الفصل الاول
٣٧٢	الفصل الثاني - ٣٧٥ الفصل الثالث
٣٧٧	الفصل الثاني - ٣٧٩ الفصل الثالث
٣٧٥	(باب العطايا)
٣٧٥	مذاهب العلماء في قبول جوائز السلاطين
٣٧٦	الفصل الاول ٣٧٧ الفصل الثاني ٣٧٩ الفصل الثالث
٣٧٩	(باب) الفصل الاول
٣٨٠	الفصل الثاني - ٣٨٣ الفصل الثالث
٣٨٤	(باب اللقطة) الفصل الاول
٣٨٦	الفصل الثاني
٣٨٨	(باب الفرائض) الفصل الاول
٣٨٩	الفصل الثاني - ٣٩٦ الفصل الثالث
٣٩٦	(باب الوصايا) الفصل الاول
٣٩٧	الفصل الثاني - ٣٩٩ الفصل الثالث
	(تمت الفهرست)

صفحة دليل الطالب الى عنوان الابواب والمطالب

٣٣٠	الفصل الثالث
٣٣١	(باب) الفصل الاول
٣٣٢	شرح حديث عائشة في قصة بريدة رضي الله تعالى عنها
٣٣٣	الفصل الثاني
٣٣٣	شرح حديث الحراج بالضمان
٣٣٥	الفصل الثالث
٣٣٥	(باب السلم والرهن)
٣٣٥	الفصل الاول
٣٣٦	شرح حديث ابي هريرة الظهر يركب بنفقته اذا كان مرهونا الحديث واختلاف الفقهاء في الاتياع بالمرهون
٣٣٧	الفصل الثاني
٣٣٧	شرح حديث سعيد بن المسيب لا يخلق الرهن الرهن من صاحبه الذي رهنه - له غنمه وعليه غرمه
٣٣٨	الفصل الثالث
٣٣٨	(باب الاحتكار) الفصل الاول
٣٣٨	الفصل الثاني - ٣٣٩ الفصل الثالث
٣٤٠	(باب الافلاس والانظار)
٣٤٠	الفصل الاول
٣٤٠	شرح حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ايمان رجل افلس فادرك رجل ماله بعينه فهو احق به من غيره
٣٤٤	الفصل الثاني - ٣٤٦ الفصل الثالث
٣٤٦	شراء النبي صلى الله عليه وسلم السراويل
٣٤٨	(باب الشركة والوكالة)
٣٤٨	الفصل الاول - ٣٤٩ الفصل الثاني

قد انتهى بحمد الله تعالى طبع هذا الجزء في اواسط شهر رمضان المبارك من سنة ١٣٥٤ هجرية
من صاحبها افضل الصلاة واكمل التحية

3148
51A

